

## بسم الله الرحمن الرحيم،

(١) كتب البنا ابو القُسم على بن الامام ابي الفرج عبد الرحمن بن علي  
ابن محمد بن الجوزي وابو (٢) ..... اسمعيل بن علي بن (٣) باتكين المجوهري  
وابو عبد الله محمد بن عبد الواحد بن احمد بن المتوكل على الله وابو  
(٤) المنجا عبد الله بن عمر بن علي بن زيد بن (٥) اللبثي وغيرهم من بغداد  
وكتب البنا أم الفضل كريمة ابنة عبد الوهاب بن علي بن الخضر القرشي  
من دمشق كلهم عن ابي الوقت عبد الاول بن عيسى بن شعيب بن اسحق  
السجزي الصوفي المروى الماليني قال اما ابو نصر احمد بن ابي نصر  
الكوفاني قراءة عليه في شهر سنة خمس وستين واربعية قال اما ابو محمد  
الحسن بن محمد الخبوشاني قراءة عليه قال اما ابو نصر عبد الله بن علي  
الطوسي السراج قال الحمد لله الذي خلق الخلق بقدرته (٦) ودلهم علي  
معرفته بانار صنعته وشواهد ربوبيته واختار منهم صفوة من عباد وخيرة  
من خلقه خص منهم (٧) من شاء بما شاء (٨) كيف شاء وقسم لهم من العلم به  
والفهم عنه بما قسم وحكم لهم في ذلك بما حكم وجعلهم فيما منح لهم من الهداية  
والتوفيق متفاوتين كفاوتهم في الاخلاق والارزاق والاجال والاعمال فلا علم  
١٥ معلوم ولا شيء لا منهم الا وذلك موجود في كتاب الله عز وجل (٩) او ما نور

(١) This passage down to the words الذي خلق الخلق بقدرته (l. ١٠) is wanting in B. (٢) Space left blank in A. (٣) باتكين (٤) Perhaps الهجاء (٥) اللبثي should be read here, but المنجا is distinctly written in the MS.

(٦) The text of B begins here (f. 3a). (٧) B ما. (٨) A om. كيف شاء.

(٩) B وما نور.

عن رسول الله <sup>(١)</sup> صلّم او فيما فُتح على قلوب اولياء <sup>(٢)</sup> الله ليهلك من هلك  
<sup>(٣)</sup> عن بيّنة ويجي من حي عن بيّنة وإن الله لسميع عليم <sup>(٤)</sup> والصلاة على  
المنتم المعظم <sup>(٥)</sup> [النبي] المكرم من انبيائه شمس الاولياء وقر الاصفياء محمد  
عبد ورسوله وعلى آله وسلّم كثيرًا، اما بعد فاني قد استخرت الله تعالى  
و جمعت ابوابًا في معنى ما ذهب اليه اهل التصوّف وتكمّ مشايخهم المتقدمون  
في معاني علومهم وعمّة أصولهم وأساس مذهبهم وأخبارهم وأشعارهم ومسالكهم  
وأجوبتهم ومقاماتهم وأحوالهم وما انفردوا بها من الاشارات اللطيفة والعبارات  
النصيحة والالفاظ المشكّلة الصحيحة على اصولهم وحقايقهم ومواجيدهم وفصولهم  
A f. 1b وذكرت من كلّ فصل طرفًا ومن كلّ اصل طرفًا وتفقًا ومن كلّ باب لمعًا  
١٠ على حسب ما سخر به الحال ومكّن منه الوقت وجاد به الحقّ جلّ ذكره  
مقتديًا بالأسوة والقدوة والبيان والحجة فينظر الناظر فيه عند تيّقظ وتبّه  
وحضور قلب وفراغ نفس بحسن التوقّف والتفكّر والتأمّل والتدبّر بخلاص  
النّية وطهارة القلب وصحّة النصد متفرّجًا الى الله تعالى ذكره وشاكرًا له على  
ما منحه من تسديد وتوفيقه وهدايته الى مولاه هذه العصاة ومناواة من  
١٥ بسط لسانه فيها بالوقية فيهم والإنكار عليهم وعلى سلّمهم الماصين رحمة الله  
ورضوانه عليهم اجمعين لانهم العصاة القليلة عدّها العظيمة عند الله قدرها  
وخطرها ويتنبى للعاقل في عصرنا هذا ان يعرف شيئًا من اصول هذه العصاة  
وقصودهم وطريقه <sup>(٦)</sup> اهل الصحة والنضل منهم حتى يميز بينهم وبين المنتسبين  
بهم والمتلبسين بلبسهم والمتنسبين باسمهم حتى لا يغلط ولا يأنم لان هذه العصاة

صلّى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلّم and so always in A. B has صلى الله عليه وسلم.

(٢) B الله تعالى. (٣) The words من حي عن بيّنة ويجي من حي are obliterated in B.

(٤) Here the text of B breaks off, the remainder of the page (f. 3a) having been torn away. Several folios are missing here. Fol. 3b begins with the words ذلك يطول غير اني ايتن من كلّ شيء طرفًا which occur in A on f. 5b, l. 7 = p. 11, l. ٣ in this edition. (٥) Suppl. in marg.

(٦) So in marg. Text: اهل الصدق والصحة.

اعنى الصوفية هم أمناء الله جلّ وعزّ في ارضه وخزّنه اسراره وعلمه وصنونه  
من خلقه فهم عباده المخلصون واوليائه المتقون <sup>(١)</sup> واحبائه الصادقون  
الصالحون منهم الاخيار والسابقون والابرار والمقربون والبدلاء والصدّيقون هم  
الذين احبى الله بمعرفته قلوبهم <sup>(٢)</sup> [وزين] بخدمته جوارحهم وانجى بذكره  
<sup>(٣)</sup> أنفسهم وطهر بمراقبته اسرارهم سبق لهم منه المحسنى بحسن الرعاية ودوام  
العناية فتوجهم بتاج الولاية والبسم حلّ الهداية وأقبل بقلوبهم عليه نعطفاً  
وجمعهم بين يديه تطفافاً فاستغنوا به عما سواه وآثروه على <sup>(٤)</sup> ما دونه  
وانقطعوا اليه ونوكلوا عليه وعكفوا ببابه ورضوا بقضائه وصبروا على بلائه  
وفارقوا فيه الاوطان وهجروا له الاخوان وتركوا من أجله الأنساب  
<sup>(٥)</sup> [والأسباب] وقطعوا فيه العلايق وهربوا من المحلايق مستأنسين به  
مستوحشين مما سواه <sup>(٦)</sup> ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل  
العظيم، <sup>(٧)</sup> فيهم ظالم لنفسه الآية، <sup>(٨)</sup> قل الحمد لله وسلام على عباده  
الذين اصطفى الآية، واعلم ان في زماننا هذا قد كثرت الحمايضون في علوم  
هذه الطائفة وقد كثرت ايضاً المتشبهون بأهل التصوف والشيوخ اليها  
<sup>(٩)</sup> والمحيون عنها وعن مسايلها وكل واحد منهم يضيف الى نفسه كتاباً قد  
زخرفه وكلاماً <sup>(١٠)</sup> [قد لئه وجواباً قد] ألفه وليس بمستحسن منهم ذلك لان  
الأوابل والمشايخ الذين تكلموا في هذه المسائل وأشاروا الى هذه الاشارات  
ونطقوا بهذه الحكم انما تكلموا بعد قطع العلايق وإماتة النفوس بالمجاهدات  
والرياضات والممارلات والوجد والاحتراق والمبادرة <sup>(١١)</sup> والاشتياق الى قطع  
كل علاقة قطعهم عن الله عزّ وجلّ طرفة عين وقاموا بشرط العلم ثم عملوا

(١) So in marg. Text: ونجياه.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) So above.

text: لسانهم.

(٤) من in marg.

(٥) Kor. 57, 21.

(٦) Kor. 35, 29.

(٧) The words are added in marg. ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله

يُنذِر.

(٨) Kor. 27, 60.

(٩) والاشتياق.

به ثم تحقّقوا في العمل فجمعوا بين العلم والحقيقة والعمل، قال ابو نصر رحمه الله وقد حذف الاسانيد عن كثير ممّا ذكرت في هذا الكتاب واقتصرت على متون الاخبار والحكايات والآثار للاختصار فما أصبّت من ذلك فبعبارة الله عزّ وجلّ والحمد لله على ذلك وما أخطأت في ذلك ووقع فيه شيء من الزيادة والنقصان فهو لازم لي وأنا استغفر الله من ذلك وأنا ذكرت في كتابي هذا اجوبة هؤلاء المتقدمين والناظم لأنّ فيها غنيّة عن تكلف المتأخّرين في زماننا هذا اذا تكلموا في هذه المعاني بكلام او اجابوا عنها بجواب او اضافوا ذلك الى انفسهم وهم <sup>(١)</sup> منعرون عن حقايقهم واحوالهم وكلّ <sup>(٢)</sup> من اخذ من كلام المتقدمين الذين وصفناهم <sup>(٣)</sup> معنّى من معانيهم التي ١٠ هي احوالهم ووجدهم ومستبطنهم وحلاها من عنده بحلية غير ذلك او كساها A f. 2b عبارة أخرى او اضافها الى نفسه حتى يشار اليه بذلك او <sup>(٤)</sup> يطلب بذلك جاهًا عند العامة او يريد ان يصرف بذلك وجوه الناس اليه لجزّ منفعة او لدفع مضرة فانه عزّ وجلّ خصّه في ذلك وهو حسيبه لانه قد ترك الامانة وعمل بالخيانة وهذه اعظم <sup>(٥)</sup> [وأكبر من] الخيانة التي في اسباب ١٥ الدنيا <sup>(٦)</sup> وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ وبالله التوفيق،

## باب البيان عن علم التّصوّف ومذهب الصّوفية ومنزلتهم من أولى العلم الثّابطين بالقسط،

قال الشيخ ابو نصر سألني سائل عن البيان عن علم التّصوّف ومذهب الصّوفية وزعم انّ الناس اختلفوا في ذلك فمنهم من يغلو في تفضيله ورفع مرتبته ومنهم من يُخرجه عن حدّ المعقول والتحصيل ومنهم من يرى انّ

مُعَنَّى (٢) ما. (٣) So in marg. Text: منعديون. (٤) So in marg. Text: يتخذ. (٥) Suppl. in marg. (٦) Kor. 12, 52. Kor. has وَاللّٰهُ الْخ.



ذلك ضرب من اللهو واللعب وقلة المبالاة بالجهل ومنهم من ينسب ذلك الى التقوى والتفتش وليس الصوف والتكلف في تنوق الكلام واللباس وغير ذلك ومنهم من يُسرف في الطعن وقُبْح المقال فيهم حتى ينسبهم الى الزندقة والضلالة فسألني ان اشرح له من ذلك ما صحّ عندي من أصول مذهبهم المؤيد المنوط بمتابعة كتاب الله عز وجل والاقتداء برسول الله صلعم والتخلق بأخلاق الصحابة والتابعين والتأديب بأداب عباد الله الصالحين وأقيد ذلك بالكتاب والآثر بالحجة ليحق الحق ويبطل الباطل ويُعرف المجد من الهزل والصحيح من السقيم ويرتب كل نوع منه في <sup>(١)</sup> موضعه اذ كان ذلك <sup>(٢)</sup> علماً من علوم الدين، فأقول وبالله التوفيق ان الله تبارك وتعالى احكم ١٠ اساس الدين وأزال الشبهة عن قلوب المؤمنين بما امرهم به من الاعتصام بكتابه والتمسك بما وصل اليهم من خطابة اذ يقول جل جلاله <sup>(٣)</sup> وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا فِيهِ قَالَ عَزَّ وَجَلَّ <sup>(٤)</sup> وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ A f. 3a وَالتَّقْوَى، ثم ذكر الله تعالى افضل المؤمنين عنده درجة وأعلام في الدين رتبة فذكرهم بعد ملايكته وشهد على شهادتهم له بالوحدانية بعد ما بدأ ١٥ بنفسه ونثي ملايكته فقال عز وجل <sup>(٥)</sup> شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْهَلَاكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ، ورؤى عن النبي صلعم انه قال العلماء ورثة الأنبياء. وعندي والله اعلم ان أولى العلم القايين بالنسط الذين هم ورثة الانبياء هم المعتصمون بكتاب الله تعالى المجتهدون في متابعة رسول الله صلعم المقتدون بالصحابة والتابعين السالكون سبيل اوليائه المتقين وعباده الصالحين ٢٠ هم ثلاثة اصناف اصحاب الحديث والفقهاء والصوفية فهؤلاء الثلاثة الاصناف من أولى العلم القايين بالنسط الذين هم ورثة الانبياء، وكذلك انواع العلوم كثيرة فعلم الدين من ذلك <sup>(٦)</sup> ثلاثة علوم علم القرآن وعلم السنن والبيان

(١) In marg. منزله ومراتبه. (٢) علم. (٣) Kor. 3, 98. The remainder of the verse is added in marg. (٤) Kor. 5, 3. الآية has been supplied above after وَالتَّقْوَى. (٥) Kor. 3, 16. (٦) So in marg. Text: علم. ثلث علم.

وعلم حقائق الايمان وهي العلوم المتداولة بين هؤلاء الاصناف الثلاثة وجملة علوم الدين لا تخرج من ثلث ايتي من كتاب الله عز وجل او خبر عن رسول الله صلعم او حكمة مستنبطة خطرت على قلب ولي من اولياء الله تعالى، وأصل ذلك حديث الايمان حيث سأل جبريل عليه السلم النبي صلعم عن اصول ثلث عن الاسلام والايمان والاحسان الظاهر والباطن والحقيقة فالاسلام ظاهر والايمان ظاهر وباطن والاحسان حقيقة الظاهر والباطن وهو قول النبي صلعم الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك وصدقته على ذلك جبريل، والعلم مقرون بالعمل والعمل مقرون بالاخلاص والاخلاص ان يريد العبد بعلمه وعمله وجهه الله تعالى ١. وهؤلاء الثلاثة الاصناف في العلم والعمل متفاوتون وفي مقاصدهم ودرجاتهم متفاضلون وقد ذكر الله تعالى تفاضلهم ودرجاتهم فقال عز وجل (١) وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَقَالَ (٢) وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وَقَالَ (٣) أَنْظَرُ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ، وقال النبي صلعم الناس أكفأ منساوون كما سنان المشط لا فضل لأحد على أحد إلا بالعلم والثقي فكل من اشكل عليه أصل ١٥ من اصول الدين وفروعه وحقوقه وحقايقه وحدوده وأحكامه ظاهراً وباطناً فلا بد له من الرجوع الى هؤلاء الاصناف الثلاثة اصحاب الحديث والفقه والصوفية وكل صنف من هؤلاء (٤) مترسم بنوع من العلم والعمل والحقيقة والحال ولكل صنف منهم في معناه علم وعمل ومقام ومقال وفهم ومكان وفقه وبيان علمه من علمه وجهله من جهله ولا يبلغ احد الى كمال بحوى ٢٠ جميع العلوم والاعمال والاحوال وكل واحد فقامه حيث اوقفه الله تعالى ومحلّه حيث حبسه الله عز وجل، وأنا ايتي لك من ذلك ان شاء الله تعالى على حسب الطاقة أن كل صنف من هؤلاء باي نوع من العلم

(١) Kor. 58, 12.

(٢) Kor. 46, 18.

(٣) Kor. 17, 22.

(٤) So in marg.

والعمل ترسبوا وبأى حال تفاضلوا وإيهم أعلى طبقة بما لا يدفعه عقلك ويحيط به فهمك ان شاء الله تعالى.

## باب في نعت طبقات اصحاب الحديث ورسمهم في النقل ومعرفة الحديث وتخصيصهم بعلمه،

قال الشيخ رحمه الله فاما اصحاب الحديث فانهم تعلقوا بظاهر حديث رسول الله صلعم وقالوا هذا اساس الدين لان الله تعالى يقول <sup>(١)</sup> وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا، فلما خوطبوا بذلك جئوا بالبلاد وطلبوا رواية الحديث فلزمهم حتى تعلقوا عنهم اخبار رسول الله صلعم وجمعوا ما روى عن الصحابة والتابعين وضبطوا ما وصل اليهم من سيرهم واثارهم ومذاهبهم واختلافهم في احكامهم واقوالهم وافعالهم واخلاقهم واحوالهم وصححوا <sup>١٠</sup> رواياتهم بسماع الأذن وحفظ القلب والضبط من أصول الثقات عن الثقات العدول عن العدول فانتقوا ذلك وعرفوا اماكن الرواة في النقل والضبط ودونوا اسماءهم وكأهم وموالدهم ووفاتهم وورخوا ذلك حتى عرفوا ان كل رجل من هؤلاء كم من حديث رواه وعن <sup>(٢)</sup> رواه وعن نقل <sup>(٣)</sup> اليه ومن <sup>١٥</sup> اخطأ منهم في النقل ومن غلط منهم في زيادة حرف او نقصان لفظة ومن تعبد منهم في ذلك ومن سوح له بغلظة او هفوة حتى عرفوا اسماء المتهمين منهم بالكذب على رسول الله صلعم وعرفوا من صح عنه الرواية ومن لا تصح ومن انفرد منهم بحديث لا يرويه غيره او انفرد بلفظة <sup>(٤)</sup> ليست عند غيره فحفظوا ان كل حديث من ذلك كم من نفس رواه وما العلة في <sup>٢٠</sup> ناقله حتى جمعوا الابواب وبوتوا السنن وميزوا ما بدخل في الصحيح وما يختلف في صحته وما كان في روايته رجل ضعيف ووفوا على رواية المقلين

اليه suppl. above after ذلك <sup>(٢)</sup> رواه ذلك <sup>(٣)</sup> Kor. 59, 7.

ناقله suppl. above as variant of كلها <sup>(٥)</sup> ليس suppl. above.

والكثيرين وفهموا احاديث آيئة الامصار وطبقات الرواة التابع من المتبوع والكبير من الصغير وأحاط علمهم بعلم اختلاف الرواة وزياداتهم ونقصانهم وأما كمهم في رواية السنن والآثار اذ كان ذلك اساس الدين وهم في ذلك متفاضلون حتى يستحق احدهم بزيادة علمه وإتقانه وحفظه قبول الشهادة على العلماء في العدل والتجريح والرد والقبول وتكون شهادته مقبولة على رسول الله صلعم فيما قال وفعل وأمر ونهى وندب ودعا، قال الله تعالى (١) وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا اى عدلاً لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا، يقال انهم اصحاب الحديث يشهدون على رسول الله صلعم وعلى الصحابة والتابعين فيما قالوا وفعلوا وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ١٠ فيما شهدوا عليه من افعاله واقواله واحواله واخلاقه، قال النبي صلعم من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار وقال النبي صلعم نضر الله وجه امرئ سمع مني حديثاً فبلغه (٢) الحديث يقال الله لا يكون واحد من اصحاب الحديث الا وفي وجهه نضرة لموضع دعاء رسول الله صلعم، ولاصحاب الحديث في معاني علومهم ورسومهم مصنفات ولم آيئة مشهورون (٣) [كل منهم] ١٥ قد اجمع اهل عصره على امامته لفضل علمه وزيادة عقله وفهمه ودينه وأمانته وشرح ذلك بطول وفيما ذكرت كفاية لمن علم وبالله التوفيق،

## باب ذكر طبقات الفقهاء وتخصيصهم بما ترسموا به من انواع العلوم،

قال الشيخ ابو نصر رحمه الله وأما طبقات الفقهاء (٤) فانهم فضلوا على اصحاب الحديث (٥) [بقبول علوم اصحاب الحديث] والاتفاق معهم في معاني

الحديث written above the line, between آخره (٢) Kor. 2, 137.

فهم. (٣) Suppl. in marg. (٤) So in marg. Text: يقال.

علومهم ورسومهم ثم خُصّصوا بالفهم والاستنباط في فقه الحديث والتعديق بدقيق النظر في ترتيب الاحكام وحدود الدين وأصول الشرع فينبو ذلك وميزوا النسخ من المنسوخ والاصول من الفروع والخصوص من العموم بالكتاب والسنة والإجماع والقياس وينبوا للخلق في احكام دينهم من القرآن والآثر ما نُسَخَ حكمه وبقي كتابته وما نُسَخَ كتابته وبقي حكمه وما كان لفظه <sup>(١)</sup> عامًا المراد به خاص أو كان لفظه <sup>(٢)</sup> خاصًا المراد به عام أو كان خطاب جماعة المراد به واحد أو خطاب واحد المراد به جماعة وتكلموا بالاحتجاجات العقلية على المخالفين واستدلوا بالبراهين البينة على اهل الضلالة نصرة <sup>(٣)</sup> للدين وتمسكوا بنص الكتاب او نص السنة او <sup>(٤)</sup> قياس على النص او إجماع الأمة وناظروا من خالفهم برسم النظر وجادلوا من جادلهم بأدب الجدل وعارضوا خصمهم بالمعارضات واعترضوا عليهم <sup>(٥)</sup> برّد الاعتراضات وأطردوا العائل في المعلولات فوضعوا كل شيء في موضعه ورتبوا كل <sup>(٦)</sup> حدّ A f. 5a في مراتبه وفرقوا بين المفاسدة والمشاكلة والمجانسة والمقارنة وميزوا في الاوامر والنواهي ما كان منه حتمًا وما كان منه ندبًا وما كان منه ترغيبًا وترهيبًا <sup>(٧)</sup> وما كان <sup>(٨)</sup> [منه] مخنوقًا عليه ومدعوا اليه فينبوا المشكل وحلوا العقد وأوضحوا الطرق وأزالوا الشبهات وفرعوا على الاصول وشرحوا الجمل وبسطوا المجموع وأخذوا حدود الدين بالاحتياط حتى لا يفلت العالم عالمًا ولا الجاهل جاهلًا ولا الخاص خاصًا ولا العام عامًا في ظاهر الاحكام وحدود الشريعة بهم يُحْفَظُ على المسلمين حدودهم، وقد ذكرهم الله تعالى في كتابه <sup>(٩)</sup> فقال عز وجل <sup>(١٠)</sup> فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ <sup>(١١)</sup> [والآية، <sup>(١٢)</sup>] وقال النبي صلى الله عليه وسلم من يُرد الله به خيرًا يَفْقَهُهُ في الدين]، وللفقهاء في معاني علومهم ورسومهم أيضًا مصنفات ولم اية مشهورون

(١) Text: عام. (٢) Text: خاص. (٣) الدين. (٤) قياسًا. (٥) In

margin. بضروب. (٦) In margin. شيء. (٧) Suppl. in margin. (٨) Kor. 9, 123.

(٩) Suppl. above.

قد اجمع اهل عصرهم على امامتهم لزيادة علمهم<sup>(١)</sup> وفهمهم ودينهم وامانتهم  
وشرح ذلك بطول والعامل يستدل بالقليل على الكثير وبالله التوفيق،

## باب ذكر الصوفية وطبقاتهم وما ترسموا به من العلم والعمل وما خُصوا به من الفضائل وحسن الشايل،

قال الشيخ ابو نصر رحمه الله ثم ان طبقات الصوفية ايضا اتفقوا مع  
الفقهاء واصحاب الحديث في معتقداتهم<sup>(٢)</sup> وقبلوا علومهم ولم يخالفوه في معانيهم  
ورسومهم اذ كان ذلك مجانباً من البدع واتباع الهوى ومنوطاً بالأسوة  
والاقتداء وشاركوه بالقبول والموافقة في جميع علومهم<sup>(٣)</sup> [ولم يخالفوه] ومن  
لم يبلغ من الصوفية مراتب الفقهاء واصحاب الحديث في الدراية والفهم ولم  
يُحيط بما احاطوا به علماً فانهم راجعون اليهم في الوقت الذي يُشكل عليهم  
حكم من الاحكام الشرعية او حد من حدود الدين، فاذا اجتمعوا فهم في  
جماعتهم فيما اجتمعوا عليه فاذا اختلفوا فاستجاب الصوفية في مذهبيهم الأخذ  
بالأحسن والأولى والأتم احتياطاً للدين وتعظيماً لما امر الله به عباده  
واجتناباً<sup>(٤)</sup> لما نهى الله عنه وليس من مذهبيهم النزول على الرخص وطلب  
التأويلات<sup>(٥)</sup> [والميل الى] الترفه<sup>(٦)</sup> والسعات وركوب الشبهات لان ذلك  
تهاون بالدين<sup>(٧)</sup> وتخلّف عن الاحتياط واتما مذهبيهم التمسك بالأولى والأتم  
في امر الدين، فهذا الذي عرفنا من مذاهب الصوفية ورسومهم في استعمال  
العلوم الظاهرة المبدولة المتداولة بين طبقات الفقهاء واصحاب الحديث، ثم  
انهم<sup>(٨)</sup> [من] بعد ذلك ارتقوا الى درجات عالية وتعلقوا بأحوال شريفة

(١) In marg. وفهمهم. (٢) Sc in marg. Text: وتقبلوا. (٣) Suppl. in

marg. (٤) Text has والترفهات، but the word

has been altered. The original reading appears to have been السعات.

سيرة

..

فه

(1)

(2)

(Y)

(11)

(15)

but

جميع الخيرات والتوجه الى الله تعالى والانقطاع اليه <sup>(١)</sup> والعكوف على بلائه  
والرضا عن <sup>(٢)</sup> قضائه والصبر على دوام المجاهدة ومخالفة الهوى ومجانبة حظوظ  
النفس والمخالفة لما اذ وصفها الله تعالى <sup>(٣)</sup> امارة بالسوء والنظر اليها <sup>(٤)</sup> بانها  
أعدى عدوك التي بين جنتيك كما روى <sup>(٥)</sup> عن رسول الله صلعم،

### فصل آخر،

ثم <sup>(٦)</sup> ان من آدابهم وشايلهم ايضاً مراعاة الاسرار ومراقبة الملك الجبار  
<sup>(٧)</sup> ومداومة المحافظة على القلوب بنفى الخواطر المذمومة ومساكنة الافكار  
<sup>(٨)</sup> الشاغلة التي لا يعلمها غير الله عز وجل حتى يعبدوا الله تعالى بقلوب  
حاضرة وهموم <sup>(٩)</sup> جامعة ونيات <sup>(١٠)</sup> صادقة وقصود خالصة لان الله عز وجل  
لا يقبل من عباده من اعمالهم الا ما كان لوجهه خالصاً قال الله عز وجل  
<sup>(١١)</sup> اَلَا لِلّٰهِ الدِّينُ اَلْخَالِصُ،

### <sup>(١٢)</sup> [فصل آخر]،

ومن آدابهم وشايلهم وتخصيصهم ايضاً الاعتراض لسلوك سُبُل اوليائه  
والتزول في منازل اصفياه ومباشرة حقيقة الحق ببدل الروح وتلف  
١٥ النفس واختيار الموت على الحياة وإيثار اللذل على العز واستجاب الشدة على  
الرخاء طمعاً في الوصول الى المراد وأن لا يريد الا ما يريد وهذا في أول  
<sup>(١٣)</sup> بادى من بوادى الحقائق وحقيقة الحقوق أما ترى ان النبي صلعم حيث

ودوام الانفال عليه والعكوف على بابه والصبر على بلايه والرضا بمرّ قضائه والصبر <sup>(١)</sup> B

انها امارة <sup>(٢)</sup> B but corr. in marg. A القضاء <sup>(٣)</sup> A. على دوام المجاهدة الخ.

انها <sup>(٤)</sup> B. <sup>(٥)</sup> B om. <sup>(٦)</sup> A. ودوام but corr. in marg.

A in marg. <sup>(٧)</sup> A. الله تعالى <sup>(٨)</sup> B. <sup>(٩)</sup> A. المشغلة but corr. in marg.

فلما انسوا Here B has a considerable lacuna extending to the words <sup>(١٠)</sup> صافية written above. الى الصعبة التي اجل الاحوال (A fol. 10b, l. 1).

بادى <sup>(١٣)</sup> B. <sup>(١٢)</sup> Suppl. in marg. <sup>(١١)</sup> Kor. 39, 3.



سأل حارثة <sup>(١)</sup> [فقال] لكلٍ حق حقيقَةٌ فاحقيقه ايمانك <sup>(٢)</sup> [بأى شيء اجابه]  
فقال عزفت نفسي عن الدنيا فأسهرت ليلي وأظلماتُ نهارى وكأني انظر الى  
عرش ربى بارزاً وكأني انظر الى اهل الجنة كيف يتزاوون وإلى اهل النار  
في النار كيف يتعاوون فقال له النبي صلعم عرفت فأنزم او كما روى في  
الحديث والله اعلم،

### باب في تخصيص الصوفية من طبقات اهل العلم في معاني أخر من العلم،

A f. 6b

قال الشيخ <sup>(١)</sup> [ابو نصر] رحمه الله وللصوفية <sup>(٢)</sup> ايضاً تخصيص من  
طبقات اهل العلم باستعمال آيات من كتاب الله تعالى <sup>(٣)</sup> متلوة وإخبار عن  
١٠ رسول الله صلعم مروية ما نستخرجها آية وما رفع حكمها خبر ولا أثر يدعو  
ذلك الى مكارم الاخلاق ويحث على معالى الاحوال وفضائل الاعمال وينهى  
عن مقامات عالية في الدين ومنازل رفيعة خص بذلك طائفة من المؤمنين  
ونعلق بذلك جماعة من الصحابة والتابعين وذلك آداب من آداب الرسول  
صلعم وخلق من اخلاقه اذ يقول صلعم ان الله أدبى فأحسن أدبى واذا يقول  
١٠. الله عز وجل <sup>(٤)</sup> وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ، وذلك موجود في دواوين العلماء  
والفقهاء وليس لهم في ذلك تنقّه <sup>(٥)</sup> واستنباط كنفقهم في سائر العلوم وليس  
لغير الصوفية من أولى العلم القالين بالنفس في ذلك نصب غير الإقرار  
به والإيمان بأنه حق، وذلك مثل حقائق التوبة <sup>(٦)</sup> وصفاتها ودرجات التائبين  
وحقايقهم ودقائق الورع واحوال الورعين وطبقات المتوكلين ومقامات

(١) Suppl. in marg. (٢) So in marg. Text: erased. (٣) معاني (٤) Kor. 68, 4.

(٥) ايضاً inserted before فيه.

(٦) مينة in marg.

(٧) So in marg. Text: ومستنبطات.

(٨) So in marg. Text: ومقامها.

الراضين ودرجات الصابرين وكذلك في باب الخشبة والخشوع والمحبة  
والخوف والرجاء والشوق والمشاهدة<sup>(١)</sup> [والانابة] والطمأنينة واليقين والفناعة  
وهذه احوال أكثر من أن يُحصَى عددها ولكلّ حال من ذلك اهل وطبقات  
ولهم في ذلك حقايق<sup>(٢)</sup> [ومشاهدات واحوال ومراقبات واسرار واجتهادات  
ومقامات ودرجات متباينات] وارادات متفاوتة وتفاضل في قوة الارادة  
واعتراض الفترة وغلبات الوجد ولكلّ احد من ذلك حدّ ومقام وعلم  
وبيان على مقدار ما قُسم له من الله عزّ وجلّ،

(١) [فصل]

وللصوفية ايضاً تخصيص في معرفة المحرص والامل ودقايقها ومعرفة  
١٠ النفس وأماراتها وخواطرها ودقايق الرياء والشهوة الخفية والشرك الخفي  
A. f. 7a وكيف الخلاص من ذلك وكيف وجه الانابة الى الله عزّ وجلّ وصدق  
الانبياء ودوام الافتقار والتسليم والتفويض والتبرئ من المحول والقوة،

### فصل آخر

وللصوفية ايضاً مستنبطات في علوم مُشكلة على فهم النّفهاء والعلماء  
١٥ لأن ذلك لطايف مُودعة في اشارات لهم<sup>(٢)</sup> تخفي في العبارة من دقّتها  
ولطافتها وذلك في معنى العوارض والعوايق والعلايق والحُجُب<sup>(٣)</sup> وخبايا  
السرّ ومقامات الاخلاص واحوال المعارف وحقايق الأذكار ودرجات القرب  
وتجريد التوحيد ومنازل التفريد وحقايق العبودية ومحو الكون بالازل  
وتلاشي المُحدث اذا فورن بالقدم وفناء رؤية الأعواض وبقاء رؤية  
٢٠ المُعطى<sup>(٤)</sup> [بفناء رؤية العطاء] وعبور الاحوال والمقامات وجمع<sup>(٥)</sup> [الاشخاص]  
المتفرقات وفناء رؤية النقص ببقاء رؤية المقصود<sup>(٦)</sup> [والإعراض عن رؤية  
الأعواض] وترك الاعتراض والهجوم على سلوك سُبل منطسة وعبور مفاوز

(١) Suppl. in marg.

(٢) So in marg. Text: تخفوا.

(٣) خبايات.

مهلكة، فالصوفية مخصوصون من أولى العلم القايين بالنسب بجل هذه العقدة والوقوف على البُشْكَل من ذلك والممارسة لها بالمنازلة والمباشرة والعجوم عليها ببذل المهج<sup>(١)</sup> حتى<sup>(٢)</sup> يخبرون عن طعمها وذوقها ونقصاتها وزياتها وبطاليون من يدعى حالاً منها بدلائلها ويتكلمون في صحيحها وسقيمها، وهذا أكثر من أن ينهياً لأحد أن يذكر قليلاً اذ لا سبيل الى كثيره، وجميع ذلك موجود<sup>(٣)</sup> علمه في كتاب الله عز وجل وفي اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم من عند اهله ولا ينكره العلماء اذا استنجثوا عن ذلك وإنما أنكر علم التصوف جماعة من المترسمين بعلم الظاهر لأنهم لم يعرفوا من كتاب الله تعالى ولا من اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا ما كان في الأحكام الظاهرة وما يصلح للاحتجاج على المخالفين، والناس في زماننا هذا الى مثل ذلك أميل لأنه أقرب الى طلب الرئاسة واتخاذ الحجة عند العامة والوصول الى الدنيا وقيل من تراه يشغل بهذا العلم الذي ذكرنا لأن هذا علم المخصوص مزوج بالمرارة واخصص وسامه يضعف الركبتين ويحزن القلب ويضع العين ويصغر العظيم ويعظم الصغير فكيف استعماله ومباشرته وذوقه ومنازلته وليس<sup>(٤)</sup> للنفس في<sup>١٥</sup> منازلته حظ لأنه منوط بامانة النفوس وقد الحسوس ومجانبة المراد فمن أجل ذلك ترك العلماء هذا العلم واشتغلوا باستعمال علم يُخَفِّت عليهم المؤن ويخففهم على التوسيع والرخص والتأويلات ويكون أقرب الى حُطُوظ البشرية واخف<sup>(٥)</sup> تحملاً على النفوس التي جُبِلت على متابعة المحظوظ والمنافرة عن المحنوق، والله تعالى اعلم،

(١) حتى suppl. in marg. after أنهم. (٢) Corr. to يخبرون by later hand.

(٣) Suppl. above. (٤) In marg. للنفس. (٥) Text: منازلها حظ لانها.

(٦) So in marg. Text: يحمله. (٧) added by later hand. بالاصواب.

باب الردّ على من زعم أنّ الصوفية قومٌ جهلةٌ وليس  
لعلم التصوّف دلالةٌ من الكتاب والأثر،

قال الشيخ <sup>(١)</sup> [الامام ابو نصر] رحمه الله لا خلاف بين الامة أنّ الله تبارك وتعالى ذكر في كتابه الصادقين والصادقات والفائين والفائات . والمحاشعين والموقنين والمخلصين <sup>(٢)</sup> والمحسنين والمحاشين والراجين والوجلين والعابدين والساجدين والصابرين والراضين والمتوكلين والمحبين والاولياء والمتقين والمصطفين <sup>(٣)</sup> [والمجتبين] والابرار والمقرّين، وقد ذكر الله تعالى المشاهدين فقال <sup>(٤)</sup> [أَوَلَمْ يَلْقَ السَّحَابَ] وَهُوَ شَيْدٌ، وذكر <sup>(٥)</sup> الله المطهّنين فقال <sup>(٥)</sup> [أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ]، وذكر الله تعالى السابقين والمقتصدين ١. والمسارعين الى الخيرات، وقال النبي صلعم إنّ من أمتي مكلّمون ومحدّثون وإنّ عمرهم منهم، وقال النبي صلعم ربّ أشعث أغبر ذي طمرين لو اقم على الله لأبره وإن البراء منهم، وقال لوابصة أسفنت قلبك ولم يقل لأحد غيره ذلك، وقال النبي صلعم يدخل بشفاعة رجل من أمتي الجنة مثل ربيعة ومضر يقال له أُوَيْسُ الْفَرَزِيِّ، وفي الحديث أنّ في أمتي من إذا قرأ <sup>(٦)</sup> أُرِيت أنه يخشى الله تعالى وإن طلق بن حبيب منهم، وقول النبي صلعم يدخل من أمتي الجنة سبعون ألفاً بلا حساب قيل من هم يرسل الله قال هم الذين لا يكتوون ولا يسترقون وعلى ربهم بتوكلون، <sup>(٧)</sup> والآثار والايثار في مثل هذا تكثر ولا خلاف أنّ هؤلاء كلّهم في أمة محمد صلعم ولو لم يكونوا في الامة موجودين واستحال كونهم في كلّ وقت لم يذكرهم الله تعالى في كتابه ٢. ولم يصنم رسول الله صلعم، ولما رأينا أنّ اسم الايمان قد شمل جميع المؤمنين

(١) Suppl. in marg. (٢) So in marg. Text: والمحين. (٣) Suppl. in

marg. Kor. 50, 36. (٤) Suppl. above. (٥) Kor. 13, 28. (٦) In marg.

رايت. (٧) In marg. والآيات.

وأفردوا هؤلاء بأسماء مختصة من ذلك دل ذلك على تخصيصهم من عامة المؤمنين الذين شملهم اسم الايمان ولا يختلف احد من الائمة ان الانبياء عليهم السلم الذين هم أعلى درجة من هؤلاء <sup>(١)</sup> وأقرب منزلة عند الله تعالى منهم انهم كانوا بشرًا يجرى عليهم ما يجرى على سائر البشر من الأكل والنوم والحوادث، وإنما وقع التخصيص للانبياء صلوات الله عليهم اجمعين ولسائر هؤلاء الذين ذكرتهم لسر بينهم وبين معبودهم ولزيادة يفتهم وإيمانهم بما خاطبهم الله تعالى <sup>(٢)</sup> به وندبهم اليه الا الانبياء عليهم السلم فانهم ينفردون عن هؤلاء بتخصيص الوحي والرسالة ودلائل النبوة فلا يجوز لأحد ان يزاحمهم في ذلك والله <sup>(٣)</sup> اعلم،

## ١٠ باب في ذكر اعتراض الصوفية على المتفقه وبيان الفقه في الدين ووجه ذلك بالحجة،

قال الشيخ <sup>(٤)</sup> [ابو نصر] رحمه الله روى عن النبي صلعم انه قال من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين، وبلغني عن الحسن البصري رحمه الله انه قيل له فلان فقيه فقال الحسن وهل رأيت فقيهاً قط؟ إنما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بأمر دينه، وقول الله تعالى <sup>(٥)</sup> لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ، فالدين اسم يشتمل على جميع الاحكام ظاهراً وباطناً وليس التفقه في A f. 86 احكام هذه الاحوال ومعاني <sup>(٦)</sup> هذه المقامات التي تقدم ذكرها بأقل فائدة من التفقه في احكام الطلاق والعناق والظهار والفصااص والقسامة والحدود لان <sup>(٧)</sup> تلك احكام ربما لا تقع في العمر حادثة تحتاج الى علم ذلك فاذا وقعت تلك الحادثة فمن سأل عنها <sup>(٨)</sup> قلّد في ذلك وأخذ بقول بعض

(١) Inserted below. (٢) Suppl. above. (٣) added by later hand. (٤) Suppl. in marg. (٥) Kor. 9, 123. (٦) ذلك corr. above. (٧) قيل.

النفهاء فقد سقط عنه فرض ذلك الى أن تقع به حادثة أخرسى، وهذه الاحوال والمقامات والمجاهدات التي يتفقهون فيها الصوفية ويتكلمون في حقايقها فالأؤمنون<sup>(١)</sup> مفتقرون الى ذلك ومعرفة ذلك واجب عليهم وليس لذلك وقت مخصوص دون وقت<sup>(٢)</sup> وذلك مثل الصدق والاخلاص والذكر ومجانبة الغفلة وغير ذلك ليس لها وقت معلوم بل يجب على العبد في كل لحظة وخطرة ان يعلم<sup>(٣)</sup> ايش قصده وارادته وخاطره فان كان حقاً من المحقوق فواجب عليه ان يلزمه وان كان حظاً من المحظوظ فواجب عليه مجانبته، قال الله تعالى لنبية وصفيه محمد صلعم<sup>(٤)</sup> وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا، فمن ترك حالاً من هذه الاحوال ما تركها الا من غلبة الغفلة على قلبه، واعلم ان مستنبطات الصوفية في معاني هذه العلوم ومعرفة دقائقها وحقايقها ينبغي ان تكون أكثر من مستنبطات النفهاء في معاني احكام الظاهر لان هذا العلم ليس له نهاية لانه اشارات<sup>(٥)</sup> وبوادي وخواطر وعطايا وهبات يغرفها اهلها من بحر العطاء وساير العلوم لها حد محدود وجميع العلوم يؤدى الى علم التصوف<sup>(٦)</sup> [وعلم التصوف لا يؤدى الا الى نوع من علم التصوف] وليس له نهاية لان المقصود ليس له غاية وهو علم الفتوح يفتح الله تعالى على قلوب اوليائه في فهم كلامه ومستنبطات<sup>(٧)</sup> خطابه ما شاء كيف شاء، قال الله عز وجل<sup>(٨)</sup> قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِثْنَا بِسْطًا مَدَدًا، وقال<sup>(٩)</sup> لَيْنَ شَكْرُكُمْ لَا يَزِيدُكُمْ وَالزِّيَادَةُ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى لَا نِهَآيَةَ لَهَا وَالشُّكْرُ نِعْمَةٌ تَسْتَوْجِبُ شُكْرًا<sup>(١٠)</sup> مستوجباً لمزيد لا نهاية له وبالله<sup>(١١)</sup> التوفيق،

(١) So in marg. Text: مندوبون.

(٢) Suppl. above.

(٣) In marg.

اي شئ

(٤) Kor. 18, 27.

(٥) وبوادی.

(٦) Suppl. in marg.

(٧) So in marg. Text: احكامه.

(٨) Kor. 18, 109.

(٩) Kor. 14, 7.

(١٠) added. والله اعلم.

باب ذكر جواز التخصيص في علوم الدين وتخصيص كل علم  
بأهله والرد على من انكر علماً برأيه ولم يدفع ذلك الى  
اهله والى من يكون <sup>(١)</sup> ذلك من شأنه

قال الشيخ رحمه الله انكرت جماعة من العلماء ان يكون في علم الشريعة  
تخصيص، ولا خلاف بين <sup>(٢)</sup> [هذه] الامة ان الله تعالى امر رسوله صلعم بإبلاغ  
ما أنزل عليه فقال <sup>(٣)</sup> يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ <sup>(٤)</sup> [مِنْ رَبِّكَ]،  
وروى عن النبي صلعم انه قال لو تعلمون ما أعظم لفصحتكم قليلاً وليكنتم  
كثيراً، فلو كان الذي علم ممّا لا يعلمون من العلوم التي امره <sup>(٥)</sup> بالإبلاغ  
لأنّ بلغ ولو جاز لأصحابه ان يسألوه عن ذلك العلم لسألوه ولا خلاف بين  
اهل العلم ان في اصحاب رسول الله صلعم من كان مخصوصاً بنوع من العلم  
كما كان حذيفة مخصوصاً بعلم اسماء المنافقين كان قد أسره اليه رسول الله  
صلعم حتى كان يسأله عمر رضي الله عنه <sup>(٦)</sup> فيقول هل انا منهم، وروى عن  
علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه قال علمني رسول الله صلعم سبعين باباً  
من العلم لم يعلم ذلك احداً غيري، وقد ذكر هذا الباب بتمامه في آخر  
الكتاب والمراد من تكراره هاهنا ان العلم <sup>(٧)</sup> الملبوث بين اصحاب الحديث  
والفقهاء والصوفية هو علم الدين ولكل صنف من اهل العلم في علمه دواوين  
ومصنفات <sup>(٨)</sup> [وكتب] واقاويل ولكل <sup>(٩)</sup> صنف منهم اية مشهورون قد اجمع  
اهل عصرهم على <sup>(١٠)</sup> امامتهم لزيادة علمهم وفهمهم ولا خلاف ان اصحاب الحديث  
اذا اشكل عليهم علم من علوم الحديث وعمل الاخبار ومعرفة الرجال لا

(١) Suppl. above.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) Kor. 5, 71.

(٤) Suppl.

above. (٥) So in marg. Text: بالإبلاغ.

(٦) So in marg. Text: فقال.

(٧) الملبوث. (٨) So in marg. Text: طبقة.

(٩) امامتهم.

A. l. 9b يرجعون في ذلك الى الفقهاء كما ان الفقهاء لو اشكل عليهم مسألة في الحديث والبرية والدور والوصايا لا يرجعون في ذلك الى اصحاب الحديث وكذلك من اشكل عليه علم من علوم هؤلاء الذين تكلموا في مواجيد القلوب ومواريت الاسرار ومعاملات القلوب ووصفوا العلوم واستنبطوا في ذلك باشارات لطيفة<sup>(١)</sup> ومعاني جليلة فليس له أن يرجع في ذلك الا الى عالم من يكون هذا شأنه ويكون ممن قد مارس هذه الاحوال ونازلها واستبجث عن علومها<sup>(٢)</sup> ودقائقها فمن فعل غير ذلك فقد اخطأ وليس لأحد ان يبسط لسانه بالوقعية في قوم لا يعرف حالم ولم يعلم علمهم<sup>(٣)</sup> ولم يقف على مقاصدهم ومراتبهم فيهلك ويظن أنه من الناصحين، اعاذنا الله تعالى وإياكم،

### باب الكشف عن اسم الصوفية ولم سُموا بهذا الاسم ولم نسبوا الى<sup>(٥)</sup> [هذه] اللبسة،

قال الشيخ رحمه الله ان<sup>(٦)</sup> سأل سائل فقال قد نسبت اصحاب الحديث الى الحديث ونسبت الفقهاء الى الفقه فلم قلت الصوفية<sup>(٧)</sup> ولم تنسبهم الى حال ولا الى علم ولم تضيف اليهم حالاً كما اضيفت الزهد الى الزهاد والتوكل الى المتوكلين والصبر الى الصابرين فيقال له لأن الصوفية لم ينفردوا بنوع من العلم دون نوع ولم يترسوا برسم من الاحوال والمقامات دون رسم وذلك لانهم معدن جميع العلوم ومحل جميع الاحوال المحمودة والاخلاق الشريفة سالفاً ومستأنفاً وهم مع الله تعالى في الانتقال من حال الى حال مستجيبين للزيادة فلما كانوا في الحقيقة كذلك لم يكونوا مستحقين<sup>(٨)</sup> اسماً دون اسم ٢. فلأجل ذلك ما اضيفت اليهم حالاً دون حال ولا اضيفت الى علم دون علم

(١) معاني (٢) In marg. الخواطر, which appears to be a variant of العلوم.

(٣) In marg. وحقايقها. (٤) So in marg. Text: ولا. (٥) Suppl. in marg.

(٦) سأل. (٧) suppl. below. (٨) باسم corr. by later hand.



لأنّ لو اضمئت اليهم في كلّ وقت حالاً ما وجدتُ الأغلب عليهم من الاحوال  
والاخلاق والعلوم والاعمال وسببهم بذلك لكان يلزم أن استقيم في كلّ  
وقت باسم آخر وكنت اضيف اليهم في كلّ وقت حالاً دون حال على حسب  
A. f. 10a ما يكون الاغلب عليهم، فلما لم يكن ذلك نسبتهم الى ظاهر اللبسة لأن  
لبسة الصوف دأب الانبياء عليهم السلم وشعار الاولياء والاصفياء ويكثر في  
ذلك (١) الروايات والاخبار فلما اضمفتم الى ظاهر اللبسة كان ذلك اسماً  
مُجَمَّلاً عاماً مُخْفِراً عن جميع العلوم والاعمال والاخلاق والاحوال الشريفة  
المحمودة، ألا ترى أن الله تعالى ذكر طائفة من خواص اصحاب عيسى عليه  
السلم فنسبهم الى ظاهر اللبسة فقال عز وجل (٢) وَإِذْ قَالَ أَنحَارِيُونُ (٣) [الآية]  
وكانوا قومًا يلبسون البياض فنسبهم الله تعالى الى ذلك ولم ينسبهم الى نوع  
من العلوم والاعمال والاحوال التي كانوا بها مترسمين، فكذلك الصوفية  
عندى والله اعلم تُسبَو الى ظاهر (٤) اللباس ولم ينسبوا الى نوع من انواع  
العلوم والاحوال التي هم بها مترسمون لأن لبس الصوف كان دأب الانبياء  
عليهم السلم والصدّيقين وشعار (٥) [المساكين] المتنسكين،

## باب الرد على من قال لم نسمع (٦) بذكر الصوفية في القدم وهو اسم مُحدث، ١٥

ان سأل سائل فقال لم (٧) نسمع بذكر الصوفية في اصحاب رسول الله  
صلعم ورضى الله عنهم اجمعين ولا فيمن كان بعدهم ولا نعرف الا العباد  
والزهاد والسيّاحين والفقراء وما قيل لأحد من اصحاب رسول الله صلعم  
٢. صوفي فنقول وبالله التوفيق الصّحبة مع رسول الله صلعم لما حرمة وتخصيص  
(٨) صوفي

(١) الاخبار والروايات (٢) Kor. 5, 112. Kor. has. إِذْ. (٣) Suppl.  
in marg. (٤) اللبسة written above. (٥) In marg. باسم. (٦) نسمع  
صوفي suppl. in marg. before فلان (٧)

من شَمَّاهُ ذلك فلا يجوز أن يعلَّق عليه اسم على أنه اشترَف من الصَّحبة وذلك لشرف رسول الله صلعم وحرمة، ألا ترى أنهم ابنة الزهاد والعباد والمتوكلين والفقراء والراضين والصابرين والمختبين وغير ذلك وما نالوا جميع ما نالوا إلا ببركة الصَّحبة مع رسول الله صلعم <sup>A f. 106</sup> فلما تُسبَلوا إلى الصَّحبة التي هي أجلُّ الأحوال استحال أن ينضَّلوا بنضيلة غير الصَّحبة التي هي أجلُّ الأحوال <sup>(٦)</sup> وبالله التوفيق، وأما قول القائل أنه اسم مُحدث أحدثه البغداديون فمحال لأن في وقت الحسن البصري <sup>(٧)</sup> رحمه الله كان يُعرف هذا الاسم <sup>(٨)</sup> وكان الحسن قد أدرك جماعة من أصحاب رسول الله صلعم <sup>(٩)</sup> ورضي عنهم وقد روى عنه أنه قال رأيت صوفيًّا في الطواف فأعطيته شيئًا فلم يأخذه وقال ١. معي أربعة دوايق فيكيني ما معي، <sup>(١٠)</sup> وروى عن سفينة الثوري <sup>(١١)</sup> رحمه الله أنه قال لولا أبو هاشم الصوفي ما عرفت دقيق الرباء، وقد ذكر في الكتاب الذي جُمع فيه أخبار مكة عن محمد بن اسحق بن <sup>(١٢)</sup> يسار <sup>(١٣)</sup> وغيره يذكر فيه حديثًا أن قبل الإسلام قد <sup>(١٤)</sup> خلت مكة في وقت من الاوقات حتى كان لا يطوف بالبيت أحد وكان يحىء من بلد بعيد <sup>(١٥)</sup> ١٠ رجل صوفي فيطوف بالبيت <sup>(١٦)</sup> وينصرف، فان صحَّ ذلك يدلُّ على أن قبل الإسلام <sup>(١٧)</sup> كان يعرف هذا الاسم وكان يُنسب إليه أهل الفضل والصلاح، <sup>(١٨)</sup> والله أعلم،

(٦) Here B resumes (fol. 4b, l. 1). (٧) B om. قوله اسم مُحدث

(٨) B om. الحسن. (٩) B om. رحمه الله. (١٠) B om. أحدثها البغداديون الخ

رحمه الله. (١١) B om. روى. (١٢) B. يأخذ. (١٣) B. ورضي عنهم.

(١٤) B. خلا. (١٥) B. عن. (١٦) A. يشار. (١٧) Suppl. in marg. A.

(١٨) B. كان هذا الاسم يعرف B (١٩). ثم ينصرف B (٢٠). رجل معه رجل صوفي A (٢١).

(٢٢) B om. والله أعلم.

## باب اثبات علم الباطن والبيان عن صحة ذلك بالحجة،

(١) قال الشيخ رحمه الله انكرت (٢) طائفة من اهل الظاهر وقالوا لا نعرف الا علم الشريعة الظاهرة التي جاء (٣) بها الكتاب والسنة (٤) وقالوا لا معنى لقولكم علم الباطن وعلم التصوف، (٥) فنقول وبالله التوفيق ان علم الشريعة علم واحد (٦) وهو اسم واحد يجمع معنيين الرواية (٧) والدراية فاذا جمعتما فهو علم الشريعة الداعية الى الاعمال الظاهرة والباطنة ولا يجوز ان يجرد القول في العلم انه ظاهر او باطن لان العلم متى (٨) ما كان في القلب فهو باطن فيه الى ان (٩) يجرى ويظهر على اللسان (١٠) فاذا جرى على اللسان فهو ظاهر غير اننا نقول ان العلم (١١) ظاهر وباطن وهو علم الشريعة (١٢) الذي يدل ويدعو الى الاعمال الظاهرة والباطنة (١٣) والاعمال الظاهرة كأعمال المجوارح الظاهرة وهي العبادات والاحكام مثل الطهارة والصلاة والزكاة والصوم والحج (١٤) والمجاهد وغير ذلك فهذه العبادات، وأما الاحكام فالحدود والطلاق والعنق والبيع والفرايض (١٥) والنفصاص وغيرها فهذا كله على المجوارح الظاهرة التي هي الاعضاء (١٦) وفي المجوارح، وأما (١٧) الاعمال الباطنة فكأعمال القلوب وهي المقامات والاحوال مثل التصديق والايان واليقين والصدق والاخلاص والمعرفة والتوكل والمحبة والرضا والذكر والشكر والانابة والحنية والتقوى والمراقبة والفكرة والاعتبار والخوف والرجاء والصبر والفناعة والتسليم والتفويض والقرب والشوق (١٨) والوجد والوجل والحنن

(١) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٢) جماعة. (٣) به. (٤) B om. والهداية. (٥) وهذا. (٦) يقال ان علم الشريعة علم واحد. (٧) وقالوا. (٨) B om. يظهر على اللسان. (٩) فاذا. (١٠) B (١١) ظاهرًا. (١٢) B (١٣) ويدعو. (١٤) B (١٥) وفي المجوارح. (١٦) B (١٧) والوجد. (١٨) B (١٩) والوجد.

والندم والحياة والحجل والتعظيم والاجلال والمهية ولكل<sup>(١)</sup> عمل من هذه الاعمال الظاهرة والباطنة علم وفقه وبيان<sup>(٢)</sup> وفهم وحقيقة ووجد<sup>(٣)</sup> ويدل على صحة كل<sup>(٤)</sup> عمل منها من الظاهر والباطن آيات من القرآن واخبار عن الرسول صلعم علمه من علمه وجهله من جهله، فاذا قلنا علم الباطن اردنا بذلك علم اعمال الباطن التي هي على المجارحة الباطنة وهي القلب كما انا اذا قلنا علم الظاهر اشرنا الى علم الاعمال الظاهرة التي هي على المجوارح الظاهرة وهي الاعضاء، وقد قال الله تعالى<sup>(٥)</sup> وَاسْبَغْ عَلَيْكُمْ نِعْمَةً ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً<sup>(٦)</sup> فالنعمه الظاهرة ما انعم الله تعالى بها على المجوارح الظاهرة من فعل الطاعات والنعمه الباطنة ما انعم الله تعالى بها على القلب من هذه الحالات ولا يستغنى الظاهر عن الباطن ولا الباطن عن الظاهر، وقد قال الله عز وجل<sup>(٧)</sup> وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ<sup>(٨)</sup> فالعلم المستنبط هو العلم الباطن وهو علم اهل التصوّف لانّ لهم مستنبطات من القرآن والحديث وغير ذلك ونحن نذكر ان شاء الله طرفاً من ذلك<sup>(٩)</sup> فالعلم ظاهر وباطن والقران ظاهر وباطن وحديث رسول الله صلعم ظاهر وباطن والاسلام ظاهر وباطن ولاصحاحنا في معنى ذلك استدلالات واحتجاجات من الكتاب والسنة والعقل وشرحه يطول ويخرج عن حد الاختصار الى حد الإكثار وفيما قلنا كفاية، وبالله التوفيق،

### باب التصوّف ما هو ونعته وماهيته<sup>(١٠)</sup>

٢٠ قال الشيخ رحمه الله فاما التصوّف ونعته<sup>(١١)</sup> وماهيته فقد سبل محمد

(١) B علم. (٢) B om. (٣) B يدل. (٤) A corrector has written in marg. A علم. (٥) B الاعمال. (٦) B ذكره. (٧) Kor. 31, 19. (٨) النعمه B. (٩) B وتعالى. (١٠) Kor. 4, 85. (١١) B علم. (١٢) B والعلم. (١٣) B proceeds: الح. فاما التصوف

ابن علي القصاب وهو استاذ المجتهد رحمه الله عن التصوف ما <sup>(١)</sup> هو <sup>(٢)</sup> قال اخلاق <sup>(٣)</sup> كريمة ظهرت في <sup>(٤)</sup> زمان كريم من رجل كريم مع قوم كرام، وسُيِّل المجتهد <sup>(٥)</sup> رحمه الله عن التصوف فقال ان تكون مع الله تعالى بلا علاقة، وسُيِّل رُوِّمَ بن احمد <sup>(٦)</sup> رحمه الله عن التصوف فقال استرسال النفس مع الله <sup>(٧)</sup> تعالى على ما يريد، وسُيِّل سُمْنُون <sup>(٨)</sup> رحمه الله عن التصوف فقال ان لا <sup>(٩)</sup> تملك شيئاً ولا <sup>(١٠)</sup> يملكك شيء، وسُيِّل ابو محمد الجربري <sup>(١١)</sup> رحمه الله عن التصوف فقال الدخول في كل خلق سبي والخروج من كل خلق دقي، وسُيِّل عمرو بن عثمان المكي <sup>(١٢)</sup> رحمه الله عن التصوف فقال ان يكون العبد في كل وقت بما هو أولى في الوقت، وسُيِّل علي بن سب <sup>(١٣)</sup> الرحيم القائد <sup>(١٤)</sup> رحمه الله عن التصوف فقال نشر مقام واتصال بدوام،

### باب <sup>(١٥)</sup> صفة الصوفية ومن هم،

قال الشيخ رحمه الله وأما صفة الصوفية ومن هم فقد قيل لعبد الواحد ابن زيد كما بلغني وكان <sup>(١٦)</sup> ممن يصحب الحسن رحمه الله وكان من اجلة اصحابه من الصوفية عندك فقال القايمون بقولهم على <sup>(١٧)</sup> همومهم والعاكفون عليها بقلوبهم المعتصمون بسيدهم من شر نفوسهم هم الصوفية، وسُيِّل <sup>(١٨)</sup> ذو النون المصري <sup>(١٩)</sup> رحمه الله عن الصوفي فقال هو الذي لا يتعبه طلب ولا يُزعجه سلب، وقال ايضا هم قوم آثروا الله <sup>(٢٠)</sup> تعالى على كل شيء <sup>(٢١)</sup> فآثروا الله <sup>(٢٢)</sup> على كل شيء، وقيل لبعضهم من اصحاب فقال اصحب الصوفية فان للفيج عندهم وجوهاً من المعانير وليس <sup>(٢٣)</sup> للكثير عندهم موقع

(١) B om. نقاب B app. (٢) B كريم. (٣) B فقال. (٤) B هي. (٥) B الرحمن. (٦) B يملكه. (٧) B املك. (٨) B om. رحمه الله. (٩) B proceeds: . وأما صفة الصوفية ومن هم فقد قيل لعبد الواحد بن زيد الخ (١٠) B. (١١) A but corr. in marg. (١٢) من اصحاب الحسن من اجلة اصحابه. (١٣) A. (١٤) B app. الكبير. (١٥) الله عز وجل B. (١٦) وآثروا A. (١٧) عز وجل B. (١٨) (١٩) (٢٠) (٢١) (٢٢) (٢٣)

(١) فيرفعوك به فتعجب نفسك، وسئل الجنيّد بن محمد (٢) رحمه الله عن الصوفية من هم فقال أثره الله (٣) في خلقه يخفيها إذا أحب وبُظهِرها إذا أحب، وقيل لأبي الحسين أحمد بن محمد النوري (٤) رحمه الله من الصوفي فقال من سمع السماع وآثر (٥) بالاسباب، وأهل الشام يستون الصوفية . فقرأ ويقولون قد سَمَاهُ الله (٦) تعالى (٧) فقرأ فقال (٨) لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا (٩) مِنْ دِيَارِهِمْ آيَةً (١٠) وقوله (١١) تعالى (١٢) لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُخْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ آيَةً، وقيل لأبي عبد الله (١٣) أحمد بن محمد بن يحيى الجلاء (١٤) رحمه الله ما معنى الصوفي قال ليس نعرفه في شرط العلم ولكن نعرف فقيراً مجزئاً من الاسباب كان مع الله (١٥) عزّ وجلّ بلا مكان ١٠ ولا يمنعه الحق من علم كلّ مكان (١٦) سَمَى صوفياً، وقد قيل كان في الاصل صَنَوَى فاستثقل ذلك فقيل صوفي، وسئل ابو الحسن الفتاد (١٧) رحمه الله عن معنى (١٨) الصوفي فقال مأخوذ من الصفاء وهو النيام لله (١٩) عزّ وجلّ في (٢٠) كلّ وقت بشرط الوفاء، وقال بعضهم (٢١) من اذا استقبله (٢٢) حالان او (٢٣) خلقتان حسنان فيكون مع الاحسن والاعلى، وسئل آخر عن معنى (٢٤) الصوفي فقال معناه ان العبد اذا تحقّق بالعبودية (٢٥) وصافاه الحق حتى صفا من كدر البشرية (٢٦) نازل (٢٧) منازل الحقيقة (٢٨) وقارن احكام الشريعة فاذا فعل ذلك فهو صوفي لانه قد صوّف، قال الشيخ رحمه الله (٢٩) فاذا قيل لك الصوفية من هم في الحقيقة صِفْهم لنا فقلّ هم العلماء بالله وبأحكام الله العاملون بما علمهم الله تعالى المتحقّقون بما استعلمهم الله (٣٠) عزّ وجلّ الواجدون

(١) ويرفعوك B. (٢) B om. (٣) A من but corr. in marg. (٤) AB الاسباب.

(٥) Kor. 50, 8. (٦) B om. من ديارهم. (٧) B omits this quotation.

(٨) Suppl. above. (٩) Kor. 2, 274. (١٠) B om. أحمد بن محمد. (١١) B om.

كل وقت (١٢) Instead of. (١٣) صوفي B. (١٤) فسمى B. عز وجل.

(١٥) In A الصوفي has been written. خلقه. B has كئلته and A in marg.

ونازل B. (١٦) صافا B. (١٧) حالان B. (١٨) من.

واذا B. (١٩) قال الشيخ رحمه الله B om. (٢٠) وقادته B. (٢١) منازل B.

بما تحقّقوا<sup>(١)</sup> الفانيون بما وجدوا لأنّ كلّ واحد قد فنى بما وجد، وقال الفناد<sup>(٢)</sup> رحمه الله التّصوّف اسم قد<sup>(٣)</sup> وقع على ظاهر اللبسة وهم متناوون في معانيهم وأحوالهم، وسُئل الشَّيْخُ<sup>(٤)</sup> رحمه الله لم سُميت الصوفية بهذا الاسم فقال<sup>(٥)</sup> لِيُقَيَّا بقيت عليهم من نفوسهم ولولا ذلك لما لاقى بهم الاسماء ولا تعلّقت<sup>(٦)</sup> بهم، وقد قيل<sup>(٧)</sup> أيضًا إنّ<sup>(٨)</sup> الصوفية هم بقية من بقايا اهل الصّفة،<sup>(٩)</sup> وأمّا من قال<sup>(١٠)</sup> أنّه اسم واقع على ظاهر اللبسة فقد رُوى في ذلك اخبار في ذكر من ليس الصوف واختار لبسه من الانبياء والصالحين وذكره بطول، وقد اجاب<sup>(١١)</sup> عن التّصوّف ما هو جماعة بأجوبة مختلفة منهم ابراهيم بن المولّد الرقي قد اجاب عنها بأكثر من مائة جواب<sup>(١٢)</sup> وفيما ذكرنا كفاية، وقد<sup>(١٣)</sup> قال علي بن عبد الرحيم الفناد<sup>(١٤)</sup> رحمه الله في التّصوّف واندراس اهله<sup>(١٥)</sup> شعراً،

أهل التّصوّف قد مَضَوْا صارَ التّصوّف مَحْفُورَةً

صارَ التّصوّف صَبْعَةً<sup>(١٦)</sup> وتَوَاجُدًا ومُطَبَّقَةً

مَضَتْ الْعُلُومُ فلا عُلُومَ ولا قُلُوبَ مُشْرِقَةً

كَذَبَتْكَ نَفْسُكَ لَيْسَ ذِي سَنَنِ الطَّرِيقِ<sup>(١٧)</sup> الْخَلْقَةُ

حَتَّى تَكُونَ يَعِينُ<sup>(١٨)</sup> مَن عَنَتِ الْعُيُونُ<sup>(١٩)</sup> الْبَحْدَقَةُ

تَجْرَى عَلَيْكَ صُرُوفُهُ وَهَمُومُ<sup>(٢٠)</sup> سِرِّكَ<sup>(٢١)</sup> مُطَرِّقُهُ،

ولبعض المشايخ في التّصوّف ثلاثة أجوبة جواب بشرط العلم وهي تصنيفه القلوب من الأكدار واستعمال الخلق مع الخليفة وإتباع الرسول في الشريعة وجواب بلسان الحقيقة وهو<sup>(٢٢)</sup> عدم الأملاك والخروج من رِقِّ<sup>(٢٣)</sup> الصفات

١) A in marg. لبقايا. ٢) B om. ٣) وقعت. ٤) الفانيون. ٥) B in marg. فاما.

٦) A has الصفة but بقية هم is suppl. in marg. ٧) B in marg. وتواجد. ٨) قال الفناد. ٩) وفيما ذكرنا كفاية. ١٠) B في.

١١) B in marg. محذوفة. ١٢) A in marg. ما. ١٣) A in marg. المحذوفة. ١٤) B in marg. نفسك.

١٥) A in marg. مشققة. ١٦) A in marg. عدم الامل الى.

١٧) B app. تبعات. ١٨) B in marg. الابد.

والاستغناء بخالق السموات وجواب بلسان الحق اصفاهم بالصفاً عن صفاتهم  
 ١٣. f. 13a (١) وصفهم عن صفاتهم فسموا صوفية، وقلتُ (٢) للحضري (٣) رحمه الله من  
 الصوفي عندك (٤) قال الذي لا تُقله الارض ولا تُظله السماء معناه انه  
 (٥) وان كان على (٦) الارض وتمت (٧) السماء فانه (٨) عز وجل الذي يقله  
 بالارض ويظله بالسماء (٩) لا السماء ولا الارض، (١٠) وعن ابي بكر الصديق  
 رضى الله عنه انه كان يقول اى ارض تُقلنى واى سماء يُظلىنى (١١) اذا قلت  
 فى كتاب الله عز وجل برأى،

### باب (١١) التوحيد وصفة الموحد وحقيقته وكلامهم فى معنى ذلك،

(١٢) قال الشيخ رحمه الله بلغنى عن يوسف بن الحسين الرازى (١٣) رحمه  
 ١٠. الله انه قال قام رجل بين يدى (١٤) ذى النون المصرى (١٥) رحمه الله فقال  
 خبّرني عن التوحيد ما هو قال هو ان نعلم ان قدرة الله (١٦) تعالى فى الاشياء  
 بلا مزاج (١٧) وصنعه للاشياء بلا علاج وعلة كل شيء صنعه ولا علة لصنعه  
 وليس فى السموات العلى ولا فى الارضين السفلى مدبر غير الله (١٨) تعالى  
 ومهما تصوّر فى (١٩) وهمك فالله (٢٠) تعالى بخلاف ذلك (٢١) او قال غير  
 ١٥ ذلك، وقال المجتهد (٢٢) رحمه الله (٢٣) وقد سئل عن التوحيد فقال افراد  
 الموحد بتحقيق وحدانيته بكمال احديته انه الواحد الذى لم يلد ولم يولد بنى  
 الاضداد والانداد والاشياء وما عُبِد من دونه بلا تشبيه ولا تكيف ولا

(١) B om. وصفهم عن صفاتهم. (٢) B الحضري. (٣) B om. (٤) B فقال.  
 لا السماء ولا (٥) B om. (٦) B ظل السماء (٧) B. ظهر الارض (٨) B. ان (٩) B  
 فى (١١) B but corr. in marg. ان اقول (١٠) A. وروى عن (١١) B. الارض  
 وصنعه (١٤) A. ذا (١٥) A. حكى عن يوسف بن الحسين الخ (١٦) B. التوحيد  
 (١٧) B om. عز وجل (١٨) B. وهمك شئ (١٩) A adds. وصنعه (٢٠) B but orig.  
 (٢١) B. وسئل (٢٢) B. او قال غير ذلك (٢٣) B.



نصوير ولا تمثيل الهاً واحداً صمداً فرداً ليس كمثل شئ وهو السميع البصير،  
وسُئِلَ جَنِيْدٌ <sup>(١)</sup> رحمه الله <sup>(٢)</sup> عن التوحيد مرةً أخرى فقال معنى تفصيل فيه  
الرسوم وتدرج فيه العلوم ويكون الله <sup>(٣)</sup> تعالى كما لم يزل، <sup>(٤)</sup> قال ابو نصر  
رحمه الله فالجوابان الذان <sup>(٥)</sup> لذى النون والمجنيد <sup>(٦)</sup> رحمها الله في التوحيد  
هما ظاهران <sup>(٧)</sup> اجابا عن توحيد العالم وهذا <sup>(٨)</sup> الجواب الذى ذكرنا اشار  
الى <sup>(٩)</sup> توحيد الخاص، وقد <sup>(١٠)</sup> سُئِلَ <sup>(١١)</sup> المجنيد <sup>(١٢)</sup> رحمه الله عن توحيد  
الخاص فقال أن يكون العبد شيئاً بين يدي <sup>(١٣)</sup> الله عز وجل تجري عليه  
نصاريف تديره في مجارى احكام قدرته في لُجج مجار توحيد بالفناء عن  
A. f. 13b نفسه وعن دعوة الخلق له وعن استجابته <sup>(١٤)</sup> بحفايق وجود وحدانيته في  
١. حقيقة قُربِه بذهاب <sup>(١٥)</sup> حسّه وحركته <sup>(١٦)</sup> لقيام الحق <sup>(١٧)</sup> له فيما اراد منه وهو  
أن يرجع آخر العبد الى اوله فيكون كما كان قبل ان يكون، وقال ايضاً  
التوحيد هو الخروج من ضيق رسوم <sup>(١٨)</sup> الزمانية الى سعة <sup>(١٩)</sup> فناء السردية،  
فان قال قائل ما معنى قوله يرجع آخر العبد الى اوله فيكون كما كان قبل  
ان يكون فنقول بيان ذلك <sup>(٢٠)</sup> فيما قال الله عز وجل <sup>(٢١)</sup> وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ  
١٥ مِنْ بَنِي آدَمَ <sup>(٢٢)</sup> مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمُ الْآبَةَ، قال المجنيد <sup>(٢٣)</sup> رحمه الله  
في <sup>(٢٤)</sup> معنى ذلك فمن كان وكيف كان قبل ان يكون وهل اجابت الآ  
الارواح <sup>(٢٥)</sup> الظاهرة باقامة القدرة <sup>(٢٦)</sup> وإنفاذ المشيئة فهو الآن في الحقيقة كما

(١) B om. (٢) B عن التوحيد مرة أخرى. (٣) B عز وجل. (٤) B proceeds:  
الجوابان الذان المخ. (٥) A لذا. (٦) B اجابة. (٧) After in  
marg. A. الآخر الذى للمجنيد. (٨) B قد ذكرنا. (٩) B التوحيد. (١٠) B سئل.  
جملة B (١١) A. الحفايق. (١٢) B المجنيد. (١٣) A ايضاً.  
B (١٤) B. فضا. (١٥) B and so A in marg. الزمانية (١٦) B بقيام. (١٧)  
Kor. 7, 171. (١٨) B من ظهورهم ذريتهم. (١٩) B قوله تعالى.  
The words are added in (٢٠) A ذرياتهم. (٢١) B معنا. (٢٢) A الظاهرة. (٢٣) B وإنفاذ.

كان قبل ان يكون، وهذا غاية حقيقة التوحيد الواحد ان يكون العبد كما لم يكن وبقى الله <sup>(١)</sup> تعالى كما لم يزل، <sup>(٢)</sup> قال رجل للشبلي <sup>(١)</sup> رحمه الله واسمه دَأْف بن جَعْدَر <sup>(٣)</sup> يَا بَا بَكَر اخْبِرْنِي عَنْ تَوْحِيدِ مَجْرَدَ بِلْسَانِ حَقٍّ مَفْرَدٍ فَقَالَ وَيْحَكَ مِنْ أَجَابٍ عَنِ التَّوْحِيدِ بِالْعِبَارَةِ فَهُوَ مُلْتَحِدٌ وَمِنْ أَشَارِ إِلَيْهِ فَهُوَ تَنَوَّى <sup>(٤)</sup> وَمِنْ سَكَتٍ عَنْهُ فَهُوَ جَاهِلٌ وَمِنْ <sup>(٥)</sup> وَهُوَ أَنَّهُ وَاصِلٌ فَلَيْسَ لَهُ حَاصِلٌ وَمِنْ أَوَى إِلَيْهِ فَهُوَ عَابِدٌ وَتَنَّى وَمِنْ نَطَقَ فِيهِ فَهُوَ غَافِلٌ <sup>(٦)</sup> وَمِنْ <sup>(٧)</sup> ظَنَّ أَنَّهُ قَرِيبٌ فَهُوَ بَعِيدٌ وَمِنْ تَوَاجَدَ فَهُوَ فَاقِدٌ وَكَلَّمَا مَيَّزَنَاهُ بِأَوْهَامِكُمْ وَأَدْرَكْتُمُوهُ بِعُقُولِكُمْ فِي آتَمِّ مَعَانِيكُمْ فَهُوَ مَصْرُوفٌ مَرْدُودٌ إِلَيْكُمْ تُحَدِّثُ مَصْنُوعٌ مِثْلَكُمْ، وَإِنْ أَخَذْنَا فِي شَرْحِ مَا قَالَ الشَّبْلِيُّ <sup>(١)</sup> رحمه الله كما يجب <sup>(٨)</sup> فَيَطُولُ ذَلِكَ وَلَكِنْ عَلَى الْإِيجَازِ وَالِاخْتِصَارِ كَأَنَّهُ يَرِيدُ بِمَا أَجَابَ عَنِ التَّوْحِيدِ إِفْرَادَ الْقَدِيمِ <sup>(٩)</sup> عَنِ الْمُحَدَّثِ <sup>(١٠)</sup> وَأَنْ لَيْسَ لِلْخَلْقِ طَرِيقٌ <sup>(١١)</sup> إِلَّا إِلَى ذِكْرِهِ وَوصفه وَنَعْنَهُ عَلَى مَقْدَارِ مَا <sup>(١٢)</sup> أَبْدَى إِلَيْهِمْ وَرَسَمَ لَهُمْ، <sup>(١٣)</sup> قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ <sup>(١٤)</sup> وَوَجَدْتُ <sup>(١٥)</sup> لِيُوسُفَ بْنَ الْحُسَيْنِ فِي التَّوْحِيدِ ثَلَاثَةَ أَجْوَابٍ مِنْهَا فِي تَوْحِيدِ الْعَامَّةِ وَهُوَ الْإِفْرَادُ بِالْوَحْدَانِيَّةِ بِذَهَابِ رُؤْيَةِ الْأَضْدَادِ وَالْإِنْدَادِ وَالْإِشْبَاهِ وَالْأَشْكَالِ <sup>(١٦)</sup> مَعَ السَّكُونِ إِلَى مَعَارِضَةِ الرِّغْبَةِ وَالرَّهْبَةِ بِذَهَابِ حَقِيقَةِ التَّصَدِيقِ <sup>(١٧)</sup> بِنَقَاءٍ <sup>(١٨)</sup> مَعَ الْإِقْرَارِ، وَالْمَعْنَى فِي قَوْلِهِ بِذَهَابِ حَقِيقَةِ التَّصَدِيقِ لِأَنَّ <sup>(١٩)</sup> بِنَقَاءَ حَقِيقَةِ <sup>(٢٠)</sup> التَّصَدِيقِ لَا يَسْكُنُ إِلَى مَعَارِضَةِ الرِّغْبَةِ وَالرَّهْبَةِ، وَالْجَوَابُ الثَّانِي تَوْحِيدَ أَهْلِ الْخَفَائِقِ <sup>(٢١)</sup> عَلَى الظَّاهِرِ وَهُوَ الْإِقْرَارُ بِالْوَحْدَانِيَّةِ بِذَهَابِ رُؤْيَةِ <sup>(٢٢)</sup> الْأَسْبَابِ

(١) B om. (٢) B وقال. (٣) B om. يَا بَا بَكَر. (٤) B proceeds:

أَوْ هُ. (٥) A أو هُ. So Qushayrī, 161, 17. (٦) Here B proceeds:

وَمِنْ سَكَتٍ عَنْهُ فَهُوَ جَاهِلٌ وَمِنْ وَهُوَ أَنَّهُ وَاصِلٌ فَلَيْسَ لَهُ حَاصِلٌ وَمِنْ ظَنَّ أَنَّهُ قَرِيبٌ أَيْ

مِنْ. (٧) A رأى but ظن in marg. (٨) A بطول (٩) B من.

قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَوَجَدْتُ (١٢) B om. أَيْلَامَ B. (١١) A أبدا. (١٠) B em. أُنْ.

بَيْنِي. (١٥) A. (١٤) B وليوسف. (١٣) added by a later hand. (١٢) و.

(١٦) A but corr. in marg. (١٧) A فيها erased: سَي written below

لا يبق. (١٨) A أضداد but corr. in marg. B app.

والاشباه <sup>(١)</sup> باقامة الامر والنهي في الظاهر والباطن بإزالة معارضة <sup>(٢)</sup> الرهبة  
والرغبة مما سواه بقيام شواهد الحق مع قيام <sup>(٣)</sup> شواهد الدعوة والاستجابة ،  
فان قيل ما معنى قوله ازالة معارضة <sup>(٢)</sup> الرهبة والرغبة وهما حقان <sup>(٤)</sup> فيقال  
هما حقان وهما في موضعهما كما هما ولكن قهرهما سلطان الوجدانية كما قهر  
سلطان ضوء الشمس ضوء الكواكب وهي في مواضعها ، والجواب الثالث  
توحيد الخاصة وهو ان يكون العبد بسرّه ووجهه وقلبه كأنه قائم بين يدي  
الله <sup>(٥)</sup> عزّ وجلّ تجرّى عليه نصايرف تديره وتجري عليه احكام <sup>(٦)</sup> قدرته  
في بحار توحيد بالفتاء عن نفسه وذهاب حسّه <sup>(٧)</sup> بقيام الحق له في مراده  
<sup>(٨)</sup> منه فيكون كما كان قبل ان يكون يعنى في جريان احكام الله عليه وانفاذ  
١٠ مشيئته فيه ، وبيان ذلك كما قال ؟ المحمّد <sup>(٩)</sup> رحمه الله في قوله <sup>(٥)</sup> عزّ  
وجلّ <sup>(١١)</sup> وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ الْآيَةَ وَقَدْ ذَكَّرْنَاهُ ، <sup>(١٢)</sup> قال الشيخ  
رحمه الله ولهم في حقيقة التوحيد لسان آخر وهو لسان الواجدين وإشارتهم  
في ذلك تبعد عن الزهم ونحن نذكر من ذلك طرقات كما يمكن شرحه وهذا  
العلم <sup>(١٤)</sup> أكثره إشارة لا تخفى على من يكون من اهله <sup>(١٥)</sup> فاذا صار الى  
١٢ الشرح والعبارة يخفى ويذهب رَوْنَه <sup>(١٦)</sup> وأنها دعاني الى شرحه ، لأنّ <sup>(١٧)</sup> وضعته  
في الكتاب والكتاب ربّما ينظر فيه من ينهم ومن لا يفهم <sup>(١٨)</sup> فيهلك وهو  
مثل قول رُوِيَمَ بن احمد <sup>(١٩)</sup> بن يزيد البغدادى <sup>(١٠)</sup> رحمه الله حين سئل  
عن التوحيد فقال تحوُّ آثار البشرية وتجرّد الالهوية ، وأنها يريد بقوله محو  
آثار البشرية <sup>(٢٠)</sup> تبديل اخلاق النفس لأنها تدعى الربوبية بنظرها الى

١. فنقول B (٤). شاهد A (٤). الرغبة والرهبة B (٢). واقامة B (١).  
٢. قضاه وقدره B (٦). تعالى B (٥).  
٣. قيام A (٧). In B the first letter is obliterated. Qushayrî (161, 22) has <sup>(٧)</sup> قيام .  
٤. A (٨) corr. by a later hand. في A (٨).  
٥. ظهورهم B (١٤). Kor. 7, 171. (١١) B om. (١٠) جنيّد A (٩).  
٦. وإذا B (١٥). أكثر B (١٤). قال الشيخ رحمه الله (١٤) B om. ذريتهم .  
٧. فيها من لا يفهم A (١٨) adds in marg. وصفته B (١٧). و B (١٦).  
٨. B om. (١٦) بن يزيد . تبديل A (٢٠).

(١) افعلها كقول العبد أنا (٢) وأنا لا يقول إلا الله اذ الانية لله عز وجل  
 فهذا معنى محو (٣) آثار البشرية ومعنى قوله تجرد الالوهية يعنى أفراد القدم  
 عن (٤) المحدثات، وقال آخر التوحيد نسيان ما سوى التوحيد بالتوحيد  
 يعنى فيما يوجب حكم الحقيقة، وقال الوجدانية بقاء الحق (٦) بقاء كل ما  
 دونه يعنى فناً يوجب حكم الحقيقة، (٧) وقيل الوجدانية بقاء الحق وفناء كل  
 ما دونه (٨) يعنى فناً العبد عن ذكر نفسه وقلبه بدوام ذكر الله (٩) تعالى  
 وتعالى، وقال آخر ليس فى التوحيد (١٠) خلق وما وحده الله غير الله والتوحيد  
 A.f.146 للخلق والخلق (١١) طيفلى، قلنا وبين ذلك وما اشار اليه هؤلاء والله اعلم  
 فى قول الله (١٢) شهد الله أنه لا إله إلا هو واللائكة وأولوا العلم  
 قائلين لا إله إلا هو العزيز الحكيم فقد شهد لنفسه بالوجدانية قبل  
 الخلق فحقيقة التوحيد من حيث الحق ما شهد (١٣) الله لنفسه بالوجدانية قبل  
 الخلق ومن حيث الخلق فقد وحده حقيقة (١٤) ووجداً على مقدار ما قسم  
 لهم وأرادهم بذلك وهو قوله تعالى واللائكة وأولوا العلم، وإما من  
 طريق الاقرار فأهل القبلة (١٥) منساوون فيها والمعول على ما فى (١٦) القلب  
 لا على ما فى اللسان، وقد قال الشبلى (١٧) رحمه الله ما شئ رواج التوحيد  
 من تصور عنه التوحيد وشاهد المعاني (١٨) وأثبت الاسامى وإضاف الصفات  
 وألزم النعوت ومن أثبت هذا كله ونفى (١٩) هذا كله فهو موحد حكماً ورسماً  
 لا حقيقة ووجداً، قال الشيخ رحمه الله معناه والله اعلم أنه يثبت الصفات

(١) A adds in marg. أنا لا يقول. (٢) In A the words أنا لا يقول. (٣) B om.  
 have been erased and written in marg. (٤) B om. (٥) The passage beginning ذكر and ending بدوام  
 بدوام ذكر (٦) المحدثات. (٧) B om. (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) B om.  
 is wanting in the text of A but is suppl. in marg. (١٢) Kor. 3, 16. (١٣) B om.  
 (١٤) B om. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) B om. (١٨) B om. (١٩) B om.  
 يعنى عن ذكر العبد وقلبه بدوام الحق (٢٠) وقال B. (٢١) B om. (٢٢) B om.  
 (٢٣) B om. (٢٤) B om. (٢٥) B om. (٢٦) B om. (٢٧) B om. (٢٨) B om.  
 (٢٩) B om. (٣٠) B om. (٣١) B om. (٣٢) B om. (٣٣) B om. (٣٤) B om.  
 (٣٥) B om. (٣٦) B om. (٣٧) B om. (٣٨) B om. (٣٩) B om. (٤٠) B om.  
 (٤١) B om. (٤٢) B om. (٤٣) B om. (٤٤) B om. (٤٥) B om. (٤٦) B om.  
 (٤٧) B om. (٤٨) B om. (٤٩) B om. (٥٠) B om. (٥١) B om. (٥٢) B om.  
 (٥٣) B om. (٥٤) B om. (٥٥) B om. (٥٦) B om. (٥٧) B om. (٥٨) B om.  
 (٥٩) B om. (٦٠) B om. (٦١) B om. (٦٢) B om. (٦٣) B om. (٦٤) B om.  
 (٦٥) B om. (٦٦) B om. (٦٧) B om. (٦٨) B om. (٦٩) B om. (٧٠) B om.  
 (٧١) B om. (٧٢) B om. (٧٣) B om. (٧٤) B om. (٧٥) B om. (٧٦) B om.  
 (٧٧) B om. (٧٨) B om. (٧٩) B om. (٨٠) B om. (٨١) B om. (٨٢) B om.  
 (٨٣) B om. (٨٤) B om. (٨٥) B om. (٨٦) B om. (٨٧) B om. (٨٨) B om.  
 (٨٩) B om. (٩٠) B om. (٩١) B om. (٩٢) B om. (٩٣) B om. (٩٤) B om.  
 (٩٥) B om. (٩٦) B om. (٩٧) B om. (٩٨) B om. (٩٩) B om. (١٠٠) B om.

والنعوت على رسم ما رسم له من ذلك ولا يُثبتها من حيث الادراك  
والاحاطة <sup>(١)</sup> والتوهم، وقال غيره من <sup>(٢)</sup> العارفين اما التوحيد <sup>(٣)</sup> فهو الذى  
يُعنى البصير ويحير العاقل ويدهش الثابت، <sup>(٤)</sup> قلت لانه من تحقق بذلك  
<sup>(٥)</sup> وجد في قلبه من عظمة الله <sup>(٦)</sup> تعالى وهيبته ما يدهشه ويحير عقله الا من  
يُثبت الله <sup>(٧)</sup> تعالى، وقال ابو سعيد احمد بن عيسى الخزاز <sup>(٨)</sup> رحمه الله  
اول مقام لمن وجد علم التوحيد وتحقق بذلك فناء ذكر <sup>(٩)</sup> الاشياء عن  
قلبه وانفراده بالله عز وجل، وقال ايضا اول علامة التوحيد خروج  
العبد عن كل شيء ورد جميع الاشياء الى متوليتها حتى يكون المتولى بالمتولى  
ناظرا الى الاشياء قابلا <sup>(١٠)</sup> بها متمكنا فيها ثم يُخفيهم في انفسهم من انفسهم  
١٠. ويبيت انفسهم في انفسهم ويصطنعهم لنفسه فهذا اول دخول في التوحيد  
A.f.15a من حيث ظهور التوحيد بالديمومية، <sup>(١١)</sup> قال ويبان ذلك <sup>(١٢)</sup> والله اعلم فناء  
ذكر الاشياء عن قلبه وأن يغلب على قلبه ذكر الله <sup>(١٣)</sup> تعالى فيذهب عن  
قلبه ذكر الاشياء بذكر الله <sup>(١٤)</sup> تعالى، ومعنى خروجه <sup>(١٥)</sup> عن كل شيء يعنى  
لا يضيف الى نفسه واستطاعته شيئا ويرى قوام الاشياء بالله في الحقيقة  
١٠ (١) لا هم، ومعنى قوله حتى يكون المتولى بالمتولى ناظرا الى الاشياء قابلا  
<sup>(١٦)</sup> بها يشير الى تولية الحق <sup>(١٧)</sup> له وما يستولى عليه من حقائق التوحيد حتى  
يرى قوام الاشياء بالله <sup>(١٨)</sup> عز وجل لا بدواها الا ترى الى قول القائل.  
وفي كل شيء له <sup>(١٩)</sup> شاهد. <sup>(٢٠)</sup> يدل على أنه واحد،  
واما قوله متمكنا فيها يريد بذلك ان <sup>(٢١)</sup> التلوين لا يجرى عليه في نظره  
٢. الى الاشياء فان قوامها بالله عز وجل، ثم قال يخفيهم في انفسهم <sup>(٢٢)</sup> من

(١) B وهو. (٢) B but corr. in marg. العارفين A (٣) B. والنعيم. (٤) B. الاشياء ايضا B (٥) B om. (٦) B. ووجد A (٧) B. فيقنه. A adds in marg. (٨) B om. A in marg. and so B (٩) B. تعالى B (١٠) A om. these words but they are suppl. in marg. (١١) B. (١٢) A آية but corr. in marg. (١٣) B دليل. (١٤) B. (١٥) A om. من انفسهم. (١٦) A om. من انفسهم.

انفسهم وبُييت انفسهم في انفسهم يعني لا يحسّون حسّاً ولا يلاحظون حركة من حركاتهم الظاهرة والباطنة بُوِيَ اليها في الحقيقة ألا وهي منطوقة تحت سلطان القدرة وإنفاذ المشيئة وإن اضيفت الى المضاف اليه، وقال الشبلي<sup>(١)</sup> رحمه الله لرجل تدرى لِمَ لا يصح لك<sup>(٢)</sup> التوحيد قال لا قال لَأَنَّكَ تطلبه بأيّاك، وقال ايضاً لا يصحّ التوحيد الآ لمن كان جَعْدُهُ إثباته، فسُئِلَ عن الاثبات فقال إسقاط الياءات، معناه<sup>(٣)</sup> والله اعلم انّ<sup>(٤)</sup> الموحد في الحقيقة يمجّد اثباته آياه يعني اثبات نفسه في جميع الاشياء بسره كقوله بي ولي ومنى<sup>(٥)</sup> والى وعلى وقى وعنى فيسقط هذه الياءات ويجمدها بسره وإن كانت جارية من حيث الرسم على لسانه، وقال الشبلي<sup>(٦)</sup> رحمه الله لرجل ايضاً<sup>(٧)</sup> تُوَحِّدُ توحيد البشرية او توحيد الالهية فقال بينهما فرق فقال نعم توحيد البشرية خوف العقوبات وتوحيد<sup>(٨)</sup> الالهية توحيد التعظيم، قال الشيخ رحمه الله قلت انّ معناه انّ من صفة البشرية طلب<sup>(٩)</sup> A f. 156 العوض وروية<sup>(١٠)</sup> الفعل والطبع في غير الله<sup>(١١)</sup> عز وجل وليس من وحد الله<sup>(١٢)</sup> تعالى اجلاً لله كمن<sup>(١٣)</sup> وحده خوفاً من عفونه وإن كان الخوف<sup>(١٤)</sup> من<sup>(١٥)</sup> عذاب الله<sup>(١٦)</sup> عز وجل<sup>(١٧)</sup> حالة شريفة، وقال الشبلي<sup>(١٨)</sup> رحمه الله من اطلع على ذرة من علم التوحيد<sup>(١٩)</sup> ضعف عن حمل<sup>(٢٠)</sup> بقة لثقل ما حمل، وقال مرة أخرى من اطلع على ذرة من علم التوحيد حمل السموات والارض على شعرة من جن عينيّه،<sup>(٢١)</sup> قال معناه والله اعلم انّ السموات والارض وجميع ما خلق الله<sup>(٢٢)</sup> عز وجل ينصاغرف عينه عند ما يشاهد بقلبه بأنوار التوحيد من عظمة الله<sup>(٢٣)</sup> عز وجل؟ وقد روى ان لجبريل عليه السلم ستمائة جناح<sup>(٢٤)</sup> جناحان منها اذا نشرها غطى

توحيدك توحيد البشرية B (٤). التوحيد B (٣). توحيد B (٢). B om. (١).

الفرض B (٧). ومعناه ان من صفة ألح B proceeds (٦). الالهية B (٥).

حال A om. but (١١). عقوبة B (١٠). وحده الله R (٩). القصص B (٨).

B (١٤). الله B (١٣). (تعجب؟) منعت B app. (١٢). B (١٤) written above.

جناحين AB (١٦). تعالى B (١٥). ومعناه

بهما المشرق والمغرب، وقد رُوي أيضاً في الحديث عن <sup>(١)</sup> ابن عباس <sup>(٢)</sup> رضى الله عنه أن صورة جبريل <sup>(٣)</sup> عليه السلام في قاية الكرسي مثل الزردة في الجوشن، ويقال أن جبريلاً <sup>(٤)</sup> عليه السلام والعرش والكرسي كل هذا <sup>(٥)</sup> مع الملكوت الذي ظهر لأهل العلم بالله عز وجل <sup>(٦)</sup> فأنما هي كرملة فيما وراء الملكوت <sup>(٧)</sup> بل أقل من ذلك، وقال أبو العباس <sup>(٨)</sup> أحمد بن عطاء <sup>(٩)</sup> البغدادى رحمه الله في بعض كلامه <sup>(١٠)</sup> علامة حقيقة التوحيد نسيان التوحيد وصدق التوحيد أن يكون القائم <sup>(١١)</sup> به واحداً، يريد بذلك أن ينسى العبد رؤية توحيد في توحيد برؤية قيام الله <sup>(١٢)</sup> عز وجل له بذلك قبل خلقه لأنه لو لم يُرَدهم بذلك ما أرادوه ولا وحدوه، ولمشاجنا <sup>(١٣)</sup> في التوحيد مصنفات وقد قصدنا إلى القليل <sup>(١٤)</sup> المشكل من الفاظهم <sup>(١٥)</sup> ليستدرك <sup>(١٦)</sup> به ما لم يذكره أن شاء الله،

باب ما قالوا في المعرفة وصفة العارف وحقيقة ذلك <sup>(١٧)</sup> ببيانها،

سُئل أبو <sup>(١٨)</sup> سعيد الخزاز <sup>(١٩)</sup> رحمه الله عن المعرفة فقال المعرفة تأتي <sup>(٢٠)</sup> من وجهين من عين الجود وبذل المجهود، وسُئل أبو ثراب النخشي <sup>(٢١)</sup> رحمه الله عن صفة العارف فقال هو الذي لا <sup>(٢٢)</sup> يكدره شيء ويصفو <sup>(٢٣)</sup> به كل شيء، وقال <sup>(٢٤)</sup> أحمد بن عطاء <sup>(٢٥)</sup> رحمه الله المعوفة معرفتان معرفة <sup>(٢٦)</sup> حق ومعرفة حقيقة فمعرفة الحق <sup>(٢٧)</sup> معرفة وحدانيته على ما ابرز للخلق من <sup>(٢٨)</sup> الاساس والصفات ومعرفة الحقيقة <sup>(٢٩)</sup> على أن لا سبيل إليها لامتناع الصدية

(١) B ين. (٢) B om. (٣) أيضاً. (٤) B او. (٥) A om.

but suppl. above. (٦) B له. (٧) ليستدل corr. to ليستدركوا A.

(٨) A بذلك، after which على has been supplied by a later hand.

(٩) بدركه B (١٠) من وجهين B om. (١١) عبد الله B (١٢) وبیانها B.

(١٣) A om. from here to وتحقيق الربوبية but the passage in supplied in marg.

in two slightly different versions. (١٤) B لان لا سبيل إلح.

وتحقيق الربوبية لقوله <sup>(١)</sup> عز وجل <sup>(٢)</sup> وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا، قال ابو نصر رحمه الله معنى قوله لا سبيل اليها يعنى الى المعرفة على الحقيقة لان الله <sup>(٣)</sup> تعالى ابرز مخلقه <sup>(٤)</sup> من اسمائه وصفاته ما علم انهم <sup>(٥)</sup> يطيقونه ذلك لان حقيقة معرفته لا <sup>(٦)</sup> يطيقها المخلوق ولا ذرة <sup>(٧)</sup> منها لان الكون <sup>(٨)</sup> بما فيها يتلانى عند ذرة من اول <sup>(٩)</sup> باي يبدو من بوادى سطوات عظيمة فمن يطبق معرفة من يكون هذا صفة من صفاته، فذلك قال القابل ما عرفته غيره ولا <sup>(١٠)</sup> احبه سواء لان الصمدية منجزة عن الاحاطة والادراك قال الله <sup>(١١)</sup> عز وجل <sup>(١٢)</sup> وَلَا يُحِيطُونَ <sup>(١٣)</sup> بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ، وقد حكى <sup>(١٤)</sup> في هذا المعنى عن ابي بكر الصديق رضى الله عنه انه قال سبحان من لم يجعل للفلق طريقا الى معرفته الا بالعجز عن معرفته، وسبيل السبيل متى يكون العارف بمشهد من الحق قال اذا بدا الشاهد وفى الشواهد وذهب المحاسن واضلحل الإحساس، وسبيل ايضا ما بدؤ هذا الشأن وما انتهائ قال بدؤ معرفته وانتهأؤه توحيد، وقال من علامة المعرفة ان يرى نفسه فى قبضة العزة <sup>(١٥)</sup> ويجرى عليه تصاريف القدرة ومن علامة المعرفة المحبة <sup>(١٦)</sup> لانه من عرفه احبه، وبلغنى عن ابي يزيد <sup>(١٧)</sup> طيفور بن عيسى البسطامى <sup>(١٨)</sup> رحمه الله انه سئل عن صفة العارف فقال لون الماء <sup>(١٩)</sup> لون انايه ان صببته فى اناء ابيض خللته ابيض وان صببته فى اناء اسود خللته اسود وكذلك <sup>(٢٠)</sup> الاصفر والاحمر وغير ذلك يتداوله الاحوال وولى الاحوال وليه، <sup>(٢١)</sup> قال الشيخ رحمه الله معناه <sup>(٢٢)</sup> والله اعلم ان الماء على قدر صفاته

قال ابو نصر رحمه الله. (١) B om. (٢) Kor. 20, 109. (٣) B om. (٤) يطيقون A. (٥) من صفاته واسمايه B. (٦) عز وجل B. (٧) اجله B. (٨) بادي AB. (٩) فيها B. (١٠) من ذلك B. (١١) يطيق. (١٢) B Instead of من عليه. (١٣) Kor. 2, 256. (١٤) جل ذكره B. (١٥) لان B. (١٦) مجرى B. (١٧) B om. (١٨) به علما has. (١٩) فى اناء B. (٢٠) فى اناءه B. (٢١) واسمه طيفور B. (٢٢) قال الشيخ رحمه الله B om. (٢٣) in marg. والاحمر



(١) بصفة لون انابه ولا يغيره لون (٢) انابه عن (٣) صفاته وحاله وبخال  
 الناظر اليه ابيض (٤) او اسود وهو في الاناء بمعنى واحد وكذلك العارف  
 وصفته مع الله (٥) عز وجل فيما يتداوله (٦) الاحوال يكون سره مع الله (٧) تعالى  
 A f. 16b بمعنى واحد، وسئل المجتهد (٨) رحمه الله عن معقول العارفين (٩) فقال ذهبوا  
 عن وصف الواصفين، وسئل بعضهم عن المعرفة فقال مطالعة القلوب  
 لافراده على لطايف تعريفه، وسئل المجتهد رحمه الله فقيل له يا أبا القاسم ما  
 حاجة العارفين (١٠) [الى الله تعالى] قال حاجتهم اليه كلابته ورعايته لهم، وقال  
 محمد بن الفضل السمرقندي رحمه الله بل لا حاجة لهم ولا اختيار اذ بغير  
 الحاجة والاختيار نالوا ما نالوا لان قيام العارفين بواجدهم وبقاوم بواجدهم  
 ١. وبقاوم بواجدهم، وقيل للمجتهد بن الفضل رحمه الله حاجة العارفين الى ما  
 دى قال حاجتهم الى الخصلة التي كملت بها المحاسن كلها وبفقدتها فبعت  
 (١١) المفاتيح كلها (١٢) وهي الاستقامة، وسئل يحيى بن معاذ رحمه الله عن صفة  
 العارف فقال داخل معهم باين منهم، وسئل مرة اخرى عن العارف فقال  
 عبد كان فبان، وقيل لابي الحسين النوري رحمه الله كيف لا تدركه  
 ١٥ العقول ولا يعرف الا بالعقول فقال كيف يدرك ذو امد من لا امد له  
 (١٣) ام كيف يدرك ذو عاهة من لا عاهة له ولا آفة ام كيف يكون مكيفا  
 من كيف الكيف ام كيف يكون محييا من حيث الحيث فسماء جتنا وكذلك  
 اَوَّلُ الاول وَاخِرُ الآخر فسماء اَوَّلًا وَاخِرًا فلولا انه اَوَّلُ الاول وَاخِرُ  
 الآخر ما عرف ما الاولية وما الآخرة، ثم قال وما الازلية في الحقيقة الا  
 ٢. الابدسية ليس بينهما حاجز كما ان الاولية هي الآخرة والآخرة هي الاولية  
 وكذلك الظاهرية والباطنية الا انه يفقدك وقتا ويشهدك وقتا لتجدد اللذة

(١) B نص. (٢) B انا. (٣) صفاته. (٤) B و. (٥) B om.

(٦) suppl. in marg. A before الاحوال. (٧) B تعالى. (٨) تبارك وتعالى.

(٩) Here B has a lacuna extending to يقع كالادنى وإنما يقع (p. ٢٨, l. ٦).

(١٠) Suppl. above. (١١) A المفاتيح. (١٢) A وهي (١٣) Suppl. in marg.

ورؤية العبودية لأن من عرفه بالخلفة لم يعرفه بالمباشرة لأن الخلفة على معنى قوله كنّ والمباشرة اظهار حرمة لا استهانة فيه، قلت معنى قوله مباشرة A. f. يعنى مباشرة يقين ومشاهدة القلب بحقائق الايمان بالغيب، قال الشيخ رحمه الله والمعنى فيما اشار اليه والله اعلم ان التوقيت والتغيير لا يجوز على الله تعالى فهو فيما كان كهو فيما يكون وهو فيما قال كهو فيما يقول والأدنى عنه كالأقصى والأقصى عنه كالأدنى وإنما يقع <sup>(١)</sup> التعارف للخلق من حيث الخلق <sup>(٢)</sup> والتلوين في القرب والبعد والسطح والرضا صفة للخلق وليس <sup>(٣)</sup> ذلك من صفات الحق <sup>(٤)</sup> والله اعلم، وقال احمد بن عطاء <sup>(٥)</sup> رحمه الله في كلام له في معنى المعرفة ويحكى <sup>(٦)</sup> ايضاً عن ابي بكر الواسطي <sup>(٧)</sup> رحمه الله والصحيح لابن عطاء <sup>(٨)</sup> رحمه الله <sup>(٩)</sup> قال انها قبحت المستقبحات <sup>(١٠)</sup> باستناره وحسنت المستحسنات بتجليه <sup>(١١)</sup> فانها نعتان يجريان على <sup>(١٢)</sup> الابد بما جريا في الازل يظهر الوسمين على المقبولين والمطرودين فقد بان شواهد تجليه على المقبولين <sup>(١٣)</sup> بضياها كما بان شواهد استناره على المطرودين <sup>(١٤)</sup> بظلمتها فما ينفع بعد ذلك الالوان المصفرة ولا <sup>(١٥)</sup> الأكام المنصورة ولا <sup>(١٦)</sup> التدرع <sup>(١٧)</sup> بالمطبقة والمربعة، <sup>(١٨)</sup> قلت وهذا الذي قال ابن عطاء <sup>(١٩)</sup> رحمه الله معناه <sup>(٢٠)</sup> قريب من قول ابي سليمان عبد الرحمن بن احمد الداراني <sup>(٢١)</sup> رحمه الله حيث يقول ليس اعمال الخلق بالذى يُسخط ولا بالذى يُرضيه انما رضى عن قوم فاستعملهم بعمل اهل الرضا وسخط على قوم فاستعملهم بعمل اهل السخط، ومعنى قول ابن عطاء <sup>(٢٢)</sup> رحمه الله قبحت المستقبحات باستناره <sup>(٢٣)</sup> يعنى <sup>(٢٤)</sup> باعراضه عنها <sup>(٢٥)</sup> وحسنت المستحسنات بتجليه يعنى باقباله عليها

(١) A in marg. التفات. (٢) B الذكوبين. (٣) A كذلك. (٤) B om.

(٥) B has رحمه الله instead of ايضاً. (٦) B om. قال انما. (٧) استنار.

(٨) B بضياها. (٩) B om. from الابد to الوسمين على. (١٠) وانماها.

(١١) B om. A بظلمتها. (١٢) B الأكام المنصورة. (١٣) B التدرع.

(١٤) B باقباله عليها. (١٥) B باعراضه. (١٦) B om. from وحسنت.

وقوله لها ومعنى ذلك <sup>(١)</sup> كما جاء في <sup>(٢)</sup> الحديث <sup>(٣)</sup> خرج رسول الله صلعم  
وبيد كتابان كتاب بيينه وكتاب بشاله فقال هذا كتاب اهل الجنة  
بأسمائهم وأسماء آبائهم وهذا كتاب اهل النار بأسمائهم وأسماء آبائهم  
الحديث، وقال ابو بكر الواسطي <sup>(٤)</sup> رحمه الله لهما تعرف بنفسه الى خاصته  
امتحنت نفوسهم عن نفوسهم فلم يشهدوا وحشة بشواهد الاول مما يبدو لم  
من شواهد المحفوظ وكذلك كل من أُعْغِبَ بمعنى <sup>(٥)</sup> وهذا معناه <sup>(٦)</sup> والله  
اعلم ان من شاهد الاولى فيما عرف <sup>(٧)</sup> بما تعرف اليه معبوده لم يشهد  
وحشة مع معرفته بذلك فيما سواه ولا أنسا بهم،

### باب في صفة العارف وما <sup>(٨)</sup> قالوا فيه،

١. قال مجي بن معاذ الرازي <sup>(٩)</sup> رحمه الله ما دام العبد يتعرف فيقال لا  
تختار شيئا ولا تكن مع اختيارك حتى تعرف فاذا عرف وصار عارفا فيقال  
له ان شئت اختر وان شئت لا تختار <sup>(١٠)</sup> لأنك ان اخترت فبأختيارنا اخترت  
وان تركت الاختيار فبأختيارنا تركت الاختيار فانك بنا في الاختيار وفي  
ترك الاختيار، وقال مجي <sup>(١١)</sup> بن معاذ رحمه الله الدنيا عروس ومن يطلبها  
ماشطتها والزاهد فيها يستم وجهها وينتف شعرها ويحرق ثوبها والعارف بالله  
مشتغل بسيد لا يلتفت اليها، وقال اذا ترك العارف ادبه عند <sup>(١٢)</sup> معرفته  
فقد هلك مع الهالكين، وقال <sup>(١٣)</sup> ذو النون <sup>(١٤)</sup> رحمه الله علامة العارف ثلثة  
لا يطفى نور معرفته نور ورعه ولا يعتقد باطنا من العلم <sup>(١٥)</sup> ما ينقض عليه  
ظاهرا من الحكم ولا يحمله كثرة نعم الله <sup>(١٦)</sup> تعالى عليه وكرامته على هتك

(٩) B حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم B (١٠) كما جاء B om. (١١)

(١٢) B om. لما خرج وفي بيده البيه كتاب وفي يد اليسرى كتاب فقال الخ  
بن معاذ B om. (١٣) فانك B (١٤) قالوه في ذلك B (١٥) لا B (١٦) رحمه الله  
يطفى B (١٧) ذا B (١٨) معروفه B (١٩)

٤. كتاب اللّٰع، باب في قول القائل يمّ عرفت الله آخ،

(١) استار محارم الله (٢) تعالى، وقال بعضهم ليس بعارف من وصف المعرفة عند أبناء الآخرة فكيف عند أبناء الدنيا، وقال إن التفت العارف الى المخلق عن معرفته بغير إذنه فهو مخذول بين خلقه، وقال كيف تعرفه وليس في قلبك سلطان هيئته وكيف تذكره وتحمّبه وليس في قلبك وجود الطافه وأنت غافل عما ذكرك به قبل خلقه، سمعت محمد بن احمد بن حمدون (٣) النّزّاء يقول سمعت عبد الرحمن (٤) الفارسي وقد سُبيل عن (٥) كمال المعرفة فقال اذا اجتمعت المتفرقات واستوت الاحوال والاماكن (٦) وسقطت رؤية التمييز، (٧) وقال ابو نصر رحمه الله معنى ذلك ان يكون وقت العبد وقتاً واحداً بلا (٨) تغيير ويكون العبد في جميع احواله بالله ١٠ والله (٩) مأخوذاً عما سوى الله فعند ذلك يكون هذا (١٠) حاله،

باب في قول القائل يمّ عرفت الله والفرق بين  
المؤمن والعارف،

قبل لأبي الحسين النوري (١) رحمه الله يمّ عرفت الله (٢) تعالى (٣) فقال بالله قيل فإلّا العقل قال العقل عاجز لا يدلّ الآ على عاجز مثله لهما ١٥ خلق الله العقل قال (٤) له من انا فسكت فكحلّه بنور الوجدانية فقال انت الله فلم يكن للعقل أن يعرف الله الآ بالله، وسُبل عن أول فرض افترض الله (٥) تعالى على عباده ما هو (٦) فقال المعرفة لقوله (٧) تعالى (٨) وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ (٩) وقال (١٠) ابن عباس (١١) رضى الله عنه ليعرفون، وسُبل بعضهم ما المعرفة (١٢) فقال تحقيق (١٣) القلب بإثبات وحدانيته بكمال صفاته واسمائه (١٤) فأنه المتفرد بالعزّ والقدرة والسلطان والعظمة المحي

١. وسقط B (٤). الفارسي يقول B (٥). B om. (٦). استار A (٧).

٢. حاله والله أعلم B (٣). وماخوذ B (٤). وقال ابو نصر رحمه الله B om. (٥).

٣. بن B (١١). Kor. 51, 56. (١٠) قال B (١٢). but corr. in marg. المؤمن A (١٣).

٤. والله B (١٤). للقلب B (١٥).

الدائم الذي ليس كمنزله شيء وهو السميع البصير بلا كيف ولا شبه ولا مثل  
 ينفي الاضداد والانداد والاسباب عن القلوب، وقد قيل ايضاً ان اصل  
 المعرفة <sup>(١)</sup> موهبة والمعرفة نار والايمان نور والمعرفة وجد والايمان عطاء،  
 والفرق بين المؤمن والعارف المؤمن ينظر بنور الله والعارف ينظر بالله  
<sup>(٢)</sup> عز وجل وللمؤمن قلب وليس للعارف قلب وقلب المؤمن يطمئن بالذكر  
 ولا يطمئن العارف بسواه، والمعرفة على ثلاثة اوجه معرفة إقرار ومعرفة  
<sup>(٣)</sup> حقيقة ومعرفة <sup>(٤)</sup> مشاهدة وفي معرفة المشاهدة <sup>(٥)</sup> بدرجة الفهم والعلم والعبارة  
 والكلام، والمشاركات في المعرفة <sup>(٦)</sup> ووصفها كثير وفي القليل <sup>(٧)</sup> كفاية وغنية  
 للمستند والمسترشد وبالله التوفيق، وعن <sup>(٨)</sup> الحسن بن علي <sup>(٩)</sup> بن حبه  
<sup>(١٠)</sup> الدامغانى قال سئل ابو بكر <sup>(١١)</sup> الزاهر اياذى عن المعرفة فقال المعرفة اسم  
 A f. 18b ومعناه <sup>(١٢)</sup> وجود تعظيم في القلب يمنعك عن <sup>(١٣)</sup> التشبيه والتعطيل،

## كتاب الاحوال والمقامات،

### باب في المقامات وحقايقها،

<sup>(١٤)</sup> قال الشيخ رحمه الله فان قيل ما معنى المقامات يقال <sup>(١٥)</sup> معناه مقام  
 العبد بين يدي الله عز وجل فيما يقام فيه من العبادات والمجاهدات  
 والرياضات ولا تقطع الى الله عز وجل، وقال الله <sup>(١٦)</sup> تعالى <sup>(١٧)</sup> ذَلِكَ لِمَنْ

يندرج فيها B <sup>(٥)</sup>. المشاهدة B <sup>(٤)</sup>. الحقيقة B <sup>(٣)</sup>. B om. <sup>(٢)</sup>. وهبه B <sup>(١)</sup>.  
 حيويه A <sup>(٦)</sup>. الحسين Qushayrī, 4, 25, has <sup>(٨)</sup>. غنية وكفاية B <sup>(٧)</sup>. ووضعها A <sup>(٦)</sup>.  
 B adds أنه رحمه الله <sup>(١٠)</sup>. حيويه B <sup>(٩)</sup>. الزاهر أ يادى with الزاهد A <sup>(١١)</sup>. رحمه الله أنه <sup>(١٠)</sup>. حيويه B  
 but the edition of the commentary of Zakariyyā Anṣārī (Cairo, 1290 A. H.), 1, 45, 11  
 and in marg. الرودبارى. Qushayrī (4, 25) الزاهر أ يادى. الزاهر اياذى  
 containing the commentary of Zakariyyā Anṣārī (Cairo, 1290 A. H.), 1, 45, 11  
 marg. has. وجود suppl. in A before ثبوت <sup>(١٢)</sup>. الزاهر اياذى.  
 معنى B <sup>(١٥)</sup>. قال الشيخ رحمه الله B om. <sup>(١٤)</sup>. والتشبيه ان شاء الله.  
 تبارك وتعالى B <sup>(١٦)</sup>. تبارك وتعالى B <sup>(١٧)</sup>. Kor. 14, 17. <sup>(١٨)</sup>.

خَافَ مَقَابِي <sup>(١)</sup> وَخَافَ وَعِيدٍ، وقال <sup>(٢)</sup> وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ، <sup>(٣)</sup> وقال  
سُئِلَ ابو بكر الواسطي <sup>(٤)</sup> رحمه الله عن قول النبي صلعم الارواح جنود  
مجندة قال مجندة على قدر <sup>(٥)</sup> المقامات والمقامات مثل التوبة والورع والزهد  
والفقر والصبر والرضا والتوكل وغير ذلك،

### باب في معنى الاحوال <sup>(٦)</sup>

قال الشيخ رحمه الله وأما معنى الاحوال فهو ما يحل بالقلوب او تحل  
به القلوب من صفاء <sup>(٧)</sup> الأذكار، وقد حكى عن المجيد <sup>(٨)</sup> رحمه الله أنه قال  
<sup>(٩)</sup> الحال نازلة تنزل بالقلوب فلا <sup>(١٠)</sup> تدوم، وقد قيل ايضاً ان الحال هو  
الذكر الخفي، وقد روى عن النبي صلعم <sup>(١١)</sup> أنه قال خير الذكر الخفي، وليس  
الحال من طريق المجاهدات والعبادات والرياضات كالمقامات التي ذكرناها  
وهي مثل المراقبة والقرب والمحبة والخوف والرجاء والشوق والأنس والاطمئينة  
والمشاهدة واليقين وغير ذلك، وقد حكى عن ابي سليمان الداراني <sup>(١٢)</sup> رحمه  
الله أنه قال اذا صارت المعاملة الى القلوب استراحت الجوارح، وهذا الذي  
قال ابو سليمان <sup>(١٣)</sup> بمحتمل معنيين احدهما أنه اراد بذلك استراحت الجوارح  
١٥ من المجاهدات والمكابدات من الاعمال اذا اشتغل بحفظ قلبه ومراعاة سره  
A f. 18a من المخاطر المشغلة والعوارض المذمومة التي تشغل قلبه عن ذكر الله  
<sup>(١٤)</sup> تعالى وبمحتمل ايضاً أنه اراد بذلك ان يتمكن من المجاهدة والاعمال  
<sup>(١٥)</sup> والعبادات ونصير وطنه حتى يستلذها بقلبه ويجد حلاوتها ويسقط

(١) B om. وخاف وعيد وقال. (٢) Kor. 37, 164. (٣) B om. (٤) A adds  
in marg. والفرق بين المقام والحال ان الحال ينزل بالقلوب فلا يدوم والمقام مقام الرجل.  
بظاهره وباطنه في حقايق الطاعات. (٥) B om. this heading and proceeds  
والاعمال. (٦) B اذكار. (٧) A تدفع but corr. in marg.  
بمحتمل على معنيين. (٨) A محتمل معاني احدها. (٩) B om. أنه قال. (١٠) B om. استراحت الجوارح.  
والعبادة. (١١) B محتمل معاني احدها.

عنه التعب ووجود الالم الذي كان يجد قبل ذلك كما قال بعضهم <sup>(١)</sup> وأظنه  
 محمد بن واسع <sup>(٢)</sup> رحمه الله <sup>(٣)</sup> قال كابدت الليل عشرين سنة <sup>(٤)</sup> فتنعمت  
<sup>(٥)</sup> به عشرين سنة، وقال آخر وأظنه ملك بن دينار <sup>(٦)</sup> رحمه الله مضغت  
 القرآن عشرين سنة ثم تنعمت <sup>(٧)</sup> بتلاوته عشرين سنة، وقال المجنيد <sup>(٨)</sup> رحمه  
 الله لا يوصل الى رعاية الحقوق إلا بحراسة القلوب ومن لم يكن له سر فهو  
 مضر والمضر لا تصفو له حسنة، وأجوبة الشيوخ في المفامات تكثر وكذلك  
 في الاحوال وقد ذكرته على الاختصار <sup>(٩)</sup> والله الموفق،

### باب مقام التوبة،

قال ابو يعقوب يوسف بن حمدان السوسي رحمه الله اول مقام من  
 ١. مقامات المنقطعين الى الله <sup>(١٠)</sup> تعالى التوبة، وسئل السوسي عن التوبة فقال  
 التوبة الرجوع من كل <sup>(١١)</sup> شيء ذمه العلم الى ما مدحه العلم، وسئل سهل  
 ابن عبد الله عن التوبة فقال أن لا تنسى ذنبك، وسئل <sup>(١٢)</sup> المجنيد <sup>(١٣)</sup> رحمه  
 الله عن التوبة <sup>(١٤)</sup> فقال هي نسيان ذنبك، قال الشيخ رحمه الله فالذي اجاب  
 السوسي رحمه الله عن التوبة اجاب عن توبة المرئيين <sup>(١٥)</sup> والمتعرضين والطارئين  
 ١٥. والفاصلين وهم الذين تارة لهم وثارة عليهم، والذي قال سهل <sup>(١٦)</sup> بن عبد  
 الله ايضاً <sup>(١٧)</sup> فكذلك، وأما ما اجاب المجنيد <sup>(١٨)</sup> رحمه الله عن التوبة ان  
 ينسى ذنبه اجاب عن توبة المتحققين لا يذكر ذنوبهم <sup>(١٩)</sup> لما غلب على  
 قلوبهم من عظمة الله <sup>(٢٠)</sup> تعالى ودولم ذكره، وهو مثل ما سئل رُويم <sup>(٢١)</sup> بن  
 احمد رحمه الله عن التوبة فقال التوبة من التوبة، وكذلك سئل <sup>(٢٢)</sup> ذو

بتلاوتها <sup>(٥)</sup> . بها B <sup>(٤)</sup> . تنعمت B <sup>(٣)</sup> . B om. <sup>(٢)</sup> . أظنه B <sup>(١)</sup> .  
 فقال B om. <sup>(١)</sup> . جنيد B <sup>(٨)</sup> . تبارك وتعالى B <sup>(٧)</sup> . احمد B <sup>(٦)</sup> .  
 كذلك A <sup>(١٢)</sup> . من عبد الله B om. <sup>(١١)</sup> . والمتعرضين B <sup>(١٠)</sup> . عن التوبة to  
 corr. by later hand. ما B <sup>(١٤)</sup> . B om. <sup>(١٣)</sup> .  
 ذا A <sup>(١٥)</sup> .

A f. 196 النون <sup>(١)</sup> رحمه الله عن التوبة فقال توبة العوام من الذنوب وتوبة <sup>(٢)</sup> المخلاص من الغفلة، <sup>(٣)</sup> فامّا لسان اهل المعرفة والواجدين وخصوص الخصوص في معنى التوبة فهو ما قاله <sup>(٤)</sup> ابو الحسين النورى <sup>(١)</sup> رحمه الله <sup>(٥)</sup> حين سئل عن التوبة <sup>(٦)</sup> فقال التوبة ان تتوب <sup>(٧)</sup> من كلّ شيء سوى الله <sup>(٨)</sup> تعالى، وإلى هذا اشار الذى اشار بقوله ذنوب المقرّين حسنات الأبرار وهو <sup>(٩)</sup> ذو النون والذى قال ايضاً ربّاء العارفين إخلاص المرّدين لأنّ الذم كان يتقرّب به العارف الى الله <sup>(١٠)</sup> عزّ وجلّ في وقت قصده وابتدأ به ونعّضه من القربات والطاعات فلما تمكّن وتحقّق بذلك وشملته انوار الهداية وأنته العناية وحوّته الرعاية وشاهد ما شاهد بقلبه من عظمة سيّد والتفكر في صنع صانعه وقديم إحسانه تاب عن الملاحظة والسكون والالتفات الى ما كان من طاعاته وأعماله وقرباته في حين ارادته وبداياته فشتان بين تائب وتائب <sup>(١١)</sup> فتائب يتوب من <sup>(١٢)</sup> الذنوب والسيئات <sup>(١٣)</sup> وتائب يتوب من الزلّل والغفلات وتائب يتوب من رؤية الحسنات والطاعات، والتوبة تقتضى الورع،

### باب مقام الورع،

١٥ <sup>(١٢)</sup> قال الشيخ رحمه الله ومقام الورع مقام شريف، قال النبي صلّم ملاك دينكم الورع، وأهل الورع على تلك طبقات فمنهم من نورّع عن الشبهات <sup>(١٣)</sup> التي اشتهت عليه <sup>(١٤)</sup> وهي ما بين المحرام البيّن والحلال البيّن، وما لا يقع عليه اسم حلال مطلق ولا اسم حرام مطلق فيكون بين ذلك فيتورّع <sup>(١٥)</sup> عنهما، وهو كما قال <sup>(١٦)</sup> ابن سيرين <sup>(١)</sup> رحمه الله ليس شيء

ابو الحسين B om. (٤) واما B (٢) A الخاص (١) B om.

ذو AB (٨) عن A (٧) فقال التوبة B om. (٦) حيث B (٥)

B om. (١٢) الذنب B (١١) وتائب B (١٠) المصرى B adds (٩)

الحلال B (١٥) وهو B (١٤) الذى اشتهه B (١٣) قال الشيخ رحمه الله

بين B (١٦) عنها B (١٧) والمحرام البيّن.



أَهْوَنُ عَلَى مِنَ الْوَرَعِ إِذَا رَأَى شَيْءَ تَرَكَّهُ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَتَوَرَّعُ عَمَّا <sup>(١)</sup> يَقِفُ  
عنه قلبه ويحبك في صدره عند تناولها وهذا لا يعرفه إلا أرباب القلوب  
<sup>(٢)</sup> والمحققون وهو كما روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال الإثم ما حاك في صدرك،  
وقال أبو سعيد الخزاز <sup>(٣)</sup> رحمه الله الورع أن <sup>(٤)</sup> تتبرأ من مظالم الخلق من  
مناقيل الذر حتى لا يكون <sup>(٥)</sup> لأحدهم قبلك مظلمة ولا دعوى ولا طلب،  
<sup>(٦)</sup> وكما حكى عن الحارث المحاسبي <sup>(٧)</sup> رحمه الله أنه كان لا يمد يده إلى طعام  
فيه شبهة، وقال جعفر الخلدی <sup>(٨)</sup> رحمه الله كان على طرف أصبعه <sup>(٩)</sup> الوسطى  
عزق إذا مده إلى طعام فيه شبهة ضرب عليه ذلك العزق، وكما حكى  
عن بشر الحافي <sup>(١٠)</sup> رحمه الله أنه <sup>(١١)</sup> حبل إلى دعوة فوضع بين يديه طعام  
فجهد أن يمد يده إليه <sup>(١٢)</sup> فلم تمتد ثم جهد فلم تمتد تلك مرأت فقال رجل  
ممن كان يعرفه أن يده لا تمتد إلى طعام حرام أو فيه شبهة <sup>(١٣)</sup> ما كان أغنى  
صاحب هذه الدعوة أن يدعو هذا الرجل إلى بيته، وتقوى هذا حكاية سهل  
ابن عبد الله <sup>(١٤)</sup> سمعتُ أحمد بن محمد بن سالم بالبصرة يقول سئل سهل  
ابن عبد الله عن الحلال فقال الحلال الذي لا يمضى الله فيه، <sup>(١٥)</sup> قال  
ابن نصر رحمه الله والذي لا يمضى الله فيه لا يهيم لأحد الوقوف عليه  
إلا بإشارة القلب، فان <sup>(١٦)</sup> قال قائل هل تجد لذلك أصلاً يتعلق به من  
العلم <sup>(١٧)</sup> فيقال نعم قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم لو أبصرت قلبك وإن آفتاك المفتون  
والذي قال أيضاً الإثم ما حاك في صدرك، ألا ترى أنه قد رده إلى ما  
يشير به عليه قلبه، وأما الطبقة الثالثة في الورع فهم العارفون والواجدون  
٢٠ وهو كما قال أبو سليمان الداراني <sup>(١٨)</sup> رحمه الله كل ما شغلك عن الله فهو  
مشغوم <sup>(١٩)</sup> عليك، وكما قال سهل بن عبد الله حين سئل عن الحلال الصافي

(١) B om. (٢) المحققين B والمحققون A (٣) يقف أرباب القلوب ويحبك الخ B (٤) يتبرأ B (٥) لا يمد يده B (٦) كما B (٧) حارث A (٨) ما أغنى B (٩) ثلاث مرات فلم تمتد فقال رجل الخ B (١٠) قال سمعت A (١١) B om. (١٢) قال أبو نصر رحمه الله (١٣) B (١٤) فقال B (١٥) B (١٦) B (١٧) B (١٨) B (١٩) B

فقال الحلال الذي لا يُعْصَى الله فيه والحلال الصافي الذي لا يُنْسَى الله فيه، <sup>(١)</sup> فالورع فيما لا ينسى الله فيه هو الورع الذي سئل عنه السبلي <sup>(٢)</sup> رحمه الله فقيل له <sup>(٣)</sup> يا أبا بكر ما الورع فقال ان تتورع ان لا ينشئت قلبك عن الله <sup>(٤)</sup> عز وجل طرفه عين، فالأول ورع العموم والثاني ورع الخصوص . والثالث ورع خصوص الخصوص، والورع يقتضى الزهد،

A f. 20b

## باب مقام الزهد،

<sup>(٥)</sup> قال الشيخ رحمه الله والزهد مقام شريف وهو اساس الاحوال <sup>(٦)</sup> الرضية والمراتب السنية وهو اول قدم القاصدين الى الله عز وجل والمنقطعين الى الله والراضين عن الله والمتوكلين على الله تعالى فمن لم يحكم اساسه في الزهد لم يصح له شيء مما بعده لان حب الدنيا رأس كل خطية والزهد في الدنيا رأس كل خير وطاعة ويقال ان من <sup>(٧)</sup> سُمي <sup>(٨)</sup> باسم <sup>(٩)</sup> الزهد في الدنيا فقد سُمي بألف اسم <sup>(١٠)</sup> محمود ومن سُمي باسم الرجبة في الدنيا فقد سُمي بألف اسم <sup>(١١)</sup> مذموم، وهو ما اختار رسول الله صلعم لنفسه <sup>(١٢)</sup> باختيار الله له. والزهد في الحلال الموجود وأما المحرام والشبهة فتركه واجب، والزهد <sup>(١٣)</sup> على تلك طبقات فمنهم <sup>(١٤)</sup> المبتدئون وهم الذين خلت ايديهم <sup>(١٥)</sup> من الاملاك وخلت قلوبهم مما <sup>(١٦)</sup> خلت منه ايديهم <sup>(١٧)</sup> كما سئل المجيب <sup>(١٨)</sup> رحمه الله عن الزهد فقال نخلى <sup>(١٩)</sup> الايدي من الاملاك ونخلى القلوب من الطمع، وسئل سري السقطي <sup>(٢٠)</sup> رحمه الله عن الزهد فقال ان يخلو قلبه مما خلت منه يده، وفرقة منهم متحققون <sup>(٢١)</sup> في الزهد ووصفهم ما اجاب رؤيهم بن احمد

(١) B om. (٢) B om. (٣) om. in A, but suppl. in marg. (٤) B om. (٥) A الرضية. (٦) B يسمى. (٧) B om. (٨) قال الشيخ رحمه الله. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) B om. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) B om. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) B om. (١٨) B om. (١٩) B om. (٢٠) B om. (٢١) B om.

(١) رحمه الله حين سئل عن الزهد فقال ترك حظوظ (٢) النفس من جميع ما في الدنيا، فهذا زهد المتحققين لأن في الزهد في الدنيا حظ (٣) للنفس لها في الزهد من الراحة والتناء والمحبة واتخاذ الحياه عند الناس فمن زهد بقلبه في هذه المحظوظ فهو متحقق في زهد، والفرقة الثالثة علموا ويتقنوا ان لو كانت الدنيا كلها لم (٤) ملكا حلالا ولا (٥) مجاسيون عليها في الآخرة ولا ينقص ذلك مما لم عند الله شيئا ثم زهدوا فيها (٦) الله عز وجل (٧) لكان زهدهم في شيء منذ خلقها الله (٨) تعالى ما نظر اليها ولو كانت (٩) الدنيا ترين عند الله جناح بعوضة ما (١٠) سقى الكافر منها شربة (١١) من ماء فعند ذلك زهدوا في زهدهم وتابوا (١٢) من زهدهم كما سئل الشبلي (١٣) رحمه الله عن الزهد فقال الزهد غفلة لأن الدنيا لا شيء والزهد في لا شيء غفلة، وقال يحيى بن معاذ (١٤) رحمه الله الدنيا كالعروس ومن يطلبها ماشطتها والزاهد فيها يستم وجهها ويتف شعرها ويحرق ثوبها والعارف مشتغل بالله لا يلتفت اليها، والزهد يقتضي معانقة الفقر واختياره،

### باب مقام الفقر (١١) وصفة الفقراء،

١٥ (١٢) قال الشيخ رحمه الله والفقر مقام شريف وقد وصف الله (١٣) تعالى الفقراء وذكرهم في كتابه (١٤) فقال (١٥) لِلْفُقَرَاء الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ (١٦) الآية، وقال صلعم الفقر آزين بالعبد المؤمن من العذار المجيد على خد الفرس، وقال ابراهيم بن احمد الخواص (١٧) رحمه الله الفقر رداء الشرف

(١) B om. (٢) النفس. (٣) B النفس. (٤) B حلال. (٥) B مجاسيون. (٦) B عز وجل. (٧) B لكان. (٨) B تعالى. (٩) B في. (١٠) B من. (١١) These words are suppl. in A. (١٢) B om. (١٣) قال الشيخ رحمه الله. (١٤) B فقال عز وجل. (١٥) Kor. 2, 274.

ولباس المرسلين وجلباب الصالحين وتاج المتقين وزين المؤمنين وغنمة العارفين ومثية المريدين وحصن المطيعين وسجن المذنبين ومكفر للسيئات ومُعظم للحسنات<sup>(١)</sup> ورافع للدرجات ومُبَلِّغ إلى الغايات ورضا المجتار وكرامة<sup>(٢)</sup> لأهل ولايته من الأبرار والفقر هو شعار الصالحين ودأب المتقين، والفقراء على تلك طبقات فمنهم من لا يملك شيئاً ولا يطلب بظاهره ولا بباطنه من احد شيئاً ولا ينتظر<sup>(٣)</sup> من احد شيئاً وإن أُعطي شيئاً لم<sup>(٤)</sup> يأخذ فهذا مقام مقام المقرين كما حكى عن سهل بن علي بن سهل الاصمغاني أنه كان يقول حرامٌ على كل من يستنى<sup>(٥)</sup> اصحابنا الفقراء لانهم أغنى خلق الله عز وجل، وكما سئل ابو عبد الله بن الحلاء عن حقيقة الفقر فقال أَضْرِبْ بِكُمُوكَ عَلَى الْحَايِطِ وَقُلْ رَبِّيَ اللَّهُ، وكما قال ابو علي الروذباري سألتني ابو بكر<sup>(٦)</sup> الزرقاق فقال يَا أَبَا عَلِيٍّ لِمَ تَرَكَ الْفُقَرَاءَ أَخَذَ الْبُلْغَةَ فِي وَقْتِ الْحَاجَةِ قَالَ فَقُلْتُ لَانَهُمْ مُسْتَغْنُونَ بِالْمُعْطَى عَنِ الْعَطَاءِ فَقَالَ نَعَمْ وَلَكِنْ وَقَعَ لِي شَيْءٌ آخِرُ فَقُلْتُ هَاتِ<sup>(٧)</sup> أَفَرَدْنِي مَا وَقَعَ لَكَ فَقَالَ لَانَهُمْ قَوْمٌ لَا يَنْفَعُهُمُ الْوُجُودُ إِذَا اللَّهُ فَاقْتَهُمْ وَلَا تَضُرَّهُمُ الْفَاقَةُ إِذَا اللَّهُ وَجُودُهُمْ، وسمعت ابا بكر الوجيجي يقول سمعت ابا علي يقول هذا، وسمعت ابا بكر الطوسي<sup>(٨)</sup> يقول كنت مدة طويلة أسأل عن معنى اختيار اصحابنا لهذا الفقر على سائر الاشياء فلم يجبني احد بجواب يُقْنِعُنِي حَتَّى سَأَلْتُ نَصْرَ بْنَ الْحَمَّامِ فَقَالَ لِي لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْزِلَةٍ مِنْ مَنَازِلِ التَّوْحِيدِ فَقُنِعْتُ بِذَلِكَ، ومثم من لا يملك شيئاً ولا يسأل احداً<sup>(٩)</sup> ولا يطلب ولا يعرض وإن أُعطي شيئاً من غير<sup>(١٠)</sup> مسألة اخذ، وقد حكى عن المجتهد<sup>(١١)</sup> رحمه الله أنه قال علامة الفقير الصادق ان لا يسأل ولا يعارض وإن عورض سكت، وكما حكى عن سهل بن عبد الله<sup>(١٢)</sup> رحمه الله

من احد. B om. (٢) لا وليا به من الأبرار. (٣) B om. (٤) سهل بن. (٥) B app. (٦) لا اصحابنا. (٧) B om. (٨) باخذها. (٩) B om. (١٠) تركوا. (١١) طلب. A in marg. (١٢) يعارض ولا يطلب. (١٣) B om. (١٤) باخذها. (١٥) B om. (١٦) تركوا. (١٧) طلب. A in marg. (١٨) يعارض ولا يطلب.

أَنَّهُ سُبُلٌ عَنِ الْفَقِيرِ الصَّادِقِ فَقَالَ لَا يَسْأَلُ وَلَا يَرُدُّ وَلَا يَجْبِسُ، وَكَمَا سُئِلَ  
 (١) أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْجَلَاءِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ حَقِيقَةِ الْفَقْرِ فَقَالَ هُوَ أَنْ لَا يَكُونَ  
 لَكَ (٢) فَإِذَا كَانَ لَكَ لَا يَكُونَ لَكَ (٣) وَمِنْ حَيْثُ لَمْ يَكُنْ لَكَ لَمْ يَكُنْ لَكَ،  
 وَكَمَا سُئِلَ إِبْرَاهِيمُ الْخَوَاصُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ عَلَامَةِ الْفَقِيرِ الصَّادِقِ فَقَالَ تَرَكَ  
 (٤) الشُّكُورَى (٥) وَاخْتَفَاءَ أَثَرِ الْبُلُو، وَهَذَا قَدْ قِيلَ أَنَّ هَذَا مَقَامُهُ مَقَامُ الصَّادِقِينَ،  
 وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يَمْلِكُ ثَبَاتًا وَإِذَا أَحْتَاجَ انْبَسَطَ إِلَى بَعْضِ إِخْوَانِهِ مَنْ يَعْلَمُ أَنَّهُ  
 يَفْرَحُ بِانْبِسَاطِهِ (٦) إِلَيْهِ فَكَفَّارَةٌ لِمَسْئَلَتِهِ صَدَقَةً، وَهَذَا كَمَا سُئِلَ (٧) الْجَرِيرِيُّ  
 رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ حَقِيقَةِ الْفَقْرِ فَقَالَ لَا يَطْلُبُ الْمَعْدُومَ حَتَّى يَفْقِدَ الْمَوْجُودَ،  
 وَكَمَا سُئِلَ رُؤُوسُهُمْ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ الْفَقْرِ فَقَالَ عَدَمُ كُلِّ مَوْجُودٍ وَيَكُونُ دَخُولُهُ  
 ١٠ فِي الْأَشْيَاءِ لِغَيْرِهِ لَا لَهُ وَهَذَا مَقَامُهُ مَقَامُ (٨) الصَّادِقِينَ فِي الْفَقْرِ، وَالْفَقْرُ يَقْتَضِي  
 (٩) مَقَامَ الصَّبْرِ،

### باب مقام الصبر،

(١٠) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالصَّبْرُ مَقَامٌ شَرِيفٌ وَقَدْ مَدَحَ اللَّهُ (١١) تَعَالَى  
 الصَّابِرِينَ وَذَكَرَهُمْ فِي كِتَابِهِ فَقَالَ (١٢) إِنَّمَا يُؤْتِي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ  
 ١٥ حِسَابٍ، وَقَدْ سُئِلَ الْحَجَّيْدُ عَنِ الصَّبْرِ فَقَالَ حَمَلُ الْمَوْنِ لَهُ (١٣) تَعَالَى  
 A f. 22a حَتَّى تَنْفَضِيَ أَوْفَاتُ الْمَكْرُوهِ، وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ الْخَوَاصُّ رَحِمَهُ اللَّهُ هَرَبَ أَكْثَرُ  
 الْخَلْقِ مِنْ حَمَلِ اثْقَالِ الصَّبْرِ (١٤) فَالْتَجَأُوا إِلَى الطَّلَبِ وَالْإِسْبَابِ وَعَتَمَدُوا  
 عَلَيْهَا كَانَتْ لَهُمْ أَرْبَابٌ، (١٥) قَالَ وَوَقَفَ رَجُلٌ عَلَى الشِّبْلِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فَقَالَ

من B (١). وإذا B (٢). B om. (٣). أبو عبد الله B om. (٤).

المحريري B (٥). اليهم B (٦). Suppl. in A. B (٧). واختنا B (٨). السكون B (٩).

قال الشيخ رحمه الله B om. (١٠). but corr. in marg. الصادقين A (١١).

وقد ذكرهم الله عز وجل في غير موضع من كتابه: B adds: (١٢). Kor. 39, 13.

وقال وقف B (١٥). والتجوا B (١٤). A فالتجوا corr. in marg. عز وجل B (١٦).

له ائى صبر اشدّ على الصابرين فقال الصبر فى الله <sup>(١)</sup> تعالى فقال لا <sup>(٢)</sup> فقال الصبر لله ا فقال الرجل <sup>(٣)</sup> لا فقال الصبر مع الله فقال لا قال ففضب الشبلى <sup>(٤)</sup> رحمه الله وقال ونحك <sup>(٥)</sup> فأيش فقال الرجل الصبر عن الله <sup>(٦)</sup> عز وجل قال فصرخ الشبلى <sup>(٧)</sup> رحمه الله صرخة كاد ان يثلف روحه، وسألت ابن سالم بالبصرة عن الصبر فقال على ثلثة أوجه متصبر وصابر وصبار فالمتصبر <sup>(٨)</sup> من صبر فى الله <sup>(٩)</sup> تعالى فمرة يصبر على المكاره ومرة يعجز، وهذا كما سئل القناد <sup>(١٠)</sup> رحمه الله عن الصبر فقال ملازمة <sup>(١١)</sup> الواجب فى الإعراض عن المنهى عنه والمواظبة على المأمور به، والصابر من يصبر فى الله والله ولا يجزع <sup>(١٢)</sup> ولا يتمكّن منه المجزع ويتوقع منه الشكوى، كما حكى عن <sup>(١٣)</sup> ذى النون <sup>(١٤)</sup> رحمه الله أنه قال دخلت على مريض اعوده فينما <sup>(١٥)</sup> كان يكلمنى أن انة فقلت له ليس بصادق فى حبه من <sup>(١٦)</sup> لم يصبر على ضربه قال فقال <sup>(١٧)</sup> بل ليس بصادق فى حبه من لم يتلذذ بضره، وكما قال الشبلى <sup>(١٨)</sup> رحمه الله لما أدخل المارستان وقيد فدخل عليه <sup>(١٩)</sup> بعض اصدقائه فقال لم آيش انتم فقالوا نحن قوم نحبك فأخذ يرميم <sup>(٢٠)</sup> بالاجر فهربوا فقال با كذايين تدعون محبتي ولم تصبروا على ضربي، ولما الصبار <sup>(٢١)</sup> فذلك الذى صبره فى الله والله وبالله فهذا لو وقع عليه جميع البلايا لا يعجز ولا يتغير من جهة <sup>(٢٢)</sup> الوجوب والحقيقة لا من جهة الرسم والخلفه، وكان يتمثل <sup>(٢٣)</sup> الشبلى رحمه الله <sup>(٢٤)</sup> بهذه الايات اذا سئل عن الصبر،

عَبَرَاتُ خَطَطُنَ فى المَحَدِ سَطْرًا \* قَدْ قَرَأَهَا مِنْ لَيْسَ يُحْسِنُ يَقْرَأُ

هو الصبر <sup>(٤)</sup> . لا فقال B om. <sup>(٥)</sup> . قال فقال B <sup>(٦)</sup> . B om. <sup>(٧)</sup> . ولكن B <sup>(٨)</sup> . الواحد B <sup>(٩)</sup> . ين B <sup>(١٠)</sup> . added in A by a later hand. <sup>(١١)</sup> . instead of المصرى B <sup>(١٢)</sup> . A in marg. جماعة من <sup>(١٣)</sup> . لا B <sup>(١٤)</sup> . رحمه الله <sup>(١٥)</sup> . بالاجر B <sup>(١٦)</sup> . ذلك B <sup>(١٧)</sup> . فذلك B <sup>(١٨)</sup> . وبضربهم <sup>(١٩)</sup> . هذه الايات A in marg. هذين البيتين AB <sup>(٢٠)</sup> . قراهن B <sup>(٢١)</sup> .

(١) إِنَّ<sup>(٢)</sup> صَوْتَ الْحَبِيبِ مِنْ أَلَمِ الشَّوْءِ قِي<sup>(٣)</sup> وَخَوْفِ الْفِرَاقِ يُورِثُ<sup>(٤)</sup> ضُرًّا  
صَابِرَ الصَّبْرِ فَاسْتَفَاتَ بِهِ الصَّبْرُ فَصَاحَ الْحَبِيبُ<sup>(٥)</sup> بِالصَّبْرِ صَبْرًا،  
وَحِجَّةَ هَذَا<sup>(٦)</sup> فِي الْعِلْمِ مَا رَوَى فِي الْخَبَرِ أَنَّ زَكَرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا وَضَعَ عَلَى  
رَأْسِهِ الْمُنْشَارَ أَنَّ أَنَّهُ وَاحِدَةٌ فَأَوْحَى إِلَيْهِ<sup>(٧)</sup> تَعَالَى إِلَيْهِ أَنْ صَعِدْتَ<sup>(٨)</sup> مِنْكَ إِلَى  
أَنَّهُ أُخْرَى لِأَقْلَبِ السَّمَوَاتِ<sup>(٩)</sup> وَالْأَرْضِينَ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ، وَالصَّبْرُ  
يَقْنِضِي التَّوَكُّلَ،

### باب مقام التوكل،

(١٠) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالتَّوَكُّلُ مَقَامٌ شَرِيفٌ وَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ<sup>(١١)</sup> تَعَالَى  
بِالتَّوَكُّلِ وَجَعَلَهُ مَقْرُونًا بِالْإِيمَانِ لِقَوْلِهِ<sup>(١٢)</sup> تَعَالَى (١٣) وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ  
مُؤْمِنِينَ، وَقَالَ<sup>(١٤)</sup> (١٥) وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ،<sup>(١٦)</sup> وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ  
(١٧) وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ، فَخَصَّ تَوَكُّلَ الْمُتَوَكِّلِينَ مِنْ تَوَكُّلِ الْمُؤْمِنِينَ ثُمَّ  
ذَكَرَ تَوَكُّلَ خُصُوصَ الْخُصُوصِ فَقَالَ<sup>(١٨)</sup> (١٩) وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ،  
لَمْ يَرُدَّهُ إِلَى شَيْءٍ سِوَاهُ كَمَا قَالَ لِسَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَإِمَامِ الْمُتَوَكِّلِينَ<sup>(٢٠)</sup> (٢١) وَتَوَكَّلْ عَلَى  
الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَكَفَى بِهِ<sup>(٢٢)</sup> (٢٣) وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ الَّذِي بَرَكَ  
حِينَ نَقُومُ<sup>(٢٤)</sup> (٢٥) الْآيَةَ،<sup>(٢٦)</sup> فَهَمَّ عَلَى ثَلَاثِ طَبَقَاتٍ فَأَمَّا تَوَكُّلُ الْمُؤْمِنِينَ فَشَرْطُهُ مَا  
قَالَ أَبُو تَرَابٍ النَّخَشَبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ حِينَ سُئِلَ عَنِ التَّوَكُّلِ فَقَالَ التَّوَكُّلُ

(١) A corrector of A has indicated that this verse should follow the next one. (٢) B موت and so A in marg. (٣) A in marg. وحسن العزاء.

This hemistich in B runs: وطول الاحزان والوجد يورث عنرا. (٤) In marg.

A صبرا. (٥) A بالصبر but corr. in marg. (٦) B من. (٧) B om.

(٨) B منك. (٩) B الأرض. (١٠) B om. قال الشيخ رحمه الله.

(١١) B عز وجل. (١٢) Kor. 5, 26. (١٣) Kor. 14, 15. (١٤) B om.

from المؤمنون to وقال. (١٥) Kor. 14, 14. (١٦) Kor. 65, 3. (١٧) Kor.

25, 60. (١٨) Kor. 26, 217—218. (١٩) B وم and so corr. in A.

طَرَحُ الْبِدَن فِي الْعِبُودِيَّةِ وَتَعَلَّقَ الْقَلْبُ <sup>(١)</sup> بِالرَّبُوبِيَّةِ وَالْإِطْمِئْنَانُ إِلَى الْكَمَالَةِ <sup>(٢)</sup> فَن أُعْطِيَ شُكْرًا وَإِنْ مُنِعَ صَبْرٌ <sup>(٣)</sup> رَاضِيًا مُوَافِقًا <sup>(٤)</sup> لِلْقَدَرِ، وَكَمَا سُئِلَ <sup>(٥)</sup> ذُو النُّونِ <sup>(٦)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ التَّوَكُّلِ فَقَالَ <sup>(٧)</sup> التَّوَكُّلُ تَرْكُ تَدْيِيرِ النَّفْسِ وَالْإِنْخِلَاعُ مِنَ الْحَوْلِ وَالْقُوَّةِ، وَكَمَا قَالَ أَبُو بَكْرٍ <sup>(٨)</sup> الزُّزْفَقُ <sup>(٩)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ التَّوَكُّلُ رَدُّ الْعَيْشِ إِلَى يَوْمٍ وَاحِدٍ وَإِسْفَاطُ هَمٍّ <sup>(١٠)</sup> غَدٍّ، وَسُئِلَ زُوَيْمٌ <sup>(١١)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ التَّوَكُّلِ فَقَالَ الثِّقَةُ بِالْوَعْدِ، وَسُئِلَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ <sup>(١٢)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ التَّوَكُّلِ فَقَالَ <sup>(١٣)</sup> الْإِسْتِرْسَالُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى مَا يَرِيدُ، وَأَمَّا تَوَكُّلُ أَهْلِ الْخَصُوصِ <sup>(١٤)</sup> فَمَا قَالَ <sup>(١٥)</sup> أَبُو الْعَبَّاسِ بْنُ عَطَاءٍ <sup>(١٦)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ مِنْ تَوَكُّلٍ عَلَى اللَّهِ لَغَيْرِ اللَّهِ لَمْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ <sup>(١٧)</sup> فِي تَوَكُّلِهِ حَتَّى يَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ بِاللَّهِ <sup>(١٨)</sup> وَيَكُونَ مَتَوَكِّلًا عَلَى اللَّهِ فِي تَوَكُّلِهِ لَا لِسَبَبٍ آخَرَ، <sup>(١٩)</sup> وَكَمَا قَالَ أَبُو يَعْقُوبَ النَّهْرَجُورِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَدْ سُئِلَ عَنِ التَّوَكُّلِ فَقَالَ مَوْتُ <sup>(٢٠)</sup> النَّفْسِ عِنْدَ ذَهَابِ حَظْوِظِهَا <sup>(٢١)</sup> مِنْ أَسْبَابِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَقَدْ قَالَ أَيْضًا أَبُو بَكْرٍ <sup>(٢٢)</sup> الْوَاسِطِيُّ أَصْلُ التَّوَكُّلِ <sup>(٢٣)</sup> الْفَاقَةُ وَالْإِفْتِقَارُ وَأَنْ لَا يَفَارِقَ التَّوَكُّلُ فِي أَمَانِيهِ وَلَا يَلْتَفِتَ <sup>(٢٤)</sup> بَسْرَهُ إِلَى تَوَكُّلِهِ لِحِظَةٍ فِي عَمَرِهِ، وَسُئِلَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ <sup>(٢٥)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ <sup>(٢٦)</sup> أَيْضًا عَنِ التَّوَكُّلِ فَقَالَ التَّوَكُّلُ وَجْهٌ كَلَّهُ وَلَيْسَ لَهُ قَفَا وَلَا يَصْغُ إِلَّا لِأَهْلِ <sup>(٢٧)</sup> الْمَقَابِرِ، فَهَوَلَاءُ أَشَارُوا إِلَى حَقِيقَةِ تَوَكُّلِ الْمُتَوَكِّلِينَ وَمِنْ الْخَصُوصِ، وَأَمَّا تَوَكُّلُ خَصُوصِ الْخَصُوصِ فَعَلَى مَا قَالَ الشَّيْبِيُّ <sup>(٢٨)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ حِينَ سُئِلَ عَنِ التَّوَكُّلِ فَقَالَ إِنْ تَكُنْ لِلَّهِ كَمَا لَمْ تَكُنْ وَيَكُنْ لِلَّهِ <sup>(٢٩)</sup> تَعَالَى لَكَ كَمَا لَمْ يَزَلْ، وَكَمَا قَالَ بَعْضُهُمْ حَقِيقَةُ التَّوَكُّلِ لَا يَقُومُ لَهُ أَحَدٌ مِنْ خَلْقِهِ عَلَى الْكَمَالِ لِأَنَّ الْكَمَالَ

AB (٢) . وَإِنْ B (٢) . (١) A adds in marg. . وَالْإِنْخِلَاعُ إِلَى اللَّهِ بِالْكَلِيَّةِ .  
 (٣) B om. (٤) . ذَا A (٥) . لِلْقَدَرِ B (٦) . رَاضٍ مُوَافِقٌ .  
 (٧) B om. (٨) . ابْنُ الْعَبَّاسِ . (٩) . ابْنُ عَطَاءٍ . (١٠) . ابْنُ عَطَاءٍ . (١١) . ابْنُ عَطَاءٍ .  
 (١٢) . ابْنُ عَطَاءٍ . (١٣) . ابْنُ عَطَاءٍ . (١٤) . ابْنُ عَطَاءٍ . (١٥) . ابْنُ عَطَاءٍ .  
 (١٦) . ابْنُ عَطَاءٍ . (١٧) . ابْنُ عَطَاءٍ . (١٨) . ابْنُ عَطَاءٍ . (١٩) . ابْنُ عَطَاءٍ .  
 (٢٠) . ابْنُ عَطَاءٍ . (٢١) . ابْنُ عَطَاءٍ . (٢٢) . ابْنُ عَطَاءٍ . (٢٣) . ابْنُ عَطَاءٍ .  
 (٢٤) . ابْنُ عَطَاءٍ . (٢٥) . ابْنُ عَطَاءٍ . (٢٦) . ابْنُ عَطَاءٍ . (٢٧) . ابْنُ عَطَاءٍ .  
 (٢٨) . ابْنُ عَطَاءٍ . (٢٩) . ابْنُ عَطَاءٍ . (٣٠) . ابْنُ عَطَاءٍ .



بالكمال لا يكون الا الله <sup>(١)</sup> جلّ جلاله، وسُيِّل ابو عبد الله بن المجلّة عن التوكّل فقال <sup>(٢)</sup> الا يوّاء الى الله وحده، وسُيِّل المجنّد <sup>(٣)</sup> رحمه الله عن التوكّل فقال اعتماد القلب على الله <sup>(٤)</sup> تعالى في جميع الاحوال، وقد حكى عن ابي سليمان الداراني <sup>(٥)</sup> رحمه الله انه قال لأحمد بن ابي المحوارى <sup>(٦)</sup> رحمه الله يا احمد ان طُرُق الآخرة كثيرة وشيخك عارفٌ بكثير منها الا هذا التوكّل المبارك فاني ما شُمت منه راحة <sup>(٧)</sup> وليس لي <sup>(٨)</sup> منه مشامّ الرج، وقال بعضهم من اراد ان يقوم <sup>(٩)</sup> بحق التوكّل فليخسر نفسه قبرا ويدفنها فيه وينسى الدنيا وأهلها لان حفيظة التوكّل لا يقوم له احد من الخلق على كماله، والتوكّل يقتضى الرضا،

## باب مقام الرضا وصفة اهله،

<sup>(١٠)</sup> قال الشيخ رحمه الله <sup>(١١)</sup> الرضا مقام شريف وقد ذكر الله <sup>(١٢)</sup> عز وجل الرضا في كتابه فقال <sup>(١٣)</sup> رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ، وقال <sup>(١٤)</sup> وَرَضَوَانِ مِنْ اللَّهِ أَكْبَرُ فَذَكَرَ أَنَّ رِضَا اللَّهِ <sup>(١٥)</sup> عز وجل عن عباده أَكْبَرُ وَأَقْدَمُ مِنْ رِضَاكُمْ عَنْهُ، والرضا باب الله الأعظمُ وجنة <sup>(١٦)</sup> الدنيا وهو ان يكون قلب العبد ساكنا تحت حكم الله <sup>(١٧)</sup> عز وجل، وسُيِّل المجنّد <sup>(١٨)</sup> رحمه الله عن الرضا فقال الرضا رفع الاختيار، <sup>(١٩)</sup> وسُيِّل القناد رحمه الله عن الرضا فقال <sup>(٢٠)</sup> سكون القلب بمرّ القضاء، <sup>(٢١)</sup> وسُيِّل ذو النون عن الرضا فقال سرور القلب بمرّ القضاء، وقال <sup>(٢٢)</sup> ابن عطاء رحمه الله الرضا نظائر

وفال B <sup>(٢٣)</sup> B om. <sup>(٢٤)</sup> ان لا يكون الا الله وحده B <sup>(٢٥)</sup> عز وجل B <sup>(٢٦)</sup> .  
 قال الشيخ رحمه الله B om. <sup>(٢٧)</sup> .لحقى B <sup>(٢٨)</sup> .منها B <sup>(٢٩)</sup> .ليس  
 الرضا B <sup>(٣٠)</sup> Kor. 9, 73. A has <sup>(٣١)</sup> Kor. 5, 119. <sup>(٣٢)</sup> تعلى B <sup>(٣٣)</sup> .والرضا B <sup>(٣٤)</sup> A  
 القناد but النورى A <sup>(٣٥)</sup> .مرّ القضاء to وسيل B om. <sup>(٣٦)</sup> رضوان  
 وسيل — مرّ القضاء <sup>(٣٧)</sup> A <sup>(٣٨)</sup> سرور but corr. in marg. <sup>(٣٩)</sup> written above.  
 B <sup>(٤٠)</sup> بن is suppl. in marg. A.

القلب الى قديم اختيار الله <sup>(١)</sup> تعالى للعبد لانه يعلم انه <sup>(٢)</sup> اختاره له الافضل  
فيرضى به ويترك السخط، <sup>(٣)</sup> وقال ابو بكر الواسطي <sup>(٤)</sup> رحمه الله استعمل  
الرضا جهتك ولا تدع الرضا يستملك فتكون محجوباً بلذته ورؤية حقيقته،  
غير ان اهل الرضا في الرضا على ثلاثة <sup>(٥)</sup> احوال فمنهم من عمل في إسقاط  
الجزع حتى يكون قلبه <sup>(٦)</sup> مستوياً لله عز وجل فيما يجري عليه من حكم  
<sup>(٧)</sup> الله من المكارة والشدايد والراحات والمنع والعطاء، ومنهم من ذهب عن  
رؤية <sup>(٨)</sup> رضايه عن الله عز وجل برؤية رضا الله عنه لقوله <sup>(٩)</sup> تعالى <sup>(١٠)</sup> رَضِيَ  
الله عَنْهُمْ <sup>(١١)</sup> وَرَضُوا عَنْهُ فلا يثبت لنفسه قدم في الرضا <sup>(١٢)</sup> وان استوى  
عند الشدة والرخاء والمنع والعطاء، ومنهم من جاوز هذا وذهب عن رؤية  
رضا الله عنه ورضاه عن الله لما سبق من الله <sup>(١٣)</sup> تعالى لحلقه من الرضا كما  
قال ابو سليمان الداراني <sup>(١٤)</sup> رحمه الله ليس اعمال الخلق بالذي <sup>(١٥)</sup> يرضيه ولا  
بالذي <sup>(١٦)</sup> يُسخطه ولكنه رضى <sup>(١٧)</sup> عن قوم فاستعملهم بعمل اهل الرضا وسخط  
<sup>(١٨)</sup> على قوم فاستعملهم بعمل اهل السخط، والرضا آخر المقامات ثم يقتضى من  
بعد ذلك احوال ارباب القلوب ومطالعة الغيوب وتهذيب الاسرار لصفاء  
<sup>(١٩)</sup> الأذكار وحقائق الاحوال، فأقول حال من احوال ارباب القلوب  
<sup>(٢٠)</sup> حال <sup>(٢١)</sup> المراقبة،

### (١٦) باب مراقبة الاحوال وحقايقها وصفة اهله،

(١٧) قال الشيخ رحمه الله <sup>(١٨)</sup> والمراقبة حال شريف قال الله تعالى

(١) B om. (٢) B له. (٣) Here B has the saying of القنَاد given above: (with بمروور القنَاد عن الرضا فقال سكنون القلب بمروور القنَاد) (٤) B أوجه. (٥) B يستوى. (٦) B رضاء. (٧) B رضاء. (٨) Kor. ٥, ١١٩. (٩) B om. (١٠) B رضاء عنه. (١١) B رضاء. (١٢) B رضاء. (١٣) B رضاء. (١٤) B رضاء. (١٥) B رضاء. (١٦) B رضاء. (١٧) B رضاء. (١٨) B رضاء. (١٩) B رضاء. (٢٠) B رضاء. (٢١) B رضاء.

(١) <sup>A.f. 24a</sup> وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَاقِبًا، وقال (٢) عَزَّ وَجَلَّ (٣) مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ، وقال (٤) يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَنَجْوَيْكُمْ (٥) وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ، ومثله في القرآن كثير، ورؤى عن النبي صلعم أنه قال أَعْبُدُ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ، (٦) والمراقبة لعبد قد علم وتيقن أن الله (٧) تعالى مطلع على ما في قلبه وضميره (٨) وعالم بذلك فهو يراقب المخاطر المذمومة المشغلة للقلب عن ذكر (٩) سيده كما قال أبو سليمان الداراني (١٠) رحمه الله كيف يخفى عليه ما في القلوب ولا يكون في القلوب إلا ما يُلقى (١١) فيها افخفى عليه ما هو (١٢) منه، (١٣) وقال الحنيد (١٤) رحمه الله قال (١٥) لى إبراهيم الآجرى (١٦) رحمه الله يا غلام لأن نرُدَّ من ههنا إلى الله (١٧) تعالى ذرة خير لك مما طلعت عليه الشمس، وقال (١٨) الحسن بن علي الدماغي (١٩) رحمه الله عليكم بحفظ السراير (٢٠) فإنه مطلع على الضماير، وأهل المراقبة على ثلاثة احوال في مراقبتهم فاما ما قال (٢١) الحسن بن علي (٢٢) فهذا حال الابتداء في المراقبة، واما الحال الثاني في المراقبة (٢٣) فكما حكى عن احمد بن عطاء (٢٤) رحمه الله أنه قال خيركم من راقب الحق بالحق في فناء ما دون الحق وتابع المصطفى (٢٥) صلعم في افعاله واخلاقه وآدابه، واما (٢٦) الحال الثالث فحال الكبرياء من اهل المراقبة فانهم يراقبون الله (٢٧) تعالى ويسألونه ان يرعاهم فيها لان الله (٢٨) عَزَّ وَجَلَّ قد خص نبياءه وخاصته بأن لا يكلمهم في جميع احوالهم الى نفوسهم ولا الى احد وهو الذي يتولى امرهم فقال عَزَّ وَجَلَّ (٢٩) وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ، وقال (٣٠) ابن عطاء (٣١) رحمه

(١) Kor. 33, 52. (٢) B om. (٣) Kor. 50, 17. (٤) Kor. 9, 79. Kor. (٥) Kor. 64, 4. (٦) B om. (٧) B (٨) الله سيده (٩) B (١٠) B (١١) B (١٢) B (١٣) B (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) B (١٨) B (١٩) B (٢٠) B (٢١) B (٢٢) B (٢٣) B (٢٤) B (٢٥) B (٢٦) B (٢٧) B (٢٨) B (٢٩) B (٣٠) B (٣١) B

الله لبعض حكماء خراسان ممن قد ولع بالجهل وقارن التشفيع<sup>(١)</sup> أو ما علمت أنّ ما تقارن بيدك<sup>(٢)</sup> اقدار في جنب ما تطالع بقلبك وما<sup>(٣)</sup> تطالعه بقلبك هباء في جنب ما تراقب في سرّك<sup>(٤)</sup> فراقب الله<sup>(٥)</sup> تعالى في سرّك وعلايتك<sup>(٥)</sup> فانه<sup>(٦)</sup> خير مما تقارن من عملك وعبادتك، والمراقبة تقتضى  
• حال القرب،

### باب حال القرب،

٥٤٤: (٧) قال الشيخ رحمه الله قال الله تعالى<sup>(٨)</sup> وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ،<sup>(٩)</sup> وقال<sup>(١٠)</sup> وَتَحَنُّنٌ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ، وقال<sup>(١٢)</sup> وَتَحَنُّنٌ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تَبْصُرُونَ، ثم قال في صفة ملايكته<sup>(١٣)</sup> ١. وَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ،<sup>(١٤)</sup> الوسيلة يعني القرب، وقال وَتَحَنُّنٌ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تَبْصُرُونَ، فذكر الله تعالى قُرْبَهُمْ مِنْهُ<sup>(١٥)</sup> ثم ذكر قُرْبَهُمْ بمعنى توسّلهم الى الله تعالى بالقرب أيهم أَقْرَبُ، وحال القرب لبعض شاهد بقلبه قرب الله منه فتقرّب الى الله<sup>(١٦)</sup> تعالى بطاعته وجمع همه بين يدي الله<sup>(١٧)</sup> تعالى بدوام ذكره في علانيته وسره، وهم على ثلاثة احوال فمنهم المتقرّبون اليه<sup>(١٨)</sup> بأنواع الطاعات لعلمهم بعلم الله<sup>(١٩)</sup> تعالى بهم وقربه منهم وقدرته عليهم، ومنهم من تحقّق بذلك كما قال عامر بن عبد<sup>(٢٠)</sup> القيس<sup>(٢١)</sup> رحمه الله ما نظرت الى شيء إلا رأيت الله<sup>(٢٢)</sup> تعالى أَقْرَبَ اليه مني، وهو كما قال القائل،

(١) B om. (٢) B om. (٣) B om. (٤) B om. (٥) B om. (٦) B om. (٧) B om. (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) B om. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) B om. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) B om. (١٨) B om. (١٩) B om. (٢٠) B om. (٢١) B om. (٢٢) B om.  
٢, 182. (١٠) B om. from الوريد. (١١) Kor. 50, 15. (١٢) Kor. 56, 84. (١٣) Kor. 17, 59. (١٤) B om. from الوسيلة. (١٥) The words ثم ذكر قُرْبَهُمْ are suppl. in marg. A. (١٦) B عز وجل. (١٧) B باحوال. (١٨) B فليس. (١٩) B ورايت. (٢٠) B اقرب منه. (٢١) B فليس. (٢٢) B فليس.  
In marg. A اليه منه is written over الى مني.

وَحَقَّقْتِكَ فِي <sup>(١)</sup> السِّرِّ <sup>(٢)</sup> فَجَاكَ لِسَانِي \* فَاجْتَمَعْنَا لِمَعَانِي وَافْتَرَقْنَا لِمَعَانِي  
 إِنْ يَكُنْ <sup>(٣)</sup> غَيْبُكَ التَّعْظِيمُ عَنْ لَحْظِ عَيَانِي \* فَلَقَدْ صَبَّرَكَ الْوَجْدُ مِنَ الْأَحْشَاءِ دَانِي،  
 وَقَالَ الْمُجَنِّدُ <sup>(٤)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ وَاعْلَمْ أَنَّهُ <sup>(٥)</sup> يَقْرُبُ مِنْ قُلُوبِ عِبَادِهِ عَلَى حَسَبِ مَا  
 يَرَى مِنْ قَرَبِ قُلُوبِ عِبَادِهِ مِنْهُ فَانْظُرْ <sup>(٦)</sup> مَاذَا يَقْرُبُ مِنْ قَلْبِكَ، وَقَالَ  
 آخَرُ أَنَّ اللَّهَ <sup>(٧)</sup> تَعَالَى عِبَادًا قَرِيبَهُمُ <sup>(٨)</sup> اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِمَا هُوَ <sup>(٩)</sup> بِهِ قَرِيبٌ مِنْهُمْ  
<sup>(١٠)</sup> وَكَانُوا قَرِيبِينَ مِنْهُ بِمَا هُوَ <sup>(١١)</sup> بِهِ قَرِيبٌ إِلَيْهِمْ، <sup>(١٢)</sup> وَهَذِهِ الدَّرَجَةُ الثَّانِيَّةُ  
 مِنْ حَالِ الْقَرَبِ، فَأَمَّا حَالُ الْكِبَرَاءِ وَأَهْلِ النِّهَايَاتِ فَهُوَ عَلَى مَا قَالَ أَبُو  
 الْحُسَيْنِ النَّوْرِيُّ <sup>(١٣)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ لِرَجُلٍ دَخَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ مِنْ أَيْنَ أَنْتَ <sup>(١٤)</sup> قَالَ  
 مِنْ بَغْدَادِ قَالَ مَنْ صَحَبْتَ بِهَا قَالَ <sup>(١٥)</sup> أَبَا حَمْزَةَ قَالَ إِذَا رَجَعْتَ إِلَى بَغْدَادِ  
 ١. فَقُلْ لِأَبِي حَمْزَةَ قُرْبُ الْقُرْبِ فِي مَعْنَى مَا نَحْنُ نَشِيرُ إِلَيْهِ بَعْدَ الْبُعْدِ، وَكَمَا قَالَ  
 أَبُو يَعْقُوبَ السُّوسِيُّ <sup>(١٦)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ مَا دَامَ الْعَبْدُ يَكُونُ بِالْقَرَبِ لَمْ يَكُنْ قَرِيبًا  
 حَتَّى يَغِيبَ عَنِ الْقَرَبِ بِالْقَرَبِ فَإِذَا ذَهَبَ عَنْ رُؤْيَا الْقَرَبِ بِالْقَرَبِ  
<sup>(١٧)</sup> فَذَلِكَ قَرِيبٌ يَعْنِي عَنْ رُؤْيَا <sup>(١٨)</sup> قَرِيبِهِ مِنَ اللَّهِ <sup>(١٩)</sup> عَزَّ وَجَلَّ بِقَرَبِ اللَّهِ مِنْهُ،  
<sup>(٢٠)</sup> وَحَالُ الْقَرَبِ يَقْتَضِي <sup>(٢١)</sup> حَالُ الْمَحَبَّةِ وَحَالُ الْخَوْفِ،

## باب حال المحبة،

١٥٠

<sup>(١٢)</sup> قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ <sup>(١٣)</sup> فَأَمَّا حَالُ الْمَحَبَّةِ فَقَدْ ذَكَرَ اللَّهُ <sup>(١٤)</sup> تَعَالَى  
<sup>(١٥)</sup> الْمَحَبَّةَ فِي مَوَاضِعَ مِنْ كِتَابِهِ فَقَالَ <sup>(١٦)</sup> فَسَوْفَ <sup>(١٧)</sup> يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ

(١) B غيرك. (٢) فاجتمعنا لمعاني وافترقنا لمعاني B (٣) فخطبك B. (٤) سرى B. (٥) B om. (٦) B om. (٧) بها ذا يقربك B. (٨) تقرب A. (٩) B om. (١٠) AB om. (١١) فكانوا B. (١٢) A has اليه as a variant. (١٣) وجل. (١٤) B ابو. (١٥) وهذا درجة الثانية B. (١٦) فقال B. (١٧) but suppl. in A. (١٨) B اواما. (١٩) قال الشيخ رحمه الله B om. (٢٠) وقال B. (٢١) فذلك B. (٢٢) تعالى ذكره B. (٢٣) المحبة فقال في موضع من كتابه B. (٢٤) Kor. 5, 59. (٢٥) بات B.

وَيُحِبُّونَهُ، وقال <sup>(١)</sup> قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وقال في موضع آخر <sup>(٢)</sup> يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ، <sup>(٣)</sup> فذكر في الآية الأولى محبته قبل محبتهم وفي <sup>(٤)</sup> الآية الثانية ذكر محبتهم له ومحبته لهم وفي الآية الثالثة ذكر محبتهم له، وحال المحبة لعبد نظر بعينه الى ما انعم الله <sup>(٥)</sup> به عليه ونظر بقلبه الى قُرب الله تعالى منه وعنايته <sup>(٦)</sup> به وحفظه وكلايته له <sup>(٧)</sup> فنظر بايمانه وحقيقة يقينه الى ما سبق له من الله تعالى من العناية والهداية وقديم حب الله له فأحبَّ الله <sup>(٨)</sup> عزَّ وجلَّ، وأهل المحبة على ثلاثة احوال فالحال الاول من المحبة محبة العامة يتولد ذلك من احسان الله <sup>(٩)</sup> تعالى اليهم وعطفه عليهم، وقد روى عن النبي صلعم أنه قال جُبِلَتْ ١٠ القلوب على حب من أحسن اليها وبغض من أساء اليها الحديث، وهذا الحال من المحبة شَرَطُهَا ما سُئِلَ سُئِنُونَ <sup>(١٠)</sup> رحمه الله عن المحبة فقال صفاء الودَّ مع دوام الذكر لأن من أحب شيئاً أَكْثَرَ <sup>(١١)</sup> من ذكره، وكما سُئِلَ سَهْلُ ابن عبد الله <sup>(١٢)</sup> رحمه الله عن المحبة فقال موافقة القلوب لله والتزام الموافقة لله واتباع الرسول صلعم مع دوام الاستهتار بذكر الله <sup>(١٣)</sup> تعالى ووجود حلاوة ١٥ المناجاة لله عزَّ وجلَّ، وسُئِلَ الحسين بن <sup>(١٤)</sup> على <sup>(١٥)</sup> رضي الله عنه عن المحبة فقال بَذَلُ المجهود والحبيب يفعل ما يشاء، وكما سُئِلَ بعض المشايخ عن المحبة فقال استهتار القلوب بالثناء على المحبوب <sup>(١٦)</sup> وإيثار طاعته والموافقة له كما قال القائل،

<sup>(١٧)</sup> لَوْ كَانَ حُبُّكَ صَادِقًا لَا طَعْنَةَ • إِنَّ الْحُبَّ لِمَنْ يُحِبُّ مَطِيعٌ،

٢٠ والحال الثاني من المحبة وهو يتولد من نظر القلب الى غناء الله <sup>(١٨)</sup> وجلاله وعظمته وعلمه وقدرته وهو حب <sup>(١٩)</sup> الصادقين والمتقين وشَرَطُهَا ووصفها

(١) Kor. 3, 29. B om. (٢) Kor. 2, 160. (٣) B ذكر. (٤) B om.

(٥) A om. (٦) B ونظر. (٧) B وعلا. (٨) added in marg. A. الدائماني.

(٩) B واتباع. (١٠) A in marg. لو كنت تذكر حبه B (١١) لو كنت موبى (تؤثر) حبه. (١٢) B (١٣) لو كنت تذكر حبه B (١٤) لو كنت تذكر حبه B (١٥) لو كنت تذكر حبه B (١٦) لو كنت تذكر حبه B (١٧) لو كنت تذكر حبه B

(١٨) B جل جلاله. (١٩) A الصديقين but corr. in marg.

كما حكى عن ابي الحسين النورى<sup>(١)</sup> رحمه الله انه سُئل عن المحبة فقال  
هَتَكُ الْأَسْتَارَ وَكَشَفُ الْأَسْرَارِ، وَسُئِلَ<sup>(٢)</sup> اَيْضًا ابراهيم الخواص عن المحبة  
فقال نَحْوُ الْأَرَادَاتِ وَاحْتِرَاقِ جَمِيعِ الصِّفَاتِ وَالْحَاجَاتِ، وَقَدْ سُئِلَ ابو  
سعيد<sup>(٣)</sup> الخزاز رحمه الله عن المحبة فقال طوبى لمن شرب كأسًا من محبته  
وذاق نعيمًا من مناجاة الجليل وَقُرْبِهِ<sup>(٤)</sup> بما وجد من اللذات بحبه فعُلِيَ قلبه  
حبًا وطار بالله<sup>(٥)</sup> طربًا وهام اليه اشتياقًا فيا له من وافي أسفِ بربه كَلِفِ  
دَفِيفٍ ليس له سَكَنٌ غيره ولا مألوفٌ سواه، وأما الحال الثالث من المحبة  
فهو محبة الصديقين والعارفين تولدت من نظرهم ومعرفهم بقدم حب الله  
<sup>(٦)</sup> تعالى بلا علة فذلك احبوه بلا علة، وصفة هذه المحبة ما سُئِلَ<sup>(٧)</sup> ذو  
النون<sup>(٨)</sup> المصرى فقيل له ما المحبة<sup>(٩)</sup> الصافية التي لا<sup>(١٠)</sup> كدرة فيها قال  
حب الله الصافي الذى لا كدرة فيه سقوط المحبة عن القلب والجوارح حتى  
لا يكون فيها المحبة وتكون الاشياء<sup>(١١)</sup> بالله<sup>(١٢)</sup> والله فذلك الحب<sup>(١٣)</sup> لله، وقال  
ابو يعقوب السوسى<sup>(١٤)</sup> رحمه الله لا تصح المحبة حتى<sup>(١٥)</sup> يخرج من رؤية  
المحبة الى رؤية المحبوب<sup>(١٦)</sup> ببناء علم المحبة من حيث كان له المحبوب فى  
الغيب ولم يكن هو بالمحبة فاذا خرج المحب الى هذه النسبة كان<sup>(١٧)</sup> محبًا  
من غير محبة، وسُئِلَ<sup>(١٨)</sup> المجتهد رحمه الله عن المحبة فقال دخول صفات  
المحبوب على البدل من صفات المحب، فهذا على معنى قوله حتى أحبه فاذا  
أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ عَيْنَهُ الَّذِى يُبْصِرُ<sup>(١٩)</sup> به وَسَمِعَهُ الَّذِى يَسْمَعُ به وَيَدُهُ الَّذِى

يَبْطِشُ به،

الخزاز رحمه الله B om. (٢) In B ايضا follows الخواص. (٣) B om.

الصافى الذى B (٦) A ذا. (٧) B لا. (٨) B لا.

الله عز وجل B (٩) بالله B (١٠) كدرة. (١١) الله وبالله B (١٢) الله عز وجل B (١٣) الله عز وجل B (١٤) الله عز وجل B (١٥) الله عز وجل B (١٦) الله عز وجل B (١٧) الله عز وجل B (١٨) الله عز وجل B (١٩) الله عز وجل B

يخرج B (١٠) الله عز وجل B (١١) الله عز وجل B (١٢) الله عز وجل B (١٣) الله عز وجل B (١٤) الله عز وجل B (١٥) الله عز وجل B (١٦) الله عز وجل B (١٧) الله عز وجل B (١٨) الله عز وجل B (١٩) الله عز وجل B

Altered in A to بها. (١٩)

## باب حال الخوف،

(١) قال الشيخ رحمه الله (٢) فاما (٣) حال الخوف فانما ذكرنا الخوف والحبّة لأن حال القرب يقتضي حالين فمنهم من يغلب على قلبه الخوف من نظيره الى قرب الله منه ومنهم من يغلب على قلبه الحبّة (٤) وذلك على حسب ما قسم (٥) الله للقلوب من التصديق وحقيقة اليقين والخشية وذلك من كشف الغيوب فان شاهد قلبه في قرب من سيّد عظمته وهيبته وقدرته فيؤدّيه ذلك الى الخوف والحيا. والوجل وان شاهد قلبه في (٦) قرب لطف سيده وقدم عطفه وإحسانه (٧) له ومحبته اذاه (٨) ذلك الى الحبّة والشوق والقلق والحرق والتبرم بالبقاء وذلك بعلمه ومشيئته (٩) وقدرته ذلك تقدير العزيز العليم، والخوف على ثلاثة اوجه وقد ذكر الله تعالى الخوف وقربه بالايان بقوله (١٠) فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ فهذا خوف الآجلة، وقوله (١١) وَلَمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ فِيهَا خُوفُ الْأَوْسَاطِ، وقال (١٢) يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ فهذا خوف العامة، فمنهم من خاف من سخطه وعقابه كما ذكر الله (١٣) تعالى يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ١٥ وهم العامة فخوفهم اضطراب قلوبهم مما علموا من سطوة معبودهم، واما الاوساط فخوفهم من القطيعة واعتراض الكدورة في صفاء المعرفة، وسبل الشبلي (١٤) رحمه الله عن الخوف فقال تخاف ان لا يسلمك اليك كما قال ابو سعيد الخزاز (١٥) رحمه الله في (١٦) كلام له قال شكوت الى بعض العارفين الخوف فقال لي ائني اشتهى ان ارى رجلاً يدرى أين الخوف من الله ثم قال ان أكثر الخائفين خافوا على انفسهم من الله شفقة منهم على انفسهم وعملًا

حال الخوف فانما B om. (٢) واما B. (٣) قال الشيخ رحمه الله B om. (١)

وتقديره B (٧) قرب من سيّد B (٦) ذلك B (٤)

كلامه B (١١) Kor. 24, 37. (١٠) Kor. 55, 46. (٩) Kor. 3, 169.

كلام له for



في خلاصها من أمر الله <sup>(١)</sup> عز وجل، وقال ابن خيِّق <sup>(٢)</sup> رحمه الله الخائف  
عندى أن يكون بحكم الوقت فوقت يخافه <sup>(٣)</sup> المخلوق ووقت يأمنه، وقال  
A.f. 286 الفئاد <sup>(٤)</sup> رحمه الله علامة الخوف أن لا يعمل نفسه بعسى وسوف، وقال  
بعضهم علامة خوف الله <sup>(٥)</sup> تعالى هيجان القلوب وشدة الذعر من الترهيب،  
وقال <sup>(٦)</sup> ابن خيِّق <sup>(٧)</sup> رحمه الله الخائف عندى من <sup>(٨)</sup> يخاف من نفسه أكثر  
مما يخاف من <sup>(٩)</sup> الشيطان، <sup>(١٠)</sup> وأما أهل الخصوص من الخافين فنقوم على  
ما قال سهل بن عبد الله <sup>(١١)</sup> رحمه الله لو قسم <sup>(١٢)</sup> ذرة من خوف الخافين  
على أهل الأرض لسمدوا بذلك اجمعين، فقل له فكم يكون مع الخافين  
من هذا الخوف قال مثل الجبل، وقال <sup>(١٣)</sup> ابن الجلاء الخائف عندى  
الذى لا يخاف غير الله <sup>(١٤)</sup> تعالى، وقال الواسطى <sup>(١٥)</sup> رحمه الله الاكابر يخافون  
القطع والاصاغر يخافون العقوبة وخوف الاكابر أقطع لأن ما دام <sup>(١٦)</sup> للنفس  
في النفس من رعوانتها <sup>(١٧)</sup> بقية <sup>(١٨)</sup> فليس بمحسن وإن أتى بكل تنويض  
ونسليم، <sup>(١٩)</sup> قال الشيخ رحمه الله معنى <sup>(٢٠)</sup> رعوانتها تديرها ودعواها ونظرها  
الى طاعتها، والرجاء مفرون بالخوف،

باب <sup>(٢١)</sup> الرجاء،

١٥

<sup>(٢٢)</sup> قال الشيخ رحمه الله والرجاء حال شريف، قال الله <sup>(٢٣)</sup> تعالى <sup>(٢٤)</sup> لَقَدْ  
كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ،  
وقال في آية أخرى <sup>(٢٥)</sup> يَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ، وقال في آية أخرى  
<sup>(٢٦)</sup> فَمَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا <sup>(٢٧)</sup> صَالِحًا فالواو في التفسير ثواب

(١) B om. (٢) AB الخاف. A in marg. المخلوق. (٣) B بن. (٤) B om.  
النفس. (٥) B (٦) السلطان. (٧) B فاما. (٨) B ذرة. (٩) B (١٠) النفس.  
رعوانتها وليس B (١١) قال الشيخ رحمه الله B om. (١٢) B وليس. (١٣)  
Kor. 33, 21. (١٤) B ذكره. (١٥) B (١٦) حال الرجاء B (١٧) Kor. 17, 59.  
ولا يشرك بعبادة ربه احداً B adds the remainder of the verse: (١٨) Kor. 18, 110. (١٩)

ربّه، وقال صلعم لو وزن خوف المؤمن <sup>(١)</sup> ورجاؤه لاعتدلا، وقال بعضهم الخوف والرجاء جناحا <sup>(٢)</sup> العمل لا يطير إلا بهما، وقال ابو بكر الوراق الرجاء ترويح من الله <sup>(٣)</sup> تعالى لقلوب الخائفين <sup>(٤)</sup> ولولا ذلك لتلفت نفوسهم وذهلّت عقولهم، والرجاء على ثلاثة اقسام رجاء في الله ورجاء في سعة رحمة الله ورجاء في ثواب الله، <sup>(٥)</sup> فالرجاء في ثواب الله وفي سعة <sup>(٦)</sup> رحمته لعبده Af.27a مريد قد سمع من الله ذكر العيّن فرجاه وعلم <sup>(٧)</sup> انّ الكرم والفضل والمجود من صفات الله فارتاح قلبه الى المرجو من كرمه وفضله كما حكى عن <sup>(٨)</sup> ذي النون المصري <sup>(٩)</sup> رحمه الله أنّه كان يدعو ويقول اللهم انّ سعة رحمتك أرجأ لنا من أعمالنا عندنا واعتمادنا على عنوك أرجأ <sup>(١٠)</sup> عندنا من عقابك لنا، وكما قال بعضهم آلهي أنت لطيف لمن قصّدك في ارادته ورجاك <sup>(١١)</sup> في ملهاته فيا متهمي آمال الراجين <sup>(١٢)</sup> أرجينا راحة عاجلة تؤرّدنا مناهل مسرتك وتؤدّينا الى قربك، والراحي في الله تعالى هو عبد تحقّق <sup>(١٣)</sup> في الرجاء <sup>(١٤)</sup> فلا يرجو من الله شيئا سوى الله كما سئل الشبلي <sup>(١٥)</sup> رحمه الله عن الرجاء فقال الرجاء أن ترجوه أن لا يقطع بك دونه، وقال <sup>(١٦)</sup> ذو النون <sup>(١٧)</sup> رحمه الله بينا أنا أسير في بعض البوادي اذ لفيتني امرأة فقالت لي من <sup>(١٨)</sup> انت قلت رجلاً غريباً فقالت وهل <sup>(١٩)</sup> يوجد مع الله تعالى احزان <sup>(٢٠)</sup> الغربة،

## فصل في معنى الخوف والرجاء،

<sup>(٢١)</sup> قال الشيخ رحمه الله وأما لسان اهل النهايات والمتحقّقين في الخوف والرجاء فالذي يقول احمد بن عطاء <sup>(٢٢)</sup> رحمه الله حين سئل عن الخوف

AB <sup>(٥)</sup> فلولا. B <sup>(٤)</sup> om. العلم. B <sup>(٢)</sup> ورجاه. B <sup>(١)</sup> لنا A <sup>(٩)</sup> ذا. AB <sup>(٨)</sup> بان. B <sup>(٧)</sup> رحمة الله. B <sup>(٦)</sup> فالراحي. ولا. B <sup>(١٢)</sup> من. B <sup>(١١)</sup> الملّهاته. B <sup>(١٠)</sup> but written above. أين A <sup>(١٤)</sup> . In marg. A <sup>(١٦)</sup> . برجى B <sup>(١٥)</sup> . A <sup>(١٣)</sup> . قال الشيخ رحمه الله. B <sup>(٢٠)</sup> . الغريب من يكون عنه غريباً.

والرجاء فقال ان الخلق<sup>(١)</sup> بالرجاء والخوف<sup>(٢)</sup> مؤذنون وما دام لم يترق<sup>(٣)</sup> العبد في طريقها ولم<sup>(٤)</sup> يترق من بينها لم يصل الى حقيقة حقها ويكون مرتبطاً بها لا حاصل له فيها عند الحقيقة، قيل فما معنى الخوف والرجاء قال زمامان<sup>(٥)</sup> للنفس حتى لا تخرج الى رعوناتها من الإذلال والأمن والإيأس والقطع،<sup>(٦)</sup> وقال ابو بكر الواسطي<sup>(٧)</sup> رحمه الله الخوف له ظلم يتغير صاحبه تحته يطلب ابداً المخرج منه فاذا جاء الرجاء بضياءه خرج الى مواضع الراحة<sup>(٨)</sup> فغلب عليه التمني ولا<sup>(٩)</sup> ينفع حسن النهار الا<sup>(١٠)</sup> بظلمة الليل<sup>(١١)</sup> وفيها صلاح الكون فكذلك القلب مرة في ظلم الخوف اسير<sup>(١٢)</sup> فاذا طرّق طارق A.f.27b الرجاء فهو امير، والمحبة والخوف والرجاء<sup>(١٣)</sup> مقرون بعضها ببعض قال بعضهم كل محبة لا خوف معها فهي مأووفة وكل خوف لا رجاء معه فهو مأووف وكل رجاء لا خوف معه كذلك، والرجاء والمحبة يقتضيان<sup>(١٤)</sup> الشوق،

### (١٥) باب حال الشوق،

قال الشيخ رحمه الله تعالى<sup>(١٦)</sup> وحال الشوق حال شريف، روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال<sup>(١٧)</sup> ألا هل مثناق الى الجنة<sup>(١٨)</sup> هي ورب الكعبة رجحانة<sup>١٥</sup> منهت ونهر مطرد وزوجة<sup>(١٩)</sup> حسناء، وروى<sup>(٢٠)</sup> عنه عليه السلام انه كان يقول في دعائه<sup>(٢١)</sup> أَسْأَلُكَ<sup>(٢٢)</sup> لذة النظر الى وجهك والشوق الى لقاءك، ولذة النظر الى وجهه الله<sup>(٢٣)</sup> تعالى في الآخرة والشوق الى لقائه في الدنيا، وقد

(١) B يترقا. (٢) B app. مؤذنين. (٣) A B بالخوف والرجاء. (٤) B فقلت. (٥) B om. قال. (٦) B للنفس. (٧) B يترق. (٨) B مقرونة. (٩) B وإذا. (١٠) B وفيها. (١١) B بظلم. (١٢) B ينفع. (١٣) A adds but these words have been stroked out. (١٤) B om. from باب الى رحمه الله تعالى. (١٥) B in marg. A. وحال الخ. (١٦) B om. من. (١٧) B in marg. A. Suppl. in marg. B. (١٨) B في. (١٩) B من. (٢٠) B من. (٢١) B من. (٢٢) B من. (٢٣) B من.

رُوى ايضا من اشتاق الى الجنة<sup>(١)</sup> سارَعَ الى الخيرات، وقد رُوى ايضا<sup>(٢)</sup> اشتاقت الجنة الى<sup>(٣)</sup> ثلثة الى عليّ وعَمَار وسَلْمَانَ رضى الله عنهم<sup>(٤)</sup> اجمعين، والشوق<sup>(٥)</sup> هو لعبد قد تبرّم ببقائه شوقاً الى لقاء محبوبه، وسُئل بعضهم عن الشوق فقال<sup>(٦)</sup> هيمان القلب عند ذكر المحبوب، وقال آخر الشوق نار الله<sup>(٧)</sup> تعالى أشعلها في قلوب اوليائه حتى يُحرق بها ما في قلوبهم من الخواطر والارادات والعوارض والمحاجات، وقال<sup>(٨)</sup> المجري رحمه الله تعالى لولا أنّ في الشوق منعة ما حِيلَ<sup>(٩)</sup> الضرّ، وقال ابو سعيد الخزاز<sup>(١٠)</sup> رحمه الله مَلِكْتُ قلوبهم من المحبة فطاروا بالله<sup>(١١)</sup> عزّ وجلّ طرباً وهاموا اليه اشتياقاً فيا لَهُمْ من<sup>(١٢)</sup> قلبي مشتاقٍ أَسْفِي بربه كَلَفٍ دَنَفٍ ليس لهم سَكَنٌ غيره ولا مَأْوٍ سواه، وأهل الشوق في الشوق على ثلثة احوال فمنهم من اشتاق الى ما وعد الله<sup>(١٣)</sup> تعالى لاوليائه من الثواب والكرامة والفضل والرضوان ومنهم من اشتاق الى محبوبه من شدة محبته وتبرّمه ببقائه شوقاً الى لقاءه ومنهم من<sup>A. f. 28a</sup> شاهد قُرْبَ سيده<sup>(١٤)</sup> أنّه حاضرٌ لا يغيب فتغنم قلبه بذكره وقال انما يُشتاق الى غائب وهو حاضرٌ لا يغيب فذهب بالشوق عن رؤية الشوق فهو مشتاق بلا شوق<sup>(١٥)</sup> ودلائله تصفه عند اهله بالشوق وهو لا يصف نفسه بالشوق،<sup>١٥</sup> والشوق يقتضى الأنس،

### باب حال الأنس،

<sup>(١٦)</sup> قال الشيخ رحمه الله تعالى ومعنى الأنس بالله<sup>(١٧)</sup> تعالى الاعتماد عليه والسكون اليه<sup>(١٨)</sup> والاستعانة به ولا ينهياً أن يُعبر عنه بأكثر من هذا، وقد

هيمان A (٥) B om. (٦) B ثلث. (٧) B سارَعَ. (٨) B written above. (٩) B المجري. (١٠) B رحمه الله تعالى. (١١) B After قلوبهم B has a word which is partly obliterated: (١٢) B دلائل. (١٣) B In A is suppl. before أنّه. (١٤) B تصفه. (١٥) B والشوق and a corrector has restored this reading in A. (١٦) B om. (١٧) B الاستعانة. (١٨) B ومعنى الأنس بالله تعالى.

رُوى في الخبر أن مُطَرَف بن عبد الله بن الشَّيْخِير<sup>(١)</sup> رحمه الله كتب الى عمر بن عبد العزيز<sup>(٢)</sup> رضى الله عنه ليكنْ أُنْسُك بالله وانقطاعك اليه فان الله تعالى<sup>(٣)</sup> عِبَادًا اسْتَأْسَلُوا بالله فكانوا في وحدتهم اشدَّ استيناسًا من الناس في كثرتهم وَأَوْحَشُ ما يكونُ الناسُ آنَسُ ما يكونون وأنسُ ما يكونُ الناسُ أَوْحَشُ ما يكونون، ومُطَرَف بن عبد الله من كبار التابعين وكذلك عمر بن عبد العزيز<sup>(٤)</sup> رضى الله عنه من الائمة الراشدين، وذكر عن بعض العارفين أنه قال ان الله<sup>(٥)</sup> عزَّ وجلَّ عِبَادًا ارادهم بحق حقائق الأُنس به<sup>(٦)</sup> فأخذهم به عن وجد طعم الخوف<sup>(٧)</sup> مما سواه، والأُنس بالله لعبيد قد كملت طهارته وصفاء ذكره واستوحش من كل ما يشغله عن الله تعالى فعند ذلك آتَسَهُ الله<sup>(٨)</sup> تعالى به، وأهل الأُنس في الأُنس على ثلاثة احوال فهم من أنس بالذِّكْر واستوحش من الغفلة وأنس بالطاعة واستوحش من<sup>(٩)</sup> الذنوب كما<sup>(١٠)</sup> حكى عن سهل بن عبد الله<sup>(١١)</sup> رحمه الله أنه قال أوّل الأُنس من العبد أن تأنس النفس والجوارح<sup>(١٢)</sup> بالعقل ويأنس العقل والنفس بعلم الشرع ويأنس العقل والنفس والجوارح<sup>(١٣)</sup> بالعمل لله خالصًا فيأنس العبد بالله اى يسكن اليه، والحال الثانى من الأُنس فهو لعبيد قد استانس بالله واستوحش مما سواه من العوارض والخواطر المشغلة كما<sup>(١٤)</sup> ذكر عن ذى النون<sup>(١٥)</sup> رحمه الله أنه قيل له<sup>(١٦)</sup> ما علامة الأُنس بالله قال اذا<sup>(١٧)</sup> رأيته يؤنسك بخلقه<sup>(١٨)</sup> فإنه هو ذا يؤحشك من نفسه واذا رأيته يؤحشك من خلقه فهو<sup>(١٩)</sup> ذا يؤنسك<sup>(٢٠)</sup> بنفسه، وسُئل الجُنَيْد<sup>(٢١)</sup> رحمه الله عن الأُنس

ما B (٤). يكون الناس يكونون B (٥). عباد B (٦). B om. (٧). اخذهم. The orig. reading of A was اخذهم. (٨) B لا which also appears in A as a variant. (٩) A الذنوب but المعصية written above. (١٠) A ذكر but حكى written above. (١١) B om. from بالعقل بالجوارح. (١٢) AB بالعمل. In A العمل is written above as a variant. (١٣) B حكى. (١٤) A had orig. رأيته ان but ان has been stroked out. رحمه الله. (١٥) B ذى. (١٦) AB نفسه. (١٧) B هو ذى. (١٨) B ذى. (١٩) B هو ذى. (٢٠) B هو ذى.

بالله فقال ارتفاع الحشمة مع وجود الهيبة، وقال ابرهيم المارستاني <sup>(١)</sup> رحمه الله وسُيِّل عن الانس <sup>(٢)</sup> قال فرحُ القلب بالمحبوب، والحال الثالث من الانس هو الذهاب عن رؤية الانس بوجود الهيبة والقُربِ والتعظيم مع الانس كما ذكر عن بعض اهل المعرفة انه قال ان لله عِبَادًا اوجَدَهم من الهيبة له ما اخذهم به عن الانس بغيره، وهذا كما ذكر عن <sup>(٣)</sup> ذى النون <sup>(٤)</sup> رحمه الله ان رجلاً كتب اليه اَنَسَكَ الله بقرْبِه فكتب اليه <sup>(٥)</sup> ذو النون اَوْحَشَكَ الله من قُرْبِه فانه اذا اَنَسَكَ بقرْبِه فهو قَدْرُكَ واذا اَوْحَشَكَ من قُرْبِه فهو قَدْرُهُ <sup>(٦)</sup> معنى قوله اَوْحَشَكَ من قُرْبِه <sup>(٧)</sup> بَأَنَّ يُوْجِدَكَ هيبة قُرْبِه، وسُيِّل الثبلي رحمه الله عن الانس فقال وَحَشْتُكَ مِنْكَ وَمِنْ نَفْسِكَ وَمِنْ <sup>(٨)</sup> الكون، والانس <sup>(٩)</sup> بالله يقتضى الاطمئنة،

### باب حال الاطمئنة،

<sup>(١)</sup> قال الشيخ رحمه الله وقد قال الله <sup>(١٠)</sup> تعالى <sup>(١١)</sup> يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ وفي التفسير المطننة بالايامن، وقال عز وجل <sup>(١٢)</sup> الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ، وقال في قصة ابرهيم عليه السلم <sup>(١٣)</sup> وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي، وقال سهل بن عبد الله <sup>(١٤)</sup> رحمه الله اذا سكن قلب العبد الى مولاه واطمأن اليه قَوِيَتْ حال العبد فاذا قَوِيَتْ اَنَسَ بالعبد

فاذا B (٥). ذا A (٤). ذا AB (٣). فقال B (٢). B om. (١).

انك. (٦) B بمعنى. (٧) Here both A and B add the passage beginning من معرفة احسان الله ولطفه وسُيِّل المحسن بن علي الدامغانى and ending evidently belongs to the next chapter. It has been supplied in marg. A in its proper place by a corrector (see the following page, l. ١ to l. ٥). Here the corrector has written in marg. A مكمل موضعه في الباب بعد. بالله B (٨).

عز وجل. (١٠) B. قال الشيخ رحمه الله. (١١) B om. عز وجل.

(١٢) Kor. 2, 202. (١٣) Kor. 13, 28. (١٤) Kor. 89, 27.

كل شيء، <sup>(١)</sup> وسُيِّلَ الحسن بن علي الدامغانى <sup>(٢)</sup> رحمه الله عن قوله <sup>(٣)</sup> عز وجل <sup>(٤)</sup> الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذَلِكَ تَقْالُ أَنْ الْقُلُوبَ هَشَتْ وَبَشَتْ وَسَكَتَ وَاسْتَأْنَسَتْ ثُمَّ كَشَفَ عَنْهُ، <sup>(٥)</sup> قال هَشَتْ <sup>(٥)</sup> من معرفة اجلال الله <sup>(٦)</sup> تعالى وعظمته وبَشَتْ <sup>(٥)</sup> من معرفة <sup>(٦)</sup> رحمة الله وفضله وسَكَتَ <sup>(٥)</sup> من معرفة كفاية الله وصدقه واستأنست من معرفة <sup>(٧)</sup> احسان الله ولطفه، قال وسُيِّلَ الشَّيْلَى <sup>(٦)</sup> رحمه الله عن معنى قول ابى سليمان الداراني <sup>(٦)</sup> رحمه الله النفس اذا احرزت قوتها اطمانت <sup>(٨)</sup> فقال اذا عرفت من بقوتها اطمانت، والاطمانينة حال رفيع <sup>(٩)</sup> وهى لعبد رجح عقله وقوى ايمانه ورسخ علمه وصفا ذكره وثبتت حقيقته <sup>(٩)</sup> وهى على ثلاثة ضروب فضرِبَ منها للعامة لأنهم اذا ١. ذكروه اطمانوا الى ذكرهم له فحُظِّمَ منه الاجابة للدعوات باتساع الرزق ودفع الآفات، وهو ما قال الله عز وجل النَّفْسُ الْبَاطِنَةُ يَعْنِي بِالْإِيمَانِ بَأَنَّ لَا دَافِعَ وَلَا مَانِعَ إِلَّا اللَّهُ، <sup>(٦)</sup> قال والضرب الثانى للخصوص لأنهم رضوا بفضايه وصبروا <sup>(١٠)</sup> على بلايه واخلصوا <sup>(١١)</sup> واتقوا وسكنوا واطمانوا <sup>(١٢)</sup> الى قوله <sup>(١٣)</sup> عز وجل <sup>(١٤)</sup> إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ <sup>(١٥)</sup> وإنَّ اللَّهَ ١٥. مَعَ الصَّابِرِينَ، فاطمانوا وسكنوا الى <sup>(١٦)</sup> قوله <sup>(١٧)</sup> مع فكانت اطمانينتهم مزوجة بروية طاعتهم، والضرب الثالث <sup>(١٨)</sup> للخصوص المخصوص علموا ان سرايرهم لا تقدر أن تطيقن اليه ولا تسكن معه هيبة وتعظيماً لانه ليس له غاية تُدْرَكُ

(١) This passage occurs in AB above (see note ٧ on p. ٦٦) and is also written on the margin of A in this place. I give the text according to A.

(٢) B om. (٣) Kor. ١٣, ٢٨. (٤) B فقال. (٥) عن A. (٦) A om.

from رحمة to معرفة. The marginal version in A has كفاية for رحمة.

(٧) B app. اختيار. (٨) A om. from فقال to اطمانت. (٩) وهو B.

(١٠) B om. على بلايه. (١١) A but واتقوا written above. (١٢) B

وسكنوا الى. (١٣) B om. from عز وجل. (١٤) Kor. ١٥, ١٢٨.

(١٥) Kor. ٢, ١٤٨. B أن. (١٦) B قوله عز وجل. (١٧) In marg. A مع

الصابرين. (١٨) B خصوص.





وقال عمرو المكي<sup>(١)</sup> رحمه الله المشاهدة<sup>(٢)</sup> يعني المحاضرة يعني المداناة كما ذكر الله عز وجل<sup>(٣)</sup> وَسَلَّمُ عَنْ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ يعني قرية<sup>(٤)</sup> من البحر شاهدة البحر، وقال عمرو المكي<sup>(٥)</sup> رحمه الله المشاهدة زوايد اليقين سطعت بكواشف المحصور غير خارجة من تغذية القلب، وقال ايضاً المشاهدة حضور<sup>(٦)</sup> بمعنى قُرب مقرون<sup>(٧)</sup> بعلم اليقين وحقايقها، وأهل المشاهدة على ثلاثة احوال<sup>(٨)</sup> فالأول منها الأصاغر وهم المریدون<sup>(٩)</sup> وهو ما قال ابو بكر الواسطي<sup>(١٠)</sup> رحمه الله يشاهدون الاشياء بعين<sup>(١١)</sup> العبر ويشاهدونها بأعين الفكر، والحال الثاني من المشاهدة<sup>(١٢)</sup> الأوساط وهو الذي اشار اليه ابو سعيد الخزاز<sup>(١٣)</sup> رحمه الله حيث يقول المخلق في قبضة<sup>(١٤)</sup> الحق وفي ملكه ١. فاذا وقعت المشاهدة فيما بين الله وبين العبد لا يبقى في ستره<sup>(١٥)</sup> ولا في وجهه غير الله<sup>(١٦)</sup> تعالى، والحال الثالث من المشاهدة ما اشار اليه عمرو بن عثمان المكي<sup>(١٧)</sup> رحمه الله في كتاب المشاهدة فقال ان قلوب العارفين<sup>(١٨)</sup> شاهدت الله<sup>(١٩)</sup> مشاهدة<sup>(٢٠)</sup> تثبت فشاهدوه بكل شيء وشاهدوا كل<sup>(٢١)</sup> الكليات به فكانت مشاهدتهم لديه ولم به فكانوا غايين حاضرين وحاضرين غايين ١٥ على انفراد الحق في الغيبة والمحصور فشاهدوه ظاهراً وباطناً<sup>(٢٢)</sup> وظاهراً وآخرًا أولاً وأولاً آخرًا كما قال عز وجل<sup>(٢٣)</sup> هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ، والمشاهدة حال رفيع وهي من لوازم زيادات حقايق اليقين،<sup>(٢٤)</sup> وتنقضي<sup>(٢٥)</sup> حال اليقين،

(١) B om. (٢) B om. from. وسلم to يعني. (٣) Kor. 7, 168. (٤) B من. (٥) B المعنى. (٦) A يعمل. (٧) A om. فالاولى suppl. (٨) B om. (٩) B كما. (١٠) A الغير. The reading of B is doubtful. (١١) B الله. (١٢) B ولا. (١٣) B هو. (١٤) B هو. (١٥) B هو. (١٦) B هو. (١٧) B هو. (١٨) B هو. (١٩) B هو. (٢٠) B هو. (٢١) B هو. (٢٢) B هو. (٢٣) Kor. 57, 3. (٢٤) A adds in marg. (٢٥) B هو.

## باب حال اليقين،

(١) قال الشيخ رحمه الله وقد ذكر الله تعالى اليقين في مواضع من كتابه على ثلاثة أوجه عَلَّمَ اليقين وعَيَّن اليقين وحَقَّق اليقين، وقال النبي صَلِّمْ سَلُوا الله (٢) تعالى العفو والعافية واليقين في الدنيا والآخرة، وقال (٣) صَلِّمْ رحم الله أخى عيسى (٤) عليه السّلم لو ازداد يقيناً لمشي في (٥) الهوّة، وقال عامر بن عبد قيس (٦) رحمه الله لو كُشِفَ الغطاء ما ازدادت يقيناً يعني عند معابتي لما آمَنت به من الغيب، وهذا كلام غلبات ووجد تحفيق، وقد رَوَى عن النبي صَلِّمْ أنّه قال الْمَخْلُقُ يُعَيِّنُونَ عَلَى مَا يُمَوِّنُونَ عَلَيْهِ، ولا يكون الخبر كالمعاينة في جميع معانيها ويجوز أن يكون له وجه آخر وهو (٧) أن يعني ما ازدادت عِلْمُ يقين، وقال أبو يعقوب التهرجوري (٨) رحمه الله اذا استكمل العبد حقائق اليقين صار البلاء عنه نعمة والرخاء مصيبة، واليقين هو المكاشفة والمكاشفة على ثلاثة أوجه مكاشفة العباد بالابصار يوم القيامة ومكاشفة (٩) القلوب بحقائق الايمان بمباشرة اليقين بلا كيف ولا حد (١٠) والمحالّة الثالثة مكاشفة الآيات بإظهار القدرة (١١) للأنبياء عليهم السّلم بالمعجزات ١٥ ولغيرهم (١٢) بالكرامات والإجابات، واليقين حال رفيع وأهل اليقين على ثلاثة (١٣) احوال فالأول الاصاغر وهم المريدون (١٤) والعموم وهو (١٥) كما قال بعضهم أَوَّلُ مَقَامِ اليقين الثقة بما في يد الله (١٦) تعالى والإيثار (١٧) ممّا في ايدي الناس، وهو ما قال المجتهد (١٨) رحمه الله حيث سُئِلَ عن اليقين فقال اليقين ارتفاع الشك، وقال أبو يعقوب اذا وجد العبد الرضا بما قسم الله له فقد تكامل فيه اليقين، وسُئِلَ رُوَيْمُ بْنُ أَحْمَدَ (١٩) رحمه الله عن اليقين فقال

(١) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٢) B om. (٣) الهوى. (٤) B انه. (٥) A om. but الثالث has been supplied by a later hand. (٦) B والمعجزات. (٧) A om. ممّا في ايدي الناس. (٨) B العوام. (٩) B ما. (١٠) من اليقين. (١١) B (١٢) A عتياً. (١٣) B (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) B (١٨) B (١٩) B

تحقيق القلب بالمعنى على ما هو به، والثاني الاوساط وهم المخصوص وهو ما  
سُئِلَ (١) ابن عطاء عن اليقين فقال ما زالت فيه (٢) المعارضات على دوام  
الافوات، وكما قال ابو يعقوب (٣) النهرجورى رحمه الله العبد اذا تحقق  
باليقين (٤) نرحل من يقين الى يقين حتى يصير اليقين له وطمنا، وسُئِلَ ابو  
الحسين النورى (٥) رحمه الله عن اليقين فقال اليقين المشاهدة، ومعنى المشاهدة  
قد ذكرناه، والثالث الاكابر وهم خصوص المخصوص وهو ما قال عمرو بن  
عثنم المكي (٦) رحمه الله اليقين فى جملته (٧) تحقيق الإثبات لله عز وجل بكل  
صفاته، وقال (٨) حد اليقين دوام انتصاب القلوب لله عز وجل بما أورد  
عليها اليقين من حركات ما لاقى به الإلهام، وقال ابو يعقوب لا يستحق  
العبد اليقين حتى يقطع (٩) كل سبب بينه وبين الله (١٠) تعالى من العرش الى  
الترى حتى (١١) يكون مراد الله لا غير (١٢) ويؤثر الله (١٣) تعالى على كل شىء  
سواه، وليس لزيادات اليقين نهاية كلها (١٤) تنهوا وتنقلوا فى الدين ازدادوا  
يقيناً على يقين، واليقين اصل جميع الاحوال (١٥) واليه تنهى جميع الاحوال  
وهو (١٦) آخر الاحوال وباطن جميع الاحوال وجميع الاحوال ظاهر اليقين  
١٥ ونهاية اليقين تحقيق التصديق بالغيب بازالة كل شك وريب ونهاية اليقين  
الاستبشار وحلاوة المناجاة وصفاء النظر الى الله تعالى بمشاهدة القلوب بحقائق  
اليقين بازالة العلل ومعارضة النهم، قال الله (١٧) تعالى (١٨) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ  
لِّلْمُتَوَسِّبِينَ (١٩) وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ، وقال الواسطي (٢٠) رحمه  
الله (٢١) اذا ايقن بالمعنى وقع له مشاهدة (٢٢) الاحوال واذا انكشف له حقائق

(١) B بن. (٢) B المعارضة. (٣) B om. (٤) B فدخل. (٥) B احد.  
(٦) B عن كل. (٧) A صار but يكون written above as a variant.  
(٨) Altered in A to غير which seems to be the reading of B. (٩) فيؤثر B.  
(١٠) وباطن جميع الاحوال to واليه B om. (١١) تنهوا فى الدين وتنقلوا B (١٢).  
(١٣) In marg. A اجل. (١٤) تبارك وتعالى B (١٥). Kor. 15, 75.  
(١٦) B om. from للمتوسمين to آيات. (١٧) Kor. 51, 20. (١٨) B لا.  
(١٩) A الاحوال with الازداد as variant.

المعنى خرج من <sup>(١)</sup> أَتْجَانِ الْمَخْلُقِ، خَاطِبِهِم بِالْقُرَيْبِ وَهُوَ الْكُشْفُ مِنَ الصِّدِّيقِيَّةِ، وَخَاطِبِهِم <sup>(٢)</sup> نَعَالَى بِالشَّاهِدَةِ فَقَالَ <sup>(٣)</sup> الصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءَ وَالصَّالِحِينَ، الشُّهَدَاءَ بَاعَوْهُ نَفْسَهُمْ <sup>(٤)</sup> وَالصَّالِحُونَ الَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ،

## <sup>(٥)</sup> كتاب اهل الصفوة في الفهم والاتباع لكتاب الله عزَّ وجلَّ،

### باب الموافقة لكتاب الله تعالى،

قال الشيخ رحمه الله قال الله عزَّ وجلَّ <sup>(٦)</sup> هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ، وقال <sup>(٧)</sup> وَأَنْزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ، وقال <sup>(٨)</sup> بَيْنَ الْقُرْآنِ أَتَحْكُمُ، وقال <sup>(٩)</sup> حِكْمَةً بَالِغَةً، وقال <sup>(١٠)</sup> النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفَرَانُ حَبْلُ اللَّهِ الْمَتِينُ لَا <sup>(١١)</sup> تَنْفُضِي عِجَابِيَّةً وَلَا <sup>(١٢)</sup> يَخْلُقُ عَنْ كَثْرَةِ الرَّدِّ مَنْ قَالَ بِهِ صَدَقَ وَمَنْ عَمِلَ بِهِ رُشِدَ وَمَنْ حَكَمَ بِهِ عَدَلَ وَمَنْ اعْتَصَمَ بِهِ هُدًى، وَرَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ <sup>(١٣)</sup> رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ مَنْ ارَادَ الْعِلْمَ فَلْيَتَوَرَّ الْقُرْآنَ فَإِنَّ فِيهِ عِلْمَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ <sup>(١٤)</sup> نَعَالَى <sup>(١٥)</sup> أَلَمْ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ <sup>(١٦)</sup> بِالْغَيْبِ، فَعَلِمَ أَهْلُ الْعِلْمِ بِهَذَا الْمَخْطَابِ أَنَّ فِي كِتَابِ اللَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى رَسُولِهِ <sup>(١٧)</sup> صَلَاحٌ وَهُوَ الْفَرَانُ الَّذِي لَا شَكَّ فِيهِ

الصِّدِّيقِينَ for الصادقين <sup>(١)</sup> Kor. 4, 71. B has. (٢) B om. (٣) AB اسجان.

كتاب الفهم والاتباع لكتاب الله عز وجل باب مذهب B <sup>(٥)</sup>. والصالحين A <sup>(٤)</sup>.

اهل الصفوة في الفهم والاتباع والموافقة لكتاب الله عز وجل قال الله تبارك وتعالى هو الذي (٦) Kor. 3, 5. (٧) Kor. 17, 84. (٨) Kor. 36, 1.

انزل الخ. (٩) Kor. 54, 5. (١٠) B ينفضي. (١١) AB يخلق. (١٢) B يعلم الآخرين.

ويقومون الصلاة B adds <sup>(١٦)</sup>. عز وجل في كتابه B <sup>(١٣)</sup>. (١٤) Kor. 2, 1. (١٥)

لأحد من المؤمنين أنه من عند الله أن فيه هدى<sup>(١)</sup> وبيانا لهم في جميع ما أشكل عليهم من احكام الدين بعد ايمانهم بالغيب وهو التصديق بما اخبرهم الله به عما غاب عن<sup>(٢)</sup> أعينهم، ثم قال في آية أخرى<sup>(٣)</sup> وَزَلَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ زَيْنَانَا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهْدَى وَرَحْمَةً وَيُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ،<sup>(٤)</sup> فأفادت هذه الآية A f. 31b لأهل الفهم من اهل العلم بعد ايمانهم بالغيب ايضا أن نحت كل حرف من كتاب الله<sup>(٥)</sup> تعالى<sup>(٦)</sup> كثيرا من الفهم مذخورا لأهله على مقدار ما قسم لهم من ذلك واستدلوا على ذلك بآيات من القرآن مثل قوله عز وجل<sup>(٧)</sup> مَا قَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ وَقوله<sup>(٨)</sup> وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ وقوله<sup>(٩)</sup> وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ،<sup>(١٠)</sup> وقالوا في معنى قوله<sup>(١١)</sup> عز وجل<sup>(١٢)</sup> مِنْ شَيْءٍ<sup>(١٣)</sup> أن معناه من شيء من علم الدين وعلم الاحوال التي بين الخلق وبين الله<sup>(١٤)</sup> تعالى وغير ذلك،<sup>(١٥)</sup> وقال<sup>(١٦)</sup> عز وجل<sup>(١٧)</sup> في آية أخرى<sup>(١٨)</sup> إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ يعنى يدل الى الذي هو أصوب، فعلم اهل الفهم من اهل العلم ان لا سبيل الى التعلق بالأصوب مما يهدي اليه القرآن الا بالتدبر والتفكر والتيقظ<sup>(١٩)</sup> والتذكر<sup>(٢٠)</sup> وحضور القلب عند تلاوته وعلوه ذلك ايضا<sup>(٢١)</sup> بقوله<sup>(٢٢)</sup> كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ، ثم استفاد اهل الفهم من هذه الآية ايضا ان التدبر والتفكر<sup>(٢٣)</sup> والتذكر لا وصول اليه إلا بحضور<sup>(٢٤)</sup> القلب<sup>(٢٥)</sup> لقول الله عز وجل<sup>(٢٦)</sup> إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ يعنى حاضر القلب، ثم لم يترك على ذلك حتى

وإفاد B<sup>(٤)</sup>. Kor. 16, 91. (٥) In marg. A أعين رؤسهم. (٦) وبيان A<sup>(١)</sup>.

جل ذكره B<sup>(٥)</sup>. (٦) أكبر B. In A the final *akif* has been supplied.

Kor. 6, 38. (٧) قالوا B<sup>(١٠)</sup>. Kor. 15, 21. (٨) Kor. 36, 11. (٩) Kor. 6, 38.

عز وجل B<sup>(١٢)</sup>. في هذه الايات من علم الدين اجمع B<sup>(١٢)</sup>. B om. (١١)

بقوله B<sup>(١٧)</sup>. والتفكر في آياته B<sup>(١٦)</sup>. Kor. 17, 9. (١٥) ثم قال B<sup>(١٤)</sup>.

لقوله أن في ذلك اجمع B<sup>(٢٠)</sup>. القلوب B<sup>(١٦)</sup>. Kor. 38, 28. (١٨) تعالى.

(٢١) Kor. 50, 36.

ذكر القلب في آية أخرى فقال <sup>(١)</sup> يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ <sup>(٢)</sup> ثم لم يترك على ذلك حتى اقام إماماً للخلق في القلب السليم فقال عز وجل <sup>(٣)</sup> وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ قال اهل النهم القلب السليم الذي ليس فيه غير الله عز وجل، وقال سهل بن عبد الله <sup>(٤)</sup> رحمه الله لو أُعْطِيَ الْعَبْدُ لِكُلِّ حَرْفٍ مِنَ الْقُرْآنِ أَلْفَ فَهَمٍّ لَمَا بَلَغَ نَهَايَةَ مَا جَعَلَ اللَّهُ <sup>(٥)</sup> تعالى في آية من <sup>(٦)</sup> كتاب الله تعالى من النهم <sup>(٧)</sup> لانه كلام الله تعالى وكلامه صفته وكما أنه ليس <sup>(٨)</sup> به نهاية فكذلك لا نهاية لنهم كلامه وإنما يفهمون على مقدار ما يفتح الله <sup>(٩)</sup> تعالى على قلوب أوليائه من فهم <sup>(١٠)</sup> كلامه وكلام الله غير مخلوق فلا تبلغ الى نهاية النهم فيه <sup>(١١)</sup> فهوم المخلق <sup>(١٢)</sup> لأنها ١٠ محدثة مخلوقة، وقد ذكر الله تعالى الهداية في القرآن <sup>(١٣)</sup> بقوله <sup>(١٤)</sup> هُدًى لِلْمُتَّقِينَ،

## باب في تخصيص الدعوة <sup>(١٥)</sup> ووجه الاصطفاء،

قال سهل بن عبد الله <sup>(١٦)</sup> رحمه الله الدعوة عامة والهداية خاصة <sup>(١٧)</sup> وأشار الى قوله تعالى <sup>(١٨)</sup> وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ <sup>(١٩)</sup> إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ لأن الدعوة عامة والهداية <sup>(٢٠)</sup> مختصة على تفاضلها لانه رد المشبهة في ١٥ باب الهداية اليه فكان <sup>(٢١)</sup> الذين اختارهم واحبهم واصطفاهم <sup>(٢٢)</sup> دون من دعاهم، وقد ذكر الله تعالى الاصطفاء ايضا في <sup>(٢٣)</sup> مواضع من كتابه فقال في

(١) Kor. 26, 88—89. (٢) B om. from ثم بقلب سليم. (٣) Kor.

37, 81—82. (٤) B om. (٥) B كتابه من النهم الخ. (٦) B app. انه.

(٧) B الله عز وجل. (٨) Suppl. in marg. A. B فيه من المخلق. (٩) A proceeds:

لأن فهم المخلق محدثة مخلوقة فلا يجوز ان يفهم. In marg. A. وقد ذكر الله تعالى الخ

الحدث جميع احكام كلام الحديث. Text as in B. (١٠) B لقوله. (١١) Kor. 2, 1.

(١٢) B روى. (١٣) Kor. 10, 26. (١٤) B فاشار. (١٥) B ووجوه.

(١٦) B روى. (١٧) AB الذي. (١٨) B خاصة. (١٩) B صراط مستقيم.

وخرج عن الاشغال وفرغ is the last word in B, fol. 43a. Fol. 43b begins

موضع <sup>(١)</sup> قُلْ أَتَحْمَدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ فأشار بالسلم الى عباد قد اصطفاهم واجتباهم ولم يبين من هم وكيف هم، ثم لم يترك على ذلك <sup>(٢)</sup> وقال في آية أخرى <sup>(٣)</sup> اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ، <sup>(٤)</sup> قال المفسرون وَمِنَ النَّاسِ يعنى <sup>(٥)</sup> به الأنبياء. فلو ترك على هذا ايضاً <sup>(٦)</sup> لكان للفايل اب يقول ان الاصطفاة لا يجوز <sup>(٧)</sup> الا للأنبياء. فقال <sup>(٨)</sup> ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ، <sup>(٩)</sup> ففرق بين الاصطفاة الذى ذكر للرسل عليهم السلام <sup>(١١)</sup> والاصطفاة الذى ذكر لعباده الذين اورثهم الكتاب وهم المؤمنون، ثم بين انهم متفاوتون ايضاً في احوالهم <sup>(١٢)</sup> التى بينهم وبين الله <sup>(١٣)</sup> تعالى <sup>(١٤)</sup> فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ <sup>(١٥)</sup> الآية <sup>(١٦)</sup> فوقع الاصطفاة على وجهين اصطفاة الأنبياء <sup>(١٧)</sup> عليهم السلام <sup>(١٨)</sup> بالعصمة والتأييد والوحي وتبليغ الرسالة ولسايرهم من المؤمنين الاصطفاة بصفاء المعاملة وحسن المجاهدة والتعلق بالحقائق والمنازلة، ثم قال عز وجل <sup>(١٩)</sup> لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرْعَةً وَمِنْهَاجًا، وقال تعالى <sup>(٢٠)</sup> وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِيهَا أَنَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ، فأمرهم الله تعالى بالاستباق والمسارعة <sup>(٢١)</sup> والمبادرة الى الخيرات مجتملاً ولم يبين آئيش الخيرات التى أمرهم بالاستباق اليها، ثم فصل <sup>(٢٢)</sup> وبين في مواضع كثيرة <sup>(٢٣)</sup> كقوله <sup>(٢٤)</sup> هُدًى لِلْمُتَّقِينَ، <sup>(٢٥)</sup> وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ،

باب آدابهم في الوضوء والطهارات which occur in the chapter entitled (A fol. 63b, last line). The text of B resumes, without any lacuna, on fol. 69b, l. 1.

- (١) Kor. 27, 60. (٢) B فقال. (٣) Kor. 22, 74. (٤) B وقال. (٥) B om. (٦) B om. the rest of the verse. (٧) B كان. (٨) Kor. 35, 29. (٩) B ان يكون الا. (١٠) B سرق. (١١) B من الاصطفاة. (١٢) B الذى. (١٣) B قال فمنهم. (١٤) B عز وجل. (١٥) Kor. 5, 52. (١٦) B اعظمه. (١٧) B ثم وقعت. (١٨) B بالخيرات باذن الله. (١٩) Kor. 5, 53. (٢٠) B and, and has been suppl. in A. (٢١) B فصل. (٢٢) Here A inserts in marg. يتعلق بها العام. (٢٣) B وفى مثل.

(١) وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ، (٢) وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ، (٣) فَلَا تَخَافُونَهُمْ وَخَافُونِ، (٤) فَلَا تَخْشَوْهُمْ  
وَأَخْشَوْنِ، (٥) فَادْكُرُونِي أَدْكُمْ، (٦) وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا، (٧) وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا  
الرَّسُولَ، (٨) وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا، (٩) وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ،  
(١٢) إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ، (١٤) وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ،  
(١٤) وقال (١٥) رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ (١٦) عَلَيْهِ، ثُمَّ ذَكَرَ الْفَاتِنِينَ وَالْفَاتِنَاتِ  
وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَذَكَرَ  
فِي آيَاتٍ مِنَ الْقُرْآنِ (١٧) ذَكَرَ (١٨) التَّوْبَةَ وَالْإِنَابَةَ وَالْتِفَاطَ وَالرِّضَا وَالنَّدِيمَ  
وَالْفَنَاءَ وَتَرْكَ الْاِخْتِيَارِ ثُمَّ قَالَ (١٩) قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ (١٤) خَيْرٌ  
لِمَنْ آتَى، وَقَالَ (٢٠) ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ (٢١) الْمَالِ،  
(٢٢) وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ (٢٣) وَمَا حَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ، ثُمَّ  
قَالَ (٢٤) مَنْ كَانَ يُرِيدْ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدْ حَرْثَ  
الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ، ثُمَّ ذَكَرَ الشَّيْطَانَ فَقَالَ  
(٢٥) إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا، وَقَالَ (٢٦) أَفَرَأَيْتَ مِنْ آتَاكُمُ إِلَهَةٌ  
هَؤُلَاءِ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ (٢٧) وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ  
عِشْقًا، وَقَالَ (٢٨) قَامًا مِنْ طَغَى وَآثَرَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا (٢٩) الْآيَةُ، وَمَا يُشَبِّهُ ذَلِكَ

(٢٢) A قوله. (٢٣) Kor. 2, 1. (٢٤) Kor. 2, 62.

(١) Kor. 2, 38. (٢) Kor. 2, 38. (٣) Kor. 3, 100. (٤) Kor. 2, 145.

(٥) Kor. 2, 147. B وادْكُرُونِي. (٦) Kor. 5, 26. (٧) Kor. 5, 93. (٨) Kor.

29, 69. (٩) B adds الآية. (١٠) Kor. 27, 40. (١١) A adds in marg.

(Kor. 8, 73). ان الذين امنوا وهاجروا وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله.

(١٢) Kor. 3, 140. Kor. has وَاللَّهُ. (١٣) Kor. 98, 4. (١٤) B om.

وقوله يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ (١٦) A adds in marg. Kor. 33, 23. (١٥)

(١٨) B adds. (١٧) B أيضًا. (Kor. 8, 24). وللرسول اذا دعاكم لما يحبيكم الآية

ذلك. (٢٠) Kor. 3, 12. B om. (٢١) Kor. 4, 79. B om. (١٩) والاباب

(٢٤) Kor. 42, 19. (٢٣) Kor. 3, 182. (٢٢) Kor. 6, 32. (٢١) المالب B

(٢٥) Kor. 35, 6. (٢٦) Kor. 45, 22. (٢٧) B om. the rest of the verse.

(٢٨) Kor. 79, 37—38. (٢٩) B وهي (٢٦) Kor. 79, 39—41). النفس عن الهوى فان الهوى في المال



من الآيات التي ندب الله <sup>(١)</sup> تعالى الخلق <sup>(٢)</sup> الى المسارعة والاستباق الى <sup>(٣)</sup> التعلق والتخاطب بها والصدق والاخلاص فيها كثرة المؤمنين في قبول ذلك متساوون <sup>(٤)</sup> وفي منازلها وركوب حافئها متفاوتون، والجميع مخاطبون وهم على تلك درجات،

## باب ذكر تفاوت المستمعين خطاب الله <sup>(٥)</sup> تعالى <sup>(٦)</sup> ودرجاتهم في قبول الخطاب،

<sup>(٧)</sup> قال الشيخ رحمه الله فهم من <sup>(٨)</sup> سمع الخطاب <sup>(٩)</sup> وقبله واقربه A f. 33a  
<sup>(١٠)</sup> ونعترض <sup>(١١)</sup> لما خوطب <sup>(١٢)</sup> به من هذه الآيات البينات التي <sup>(١٣)</sup> ذكرناها  
والتي لم <sup>(١٤)</sup> نذكرها <sup>(١٥)</sup> فيما يشبه ذلك، وحال <sup>(١٦)</sup> بينه وبين العمل <sup>(١٧)</sup> بها  
١٠ والافتناع بما وعدهم الله <sup>(١٨)</sup> تعالى من الثواب <sup>(١٩)</sup> عليها <sup>(٢٠)</sup> الاشتغال بالدنيا  
والغفلة ومتابعة <sup>(٢١)</sup> النفس واختيار <sup>(٢٢)</sup> المحظوظ على الحق والاجابة لدواعي  
العدو <sup>(٢٣)</sup> والسيل الى امارات الهوى والشهوات، وهم الذين وصنم الله  
<sup>(٢٤)</sup> تعالى في كتابه وزجرهم ووتهم حيث يقول <sup>(٢٥)</sup> أَفَرَأَيْتَ مَنِ اخْتَذَ إِلَهَهُ  
هَوَاهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ، وقال <sup>(٢٦)</sup> وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا  
١٥ وَأَتَّبَعَ <sup>(٢٧)</sup> هَوَاهُ، وقال <sup>(٢٨)</sup> خُذِ الْعَنْوُ وَأْمُرْ <sup>(٢٩)</sup> بِالْعُرْفِ، وقال <sup>(٣٠)</sup> زَيْنَ لِلنَّاسِ  
حُبَّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ <sup>(٣١)</sup> الى قوله حُسْنُ الْمَأْآبِ، ثم قال

تعالى ذكره B (٤). السابق B (٥). في B (٦). عز وجل B (٧).  
وقبلها B (٨). يستمع B (٩). قال الشيخ رحمه الله B om. (١٠). درجاتهم B (١١).  
اذكرها B (١٢). ذكرها B (١٣). B om. (١٤). واقربها  
النفس B (١٥). بالاشتغال B (١٦). عليها B (١٧). بينه B (١٨). بما B (١٩).  
Kor. 45, 22. عز وجل B (٢٠). والسير B (٢١). المحضوض B (٢٢).  
وكان امره فرطاً B adds (٢٣). Kor. 18, 27. وفيها قال B (٢٤).  
Kor. 7, 198. واعرض عن الجاهلين B adds (٢٥). Kor. 3, 12. (٢٦).  
الاية ثم قال الخ B (٢٧). (٢٨).

(١) عز وجل (٢) قُلْ أُوْنِيْعُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكُمْ لِلَّذِينَ آمَنُوا (٣) الى قوله بِصَبْرٍ بِالْعِبَادِ، ومنهم من سمع الخطاب (٤) فأجاب وتاب وأتاب وعمل في الطاعات وتحقق في الاحوال والمنازلات وصدق في المعاملات وأخلص في المقامات وهم الذين ذكرهم الله (١) تعالى في كتابه وذكر ما أعد (١) الله لهم فقال (٥) الَّذِينَ يُتِمُّونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ (٦) وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ، وقال (٧) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا، وقال (٨) مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنشَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيَاةً طَيِّبَةً (٩) وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ، قالوا الحياة الطيبة هي الرضا والفناعة (١٠) بالله عز وجل، ثم قال (١١) قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ (١٢) الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ (١٣) الآية، وقال عمرو المكي (١٤) رحمه الله فكل شيء غير الله مما (١٥) وقع في القلوب فهو لغو فأخبر ان الموحدين (١٦) عن كل شيء غير الله معرضون، ثم قال (١٧) أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ، (١٨) وذكرهم في القرآن كثير وقد فضلهم (١٩) على غيرهم بذكره لهم ووعد اياهم بالثواب الجزيل، والطبقة (٢٠) الثالثة من ١٥ المخاطبين هم الذين ذكرهم الله (٢١) تعالى وشرفهم بذكره لهم ونسبهم الى العلم والخشية فقال (٢٢) إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ، وقال (٢٣) وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ، وقال (٢٤) هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ، ثم خص من هؤلاء (٢٥) قوماً ايضاً فقال (٢٦) وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ زَادَ فِي

(١) B om. (٢) Kor. 3, 13. (٣) B الآية (٤) عند ربه جنة الآية (٥) B (٦) Kor. 31, 3—4. (٧) A has راكمون (in which case the citation is from Kor. 5, 60) but راكمون has been stroked out by a later hand and the words بالاخرة added in marg. Text as in B. (٨) Kor. 18, 107.

(٩) Kor. 16, 99. (١٠) B الآية. (١١) B om. بالله عز وجل. (١٢) Kor. 23, 1—3. (١٣) B om. عن كل شيء. (١٤) وقعت B. ووصفهم فقال الذين هم الخ B (١٥) Kor. 23, 10—11. (١٦) نحو هؤلاء B. (١٧) فضلهم الله B. (١٨) عن A. (١٩) الثانية A. (٢٠) B om. (٢١) Kor. 35, 25. (٢٢) Kor. 3, 16. (٢٣) Kor. 39, 12. (٢٤) B اقواما. (٢٥) Kor. 3, 5. (٢٦) الراسيخون B.

وجنهم<sup>(١)</sup> الذي شرفهم به، معنى آخر<sup>(٢)</sup> قال ابو بكر الواسطي<sup>(٣)</sup> رحمه الله  
الراسخون في العلم هم الذين رسخوا بأرواحهم في غيب الغيب وفي سر السر  
فعرّفهم ما عرّفهم وأراد منهم من مُقْتَضَى الآيات ما لم يُرَدَّ من غيرهم<sup>(٤)</sup> وخاضوا  
ببحر العلم بالنهم لطلب الزيادات فانكشف لهم من مذخور الخزان والمخزون  
تحت كل حرف وآية من النهم وعجائب<sup>(٥)</sup> النص فاستخرجوا الدرّ والجواهر  
ونطقوا بالحكم ومنهم من كانت البحار عند<sup>(٦)</sup> كنفه فيما شاهد من المسائرات  
يعنى مسائرات العلم الذي استأثر الله<sup>(٧)</sup> تعالى به انبياءه وخصّ بذلك  
اوليائه واصفياءه ففصّل<sup>(٨)</sup> بسرّه عند صفاء ذكره وحضور قلبه في بحار  
النهم فوق على الجوهر العظيم وهو الذي عِلِمَ مصادر الكلام من أمين  
١. فوقع على العين فأغنام عن البحث والطلب والتفتيش، وهذا<sup>(٩)</sup> شرح  
من كلام الواسطي فيما ذكر<sup>(١٠)</sup>، وبيان ما قال الواسطي في كلام ذكر  
٢. ذلك عن ابي سعيد الخزاز في معنى ذلك،<sup>(١١)</sup> قال ابو سعيد<sup>(١٢)</sup> رحمه  
الله اول النهم<sup>(١٣)</sup> لكتاب الله عز وجل العمل به لان فيه العلم والنهم  
والاستنباط واول النهم إلقاء السمع والمشاهدة لقول الله عز وجل<sup>(١٤)</sup> إِنَّ فِي  
٣. ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ، وقال<sup>(١٥)</sup> تعالى  
٤. الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ، والقرآن كله حسن ومعنى اتباع  
الاحسن ما يُكشَفُ<sup>(١٦)</sup> للقلوب من العجائب عند الاستماع وإلقاء السمع من  
طريق النهم<sup>(١٧)</sup> والاستنباط،

والخاضوا A (٤) B om. (٥) B وال. (٦) الذين B (٧)

سره B (٨) AB كنفه. (٩) الدهر B. (١٠) الخراز. (١١) B (١٢) B

قد B (١٣) B (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) B

ذلك A corrector of A has drawn his pen through ذلك. (١٨) B

جل ذكره B (١٩) Kor. 50, 39. (٢٠) B (٢١) B (٢٢) B

(٢٣) Kor. 39, 19. (٢٤) A القلوب.

Δ f. 34a (١) باب (٢) في شرح استنباط إلقاء السمع والمحضور بالتدبر عند

التلاوة وفهم الخطاب بما خوطب به العبد،

(٣) قال الشيخ رحمه الله (٤) وأعلم أن إلقاء السمع والمحضور عند الاستماع على (٥) ثلاثة أوجه، قال أبو سعيد الخزاز (٦) رحمه الله فيما بلغني عنه أول إلقاء السمع لاستماع القرآن هو أن نسمعه كأن النبي صلعم يقرأه (٧) عليك ثم (٨) ترقى عن ذلك فكانت نسمعه من جبريل عليه السلم وقرأته على النبي صلعم لقول الله عز وجل (٩) وَإِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ (١٠) الآية، ثم (١١) ترقى عن ذلك (١٢) فكانت نسمعه من الحق وذلك (١٣) قول الله عز وجل (١٤) وَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وقوله (١٥) تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ، فكانت نسمعه من الله تعالى وكذلك (١٦) ثم ترقى (١٧) تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ، (١٨) ويخرج الفهم في استماعك من الله (١٩) تعالى عند حضور قلبك وغيبتك عن أشغال الدنيا وعن نفسك (٢٠) بقوة المشاهدة وصفاء الذكر وجمع الملم وحسن الأدب وطهارة السرّ وصدق التحقيق وقوة (٢١) دعائم التصديق ١٥ والمخرج إلى السعة من الضيق وحضور المشاهدة (٢٢) لِنَفَازِ الْغَيْبِ بِالْغَيْبِ

(١) B باب الاستنباط. (٢) B om. from شرح إلى في شرح. The words from شرح إلى في شرح are suppl. in marg. A. (٣) B قال. (٤) B om. أوجه تلك. (٥) B وإلقاء. (٦) Suppl. in marg. A. (٧) B رحمه الله. (٨) B om. (٩) B عليه. (١٠) B ترقا. (١١) B om. (١٢) B تكون من المخرين بلسان عربي مبين. (١٣) Kor. 26, 192-194. (١٤) B قوله عز وجل. (١٥) B فكانه يسمعه. (١٦) B ترقا. (١٧) Kor. 39, 1. (١٨) B proceeds: من الله. (١٩) Kor. 40, 1. (٢٠) B لمعال. (٢١) A app. لقوة. (٢٢) A ويخرج من الفهم.

وسرعة الوصول الى المذكور بالغيب بكلام اللطيف الخبير، وشرح هذا كله مفهوم ومستنبط<sup>(١)</sup> من قوله تعالى<sup>(٢)</sup> الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ، قال ابو سعيد<sup>(٣)</sup> ابن الأعرابي هم في غيبه مغيبون فبالغيب آمنوا بالغيب وهو<sup>(٤)</sup> وان كان<sup>(٥)</sup> غيباً فإنه لا يلحقهم في ذلك شك ولا ريب، وقال تعالى<sup>(٦)</sup> قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدَى، وقال<sup>(٧)</sup> قَمَّا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ، وقال ابو سعيد الخزاز<sup>(٨)</sup> رحمه الله كلما ادرك الخلق من<sup>(٩)</sup> الله فأنما<sup>(١٠)</sup> ادركوا غيباً خارجاً عن نعوت الحقائق وهو قوله<sup>(١١)</sup> الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ والغيب هو A f. 346 ما أشهد الله<sup>(١٢)</sup> تعالى القلوب من اثبات صفات الله وأسمائه وما وصف به نفسه وما<sup>(١٣)</sup> أدى<sup>(١٤)</sup> اليهم<sup>(١٥)</sup> الخبر فأتبعوا الصنات ولم يدعوا إدراكها على نهاية ألا نسبح الى قوله تعالى<sup>(١٦)</sup> وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَفْلاَمْ وَالْبَإْضُ بِهْدُهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةَ آخِرٍ مَا نَفِثَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ، فاذا كان وصف كلامه لا يدرك ولا يوصل الى نهاية فهمه فكيف يدرك حقيقة وصفه وهويته وكنهه فلذلك قرر عند اهل الفهم من اهل العلم ان كل شيء اشار اليه المتحققون والواجدون والعارفون والموحدون وما عبروا عنه وما لم تسعه العبارة ولا يوصي<sup>(١٧)</sup> اليه بالدلالة ولا يشار اليه بالاشارة من اختلاف المعارف وتباين الاحوال والمقامات والاماكن وغير ذلك مما شاهدوه ظاهراً وباطناً هو الغيب الذي<sup>(١٨)</sup> وصفه الله تعالى بقوله<sup>(١٩)</sup> الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ،

ان B (٥). ين B (٤). Kor. 2, 2 (٣). عز وجل B (٢). في B (١).

Kor. 10, 30. (٩). الله جل ذكره B (٨). يلهم B (٧). الغيب B (٦).

ادركه B (١٢). الله عز وجل B (١٢). B om. (١١). Kor. 10, 33. (١٠).

الخبر A (١٧). Obliterated in B. (١٦). أدى الله B (١٥). Kor. 2, 2. (١٤).

الها AB (١٩). Kor. 31, 20. (١٨). The word is partly obliterated in B.

وصف B (٢٠).

باب <sup>(١)</sup> وصف ارباب القلوب في فهم القرآن،

<sup>(٢)</sup> قال الشيخ رحمه الله وقد ذكر الله تعالى ووصف جميع ارباب القلوب وأهل الحقائق من المريدن والعارفين والمتحققين والواجدن وأهل المجاهدات والرياضات والمتفرقين اليه بانواع الطاعات ظاهراً وباطناً <sup>(٣)</sup> كما في كتابه <sup>(٤)</sup> وهو قوله <sup>(٥)</sup> عز وجل فيما <sup>(٦)</sup> يصف به ملائكته <sup>(٧)</sup> أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ، وقال للمؤمنين <sup>(٨)</sup> يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ، <sup>(٩)</sup> فكان في هذه الآية شرح وبيان في صفة الذين يؤمنون بالغيب بابتغاء الوسيلة، ثم زاد في البيان والتفصيل في آية أخرى يبحث به المؤمنون على المسارعة الى الخيرات فقال عز وجل <sup>(١٠)</sup> أَسْرِعُوا بِنُفُسِكُمْ إِلَىٰ خَيْرَاتٍ لِّكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسَارِعُونَ، <sup>(١١)</sup> واستفاد أهل <sup>(١٢)</sup> الفهم من هذه الآية أن أول المسارعة الى الخيرات هو التقلل من الدنيا وترك الاهتمام للرزق والتباعد والفرار من الجمع والمنع باختيار القلة على الكثرة والزهد في الدنيا على الرغبة فيها، ثم ذكر الذين يسارع لهم في الخيرات ووصفهم <sup>(١٣)</sup> فقال <sup>(١٤)</sup> الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ فوصفهم بالاشفاق من الخشية، والخشية والاشفاق اسمان باطنان وهما إعلان من أعمال القلب <sup>(١٥)</sup> فالخشية سر في القلب خفي والاشفاق من الخشية أخفى من الخشية وهو الذي ذكر الله <sup>(١٦)</sup> تعالى فقال <sup>(١٧)</sup> يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى، وقد قيل أن الخشية انكسار القلب من دوام الانتصاب بين يدي الله <sup>(١٨)</sup> تعالى، ثم <sup>(١٩)</sup> بعد هذه المرتبة الشريفة والحال <sup>(٢٠)</sup> الرفيعة <sup>(٢١)</sup> التي

وفي B app. <sup>(٤)</sup> B om. <sup>(٥)</sup> قال الشيخ رحمه الله B om. <sup>(٦)</sup> في وصف B <sup>(٧)</sup> وكان B <sup>(٨)</sup> Kor. 5, 39. <sup>(٩)</sup> وصف B <sup>(١٠)</sup> Kor. 23, 57—58. <sup>(١١)</sup> استفاد B <sup>(١٢)</sup> B om. <sup>(١٣)</sup> Kor. 23, 59. <sup>(١٤)</sup> والخشية B <sup>(١٥)</sup> جل جلاله B <sup>(١٦)</sup> يعلم السر وأخفى. <sup>(١٧)</sup> فوصفهم to فقال from <sup>(١٨)</sup> الذي B <sup>(١٩)</sup> الرفيع B <sup>(٢٠)</sup> عز وجل B <sup>(٢١)</sup> Kor. 20, 6.

وصفهم الله <sup>(١)</sup> تعالى <sup>(٢)</sup> بها من الخشية والاشفاق وغير ذلك فقال <sup>(٣)</sup> وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ، وكانوا قَبْلَ الخشية والاشفاق مؤمنين بآيات الله <sup>(٤)</sup> يَعْلَمُ أَنَّهُ اراد بذلك زيادة الايمان ألا ترى أَنَّهُ يصف <sup>(٥)</sup> رسوله صلعم بالايمان به بعد الرسالة والنبوّة وذلك قوله <sup>(٦)</sup> عَزَّ وَجَلَّ <sup>(٧)</sup> فَأَمِنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأَمِينِ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللهِ وَكَلِمَاتِهِ، <sup>(٨)</sup> فاستنبط اهل الفهم واستفادوا من هذه الآية أَنَّ زيادة الايمان لا نهاية له وإن جميع ما وصل اليه اهل الحقائق من بدايتهم الى نهايتهم أَنَّ ذلك من حقائق الايمان وزيادته وبراهينه وانواره <sup>(٩)</sup> وَأَنَّ لا نهاية لذلك، ثم قال <sup>(١٠)</sup> عَزَّ وَجَلَّ <sup>(١١)</sup> وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ <sup>(١٢)</sup> فذكر أَنَّهُمْ لا يشركون ربهم بعد ما وصفهم بالخشية والاشفاق والايمان، <sup>(١٣)</sup> فاستفاد اهل الفهم ايضاً من ذلك وَعَلِمَ أَنَّ مُسْتَبْطَ هذه الآية وَذَكَرَ الشرك هاهنا أَنَّهُ من الشرك الخفي الذي يعارض القلوب من رؤية الطاعات وطلب الأغراض بعد ما شهد <sup>(١٤)</sup> شاهد صريح الايمان ان لا ضار ولا نافع ولا معطى ولا مانع إلا <sup>(١٥)</sup> الله فعند ذلك شبروا وجدوا وتضرعوا الى الله <sup>(١٦)</sup> تعالى وطلبوا منه الخلاص لقلوبهم بصدق الاخلاص في الاخلاص <sup>A f. 35b</sup> وعلموا أَنَّهُمْ على قدر اخلاصهم في ايمانهم ينظرون الى دقائق شريكهم وربهم الذي هو أَخْفَى من ديب النمل على الحجر الأسود في <sup>(١٧)</sup> الليلة الظلماء، وقد ذُكر عن سهل بن عبد الله <sup>(١)</sup> رحمه الله أَنَّهُ كَانَ يقول أَهْلُ لا إِلَهَ إِلَّا اللهُ كَثِيرٌ <sup>(١٨)</sup> وَالْمُخْلِصُونَ <sup>(١٩)</sup> مِنْهُمْ قَلِيلٌ، وقال سهل ايضاً الدنيا كلها جَهْلٌ إِلَّا مَا كَانَ مِنَ الْعِلْمِ وَالْعِلْمُ كُلُّهُ حُجَّةٌ إِلَّا مَا كَانَ الْعَمَلُ بِهِ وَالْعَمَلُ كُلُّهُ هَبَاءٌ إِلَّا مَوْضِعُ الْإِخْلَاصِ فِيهِ وَأَهْلُ الْإِخْلَاصِ عَلَى خَطَرٍ عَظِيمٍ، ثم قال

رسول الله B <sup>(٥)</sup> . فعلم B <sup>(٤)</sup> . Kor. 23, 60. <sup>(٢)</sup> . به AB <sup>(٢)</sup> . B om. <sup>(١)</sup> .  
وأنه B <sup>(٩)</sup> . واستنبط B <sup>(٨)</sup> . وإمنوا B. Kor. 7, 158. <sup>(٧)</sup> . تعالى B <sup>(٦)</sup> .  
واستفاد B <sup>(١٣)</sup> . فذكروا B <sup>(١٢)</sup> . Kor. 23, 61. <sup>(١١)</sup> . جل ذكره B <sup>(١٠)</sup> .  
ليلة ظلماء B <sup>(١٧)</sup> . عز وجل B <sup>(١٦)</sup> . عز وجل B adds <sup>(١٥)</sup> . هم B <sup>(١٤)</sup> .  
والخلص B <sup>(١٨)</sup> . منه B <sup>(١٩)</sup> .

(١) عَزَّ وَجَلَّ (٢) وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ (٣) فاستنبط اهل الفهم (٤) من هذه الآية ايضاً أَنَّ وَجَلَ قُلُوبِهِمْ مع ما آتَوْا من المسارعة والاستباق الى هذه الاحوال (٥) التي ذكرنا أَنَّ ذلك الوجل هو الوجل الذي لا سبيل (٦) الى الكشف عن (٧) علم ذلك ولا وقوف عليه لأحد من خلقه وهو علم الخاتمة وما سبق لهم من الله (٨) تعالى في علم الغيب من (٩) الشقاوة والسعادة فعند ذلك تقطع نياط قلوبهم وذهبت (١٠) عقولهم وذهبت علومهم وغابت فهمهم واقبلوا (١١) على الله (١٢) تعالى بصدق اللجأ واظهار الفاقة ودوام الافتقار، ونصدق ذلك ما قد روى في ذلك عن عابثة رضى الله عنها انها سألت رسول الله صلعم (١٣) فقالت يرسل الله الَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ هو الذي يزني ويسرق ويشرب فقال النبي صلعم لا ولكن هو الذي يصلي ويصوم وينصدق ويخاف ان لا يقبل منه ثم (١٤) قال (١٥) أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ، فدل ذلك على أن بالمسارعة الى هذه الخيرات ينال درجة السابقين وينبغي منزلتهم،

A f. 36a باب ذكر السابقين والمقربين والأبرار من طريق الفهم والاستنباط،

١٥ (١٥) قال الشيخ رحمه الله (١٦) قال الله تعالى (١٧) وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ، ثم بين فضل المقربين على من دونهم من الأبرار والسابقين بعد ذلك فقال (١٨) كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيَّينَ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ، ثم قال (١٩) إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ، ووصف الكرامات

(١) B om. (٢) B واستنبط. (٣) Kor. 23, 82. (٤) B ذكره. (٥) B om. (٦) B تكلم. (٧) B الذي ذكرناه. (٨) B من هذه الآية. (٩) B السعادة والشقاوة. (١٠) B Instead of. (١١) B الى. (١٢) B Kor. (١٣) B الله جل جلاله. (١٤) B B adds جلاله. (١٥) B قول الله عز وجل B قالت يرسل الله. (١٦) B Kor. 56, 10—11. (١٧) B قول. (١٨) B قال الشيخ رحمه الله. (١٩) B Kor. 23, 83. (٢٠) B but corr. above. (٢١) Kor. 83, 18—19. (٢٢) Kor. 83, 22—23.



التي <sup>(١)</sup> أَكْرَمَ بها الابرار وما خصهم به من النعم والدرجات في عليين فقال <sup>(٢)</sup> تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ <sup>(٣)</sup> نَضْرَةَ النَّعِيمِ يعني ان اهل الجنة يُعْرِفُونَ بالنضارة <sup>(٤)</sup> التي <sup>(٥)</sup> في وُجُوهِهِمْ يعني في وجوه الابرار من النعيم الذي <sup>(٦)</sup> خُصُّوا به من بين اهل الجنة، ثم قال <sup>(٧)</sup> يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيْقٍ <sup>(٨)</sup> ولم يصف لأهل الجنة انهم يستقون من الرحيق المختوم الى قوله <sup>(٩)</sup> وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ <sup>(١٠)</sup> فمخص الابرار في الجنة من بين اهل الجنة بالرحيق المختوم، ثم فضل شراب الابرار وهو الرحيق المختوم على شراب اهل الجنة بمزاجه لان مزاجه من التسنيم والتسليم هو العين <sup>(١١)</sup> التي يشرب بها المقربون <sup>(١٢)</sup> فصار شراب الابرار الذي فضلوا به <sup>(١٣)</sup> على اهل الجنة معلولاً بمزاجه عند شراب المقرّين الذي ليس بمزوج، <sup>(١٤)</sup> فانظر الى هذه الاشارة ما اظهرها في معنى المقرّين لان الابرار الذين خُصُّوا من اهل عليين بالرحيق المختوم <sup>(١٥)</sup> ونضرة النعيم والارايك بُزْجٍ لم في شرابهم <sup>(١٦)</sup> مزاجاً من شراب المقرّين الذي يشرب <sup>(١٧)</sup> به المقربون على الدولم، <sup>(١٨)</sup> واستنبط اهل الفهم فيها <sup>(١٩)</sup> معنيين <sup>(٢٠)</sup> احدهما ان شراب الابرار مزوج <sup>(٢١)</sup> وشراب المقرّين صرف غير مزوج كما قال الله عز وجل في آية أخرى، <sup>(٢٢)</sup> إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا، ثم وصف ما أعدّ <sup>(٢٣)</sup> الله لهم ثم قال <sup>(٢٤)</sup> وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا، ثم اخذ في صفة أخرى من نعم اهل الجنة فقال <sup>(٢٥)</sup> وَإِذَا

الى B <sup>(٤)</sup> . نظره B <sup>(٥)</sup> . (٦) Kor. 83, 24. (٧) B adds الله. (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B adds ختامه. (١١) Kor. 83, 25. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) B om. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) B om. (١٨) B om. (١٩) B om. (٢٠) B om. (٢١) B om. (٢٢) Kor. 83, 27—28. (٢٣) B om. (٢٤) B om. (٢٥) B om. (٢٦) B om. (٢٧) B om. (٢٨) B om. (٢٩) B om. (٣٠) B om. (٣١) B om. (٣٢) Kor. 76, 5. (٣٣) B om. (٣٤) Kor. 76, 17—18. (٣٥) Kor. 76, 20.

رَأَيْتَ ثُمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا <sup>(١)</sup> وَمُلْكًا كَبِيرًا اِشَارَ اِلَى نَعِيمٍ لَا صِفَةَ لَهُ بِقَوْلِهِ ثُمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا <sup>(٢)</sup> وَلَمْ يَصِفِ النِّعِيمَ، فَلَمَّا بَلَغَ اِلَى آخِرِ الْقِصَّةِ قَالَ <sup>(٣)</sup> وَسَقَاكُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا، فَكَلَّمَا ذَكَرَ شُرْبَهُمْ <sup>(٤)</sup> وَوَصَفَ فِي ذَلِكَ فَعَلَهُمْ <sup>(٥)</sup> بِقَوْلِهِ يَشْرَبُونَ بِذِكْرِ الْمَزَاجِ فِي شُرْبِهِمْ فَلَمَّا قَالَ وَسَقَاكُمْ رَبُّهُمْ <sup>(٦)</sup> شَرَابًا طَهُورًا لَمْ يَذْكُرِ الْمَزَاجَ <sup>(٧)</sup> فِي شُرْبِهِمْ، وَالْمَعْنَى الْآخَرَانِ الْعَيْنِ <sup>(٨)</sup> الَّتِي هِيَ شَرَابُ الْمُقَرَّبِينَ يُنْجِزُ مِنْهُ بِالْعَيْنِ <sup>(٩)</sup> الَّتِي هِيَ شَرَابُ الْاَبْرَارِ فَفُضِّلُوا عَلَى اَهْلِ الْجَنَّةِ بِمَزَاجٍ مُزَجَّتْ شَرَابُهُمْ مِنَ التَّسْنِيمِ وَهُوَ الْعَيْنُ الَّتِي يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ، فَهَذَا فَرْقٌ بَيْنَ الْاَبْرَارِ وَالْمُقَرَّبِينَ وَاللَّهِ اَعْلَمُ، ثُمَّ قَالَ <sup>(١٠)</sup> جَلَّ ذِكْرُهُ <sup>(١١)</sup> وَلَا نَكَلَّفُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا <sup>(١٢)</sup> فَيَنْبَغِي اَنَّ الْمُؤْمِنِينَ <sup>(١٣)</sup> اَنْتَاهَا اَعْطُوا الْاِسْتِطَاعَةَ عَلَى قَدْرِ الطَّاقَةِ فِي رُكُوبِ هَذِهِ الْحَقَائِقِ وَمَنَازِلَةِ هَذِهِ الْاَحْوَالِ لِأَنَّ جَمِيعَ مَا أُوتُوا بِهِ الْاَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ مِنْهُمْ مِنْ الْحَقَائِقِ هُوَ دَاخِلٌ فِي قَوْلِهِ <sup>(١٤)</sup> عَزَّ وَجَلَّ <sup>(١٥)</sup> اَتَقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ لَمْ يَخْرُجْ أَحَدٌ <sup>(١٦)</sup> مِنْ ذَلِكَ،

### باب بيان التشديد في القرآن ووجوه ذلك،

<sup>(١٧)</sup> قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ اَعْلَمُ اَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ اَوْجَبَ عَلَى عِبَادِهِ <sup>(١٨)</sup> بِقَوْلِهِ <sup>(١٩)</sup> فَاَتَقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ فَرَضًا لَوْ اَنْتُمْ اَنْتُوا بِجَمِيعِ اَعْمَالِ الْمَلَائِكَةِ وَالْاَنْبِيَاءِ وَالصَّادِقِينَ ثُمَّ يَطَالِيهِمْ بِحَقِيقَةِ ذَلِكَ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِمْ فِي ذَلِكَ مِنْ اثْبَاتِ الْحُجَّةِ أَكْثَرَ مِنَ الَّذِي لَهُمْ، أَلَا نَرَى اَنَّ الْمَلَائِكَةَ مَعَ مَا جَبَلَهُمُ اللَّهُ <sup>(٢٠)</sup> تَعَالَى عَلَيْهِ مِنْ اَنْوَاعِ الْعِبَادَاتِ يَقُولُونَ سُبْحَانَكَ رَبَّنَا مَا عَبْدُكَ حَقَّ عِبَادَتِكَ

(١) AB om. from نعيمًا to ملكًا. The words are suppl. in marg. A. (٢) A om. (٣) Kor. 76, 21. (٤) B فوصف. (٥) B يقول. (٦) B om. (٧) B om. (٨) الذي هو B. (٩) B om. (١٠) Kor. 23, 64. (١١) B ومن. (١٢) B om. (١٣) Kor. 64, 16. (١٤) B عن. (١٥) A ايضًا. (١٦) B om. (١٧) B om. (١٨) قال الشيخ رحمه الله. (١٩) B اتقوا. (٢٠) B om.

ويقولون <sup>(١)</sup> سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا، فقد تبرَّعوا من علمهم وعبادتهم عند مشاهدة الحقيقة، ومعنى قوله عز وجل <sup>(٢)</sup> اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ <sup>(٣)</sup> راجع الى قوله <sup>(٤)</sup> فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ لَانَّ التَّقْوَى اصل جميع الاحوال في البداية والنهاية وليس للتقوى غايه لان المتقى ليس له نهاية، لأجل ذلك قلنا ان معنى قوله <sup>(٥)</sup> اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ راجع الى قوله <sup>(٦)</sup> فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ والتشديد في قوله اتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ لَانَّكَ لو صليت ألف ركعة واستطعت ان تصلي ركعة أخرى فأخرت ذلك الى وقت آخر فقد تركت استطاعتك ولو ذكرت الله <sup>(٧)</sup> تعالى ألف مرة واستطعت ان تذكره مرة أخرى فتؤخر ذلك الى وقت <sup>(٨)</sup> ثانٍ فقد تركت استطاعتك وكذلك لو صدقت على سائل بدرهم واستطعت ان تعطيه درهماً آخر او حبة أخرى فلم تفعل ذلك فقد تركت استطاعتك، فمن أجل ذلك قلنا التشديد في <sup>(٩)</sup> قوله مَا اسْتَطَعْتُمْ، ومن الآيات <sup>(١٠)</sup> التي فيها التشديد ايضاً قوله <sup>(١١)</sup> تعالى فَلَا وَرَيْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُجْزَكَوكَ فِيهَا شَجَرٌ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي <sup>(١٢)</sup> أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّوْا تَسْلِيمًا، وموضع التشديد في هذه الآية ان الله <sup>(١٣)</sup> تعالى ذكر القسم أنهم لا يؤمنون حتى يجزكو رسول الله صلعم فيما شجر <sup>(١٤)</sup> بينهم ثم <sup>(١٥)</sup> إن وجدوا في أنفسهم حرجاً يعني في قلوبهم وأسرارهم <sup>(١٦)</sup> وباطنهم ضيقاً او كراهة في حكمه <sup>(١٧)</sup> لو انه حكم عليهم بالقتل فقد خرجوا من الايمان <sup>(١٨)</sup> وقد ذكر الله القسم على خروجهم من الايمان، فلو قسمنا على ذلك ما أمرنا الله <sup>(١٩)</sup> تعالى به من الصبر على احكام

(١) Kor. 2, 30. (٢) Kor. 3, 97. (٣) رجعوا. (٤) B. اتقوا. (٥) B om. from اتقوا to قوله. (٦) B om. (٧) AB ثاني. (٨) B. قلنا. (٩) Kor. ١٢. (١٠) B adds عز وجل. (١١) الذي B. (١٢) صدورهم B. (١٣) 4, 68. (١٤) B adds في. (١٥) عز وجل B. (١٦) أنفسهم حرجاً ما قضا ويسلوا تسليماً. (١٧) B ان. (١٨) B. يعني وباطنهم. (١٩) A او. The reading of B is doubtful. (٢٠) A om. من الايمان to وقد from

الله <sup>(١)</sup> عز وجل والرضا بما قسم الله لنا من الاخلاق والارزاق <sup>(٢)</sup> والآجال والاعمال <sup>(٣)</sup> لم نجد معاً ومع كثير من الناس ذرة من الايمان ولولا رجا الخلق في سعة رحمة الله تعالى لهلكوا بذلك،

### باب ما قيل في فهم الحروف والاسماء،

<sup>(٤)</sup> قال الشيخ رحمه الله يقال ان جميع ما <sup>(٥)</sup> ادركته العلوم <sup>(٦)</sup> ومحتنه النهوم <sup>(٧)</sup> ما عبر عنه وما أشير اليه فهو مستنبط من حرفين من أول كتاب الله <sup>(٨)</sup> تعالى وهو قوله بِسْمِ اللَّهِ وَالتَّحْمِيدُ لِلَّهِ لَانَّ معناه بالله والله والاشارة في ذلك ان جميع ما احاط به علوم الخلق وادركته فهمهم فلبست في قايمة بذواتها انما هي بالله والله، وقيل للشبلي <sup>(٩)</sup> رحمه الله كما بلغني آيش الاشارة A. 376 في الباء من بِسْمِ اللَّهِ فقال اي بالله قامت الارواح والاجساد والحركات لا بذواتها، وقيل لأبي العباس بن عطاء <sup>(١٠)</sup> رحمه الله الى ما ذا سكنت قلوب العارفين فقال الى أول حرف من كتابه وهو الباء من بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ <sup>(١١)</sup> فان معناه <sup>(١٢)</sup> ان بالله ظهرت الاشياء وبه فينت وبجمله حسنت وباستتاره فحجت وسجحت لان في اسمه الله هيئته <sup>(١٣)</sup> وكبرياه وفي اسمه الرحمن محبته ومودته وفي اسمه الرحيم عونه ونصرته فسبحان من <sup>(١٤)</sup> فرق بين هذه المعاني في لطايفها بهذه الاسماء في غوامضها، <sup>(١٥)</sup> قال الشيخ رحمه الله <sup>(١٦)</sup> معنى قوله بتجليه حسنت يعني بقبوله لها وبذا سُميت المحسنة حسنة لانه قبلها ولو لم يقبلها ما سُميت المحسنة <sup>(١٧)</sup> حسنة ومعنى قوله باستتاره فحجت وسجحت يعني برده لها وإعراضه عنها <sup>(١٨)</sup> وبذلك سُميت السيئة سيئة ولولا ذلك لما سُميت السيئة سيئة، وقال ابو بكر الواسطي <sup>(١٩)</sup> رحمه الله كل اسم

قال B om. <sup>(٤)</sup> فلم B <sup>(٥)</sup> والاحوال B <sup>(٦)</sup> تعالى ذكره B <sup>(٧)</sup> وما B <sup>(٨)</sup> B om. <sup>(٩)</sup> ادركه B <sup>(١٠)</sup> الشبلي رحمه الله. <sup>(١١)</sup> وبذلك B <sup>(١٢)</sup> ومعنى B <sup>(١٣)</sup> وكبرياه A <sup>(١٤)</sup> اي B <sup>(١٥)</sup> لان B <sup>(١٦)</sup>

من اسماء الله <sup>(١)</sup> تعالى يُخَلِّق <sup>(٢)</sup> به الآ اسم الله الرحمن لانها للتعليق دون الخلق وكذلك الصدية متمنة عن الادراك والاحاطة، قال الله تعالى <sup>(٣)</sup> وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ، وقد قيل ايضا <sup>(٤)</sup> اَنَّ اسم الله الأعظم هو الله لانه اذا ذهب عنه الألف يبقى لله <sup>(٥)</sup> وان ذهب عنه اللام يبقى له فلم تذهب الاشارة . وان ذهب عنه اللام الآخر فيبقى <sup>(٦)</sup> هاء . وجميع الاسرار في الهاء لان معناه هو وجميع <sup>(٧)</sup> اسماء الله <sup>(٨)</sup> تعالى اذا ذهب عنه حرف واحد يذهب المعنى ولم يبقى فيه موضع الاشارة <sup>(٩)</sup> ولا تُعْتَمَلِ العبارة فمن اجل ذلك لا يُسَمَّى به غير الله تعالى، وعن سهل بن عبد الله <sup>(١٠)</sup> رحمه الله <sup>(١١)</sup> انه قال الألف أول الحروف وأعظم الحروف وهو الاشارة في الألف <sup>(١٢)</sup> اى الله الذى أَلَفَ بين الاشياء وانفرد عن الاشياء، وقال ابو سعيد الخزاز <sup>(١٣)</sup> رحمه الله اذا كان العبد مجموعاً على الله <sup>(١٤)</sup> تعالى لا يتصرف منه جارية الى غير الله عز وجل فعندها تقع له حقايق النعم عند تلاوة كتاب الله <sup>(١٥)</sup> عز وجل الذى ليس مع الخلق، وقال ابو سعيد <sup>(١٦)</sup> رحمه الله كلها بدا حرف من الأحرف من كتاب الله <sup>(١٧)</sup> عز وجل على قدر قُرْبِكَ وحضوركَ <sup>(١٨)</sup> عنده <sup>(١٩)</sup> فله مشرب وفهم غير مخرج النعم الآخر، اذا سمعت بقوله <sup>(٢٠)</sup> اَلَمْ ذَلِكَ <sup>(٢١)</sup> فَلِلْأَلِفِ عِلْمٌ يُظْهِرُ فِي النِّعَمِ غَيْرَ مَا يُظْهِرُ اللَّامُ وعلى قدر المحبة وصفاء الذكر ووجود القرب يقع التفاوت في النعم، قال ابو سليمان الناراني رُبَّمَا أَبْقَى فِي آيَةِ خَمْسِ لَيَالٍ <sup>(٢٢)</sup> فَلَوْ لَا أَنَّى أَتْرَكُ الْفِكْرَ فِيهَا مَا جَزَّئُهَا أَبَدًا وَرُبَّمَا جَاءَتْ آيَةُ مِنَ الْقُرْآنِ فَيُظْهِرُ مَعَهَا الْعَقْلَ فَسِحَابَانِ الَّذِي يَرْدُهُ بَعْدَ ذَلِكَ، وقال وهيب <sup>(٢٣)</sup> بن الورد <sup>(٢٤)</sup> رحمه الله نظرنا في هذه الاحاديث والآداب فلم نجد شيئاً ارقّ لهذه القلوب ولا اشدَّ استجلاباً للحنن من تلاوة القرآن وتدبره،

(١) B om. (٢) Kor. 20, 109. (٣) بها. (٤) جل وعلا. (٥) B om. (٦) In A هو is written above as a variant. (٧) فان. (٨) جميع. (٩) B om. (١٠) عندما. (١١) B (١٢) ولم. (١٣) اسم. (١٤) AB. (١٥) Kor. 2, 1. (١٦) A. (١٧) فالألف. (١٨) B. (١٩) بن الورد. (٢٠) B om. (٢١) ولو. (٢٢) A. (٢٣) B. (٢٤) B.

٩. كتاب اللّٰع، باب في وصف من اصاب في الاستنباط والاشارة،

باب في وصف من اصاب في الاستنباط والاشارة والفهم في القرآن ووصف من غلط وأخطأ في ذلك،

(١) قال الشيخ رحمه الله (٢) وإما ما قال الناس من طريق الاستنباط والفهم فالصحيح من ذلك أن (٣) لا تُقدّم (٤) ما أخرّ الله (٥) تعالى ولا تؤخر ما قدّم الله ولا تُنزع الروية ولا تخرج عن العبودية ولا يكون فيه تحريف (٦) الكلم، وهذا كما حكى عن بعضهم أنه سئل عن قوله (٧) عز وجل (٨) وَأَبُوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ فَقَالَ (٩) مَعْنَاهُ مَا سَاءَ فِي الضُّرِّ، وبلغني عن بعضهم أيضا أنه سئل عن قوله (١٠) أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ فَقَالَ معنى اليتيم مأخوذ من (١١) الدرة اليتيمة التي لا يوجد مثلها، وكما سئل (١٢) آخر عن معنى قوله (١٣) عز وجل (١٤) قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ فَقَالَ معناه انا بشر مثلكم (١٥) عندهم، فهذا وأشباه ذلك خطأ وجهتان وخسارة على الله (١٦) تعالى وجهل وقلة المبالاة وهو تحريف الكلم عن مواضعه فهذا هو (١٧) السقيم، وإما الصحيح (١٨) من ذلك (١٩) فكما سئل ابو بكر (٢٠) الكتاني (٢١) رحمه الله عن قوله (٢٢) تعالى (٢٣) إِلَّا مَنْ أَنَّى اللَّهُ يَقْلِبِ سُلَيْمٍ فَقَالَ القلب السليم على ثلاثة اوجه من طريق النهم أحدها هو الذي يلقي الله (٢٤) عز وجل وليس في قلبه مع الله شريك، والثاني هو الذي (٢٥) يلقي الله (٢٦) تعالى وليس في قلبه شغل مع الله (٢٧) عز وجل ولا يريد غير الله (٢٨) تعالى، والثالث الذي يلقي الله عز وجل ولا يقوم به غير الله

A f. 38b

(١) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٢) B لا. (٣) B om. (٤) AB الكلم. (٥) B نعلي. (٦) Kor. 21, 83. (٧) B اساني. (٨) Kor. 93, 6. (٩) E دره. (١٠) Kor. 18, 110. (١١) B وعندهم. (١٢) B عز وجل. (١٣) In A. (١٤) B من ذلك. (١٥) B om. (١٦) B بن الكتاني. (١٧) Kor. 26, 89. (١٨) The words from يلقي to الثالث are written in marg. B.

(١) عز وجل فَنِيَّ عن الاشياء بالله ثم فني عن الله بالله، ومعنى قوله فني عن الله بالله يعني يذهب عن رؤية طاعة الله (١) عز وجل ورؤية ذكر الله ورؤية محبة الله بذكر الله له ومحبة قبل المخلوق لان المخلوق بذكره لم ذكره ومحبة لم احبوه ويقدم عنايته بهم اطاعوه، وكما سئل شاء الكرمانى (١) رحمه الله عن معنى قوله (١) عز وجل (٢) الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ (٣) يَهْدِينِ وَالَّذِي هُوَ (٤) يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ فقال الذي خلقني فهو يهدينى اليه لا غيره وهو الذي يطعمنى الرضا ويسقيني المحبة (٥) وإذا مرضت بمشاهدة نفسى فهو يشفينى بمشاهدته والذي يبعثنى (٦) عن نفسى ويحيينى به فأقوم به لا بنفسى والذي أطع ان لا ينجلى يوم ألقاه بنظرى الى طاعته وأعمالى ثم ١. أَتَقَرُّ اِلَيْهِ (٧) بِكَلِمَتِي، لما علم انه لم يبل ما نال الا به (٨) ولا ينال ما يأمل الا به فقال (٩) رَبِّ هَبْ لِي (١٠) حُكْمًا وَأَنْخِضْ بِلِصَّامِيْنَ، وكما سئل ابو بكر الواسطى (١) رحمه الله عن قوله (١١) تعالى (١٢) الَّذِينَ آمَنُوا وَطِيعَتْ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ (١٣) فقال قلب المؤمن (١٤) قلب يطيع بذكر الله (١) تعالى وقلب العارف لا يطيع بسواه، وكما سئل الشبلى (١) رحمه الله عن قوله (١٥) قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ بَعْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ فقال أبصار (١٦) الروس عن محارم الله (١) تعالى ١٥. وَأَبْصَارُ الْقُلُوبِ عَمَّا سِوَى اللَّهِ تَعَالَى، وكما سئل الشبلى (١٧) رحمه الله عن (١٨) قوله (١٩) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ فقال لمن كان الله تعالى قلبه ثم انشد،  
لَيْسَ مِنِّي إِلَيْكَ قَلْبٌ مَعْنَى . كُلُّ غُضُوٍّ مِنِّي إِلَيْكَ قُلُوبٌ،  
٢. فهذا من طريق النهم، وأما طريق الاشارة فعلى ما قال ابو العباس بن

(١) B om. (٢) Kor. 26, 78—80. (٣) B يهدينى. (٤) B om. from

عن نفسى. (٥) B وإن. (٦) A om. (٧) B بكلمته. (٨) A وما. (٩) Kor. 26, 83. (١٠) A ملكا. (١١) B عز وجل.

(١٢) Kor. 13, 28. (١٣) B adds طيعت القلوب. (١٤) A om.

(١٥) Kor. 24, 30. (١٦) B الروس. (١٧) B om. الله.

(١٨) B قوله تعالى. (١٩) Kor. 50, 36. (٢٠) B om. from إلى.

عطاء رحمہ اللہ الحق لا يوجد مع <sup>(١)</sup> الزلل وأشار الى <sup>(٢)</sup> قوله <sup>(٣)</sup> فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ، <sup>(٤)</sup> وكما كان يقول المحب يسقط عنه التعذيب ووجود الألم بصفات البشرية، وكان يستدل بقوله <sup>(٥)</sup> تعالى <sup>(٦)</sup> وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ <sup>(٧)</sup> خَلَقَ، وكما اشار ابو يزيد البسطامي <sup>(٨)</sup> رحمه الله حين سئل عن المعرفة فقال <sup>(٩)</sup> إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وكذلك يفعلون، اراد بذلك ان عادة الملوك اذا نزلوا قرية ان يستعبدوا اهلها ويجعلوهم اذلة لم ولا <sup>(١٠)</sup> يقدرين ان يعملوا شيئاً الا بأمر الملك وكذلك المعرفة اذا دخلت القلب لا تترك فيه شيئاً الا اخرجته ولا تحرك <sup>(١١)</sup> فيه شيء الا احرقته، وكما كان يشير المجتهد <sup>(١٢)</sup> رحمه الله اذا سئل عن <sup>(١٣)</sup> سكونه وقلة اضطراب جوارحه عند السماع الى قوله <sup>(١٤)</sup> وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُغَّ اللَّهُ الَّذِي أَنْتَنَ كُلَّ شَيْءٍ، وكما كان يشير ابو على الروذباري <sup>(١٥)</sup> رحمه الله اذا رأى اصحابه مجتمعين فيقرأ <sup>(١٦)</sup> وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ، واحتج <sup>(١٧)</sup> ابو بكر الزقاق <sup>(١٨)</sup> رحمه الله على ما قيل للزهري في تعريف الانسان فقال <sup>(١٩)</sup> إن <sup>(٢٠)</sup> تَكَلَّمَ فِي سَاعَةٍ وَإِنْ سَكَتَ فِي يَوْمٍ <sup>(٢١)</sup> بقول الله <sup>(٢٢)</sup> تعالى <sup>(٢٣)</sup> وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْ فَلَعَرَفْتُمُوهُمْ وَلَقَرَفْتُمُوهُمْ وَلَقَرَفْتُمُوهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ، فهذا وأشباه ذلك صحيح والله اعلم، فقس على ما بينت لك ما نسمع من اشارات القوم *A.f.396* ومستنبطاتهم حتى نميز بين الصحيح والسقيم والعافل يستغنى بالقليل عن الكثير ويستدل بالشاهد على الغائب، وبالله التوفيق،

(١) B زلل. (٢) قوله تعالى B. (٣) Kor. 2, 205. (٤) وكان يقول B. (٥) B om. (٦) يغفر لمن يشاء B adds. (٧) Kor. 5, 21. (٨) عز وجل B. (٩) Kor. 27, 34. (١٠) A يقدروا corr. by later hand. (١١) فيها B. (١٢) سكونه B. (١٣) Kor. 27, 90. (١٤) Kor. 42, 28. (١٥) B الانسان. (١٦) هذا B. (١٧) Kor. 47, 32. (١٨) لثول AB. (١٩) لثول AB.



## كتاب الأسوة والافتداء برسول الله صلعم،

### باب <sup>(١)</sup> وصف اهل الصفوة في الفهم <sup>(٢)</sup> والموافقة

#### والاتباع <sup>(٣)</sup> للنبي صلعم،

<sup>(٤)</sup> قال الشيخ رحمه الله قال الله <sup>(٥)</sup> تعالى <sup>(٦)</sup> لنبيه صلعم <sup>(٧)</sup> قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ  
إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا فَأَعْلَمْنَا بِذَلِكَ أَنَّهُ بُعِثَ <sup>(٨)</sup> لِلخَلْقِ كَافَّةً، ثُمَّ  
<sup>(٩)</sup> قَالَ <sup>(١٠)</sup> وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي  
السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ، فقد شهد الله <sup>(١١)</sup> تعالى له بآته يَهْدِي إِلَى صِرَاطِ  
مُسْتَقِيمٍ ثُمَّ أَوْجِبَ عَلَيْنَا نَفْيَ الْهَوَى عَنْ نُطْقِهِ لِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ <sup>(١٢)</sup> وَمَا يَنْطَلِقُ  
عَنِ الْهَوَى ثُمَّ وَصَفَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ <sup>(١٣)</sup> هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا  
مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ، فَأَعْلَمْنَا أَنَّهُ يَتْلُو  
عَلَيْنَا آيَاتِهِ وَيُعَلِّمُنَا <sup>(١٤)</sup> الْكِتَابَ وَهُوَ الْقُرْآنُ وَالْحِكْمَةُ <sup>(١٥)</sup> وَهِيَ الْأَصَابَةُ وَالْإِصَابَةُ  
سُنَّتُهُ وَآدَابُهُ وَأَخْلَاقُهُ وَأَفْعَالُهُ <sup>(١٦)</sup> وَأَحْوَالُهُ وَحَقَائِقُهُ، ثُمَّ بَلَّغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّي  
مَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَمَا أُمِرَ بِإِبْلَاغِهِ لِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ <sup>(١٧)</sup> يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ  
بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ، ثُمَّ أَمَرَ <sup>(١٨)</sup> اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْخَلْقَ كَافَّةً بِطَاعَةِ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّي كَمَا أَمَرَهُمْ بِطَاعَتِهِ لِقَوْلِهِ <sup>(١٩)</sup> عَزَّ وَجَلَّ <sup>(٢٠)</sup> أَطِيعُوا اللَّهَ

قال B om. (٤) لرسول الله B (٥) B om. (٦) في وصف B (٧) In A للخلق (٨) Kor. 7, 157. (٩) جل ذكره B (١٠) Kor. 42, 52—53. (١١) Kor. 53, 3. (١٢) Kor. 62, 2. (١٣) B om. from (١٤) الكتاب والحكمة B (١٥) وافعاله to وهي (١٦) B om. (١٧) الله عز وجل B (١٨) احواله B (١٩) رسول الله B (٢٠) تعالى B (٢١) Kor. 24, 53.

وَأَطِيعُوا<sup>(١)</sup> الرَّسُولَ وقوله<sup>(٢)</sup> وَمَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وأمرهم  
بالقبول منه بقوله<sup>(٣)</sup> عَزَّ وَجَلَّ مَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ، وأمرهم بالانتهاء  
<sup>(٥)</sup> عما نهى عنه بقوله<sup>(٦)</sup> عَزَّ وَجَلَّ وَعَلَا<sup>(٧)</sup> وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ودلهم على  
الاهتداء باتباعه<sup>(٧)</sup> بقوله<sup>(٨)</sup> تَعَالَى<sup>(٩)</sup> وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ، ووعدهم الهداية  
بطاعته بقوله<sup>(٩)</sup> عَزَّ وَجَلَّ وَإِنْ تُطِيعُوا تَهْتَدُوا، وحذّره من العقوبة والعذاب  
A.L. 40a الاليم إن خالفوا أمره فقال<sup>(١٠)</sup> فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ  
فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ، ثم عرّفنا الله<sup>(١١)</sup> تعالى أن محبة الله<sup>(١٢)</sup> للمؤمنين  
ومحبة المؤمنين<sup>(١٣)</sup> لله في اتباع<sup>(١٤)</sup> رسوله<sup>(١٥)</sup> بقوله<sup>(١٦)</sup> عَزَّ وَجَلَّ قُلْ إِنْ  
كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ<sup>(١٧)</sup> فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ، ثم ندب الله المؤمنين الى الاسوة  
١٠ المحسنة<sup>(١٨)</sup> برسوله صلعم<sup>(١٩)</sup> فقال<sup>(٢٠)</sup> لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ،  
ثم روى عن رسول الله صلعم أخبار فكلّ خبر ورد عن رسول الله صلعم  
بنقل الثقة عن الثقة حتى انتهى اليها فالأخذ به لازم لجميع المسلمين<sup>(٢١)</sup> لقوله  
عَزَّ وَجَلَّ<sup>(٢٢)</sup> أَفِئُّوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وقوله<sup>(٢٣)</sup> إِنَّكَ  
عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ، فصار الاسوة به والاتباع له والطاعة لأمره<sup>(٢٤)</sup> واجبا  
١٥ على جميع خلقه ممن شهد أو غاب الى يوم القيمة غير الثلاثة<sup>(٢٥)</sup> الذين رُفِعَ  
القلم عنهم، فمن وافق القرآن ولم يتبع سنن رسول الله<sup>(٢٦)</sup> صلعم فهو مخالف  
للقرآن غير متبع له والمتابعة والافتداء<sup>(٢٧)</sup> هي الاسوة المحسنة برسول الله صلعم  
في جميع ما صحّ عنه من اخلاقه وافعاله واحواله<sup>(٢٨)</sup> وأوامره ونواهيه وندبه

(١) B adds صلى الله عليه. (٢) Kor. 59, 7. B من. (٣) B om. (٤) B adds

لِقَوْلِهِ. (٥) B نهى عنه for نهاهم. (٦) B نهى عنه فانتهاوا. (٧) Kor 59, 7.

تعالى ذكره B (٨) B وليحذر. (٩) Kor. 24, 63. A (١٠) Kor. 24, 53. (١١) Kor. 7, 158.

رسول الله صلى الله عليه وسلم B (١٢) B الله. (١٣) B المؤمنون. (١٤) B (١٥) Kor. 3, 29.

يرسل الله B (١٦) B فاتبعون. (١٧) Kor. 33, 21. (١٨) Kor. 43, 42.

B (١٩) B (٢٠) Kor. 24, 55. (٢١) B بقوله. (٢٢) B واجب.

وامره B (٢٣) B هو. (٢٤) B عليه السلام. (٢٥) B الذي. (٢٦) B

ونرغبه ونرهبه إلا ما قام الدليل <sup>(١)</sup> على خلافه كقوله <sup>(٢)</sup> عز وجل <sup>(٣)</sup> خَالَصَ لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ <sup>(٤)</sup> وقول النبي صلعم <sup>(٥)</sup> في الوصال لست كأحدكم وقوله صلعم في حديث <sup>(٦)</sup> الأضحية <sup>(٧)</sup> لأبي بردة ينار أذبح ولا <sup>(٨)</sup> تجزى عن أحد بعدك وما <sup>(٩)</sup> يشبه ذلك مما <sup>(١٠)</sup> يقوم الدليل من نص الكتاب والآثار ، فإما ما روى عن رسول الله صلعم في الحدود والاحكام والعبادات من <sup>(١١)</sup> الفرائض والسنة والامر والنهي والاستحباب والرخص والتوسيع فذلك من اصول الدين وهو مدون عند العلماء والفقهاء وستعمل فيما بينهم <sup>(١٢)</sup> ومشهور عندهم لانهم الائمة المحافظون لحدود الله المتمسكون بسنة رسول الله صلعم A.f.406 الناصرون لدين الله <sup>(١٣)</sup> عز وجل <sup>(١٤)</sup> بمنظور على الخلق دينهم وبيوتهم لهم ١. الحلال من المحرام والحق والباطل فهم حجج الله <sup>(١٥)</sup> تعالى على خلقه والدعاة <sup>(١٦)</sup> له في دينه فهولاء هم الخاصة من العامة ، فاما الخاصة من هؤلاء الخاصة لما <sup>(١٧)</sup> احكموا الاصول وحفظوا الحدود وتمسكوا بهذه السنة ولم يبق عليهم من ذلك بقية استجئوا اخبار رسول الله صلعم <sup>(١٨)</sup> التي وردت في انواع الطاعات والآداب والعبادات والاخلاق الشريفة والاحوال الرضية <sup>(١٩)</sup> وطالبوا ١٥ انفسهم بتابعة رسول الله صلعم والاسوة به <sup>(٢٠)</sup> واقتفاء أثره بما بلغهم من آدابه واخلاقه وافعاله واحواله فعضموا ما عظم وصغروا ما صغر وقللوا ما قلل وكثروا ما كثر وكرهوا ما كره واختاروا ما اختار وتركوا ما ترك وصبروا على ما صبر وعادوا من عادى ووالوا من والى وفضلوا من فضل ورغبوا فيما رغب وحذروا ما حذر <sup>(٢١)</sup> لان عايشة رضى الله عنها سبلت عن خلق رسول الله صلعم فقالت كان خلقه القرآن تعنى موافقة القرآن ، <sup>(٢٢)</sup> وروى عن النبي صلعم انه قال بُعثتُ <sup>(٢٣)</sup> بمكارم الاخلاق ،

وكقول B <sup>(٤)</sup> Kor. 33, 49. <sup>(٥)</sup> جل ذكره B <sup>(٦)</sup> على خلافه B om. <sup>(٧)</sup> <sup>(٨)</sup> لا يجرى B <sup>(٩)</sup> في حديث الحجج B <sup>(١٠)</sup> يشبه B <sup>(١١)</sup> In A is suppl. after يقوم B <sup>(١٢)</sup> مشهور B app. <sup>(١٣)</sup> الفرائض الى B <sup>(١٤)</sup> المحافظون B <sup>(١٥)</sup> الحجج B <sup>(١٦)</sup> في حديث الحجج B <sup>(١٧)</sup> لا يجرى B <sup>(١٨)</sup> يشبه B <sup>(١٩)</sup> يقوم B <sup>(٢٠)</sup> مشهور B app. <sup>(٢١)</sup> الفرائض الى B <sup>(٢٢)</sup> المحافظون B <sup>(٢٣)</sup> الحجج B

باب ما رُوي عن رسول الله صلعم <sup>(١)</sup> في اخلاقه  
وافعاله واحواله <sup>(٢)</sup> التي اختارها الله تعالى له،

<sup>(٤)</sup> قال الشيخ رحمه الله <sup>(٥)</sup> رُوي عن النبي صلعم أنه قال ان الله تعالى  
آدبني فأحسن آدبي، <sup>(٥)</sup> وقد رُوي عنه صلعم أنه قال أنا أعلمكم بالله وأخشاكم  
به <sup>(٦)</sup> الله، وصح عن رسول الله صلعم أنه قال خُيِّرْتُ بين أن أكون نبيًّا ملكًا  
أو <sup>(٧)</sup> أكون نبيًّا عبدًا فإشار إلى جبريل عليه السلم ان نواضع فقلت <sup>(٨)</sup> بل  
أكون نبيًّا عبدًا أشبع يومًا وأجوع <sup>(٩)</sup> يومًا، <sup>(١٠)</sup> ورُوي عنه <sup>(١١)</sup> صلعم أنه قال  
عُرض على الدنيا فأبيتها، وقال صلعم لو كان لي أحد ذهبًا لَأَنْفَقَهُ في سبيل  
الله <sup>(١٢)</sup> A.f.41a الآ شيء أُرصد <sup>(١٣)</sup> للدين، ورُوي عنه صلعم أنه لم <sup>(١٤)</sup> يذخر شيئًا لغيره  
١. ولأنه إنما ادخر مرة قوت سنة لعِياله ولم يرد عليه من الوفود، وقد رُوي  
عنه صلعم أنه لم يكن له قبضان ولم يُنخل له طعام وأنه خرج صلعم من  
الدنيا ولم يشبع <sup>(١٥)</sup> من خبز بُر قط اختيارًا لا اضطرارًا لأنه لو سأل الله  
عز وجل أن يجعل له الجبال ذهبًا ولم يحاسب عليه لَنَعَلَ ذلك وقد رُوي  
شبهًا <sup>(١٥)</sup> بذلك <sup>(١٦)</sup> في الاخبار والروايات، ورُوي عنه صلعم أنه قال ليلال  
١٥. رضى الله عنه أَنفَقَ ليلال ولا تَخْشَى من ذى العرش إقلا، ووضعت  
بريرة بين يديه صلعم طعامًا فأكل منه فردته إليه <sup>(١٧)</sup> الليلة الثانية فقال

واقفا B (١٦). طالبها A (١٨). الذى ورد B (١٧). حكما B (١٦). دينة.

مكالم B (٢٢). روى B (٢١). لا ترى with أن A (٢٠).

om. B (٢). ha suppl. in A. (٢). الذى اخاره الله عز وجل B (٢). من B (١).

بل عبدًا B (٨). om. B (٧). له B (٦). وروى B (٥). قال الشيخ رحمه الله

om. B (٩). The words from روى to الدين are suppl. in marg. A. ثلثا B (١٠).

من برًا B (١٤). يذخر B (١٤). الدين على A (١٢). om. A (١١).

من ذلك B (١٥). The words from بر قط are suppl. in marg. A. خبز بر قط

ليلة B (١٧). والاخبار B (١٦).

باب ما رُوي عن رسول الله صلعم في اخلاقه وافعاله واحواله ، ٩٧

لها <sup>(١)</sup> أما <sup>(٢)</sup> خشيت ان يكون <sup>(٣)</sup> له <sup>(٤)</sup> بُخَارٌ يوم القيمة لا تدخرى شيئاً لغدٍ فان الله <sup>(٥)</sup> تعالى يأتي برزق كل <sup>(٦)</sup> غدٍ او قال <sup>(٧)</sup> يومٍ ، ورُوي عنه صلعم انه لم يعب طعاماً قط إن اشتهاه أكله وان لم <sup>(٨)</sup> يشتهه تركه ولا خبير بين امرين الا اختار أنيسهما ، ولم يكن رسول الله صلعم زراعاً ولا تاجراً ولا حرثاً وكان من تواضعه صلعم بلبس الصوف ويتعل الخصوف ويركب الحمار ويحلب الشاة ويخصف نعله ويرقع ثوبه وكان لا يأنف ان يركب الحمار ويردِف خلفه ، وقد رُوي في الخبر <sup>(٩)</sup> انه صلعم كان يكره الغنا ولا يخشى <sup>(١٠)</sup> من الفقر وكان يمر به وبأزواجه الشهر والشهران فلا يوقد في بيته ناراً للخبز وإنه كان طعامهم الأسودين التمر والماء ، ورُوي عنه صلعم انه <sup>(١١)</sup> خير نساءه فأخترن الله <sup>(١٢)</sup> ورسوله وفيهن نزل <sup>(١٣)</sup> يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنن نردن الحياة الدنيا <sup>(١٤)</sup> وزينتهن الآيتين جميعاً ، وكان من دعايه <sup>(١٥)</sup> عليه السلم اللهم <sup>(١٦)</sup> آحيني مسكيناً <sup>(١٧)</sup> وأميتي مسكيناً واحشرنى في زمرة المساكين ، ومن دعايه <sup>(١٨)</sup> صلعم ايضاً اللهم ارزق آل محمد قوت يوم بيوم ، وكان ابو سعيد الخدري <sup>(١٩)</sup> رضى الله عنه يصف رسول الله صلعم كما رُوي عنه <sup>(٢٠)</sup> كان رسول الله صلعم Af. 41b يعقل البعير ويعلف الناضح ويقف البيت ويخصف النعل ويرقع الثوب ويحلب الشاة ويأكل مع الخادم ويطن معها اذا هي <sup>(٢١)</sup> أعيت وكان لا يمنعه الحياء ان يحمل <sup>(٢٢)</sup> بضاعته من السوق الى اهله وكان يصلح <sup>(٢٣)</sup> الغنى والفقير ويسلم مبتدئاً وكان لا يرد من دعاه ولا يجفر ما دعى اليه ولو الى حشف التمر وكان لئن الخلق كريم الطبع جميل المعاشرة طلق الوجه بساماً من غير ضحك محزوناً من غير <sup>(٢٤)</sup> عبوس متواضعاً من غير <sup>(٢٥)</sup> ذلة جواداً من غير

من جهنم A adds بحاه B (٤) . B om. (٣) . حسب B (٢) . ما B (١) .  
يشتهيه B (٨) . غد B (٧) . يوم B (٦) . عز وجل B (٥) . in marg.  
صلّى B (١٢) . Kor. 33, 28. (١١) . So pointed in A. (١٠) . عنه A (٩) .  
عيت B (١٦) . وكان B (١٥) . وأميتي B (١٤) . آحيني B (١٣) . الله عليه وسلم  
مذلة B (٢٠) . عبوسه B (٢٤) . الفقير والغنى B (٢٣) . بضاعه A (٢٢) .

سَرَف رَفِيقُ الْقَلْبِ (١) دَائِمَ الْإِطْرَاقِ رَحِيمًا بِكُلِّ مُسْلِمٍ لَمْ يَجْنَأْ قَطً (٢) مِنْ شَيْعٍ وَلَا (٣) مَدَّ يَدَهُ إِلَى (٤) طَمَعٍ، وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْوَدَ مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ، وَوَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ جَبَلَيْنِ مِنَ الْغَنَمِ لِرَجُلٍ وَاحِدٍ فَرَجَعَ ذَلِكَ الرَّجُلُ إِلَى قَبِيلَتِهِ وَقَالَ إِنَّ مُحَمَّدًا (٥) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطَى عَطَاءً (٦) مِنْ لَا يَخْشَى الْفَقْرَ، وَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحَابًا وَلَا قَحَاقًا وَلَا مُتَفَحِّشًا، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ عَلَى الْأَرْضِ وَيَجْلِسُ عَلَى الْأَرْضِ وَيَلْسُ الْعَبَاءَ وَيَجَالِسُ الْمَسَاكِينَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ وَيَتَوَسَّدُ بِهِ وَيَقْصُصُ مِنْ نَفْسِهِ وَلَمْ يَرُ ضَاحِكًا (٧) مِلًّا فِيهِ وَلَمْ يَأْكُلْ وَحْدَهُ قَطً وَلَا ضَرَبَ عَبْدَهُ قَطً وَلَا ضَرَبَ أَحَدًا يَدَهُ إِلَّا فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (٨) وَكَانَ لَا يَجْلِسُ مُتَرَبِّعًا وَلَا يَأْكُلُ مُتَكَبِّعًا وَيَقُولُ أَكُلُّ كَمَا يَأْكُلُ الْعَبْدُ وَأَجْلِسُ كَمَا يَجْلِسُ الْعَبْدُ، وَرَوَى عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ شَدَّ الْحَجَرَ عَلَى بَطْنِهِ مِنَ الْجَمُوعِ وَلَوْ سَأَلَ رَبَّهُ أَنْ يَجْعَلَ لَهُ (٩) أَبَا قَيْسٍ ذَهَبًا لَأَجَابَهُ، وَحَمَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْحَابَهُ إِلَى بَيْتِ أَبِي الْهَيْثَمِ بْنِ الْتَّيْهَانِ مِنْ غَيْرِ أَنْ دَعَاهُ وَأَكَلَ فِي بَيْتِهِ مِنْ طَعَامِهِ وَشَرِبَ مِنْ شَرَابِهِ وَقَالَ هَذَا مِنَ النِّعَمِ الَّذِي تَسْأَلُونَ عَنْهُ، وَدَعَاهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ آخَرُ إِلَى بَيْتِهِ مَعَ خَمْسَةِ مِنْ أَصْحَابِهِ فَلَمْ يَدْخُلْ مَعَهُ السَّادِسُ إِلَّا بِأَذْنِهِ، وَرَوَى فِي الْحَدِيثِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنْدِيلًا لَهُ عَلَمٌ ثُمَّ رَمَى بِهِ وَقَالَ كَادَ أَنْ تُلْهِنِي أَعْلَامُهُ وَقَالَ آتُونِي بِأَنْبِجَانِيَةِ أَبِي جَهْمٍ، وَسُئِلَ عَنِ الصَّلَاةِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَقَالَ أَوْكُلْكُمْ يُحَدُّ ثَوْبَيْنِ، وَقَالَ أَنَا ابْنُ امْرَأَةٍ كَانَتْ تَأْكُلُ الْقَدِيدَ، وَقَالَ لَا تَنْضَلُونِي عَلَى يُونُسَ بْنِ مَتَّى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَقَالَ (١٠) [مَرَّةً] أَنَا سَيِّدُ

أعله B (٥). الطعم B (٤). من B (٣). سبع AB (٢). دايب B (١).

ملو B (٩). يامن B app. (٨). AB om. Suppl. in A. (٧). B om. (٦).

(B fol. 87b, l. 7). كتاب الاسوة والافتداء برسول الله (Here ends in B the) (١٠).

The words عز وجل are followed immediately by the title of the next book, viz., كتاب آداب الصوفية. The omitted portion extends from A fol. 41b, l. 15

to A fol. 62a, last line. (١١) ابو corr. in marg. (١٢) Suppl. in marg.

وَلَدَ آدَمَ وَلَا فَحْرَ، وَقَالَ صَلَعَمُ أَنِّي أُعْطِيَ اقْوَامًا وَأَمْنَعَ آخَرِينَ وَلَيْسَ الَّذِي  
أُعْطِيهِ بِأَحَبَّ إِلَيَّ مِنَ الَّذِي أَمْنَعُهُ، وَقَالَ أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ فَقَرَاءَ  
الْأَنْصَارِ الشَّعْثَةَ رُءُوسُهُمُ الدَّنَسَةُ نِيَابُهُمُ الَّذِينَ لَا يَنْكُحُونَ الْمُتَنَعِمَاتِ وَلَا تَنْفُحُ  
لَهُمُ السُّدَدُ، وَقَالَ صَلَعَمُ مَا لِي وَلِلدُّنْيَا، وَقَالَ لَيْكُنْ بُلْغَةُ أَحَدِكُمْ كِرَادَ الرَّاكِبِ،  
وَقَالَ يَدْخُلُ فَقَرَاءَ أُمِّي الْجَنَّةَ قَبْلَ اغْنِيَائِهِمْ بِنِصْفِ يَوْمٍ وَهُوَ خَمْسَاءَةُ عَامٍ،  
وَقَالَ نَحْنُ مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ أَشَدُّ النَّاسِ بِلَاءً ثُمَّ الْأَمْثَلُ فَلِأَمْثَلِ وَيُتَبَلَى الرَّجُلُ  
عَلَى <sup>(١)</sup> قَدَرِ دِينِهِ فَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ صَلَابَةٌ فَهُوَ أَشَدُّ بِلَاءً، وَقَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ  
<sup>(٢)</sup> صَلَعَمُ أَنِّي أُحِبُّكَ قَالَ أَسْتَعِدَّ لِلْبَلَاءِ جَلْبَابًا، وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَعَمُ قَالَ  
حُبِّبَ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاثٌ، وَقَالَ أَنْتُمْ أَعْلَمُ بِدُنْيَاكُمْ فَأَضَافَ الدُّنْيَا إِلَيْهِمْ  
وَأَخْرَجَ نَفْسَهُ مِنْهَا، وَلَمْ يَضَعْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَعَمَ لَبَنَةً عَلَى لَبَنَةٍ إِلَى أَنْ خَرَجَ مِنَ  
الدُّنْيَا، وَخَرَجَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الدُّنْيَا وَدِرْعُهُ مَرْهُونَةٌ عِنْدَ يَهُودِيٍّ عَلَى <sup>(٣)</sup> صَاعٍ  
مِنْ شَعِيرٍ وَلَمْ يَتْرِكْ دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا وَلَمْ يَقْسَمْ لَهُ مِيرَاثٌ وَلَمْ يُوْجَدْ فِي بَيْتِهِ  
أَثَاثٌ، وَقَالَ نَحْنُ مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً، وَكَانَ يَقْبَلُ  
الْهَدْيَةَ وَالْكَرَامَةَ وَالْعَطِيَّةَ وَكَانَ لَا يَأْكُلُ مِنَ الصَّدَقَةِ وَيَأْخُذُهَا مِنْهُمْ، وَرَوَى  
عَنْهُ صَلَعَمُ أَنَّهُ قَالَ مَا أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى أَنْ أَجْمَعَ الْمَالَ وَأَكُونَ تَاجِرًا وَلَكِنْ  
أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ <sup>(٤)</sup> سَيِّحَ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى  
يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ، وَرَوَى عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا <sup>(٥)</sup> أَنَّهَا قَالَتْ ذُبْنَا شَاةً  
فَنَصَدَقْنَا بِهَا حَتَّى لَمْ يَبْقَ إِلَّا كَنْفُهَا <sup>(٦)</sup> [قَالَتْ] فَقُلْتُ يُرْسِلُ اللَّهُ ذَهَبَ كُلِّهَا  
أَف. 42b  
وَالْقَلَمَ وَمَا يَسْطُرُونَ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمُعْجُزٍ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ  
مَمْنُونٍ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلْفَى عَظِيمٍ، وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَعَمُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ  
وَيَكْرَهُ سَنَسَافَهَا، وَقَالَ صَلَعَمُ بُعِثْتُ لِأَتَى بِمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ، وَكَانَ مِنْ خَلْفِهِ

(١) In marg. حسب. (٢) After صلعم in marg. دل الله. (٣) أصع. (٤) Kor. 15, 98-99. (٥) أنه. (٦) Suppl. above. (٧) Kor. 68, 1-4.

١٠٠ كتاب اللّمع، باب ما رُوى عن رسول الله صلّعم في اخلاقه،

صلعم الحياء والسخاء والتوكل والرضا والذكر والشكر والحلم والصبر والعفو والصغى والرافة والرحمة والمدارة والنصيحة والسكينة والوقار والتواضع والافتقار والمجود والسماحة والخضوع والتقوى والشجاعة والرفق والاخلاص والصدق والزهد والقناعة والخشوع والخشية والتعظيم والهيبة والدعاء والبكاء والخوف والرجاء واللياقة واللبا والتجهد والعبادة والمجاهدة،<sup>(١)</sup> وكما رُوى عنه صلعم انه كان متواصل الاحزان دأب الفكرة وكان لصدرة أزيز كأزيز المرجل وأنه صلعم صلى حتى تورمت قدماء فقيل له يا رسول الله أليس قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا أكون عبدا شكورا، وكان صلعم يعطى من حرمة ويصل من قطعة ويعفو عن ظلمه وما انتقم رسول الله صلعم لنفسه قط ولا غضب لنفسه قط إلا أن تنتهك محارم الله<sup>(٢)</sup> فيغضب<sup>(٣)</sup> [لله]<sup>(٤)</sup> وكان للأرملة كالزّوج الشفيق واللينيم كالآب الرحيم، وقال<sup>(٥)</sup> [صام] من ترك مالا فلورثته ومن ترك كالا أو ضياعا فالى، وقال اللهم ائني بشر اغضب كما يغضب البشر فأبى أمرى سببته أو لعنته فأجعل ذلك كفارة<sup>(٦)</sup> له أو كما قال، وقال أنس بن مالك خدمت رسول الله صلعم عشرين سنة A f. 43a فما ضربنى ولا كهرنى ولا قال لى لى لى فعلته لى<sup>(٧)</sup> فعلت ولا لى لى لم افعله لى لم<sup>(٨)</sup> تفعله، ولو لم يكن من كرمه وعفوه وحلمه إلا ما كان منه يوم فتح مكة لكان من كمال الكمال وذلك انه دخل مكة صلحا وقد قتلوا أعمامه وأولياءه بعد ان حصروه فى الشعاب وعذبوا اصحابه بانواع العذاب واخرجوه وأدموه وطرحوا عليه الرّوث وأذوه فى نفسه وفى اصحابه وسفهاوا عليه واجتمعوا على كيد، فلما دخلها بغير حدم وظهر عليهم على صغر منهم قام خطيبا فحمد الله وأثنى عليه ثم قال اقول كما قال اخى يوسف عليه السلم لا تريب

فذلك الذى الذى يغضب. The words الذى الذى يغضب. (٢) Orig. الذى الذى يغضب. (١) In marg. وكان كما.

have been stroked through and يغضب has been altered to يغضب.

(٣) Suppl. above.

(٤) Here is a marginal variant, which has been partially destroyed by worms: it appears to be دونه. (٥) written above.



باب ما رُوي عن رسول الله صلعم في اخلاقه وافعاله واحواله، ١.١

عليكم اليوم فغفر الله لكم وقال من دخل دار ابي سفيان فهو آمن، وما يشبه ذلك مما يرد من الاخبار الصحيحة في هذا المعنى أكثر مما ينهياً ذكره وإنما ذكرنا طرقاتاً ليستدل به على ما لم نذكره، والله اعلم بالصواب،

باب بيان ما رُوي عن النبي صلعم في الرخص والتوسيع على الأمة فيما اباح الله تعالى لهم ووجه ذلك في حال الخصوص والعموم في الاقتداء برسول الله صلعم،

فأما ما رُوي عن رسول الله صلعم مما جمع الله عليه من اموال بني قريظة والنضير وقدك<sup>(١)</sup> وخيبر وأشياء ذلك والحلة التي أهديت اليه والجمع والسيف الذي في قرابه فضة والستور التي كانت في البيت والرأية التي كانت له<sup>(٢)</sup> [والفرس] والبغل والناقة والحمار والبردة والعامة والخف الذي أهدى اليه الجاشي وغير ذلك مما يكثر<sup>(٣)</sup> ذكره وأنه كان يحب الحلو البارد وأنه أكل الخبيص والذي قال لأصحابه كُلُوا واشبعوا وما<sup>(٤)</sup> جانس ذلك من الاخبار المروية عنه صلعم فإن جميع ذلك في الرخصة والتوسيع على الأمة والإباحة لها لأنه<sup>(٥)</sup> [كان صلعم] امام الخلق الى يوم القيمة وأنه قال صلعم بُعثت بالحنيفية السنية وقال صلعم أنها أنسا لاسن ولو لم يوسع الله تعالى على المخلوق التعلق بالرخص والأخذ بما اباح الله تعالى لهم في الطلب والجمع والامساك والمكاسب بشرط العلم هللكوا لأن الله تعالى لم يدع المخلوق الى جمع الاموال والصناعات والتجارات ولكن اباح لهم ذلك لعلمه بضعفهم وقد دعاهم الله تعالى الى طاعته وعبادته وندب كافة المؤمنين الى ذكره وشكره والتوكل عليه والانقطاع اليه بقوله تعالى<sup>(٥)</sup> أَيُّهَا الَّذِينَ

ذكرهم<sup>(٢)</sup> Suppl. in marg. written above as variant. وحين<sup>(١)</sup>

أشبه ذلك وما<sup>(٤)</sup> In marg. Kor. 33, 41.

١٠٢ كتاب التَّعْ، باب بيان ما رُوي عن النبي صلَّم في الرُّخْصِ،

أَمَّا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا وَقَوْلُهُ تَعَالَى <sup>(١)</sup> وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ قَالَ تَعَالَى <sup>(٢)</sup> وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ <sup>(٣)</sup> وَإِيَّايَ فَارْهَبُونَ <sup>(٤)</sup> وَإِيَّايَ فَاتَّقَوْنَ وَأَشْبَاهَهُ، وليس حال الناس في هذه المباحات والرُّخْصِ كحال الأنبياء عليهم السَّلام لأنَّ تعلق الناس أكثرهم بالرُّخْصِ والمباحات من ضعف إيمانهم وميل نفوسهم إلى المحظوظ وعجزهم عن حمل انتقال مرارة الصبر والقناعة بما لا بدَّ لهم منها وربما يؤتيم ذلك إلى اتباع الشهوات واكتساب السيئات أن تخلطوا عن أداء حقوقها ولم يقوموا بشرائط العلم في تناولها، فأما الأنبياء عليهم السَّلام قد هذبوا بتأييد النبوة وقوة الرسالة وإنوار الوحي حتى لا تأخذ منهم الأشياء ويكون كونهم فيها لغيرهم وقيامهم فيها لحقوقهم لا لحظوظهم، ألا نرى إلى قوله تَعَالَى <sup>(٥)</sup> مَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي آتَرْتَهُ وَإِلَيْتَايَ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ، فقد أخبر بأنَّ ما آفَاءَ الله عليه فهو لله وللرسول <sup>(٥)</sup> [ولذي القربى واليتامى، قالوا ومعنى فهو لله وللرسول] يعني وللرسول أن يضعه في موضعه والذي قال خُمُسُ الخُمُسِ فإنَّ ذلك كان يضعه حيث يشاء، والناس في موافقة كتاب الله تعالى وإتباع رسول الله صلَّم على ثلاثة أقسام فمنهم من تعلق بالرُّخْصِ والمباحات والتأويل والسعة، <sup>١٥</sup> ومنهم من تعلق بعلم الفرائض والشَّئْنِ والمُحْدُودِ والاحكام، ومنهم من أحكم ذلك وعلم من احكام الدين ما لا يسعه الجهل به ثم تعلق بالأحوال السنية والأعمال الرضية ومكارم الاخلاق ومعالي الأمور وحفائض الحقوق والتحقُّقِ والصدق كما رُوي في الحديث أنَّ النبي صلَّم قال لحارثة لكلِّ حقٍّ حقيقةٌ فإِيمانك قال عرفتُ نفسي عن الدنيا فَاسْهَرْتُ ليلي وَأَظْمَأْتُ نهارِي وكأَنِّي كما جَاءَ في الحديث فقال النبي صلَّم عرفتُ فالزُّمُّ أو قال عبدُ نَوَّرَ الله قلبه، ويقال إنَّ أصلَ جميع ما تكلموا فيه من علم الباطن أربعة احاديث حديث جبريل عليه السَّلام حيث سأل رسول الله

(١) Kor. 5, 26.

(٢) Kor. 21, 92.

(٣) Kor. 2, 38.

(٤) Kor. 59, 7.

(٥) Suppl. in marg.

صلعم عن الايمان والاحسان فقال الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه الحديث، وحديث عبد الله بن عباس رضي الله عنه أنه قال أخذ رسول الله صلعم يدي وقال لي يا غلام احفظ الله يحفظك، <sup>(١)</sup> وحديث وابصة الأنثى ما حاك في صدرك والبر ما اطمأن اليه نفسك، وحديث النعمان بن بشير عن النبي صلعم الحلال بين والحرام بين، وقول النبي صلعم <sup>(٢)</sup> لا ضرر ولا ضرار في الاسلام،

### باب <sup>(٣)</sup> [ما] ذكر <sup>(٤)</sup> [عن] المشايخ في اتباعهم رسول الله صلعم <sup>(٥)</sup> وتخصيصهم في ذلك،

قال الشيخ رحمه الله سمعت <sup>(٦)</sup> [أبا عمرو] عبد الواحد بن علوان رحمه الله قال سمعت المجيد رحمه الله يقول علمنا هذا مشنك بحديث رسول الله صلعم، وسمعت أبا عمرو اسمعيل بن مجيد يقول سمعت أبا عثمان سعيد بن عثمان الحيري يقول من أمر السنة على نفسه قولاً وفعلاً نطق بالحكمة ومن أمر الهوى على نفسه قولاً وفعلاً نطق بالبدعة قال الله تعالى <sup>(٧)</sup> وَإِنْ تُطِيعُوهُ <sup>A. f. 446</sup> تَهْتَدُوا، وسمعت <sup>(٨)</sup> طيفور البسطاي يقول <sup>(٩)</sup> [سمعت موسى بن عيسى المعروف ١٥ بعبي يقول] سمعت أبي يقول سمعت أبا يزيد البسطاي رحمه الله يقول قم بنا حتى ننظر الى هذا الرجل الذي قد شهر نفسه بالولاية وكان الرجل في ناحيته مقصوداً مشهوراً بالزهد والعبادة وقد سمأه لنا طيفور ونسبته قال فمضينا قال فلما خرج من بينه ودخل المسجد رمى ببزاقه تجاه القبلة فقال ابو يزيد قم بنا ننصرف قال فانصرف ولم يسلم عليه وقال هذا رجل ليس ٢٠ بمؤمن على أدب من آداب رسول الله صلعم فكيف يكون مأموناً على ما

لا ضرورة ولا اضرار في الاسلام. <sup>(٦)</sup> In marg. وحديث جاء به وقرأ <sup>(٧)</sup> In marg.

<sup>(٨)</sup> Suppl. in marg. <sup>(٩)</sup> وتخصيصهم. <sup>(١٠)</sup> Kor. 24, 53. <sup>(١١)</sup> Suppl. above,

يدّعيه من مقامات الاولياء والصدّيقين، وسمعت طيفور يقول سمعت موسى  
ابن عيسى يقول سمعت أبي يقول سمعت أبا يزيد رحمه الله يقول لقد هممت  
ان اسأل الله تعالى ان يكفيني مؤنة الأكل ومؤنة النساء ثم قلت كيف  
يجوز لي ان اسأل الله عز وجل هذا ولم يسأله رسول الله صلّم فلم أسأله  
وكتاني الله تعالى مؤنة النساء حتى لا أبالي استقبلني امرأة او حابط أو  
كما قال، وسمعت ابا الطيب احمد بن مقاتل العنكي البغدادى يقول كنت  
عند جعفر الخلدى رحمه الله <sup>(١)</sup> [يوم مات الشبلى] فدخل عليه بُندار الدينورى  
وكان خادم الشبلى رحمه <sup>(٢)</sup> الله وكان قد حضر مؤنة فسأله جعفر آيش رأيت  
منه فى وقت موته فقال لها أمسك لسانه وعرق جبينه اشار الى وضعتى  
١. للصلاة فوضعتى فنسبت تخليل لحيته فقبض على يدى وأدخل اصابعى فى  
لحيته بمخلها قال فبكى جعفر وقال آيش ينياً ان يقال فى رجل لم يذهب  
عليه تخليل لحيته فى الوضوء عند نزع روحه وامسك لسانه وعرق جبينه او  
كما قال، وسمعت احمد بن على الوجيى يقول سمعت ابا على الروذبارى  
يقول كان أستاذى فى علم التصوف المجنّد وكان استاذى فى الفقه ابو  
العبّاس بن سريج وكان استاذى فى النحو واللغة ثعلب وكان استاذى فى  
A.f.45a حديث رسول الله صلّم ابراهيم الحزنى، وسئل <sup>(٣)</sup> ذو النون رحمه الله بما ذا  
عرفت الله تعالى فقال عرفت الله بالله وعرفت ما سوى <sup>(٤)</sup> الله برسول الله  
صلّم، وقال سهل بن عبد الله رحمه الله كلّ وجد لا يشهد له الكتاب  
والسنة <sup>(٥)</sup> فباطل، وقال ابو سليمان الداراني رحمه الله ربّما <sup>(٦)</sup> تنكّت الحقيقة  
٢. قلبى اربعين يوماً فلا آذن <sup>(٧)</sup> لها أن تدخل قلبى الا بشاهدين من الكتاب  
والسنة، فهذا ما حضرنى فى الوقت ممّا ذهب اليه الصوفية فى اتباعهم رسول  
الله صلّم وكرهت <sup>(٨)</sup> التثليل واقتصرت على ما ذكرت للتخفيف، وبالله التوفيق،

(١) Suppl. in marg.

(٢) After الله the words مات الشبلى have been

stroked out. (٣) ذا. (٤) ذلك written above as variant. (٥) In marg.

الطويل. (٨) In marg. طرق. (٦) In marg. فهو باطل.

(١) [كتاب المستنبطات،]

باب مذهب اهل الصفة في المستنبطات الصحيحة في فهم القرآن والحديث وغير ذلك وشرحها،

قال الشيخ رحمه الله (١) [إذا] قالوا ما معنى المستنبطات (٢) فيقال  
 المستنبطات ما استنبط اهل الفهم من المتحققين بالموافقة لكتاب الله عز وجل  
 ظاهراً وباطناً والمتابعة لرسول الله صلعم ظاهراً وباطناً والعمل بها بطواهرهم  
 وبواطنهم، فلما (٣) [عملوا بما] علموا من ذلك ورزقهم الله تعالى علم ما لم يعلموا  
 وهو علم الاشارة وعلم موارث الاعمال التي يكشف الله تعالى لقلوب اصفيائه  
 من المعاني المذخورة وللطائيف والاسرار المخزونة وغرائب العلوم وطرايف  
 الحكم في معاني القرآن ومعاني (٤) اخبار رسول الله صلعم من حيث احوالهم  
 واوراقهم وصفاء اذكارهم قال الله تعالى (٥) أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ  
 أَقْفَالُهَا، وقال النبي صلعم من عمل بما علم ورثه الله تعالى علم ما لم يعلم،  
 وهو العلم الذي ليس لغيرهم ذلك من اهل العلم وأقفال القلوب ما (٦) يقع  
 على القلوب من (٧) الصدأ لكثرة الذنوب وإتباع الهوى ومحبة الدنيا وطول  
 الغفلة وشدة المحرص وحب الراحة وحب النماء والمحمدة وغير ذلك من  
 الغفلات والزلات والمخالفة والخيانات، فاذا كشف الله تعالى (٨) [ذلك عن]  
 القلوب (٩) بصدق التوبة والندم على الحوة فقد فُتح الاقفال عن القلوب  
 وآتته الزوايد والفوايد من الغيوب فيعبر عن زوايد وفوايد بترجمانه وهو

(١) Suppl. in marg. (٢) Orig. فقال but corr. by later hand. (٣) In marg.

تصدق (٧) الصدى (٦) تقع (٥) Kor. 47, 28. (٤) حديث.

اللسان الذى ينطق بغرائب الحِكم وغرائب العلم، فاذا شرحوا هذه <sup>(١)</sup> التفط المريدون والفاقدون والطالبون من تلك الجواهر بأذات واعية وقلوب حاضرة فعاشوا وانتفعوا بذلك وأنعموا، وقد قال الله عز وجل <sup>(٢)</sup> أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا، فدل على ان <sup>(٣)</sup> تدبرهم في القرآن يستنبطون اذ لو كان القرآن من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا، ثم قال <sup>(٤)</sup> وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ أَلْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ بِعَنَى مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَقَالُوا أُولَ الْأَمْرِ هَاهُنَا أَهْلُ الْعِلْمِ فَقَدْ بَيَّنَّ هَاهُنَا خُصُوصِيَّةَ أَهْلِ الْعِلْمِ وَخُصُوصِيَّةَ أَهْلِ الْأَسْتِنْبَاطِ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ، وقد روى في الخبر ان رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله علّمني من غرائب العلم فقال وما علّمت في أول العلم أحكم أول العلم ثم تعال حتى أعلمك غرائب العلم او كما قال، ولنفهاء الامصار وعلمائها في كل وقت مستنبطات مشهورة في آيات القرآن والخبار الظاهرة مستعدة للاحتجاج بها بعضهم على بعض في المسائل الخلافية بينهم، وقد قال بعضهم <sup>١٥</sup> ان في هذا الحديث الذى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله على ما جاء في الحديث إنه يدخل في ثلثين بابا من ابواب العلم، وهذا لا يكون الا من طريق الاستنباط وكذلك اهل الكلام والنظر احتجاجهم العقلية كلها مستنبطات وكل ذلك <sup>Δ f. 40a</sup> حسن عند اهله ومقبول اذ المقصود من ذلك النصرة للحق والرد للباطل، وأحسن من ذلك مستنبطات اهل العلم بالعلم والتحقيق والاخلاص في العمل من المجاهدات والرياضات والمعاملات <sup>(٦)</sup> والمتفرجين الى الله تعالى بأنواع الطاعات وأهل الحقائق،

(١) فالنقط.

(٢) Kor. 4, 84.

(٣) تدبرهم.

(٤) Kor. 4, 85.

(٥) In marg. الصفة.

(٦) والمتقون.

## باب في كيفية الاختلاف في مستنبطات اهل الحقيقة في معاني علومهم واحوالهم،

قال الشيخ رحمه الله اعلم أيديكم الله <sup>(١)</sup> بالفهم وأزال عنك الوم ان  
ابناء الاحوال وأرباب <sup>(٢)</sup> القلوب فان لم ايضا مستنبطات في معاني احوالهم  
وعلومهم وحقايقهم وقد استنبطوا من ظاهر القرآن وظاهر الاخبار معاني  
لطيفة باطنة وحكما مستطرفة <sup>(٣)</sup> وأسراراً مذخورة ونحن نذكر طرقاً من  
ذلك ان شاء الله تعالى، وهم ايضا في مستنبطاتهم يختلفون كاختلاف اهل  
الظاهر غير ان اختلاف اهل الظاهر يؤدى الى <sup>(٤)</sup> [حكم] الغلط والخطأ  
والاختلاف في علم الباطن لا يؤدى الى ذلك لأنها فضائل ومحاسن ومكارم  
١٠ واحوال واخلاق ومقامات ودرجات، وقد قيل ان اختلاف العلماء  
<sup>(٥)</sup> [رحمة وهذا له معنى اما الاختلاف بين العلماء] في علم الظاهر رحمة من  
الله تعالى لان المصيب يرد على المخطئ ويبين للناس غلط المخالف وخلافه  
للمصيب في الدين حتى تجنبوا منه ولو لا ذلك لهلك الناس بذهاب دينهم،  
واما الاختلاف بين اهل الحقايق <sup>(٥)</sup> ايضا <sup>(٦)</sup> رحمة <sup>(٧)</sup> [من] الله لأن كل  
١٥ واحد بتكم من حيث وقته ويجيب من حيث حاله ويشير من حيث وجهه  
فتكون فيهم لكل واحد من اهل الطاعات وأرباب القلوب والمريدين  
والمتحققين فائدة من كلامهم وذلك ايضا على قدر تفاوتهم واختصاصهم  
ودرجاتهم وبيان ما قلنا في <sup>(٨)</sup> اختلافهم ما حكى عن <sup>(٩)</sup> ذي النون رحمه الله  
انه سئل عن الفقير الصادق فقال <sup>(٩)</sup> [هو الذي لا يسكن الى شيء، وإليه

(١) Orig. بالفهم, but corr. by later hand. (٢) In marg. العلوم. (٣) وأسرار.

(٤) Suppl. in marg. (٥) Suppl. above. (٦) The words رحمه الله have been altered to رحمه الله and رحمه has been added in marg. after الله.

(٧) Text om. (٨) اختلافهم suppl. above after منه (٩) ذا.

١٠٨ كتاب التَّوْبَةِ، باب في كَيْفَةِ الاختلاف في مستنبطات اهل الحنفية،

يسكن كلَّ شيءٍ، وسُئِلَ ابو عبد الله المغربي عن الفقير الصادق [١] فقال  
الفقير الصادق الذي يملك كلَّ شيءٍ ولا يملكه شيءٌ، وسُئِلَ ابو الحرث  
الأولاسي عن الفقير الصادق فقال هو الذي لا يأنس بشيءٍ ويأنس به كل  
شيءٍ، وسُئِلَ يوسف بن الحسين عن الفقير الصادق فقال من آثَر وقته  
° فان كان فيه تطلَّع الى وقت ثانٍ لم يستغنى اسم الفقير، وسُئِلَ الحسين بن  
منصور رحمه الله عن الفقير الصادق فقال الفقير الصادق الذي لا يختار  
بصحة الرضا ما يَرِدُ عليه من الاسباب، وسُئِلَ النوري رحمه الله عن الفقير  
الصادق فقال الفقير الصادق الذي لا يتهم الله تعالى في الاسباب ويسكن  
اليه في كلِّ حال، وسُئِلَ سُنون رحمه الله عن الفقير الصادق فقال الذي  
١٠ يأنس <sup>(٢)</sup> بالمفقود كما يأنس الجاهل بالموجود ويستوحش بالموجود كما يستوحش  
الجاهل بالفقد، وسُئِلَ ابو حفص النيسابوري رحمه الله عن الفقير الصادق  
<sup>(٣)</sup> [فقال الذي يكون مع كل وقت بحكمه فاذا ورد عليه وارِدٌ يُخرجه عن  
حكم وقته ويستوحش منه، وسُئِلَ الجُنَيْد رحمه الله عن الفقير الصادق] فقال  
هو ان <sup>(١)</sup> [لا] يستغنى بشيءٍ ويستغنى به كلَّ شيءٍ، وكما سُبِلَ المُرْتَعَش  
١٥ النيسابوري رحمه الله عن الفقير فقال الذي يأكله القمل ولا يكون له ظفر  
يملك به نفسه، وقد اختلف هؤلاء في اجوبتهم كاختلافهم في اوقائهم واحوالهم  
وكل ذلك حسن ولكل جواب من اجوبتهم اهلٌ يليق بهم ما اجابوا وهي  
فايزة ونعمة وزيادة لم ورحمة،

(١) Suppl. above.

(٢) In marg. بالفقد.

(٣) Suppl. in marg.



باب في مستنبطات اهل الصنوة <sup>(١)</sup> في تخصيص النبي صلعم وشرفه  
وفضله على اخوانه عليه السلام من كتاب الله عز  
وجل من طريق الفهم،

قال الشيخ رحمه الله فاما المستنبطات التي في كتاب الله عز وجل فقد  
ذكرنا طرقا من ذلك في باب مذهب اهل الصنوة في موافقة كتاب الله  
عز وجل وهذا <sup>(٢)</sup> [الذي نذكره] انما نذكره في <sup>(٣)</sup> [معنى] خصوصية رسول  
الله صلعم، <sup>(٤)</sup> وفيما استنبطوا فيما نطق القرآن بشرفه وما خص به <sup>(٥)</sup> من  
A f. 47a سائر الرسل عليهم السلام قوله عز وجل <sup>(٦)</sup> قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى  
بَصِيرَةٍ اَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ، قال ابو بكر  
الواسطي رحمه الله اَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ يعني ان لا اشهد لنفسي يعني  
ان لا ارى نفسي فاستفطهم بشواهدى، ومعنى آخر على بَصِيرَةٍ <sup>(٧)</sup> [ايقن]  
انه ليس <sup>(٨)</sup> الى شيء فيكون الى نفسي من الهداية شيء، ومعنى آخر على بَصِيرَةٍ  
انه لا غلظ ضرا ولا نفعا الا ان يتولى الله تعالى <sup>(٩)</sup> [تقريبها]، ومعنى قوله اَنَا  
وَمَنِ اتَّبَعَنِي على ذلك دعوتهم سبحانه الله <sup>(١٠)</sup> [ان يكون] احدا بلحق ما بهمه  
ويقصد الا به، وما اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ان ارى الهداية من نفسي او منه  
بدعوى، قوله <sup>(١١)</sup> [تعالى] <sup>(١٢)</sup> قُلْ اَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَاَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ  
مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ، قالوا معناه من طريق  
الفهم والاستنباط قُلْ اَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ فيما بيني وبين الخلق وبينى وبين الله  
تعالى وَاَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ يعني عند كل قصد تقصدونه

(١) و، but corr. in marg.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) Suppl. above.

(٤) In marg. وما.

(٥) بين written above as variant.

(٦) Kor. 12, 108.

قُلْ suppl. above.

(٧) اليه.

(٨) تقريبهم.

(٩) Kor. 7, 28.

١١. كتاب التَّوْحِيدِ، باب في مستنبطات اهل الصَّوْفَةِ في تَخْصِصِ النَّبِيِّ،

وَأَدْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ يَعْنِي ادْعُوهُ بِلا رِبَاءٍ وَلَا عُجْبٍ ثُمَّ لَا تَعْتَدُوا عَلَى هَذَا لِأَنَّهُ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ عِنْدَ الْعَوَاقِبِ، وَفِي مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى <sup>(١)</sup> سَتَرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ مَعْنَاهُ سَتَرِيهِمْ نَعَوْتَنَا وَصَفَاتِنَا فِي الْمَلَكُوتِ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لِمَنْ نَبِيْنٌ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ وَمَا سِوَاهُ بَاطِلٌ لَا جَرَمَ، فَلِذَلِكَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَتْ الْعَرَبُ <sup>(٢)</sup> [مَا قَالَ لَيْدٍ]،

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ،

وَمِمَّا اسْتَنْبَطُوا مِنْ خُصُوصِيَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ سَأَلَ رَبَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ <sup>(٣)</sup> رَبِّي أَشْرَحَ لِي صَدْرِي وَيَسِّرَ لِي أَمْرِي <sup>(٤)</sup> [وَنُودَى مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ] <sup>(٥)</sup> وَلَا تَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ إِلَى آخِرِ <sup>(٦)</sup> [السُّورَةِ]، وَكَذَلِكَ سَأَلَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ <sup>(٧)</sup> وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ <sup>(٨)</sup> [فَضَّلَ الْحَبِيبُ عَلَى الْخَلِيلِ] وَقَالَ لَنَبِيْنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَيْرِ سَأَلَ <sup>(٩)</sup> يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ، وَقِيلَ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ إِلَى قَوْلِهِ <sup>(١٠)</sup> إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا، وَمِمَّا قِيلَ فِي هَذَا الْمَعْنَى أَيْضًا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَاطَبَ جَمِيعَ الْخَلْقِ وَدَعَا إِلَيْهِمْ عَلَيْهِ بِذِكْرِ الْمَلِكِ وَالْمَلَكُوتِ فَقَالَ <sup>(١١)</sup> وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَقَوْلُهُ <sup>(١٢)</sup> أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى <sup>(١٣)</sup> أَفَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ، وَقَوْلُهُ <sup>(١٤)</sup> أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْآيَاتِ كَيْفَ خُلِقَتْ إِلَى آخِرِ آيَةٍ، فَلَمَّا خَاطَبَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ <sup>(١٥)</sup> أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ يَا مُحَمَّدٌ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ، فَلَمَّا كَانَ الْخُطَابُ مَعَ الْحَبِيبِ بَدَأَ بِذِكْرِهِ فَقَالَ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ، وَفِي <sup>(١٦)</sup> [مَعْنَى] قَوْلِهِ <sup>(١٧)</sup> وَأَتَّخَذَ اللَّهُ

(١) Kor. 41, 53. (٢) Suppl. in marg. (٣) Kor. 20, 26—27. (٤) Kor. 94, 1.

(٥) The marginal note ends with two words which appear to be وَنَظِيرُ هَذَا.

(٦) Kor. 26, 87. (٧) Kor. 66, 8. (٨) Kor. 94, 6. (٩) Kor. 6, 75.

(١٠) Kor. 7, 184 (quoted incorrectly). (١١) Kor. 30, 7. Kor. has وَأَوَّلَهُمْ.

(١٢) Kor. 88, 17. (١٣) Kor. 25, 47. (١٤) Kor. 4, 124.

إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا قَالُوا إِنَّ الْخَلَّةَ مَا يَحْتَلُّ الْقَلْبَ وَالْحَبَّةَ مَا يَكُونُ فِي حَبَّةِ الْقَلْبِ  
يعنى سَوْدَاءَ الْقَلْبِ وَسُمِّيَ الْحَبَّةَ مَحَبَّةً لِأَنَّهَا نَحْوُ بِهَا <sup>(١)</sup> مَا سِوَاهَا مِنَ الْقَلْبِ  
فَلِذَلِكَ فَضَّلَ الْحَبِيبَ عَلَى الْخَلِيلِ <sup>(٢)</sup> [وَقَالَ <sup>(٣)</sup> أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ وَقَالَ لَنِيْنَا  
صَلَم <sup>(٤)</sup> وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى فَدَلَّ بِذَلِكَ فَضَّلَ الْحَبِيبَ عَلَى الْخَلِيلِ]،  
وما قَالُوا فِي هَذَا الْمَعْنَى أَيْضًا أَنَّ آدَمَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى  
تَوْبَتَهُ فَقَالَ <sup>(٥)</sup> وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى فَذَكَرَ جَنَابَتَهُ قَبْلَ تَوْبَتِهِ <sup>(٦)</sup> ثُمَّ أَجْتَبَاهُ  
رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى، وَذَكَرَ أَيْضًا خَطِيئَةَ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثُمَّ قَالَ <sup>(٧)</sup> فَغَفَرْنَا  
لَهُ، وَكَذَلِكَ خَبَرَ عَنْ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِقَوْلِهِ <sup>(٨)</sup> وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَالْقَيْنَا  
عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا ثُمَّ أَنَابَ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي، وَقَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَم <sup>(٩)</sup> عَفَا اللَّهُ  
عَنْكَ لِمَ أَذْنَتَ لَهُمْ، قَالَ بَعْضُهُمْ أَنَسَهُ بِذِكْرِ الْعَفْوِ حَتَّى لَا يُوَحِّشُهُ ذِكْرُ  
الْعَنَابِ، وَقَالَ أَيْضًا <sup>(١٠)</sup> لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَلَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ، فَابْتَدَأَ  
بِذِكْرِ الْغُفْرَانِ قَبْلَ الذَّنْبِ وَغَفَرَهُ الذَّنْبُ قَبْلَ أَنْ يُذْنِبَ <sup>(١١)</sup> [وَقَبْلَ الْعَنْبِ]،  
<sup>(١٢)</sup> وَقَالُوا أَيْضًا مَعْنَى آخِرٍ أَنَّ جَمِيعَ مَا أُعْطِيَ الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ مِنَ الْكَرَامَاتِ  
قَدْ أُعْطِيَ مِثْلَهُ مُحَمَّدًا صَلَم وَزَادَ لَهُ <sup>(١٣)</sup> [عَلَيْهِمْ] مِثْلَ انْشِقَاقِ الْقَمَرِ وَنَبْعِ الْمَاءِ  
<sup>(١٤)</sup> مِنَ الْأَصَابِعِ وَالْمِعْرَاجِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، ثُمَّ ذَكَرَ الْأَنْبِيَاءَ وَذَكَرَ مَا اسْتَخَصَّهُمْ <sup>(١٥)</sup> [بِهِ]  
وَأَضَافَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْخَلَّةَ وَإِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ الْكَلَامَ وَإِلَى سُلَيْمَانَ  
عَلَيْهِ السَّلَامُ الْمَلِكَ وَإِلَى أَيُّوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الصَّبْرَ وَلَمْ يَضِفْ إِلَى مُحَمَّدٍ صَلَم  
شَيْئًا مِمَّا أُعْطَاهُ مِنَ الْكَرَامَاتِ فَقَالَ لَعَمْرُكَ يَا مُحَمَّدُ <sup>(١٦)</sup> فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ  
حَتَّى يُحْكَمُوا لَكَ فِيهَا شَجَرٌ بَيْنَهُمُ الْآيَةُ، ثُمَّ قَالَ <sup>(١٧)</sup> إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا  
يُبَايِعُونَ اللَّهَ الْآيَةَ، وَقَالَ <sup>(١٨)</sup> فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ  
وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى، وَلَمْ يَذْكُرْ <sup>(١٩)</sup> لِنَبِيِّهِ صَلَم شَيْئًا غَيْرَهُ، فَلَمَّا أَدْبَهُ بِذَلِكَ قَالَ

(١) but corr. above. من

(٢) Suppl. in marg.

(٣) Kor. 37, 102.

(٤) Kor. 93, 5.

(٥) Kor. 20, 119.

(٦) Kor. 20, 120.

(٧) Kor. 28, 24.

Text has فغفر.

(٨) Kor. 38, 33.

(٩) Kor. 9, 43.

(١٠) Kor. 48, 2.

(١١) وقال. but corr. by later hand.

(١٢) Suppl. above.

(١٣) Kor. 4, 68.

(١٤) Kor. 48, 10.

(١٥) Kor. 8, 17.

(١٦) لِنَبِيِّهِ suppl. in marg. after محمد.

اللهم بك أصول وبك أجول وبك أقاتل وبك أحاول، وسُبُلُ الشَّيْطَانِ رَحِمَهُ  
الله عن معنى قوله <sup>(١)</sup> [نعالي] <sup>(٢)</sup> لَوِ أَطْلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمَلَّيْتَ  
مِنْهُمْ رُعْبًا، قال لَوِ أَطْلَعْتَ عَلَى الْكَلِّ مِمَّا <sup>(٣)</sup> سَوَانَا لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا الْبِنَا  
يَا مُحَمَّد، وقالوا في معنى قوله <sup>(٤)</sup> سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَسَ بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنْ  
الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ أَنَّهُ لَوْ أَسْرَى بِرُوحِهِ  
كَأَنَّ قَالَ الْخَالِفُونَ لَمْ يَقُلْ أَسْرَى بِعَبْدِهِ لِأَنَّ اسْمَ الْعَبْدِ لَا يَفْعُ إِلَّا عَلَى الرُّوحِ  
وَالْجَسَدِ، وقيل أيضًا في معنى قوله <sup>(٥)</sup> وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا بِعَنِ  
بِاجْتِنَابِكَ وَاصْطِفَائِكَ لِأَنَّ النَّبِيَّةَ وَالرَّسَالَهَ لَمْ تُقَسَّمْ عَلَى الْحِزَاءِ وَالِاسْتِغْفَاقِ  
وَلَوْ كَانَتْ مِنْ جِهَةِ الْحِزَاءِ وَالِاسْتِغْفَاقِ لَمَا فَضَّلَ <sup>(٦)</sup> نَبِيَّنَا صَلَعمَ عَلَى سَائِرِ  
الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ لِأَنَّهُمْ أَكْثَرُ أَعْمَالًا وَأَطْوَلُ أَعْمَارًا، وقالوا في معنى قوله  
عَزَّوَجَلَّ <sup>(٧)</sup> وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا أَنَّهُ خَاطَبَهُ بِأَمْرِ الْخُطَابِ وَاخْصَصَ  
النَّضِيلَةَ إِذْ قَالَ وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَقَالَ لغيره <sup>(٨)</sup> أَصْبِرُوا  
وَصَابِرُوا وَقَالَ <sup>(٩)</sup> إِنَّمَا يُؤْتِي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ، طَالِبُهُمُ بِالصَّبْرِ  
عَلَى الْمَعَاوِضَةِ <sup>(١٠)</sup> وَطَالِبُ الْمَصْطَفَى صَلَعمَ بِالصَّبْرِ مَعَ الْمِرَاقِبَةِ، وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ  
آخَرَ <sup>(١١)</sup> وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ لِأَنَّهُ صَلَعمَ أَجَلَ عِنْدَهُ مِنْ أَنْ يَطَالِبَهُ  
بِمَعَامَلَةٍ يُقْتَضَى عَلَيْهَا مَعَاوِضَةٌ لِأَنَّ مَحَلَّهُ صَلَعمَ مَحَلَّ الْإِخْتِصَاصِ، فَهَذَا <sup>(١٢)</sup> طَرَفٌ  
مِنَ الْمُسْتَنْبَطَاتِ الَّتِي لِلْقَوْمِ مِنَ الْقُرْآنِ <sup>(١٣)</sup> فِي مَعْنَى خُصُوصِيَّةِ النَّبِيِّ صَلَعمَ،

(١) Suppl. above. (٢) Kor. 18, 17. (٣) Orig. سواء but corr. by later

hand. (٤) Kor. 17, 1. (٥) Kor. 4, 113. (٦) suppl. above

after نَبِيَّنَا. (٧) Kor. 52, 48. (٨) Kor. 3, 200. (٩) Kor. 39, 13.

بمعنى (١٢) طرق (١١) Kor. 16, 128. (١٣) وطالب corr. in marg.

باب في مستنبطاتهم في خصوصية النبي صلعم وفضله على اخوانه  
عليهم السلم من الاخبار المروية عن رسول الله صلعم،

A f. 48b

قال الشيخ رحمه الله فاما مستنبطاتهم في اخبار رسول الله صلعم فكما قيل في معنى قول النبي صلعم انه كان يقول في سجوده اَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ ° وَاَعُوذُ بِمَعَاْفَانِكَ مِنْ عِقَابِكَ وَاَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا اُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ اَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ ، قالوا يقول الله (١) وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ فوجد رسول الله صلعم في سجوده معنى من القُرب فقال اعوذ برضاك من سخطك واعوذ بمعافانك من عقوبتك فاستعاذ بصفاته (٢) من صفاته ، ثم شاهد معنى آخر من القرب ما اندرج فيه القرب الذي شاهد (٣) [به] الصفات والنعوت ١٠ فقال اعوذ بك منك (٤) وكان قد استعاذ بصفاته من صفاته فلما استعاذ به لم يكن المستعاذ به الا منه ثم (٥) زيد في قُربه ووجد من المشاهدة معنى افناه عن الاستعاذة به فقال لا احصى ثناء عليك فاحتشم من الاستعاذة به في محل القرب فالجأ الى الثناء عليه ومن لم يُطَق الاستعاذة التي هي (٦) حدُّ العبودية فكيف يطبق الثناء وهو صفة الربوبية فلذلك قال لا احصى ١٥ ثناء عليك ثم احتشم ايضا من الثناء عليه في محل القرب فأخرج نفسه من الثناء عليه بما أثنى الله تعالى (٧) [به] على نفسه قبل المخلوق وحمد نفسه قبل حمدهم له وشهد لنفسه بالوحدانية قبل شهادتهم له فقال انت كما أثنت على نفسك ، وهذا حقيقة نهاية التفريب وحقيقة التجريد ان (٧) يتلاشى العبد كما لم يكن ويكون الله تعالى كما لم يزل ، فلو جمع جميع (٨) [اشارات] الواجدين ٢٠ والعارفين والمحققين في التوحيد لم يبلغ عُشرُ معشار ما اشار اليه رسول الله

(١) Kor. 96, 19.

(٢) عن corr. in marg.

(٣) Suppl. in marg.

(٤) و. written above instead of لانه

(٥) In marg. زاد.

(٦) In marg.

محل. (٧) In marg. يذهب.

صلّم في هذا المعنى، وقيل ايضاً في معنى قول النّبي صلّم لو تعلمون ما  
 أَعْلَمُ لَصَحَّحَكُمْ قَلِيلاً وَلَبِيتُمْ كَثِيراً <sup>A.f. 49a</sup> ومُخْرِجْتُمْ إِلَى الصُّعَدَاتِ وَلَمَّا تَفَارَقْتُمْ عَلَى  
 الْفُرْشِ، قَالُوا لَوْ أَنَّ الَّذِي عَلَّمَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّم <sup>(١)</sup> كَانَ مِنَ الْعُلُومِ الَّتِي  
 أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَأَمَرَ بِإِبْلَاغِهِ لَبَلَّغَهُ ذَلِكَ، وَلَوْ عَلِمُوا <sup>(٢)</sup> ذَلِكَ لَمْ يَقُلْ  
 هُوَ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ، وَلَوْ عَلِمَ أَنْتُمْ بِطَبِيقُونَ ذَلِكَ لَعَلَّمَهُمْ كَسَائِرِ الْعُلُومِ، وَلَوْ  
 كَانَ مِنَ الْعُلُومِ الْمَتَعَارِفَةِ بَيْنَ الْخَلْقِ أَيْضاً لَقَالُوا عَلَيْنَا بَعْدَ مَا قَالَ لَوْ تَعْلَمُونَ  
 مَا أَعْلَمُ لِأَنَّ حَقَائِقَ زَيْنَاتِهِ وَمَا خَصَّهُ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ مِنَ الْعِلْمِ لَوْ وُضِعَتْ عَلَى  
 الْجِبَالِ لَنَابَتْ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ يُظْهِرُهَا لَهُمْ عَلَى مُقَادِيرِهِمْ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ  
<sup>(٣)</sup> فَأَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَقَالَ <sup>(٤)</sup> وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً، وَقَالَ صَلَّم أَنَا  
 ١٠ أَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ وَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ وَقَدْ أَشَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّم إِلَى مَعْنَى مِنْ  
 مَعَانِي تَخْصِيصِهِ إِشَارَةً لَا تُدْرِكُهَا الْعُقُولُ وَلَا تَصِلُ إِلَيْهَا الْبُحُورُ وَنَجِيزٌ عَنْهَا عُلُومُ  
 جَمِيعِ الْخَلْقِ وَهُوَ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّم لَسْتُ كَأَحَدِكُمْ إِنِّي أَظَلُّ عِنْدَ رَبِّي يُطْعِمُنِي  
 وَيَسْقِينِي، فَلَا يَنْهَى أَحَدٌ أَنْ يُخْبِرَ عَنِ الَّذِي أَطْعَمَهُ وَسَقَاهُ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّم  
 فِي عُلُوِّ مَرْتَبَتِهِ وَمَا خُصَّ بِهِ مِنَ الْعِلْمِ بِاللَّهِ لَمْ يُخْبِرْ عَنْهُ وَلَمْ يَصْنَعْ، وَقِيلَ فِي  
 ١٥ مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّم فِي دَعْوَانِهِ اللَّهُمَّ اكْفُلْنِي كِفَالَةَ الْوَلِيدِ لَا تَكُنْ لِي إِلَى نَفْسِي  
 طَرْفَةٌ عَيْنٍ وَجِهَةٌ وَجْهِي إِلَيْكَ وَأَنْجَاةُ ظَهْرِي إِلَيْكَ لَا مُلْجَأَ وَلَا مَنَاجَى  
 مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ وَمَا يُشَبِّهُ ذَلِكَ مِنْ دَعْوَانِهِ أَنَّهُ صَلَّم أَظْهَرَ مِنْ نَفْسِهِ صَدَقَ  
 الْحَقُّ وَأَظْهَرَ الْفَاقَةَ إِلَيْهِ وَالِاسْتِكَانَةَ بَيْنَ يَدَيْهِ بِمَا مَشَاهِدَةٌ حَرَكَةٍ مِنْ حَرَكَاتِهِ  
 وَلَا إِضَافَةَ فَعَلٍ إِلَى نَفْسِهِ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ الْوَاسِطِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَبَصَدَقَ الْحَقُّ  
 ٢٠ وَأَظْهَرَ الْفَقْرَ وَصَدَقَ الْفَاقَةَ تَزَيَّنَتْ السَّرَائِرُ، وَقِيلَ فِي مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّم  
 عِنْدَ مَوْتِهِ وَكَرَّيَاهُ قَالُوا يَسُرُّ الْمَنِيَّةُ عَلَيْهِ لِمَادَرْتَهُ إِلَى مَا لَاحِظٌ عِنْدَ الْمَوْتِ  
 A.f. 49b مِنَ الْمَرَاتِبِ الرَّفِيعَةِ فَقَالَ وَكَرَّيَاهُ مِنَ الْبَقَاءِ فِيمَا بَيْنَكُمْ شَوْقًا مَنَى إِلَى الْفَنَاءِ،

ذلك suppl. in marg. after أصحابه <sup>(٢)</sup> corr. in marg. كانت <sup>(١)</sup>

<sup>(٣)</sup> Kor. 47. 21.

<sup>(٤)</sup> Kor. 20, 113.

وسمعتُ محمد بن داود الدينوري المعروف بالدُّقِّي يقول سمعتُ الجريري يقول  
 قيل للجنيد رحمه الله ما معنى قول النبي صلعم انا سيد ولد آدم ولا فخر  
 فقال لي هاتِ أَيُّ شَيْءٍ وقع لك في ذلك فقلتُ معنى قوله انا سيد ولد آدم  
 ولا فخر وهذا عطاؤه وأنا لا أَفْتَحُرُ بالعطاء لان فخرى بالمُعْطَى فقال لي  
 احسنت يا أبا محمد او كما قال، وسُئِلَ <sup>(١)</sup> الجنيد عن معنى قول النبي صلعم  
<sup>(٢)</sup> في زَيْنَب امرأة زَيْد وَوَجْهَ الْحَكَمَةِ في ذلك فقال الجنيد رحمه الله كان  
 زَيْدٌ يُدْعَى ابن النبي صلعم وكان ابن الدعاية لا ابن الولادة فأراد الله عزَّ  
 وجلَّ ان يَنْزُوَ بِحَبْلِهِ حتى يكون فرقا بين ابناء الولادة وابناء الدعاية،  
 وقال الجنيد رحمه الله في معنى قول النبي صلعم استغفروا الله وتوبوا اليه  
 ١. فأتى استغفر الله وأتوب اليه في اليوم مائة مرَّة او كما قال، قالوا كان حال  
 النبي صلعم مع الله تعالى <sup>(٣)</sup> [زيادة] في كُلِّ نَفْسٍ وطرفة عين فكان اذا رُفِيَ  
 به الى زيادة حالٍ أَشْرَفَ من زيادته على حالته في النَّفْسِ الماضى استغفر الله  
 من ذلك وتاب اليه، وسُئِلَ الجنيد رحمه الله ايضا كما بلغني عن معنى قول  
 النبي صلعم رحم الله اخي عيسى عليه السلم لو ازداد يقينًا لمشي في الهوَاءِ،  
 ١٠ فقال معناه والله اعلم ان عيسى عليه السلم مشى على الماء يقينه والنبي صلعم  
 مشى في الهوَاءِ ليلة المعراج بزيادة يقينه على يقين عيسى عليه السلم فقال لو  
 ازداد يقينًا يعنى لو أُعْطِيَ من زيادة اليقين مثل ما أُعْطِيتُ لمشي في الهوَاءِ،  
 يُخْبِرُ رسولُ الله صلعم عن حالته، وسمعتُ الحُصْرِي رحمه الله يقول في معنى  
 قول النبي صلعم لي مع الله وقتٌ لا يَسَعُنِي فيه شيءٌ غير الله عزَّ وجلَّ  
 ٢٠ فقال ان صحَّ ذلك عن النبي صلعم أَنَّهُ قال ذلك او لم يصحَّ فانَّ جميع  
 اوقات رسول الله صلعم كانت وقتًا لا يسعه فيه <sup>(٤)</sup> [معه] غير الله بسره  
 وقلبه ولكن كان يُرَدُّ بصفاته الى الخلق حتى يؤدِّبهم ويعلمهم ويُجَرِّسُ على  
 صفاته <sup>(٥)</sup> تلوين الاحكام لينتفع به الخلق فاذا بدا على صفاته من انوار سره

(١) Suppl. in marg.

(٢) In marg. لزينب

(٣) Suppl. above.

(٤) In marg. تكون

أخذه عن المخلّقى كما قالت عائشة رضى الله عنها انتهت ليلة فلم أجد رسول الله صلّم في فراشه فمضت أطلبه فوقعت يدي على قدميه وها منتصبان (١) ساجداً لله عزّ وجلّ (٢) [وسمعتُهُ] وهو يقول اعوذ برضاك من سخطك الحديث، فهذا هو الوقت الذي كان يبدو على سرّه والانوار على صفاته وإذا رُدت الانوار (٣) الى سرّه رُدّ بصفاته الى المخلّقى ليتفعّلوا به ويفقدوا به، معنى صفاته اى ظاهره ومعنى سرّه اى باطنه،

### باب في مستنبطاتهم في معاني اخبار مروية عن رسول الله صلّم من طريق الاستنباط والفهم،

قال الشيخ رحمه الله سمعتُ ابا الحسن احمد بن محمد بن سالم بالبصرة ١. وقد سُئل عن معنى قول النبي صلّم أَطِيبُ ما أَكَل الرجل من كَسْبٍ بك فقال له السائل نحن مستعبدون بالاكتساب اذا فقال (٤) الشيخ رحمه الله الكسب سُنّة الرسول صلّم والتوكّل حال الرسول صلّم وانما استنّ لم الكسب لعلّهم بضعمهم حتى اذا عجزوا عن التوكّل الذي هو حاله وسقطوا عن مرتبته في التوكّل ودرجته وقعوا في الاكتساب التي هي سنّته ولو لا ذلك هللكوا، (٥) [وقيل في معنى ذلك إن رفع العبد بك الى الله تعالى فيدعو الله تعالى فيجيبه فيكون ذلك كسب بك]، وسُئل الشَّيْخُ رحمه الله عن معنى قول النبي صلّم جعل رزقي تحت ظلّ سيفي فقال كان سيفه (٦) [التوكّل على] الله تعالى وانما ذو الفقار فهو قطعة من حديد، ومثل ذلك في مستنبطاتهم كثير إن (٧) ذكرنا بطول الكتاب، وانما ما كان من مستنبطاتهم في غير هذا المعنى A.f.50b من الحديث فهو كما سمعتُ ابا عمرو عبد (٨) الواحد بن علوان برحمة ملك

(١) In suppl. in marg. ساجداً. (٢) In suppl. in marg. يذكر (٣)

عن. (٤) In marg. حكى. (٥) In marg. added in marg. ابن سالم (٦)

(٧) written above as variant. الله (٨)



ابن طَوَّق قال سأل رجل المجنيد رحمه الله وأنا عنده جالس عن معنى قول النبي صلعم لو نوكلتم على الله حقَّ نوكله لغذاكم كما يغذو الطير تغذو خيماصا وتروح بطانا وهو ذا نرى ان الطير يطير في طلب الرزق من موضع الى موضع ويتحرك ويطلب <sup>(١)</sup> ويتبعث، فقال المجنيد رحمه الله قال الله تعالى <sup>(٢)</sup> إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها وإنما طيران الطير وحركته من موضع الى موضع ونقلته من مكان الى مكان من أجل الزينة التي ذكر الله تعالى فقد جعل الله تعالى طيرانهم للزينة التي ذكر الله تعالى لا لطلب الرزق، ووجدت في كتاب عمرو بن عثمان المكي رحمه الله في معنى قول النبي صلعم لعبد الله بن عمر رضى الله عنه يا عبد الله بن عمر أعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك، وكذلك اجابة جبريل عليه السلم حين سألته عن الاحسان فقال أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك، فقال عمرو بن عثمان رحمه الله <sup>(٣)</sup> [معنى قوله] كأنك تراه شيء بين شيئين بين رؤية وبين فلم يخرجها صلعم الى رؤية عيان ولم يردّها الى صفة يقين وإنما مثل له <sup>(٤)</sup> مثل بدل على نهاية من نهايات حقايق الايمان وبذلك طالب <sup>(٥)</sup> حارثة إن صح الخبر، وما كان كأن بمعنى أن وليس هو أن ولكنه قد قرب من معنى الرؤية <sup>(٦)</sup> في تغليب المشاهدة عند حضور القلب ومدانيتها الى ما وارته <sup>(٧)</sup> الغيوب فهذا أصل الحجة على مشاهدة القلوب، وسئل ابو بكر الواسطي رحمه الله عن معنى قول النبي <sup>(٨)</sup> صلعم <sup>(٩)</sup> جيل ولي الله تعالى على السخاء وحسن الخلق فقال اما السخاوة من ولي الله تعالى أن يهب نفسه وقلبه لله عز وجل وحسن خلقه أن يوافق خلقه <sup>(١٠)</sup> اختلاف تدير الله عز وجل، وسئل الشبلي رحمه الله عن معنى ما روى في الحديث ان النفس اذا

(١) The original reading seems to have been ويتبعث. (٢) Kor. 18, 6.

(٣) Suppl. in marg. (٤) In marg. مثلا. (٥) added in marg. الحديث.

(٦) وفى. (٧) In marg. الغيوب. (٨) Orig. ما جيل، but ما has been

stroked through. (٩) اخلاق corr. in marg.

أَحْرَزْتُ قُوَّتَهَا اطْمَأْنَنْتُ فَقَالَ إِذَا عَرَفْتَ مَنْ يَقُوتُهَا اطْمَأْنَنْتَ ثُمَّ قَرَأَ قَوْلَهُ  
عَزَّ وَجَلَّ <sup>(١)</sup> وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيتًا، وَسُئِلَ الْحَجَّيدُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ  
مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُبُّكَ <sup>(٢)</sup> لِلشَّيْءِ يُعْمَى وَيُصَمُّ فَقَالَ حُبُّكَ لِلدُّنْيَا يُعْمَى  
وَيُصَمُّ عَنِ الْآخِرَةِ، وَسُئِلَ الشَّيْبَلِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ مَعْنَى مَا رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمْ أَهْلَ الْبَلَاءِ فَاسْلُؤُوا اللَّهَ رَيْبَكُمْ الْعَافِيَةَ فَقَالَ أَهْلُ الْبَلَاءِ  
أَهْلُ الْغَفْلَةِ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى، وَسُئِلَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ مَعْنَى حَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
رُوي عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ حَرَامٌ عَلَى قَلْبٍ عَلَيْهِ <sup>(٣)</sup> زَبَانِيَّةٌ <sup>(٤)</sup> [مَنْ الدُّنْيَا أَنْ يَجِدَ  
حَلَاوَةَ الْآخِرَةِ فَقَالَ صَدَقَ صَلَّيَّمُ أَنْ قَالَ ذَلِكَ وَأَنَا ذَا أَقُولُ حَرَامٌ عَلَى قَلْبٍ  
عَلَيْهِ <sup>(٥)</sup> زَبَانِيَّةٌ] مَنْ الْآخِرَةِ أَنْ يَجِدَ حَلَاوَةَ التَّوْحِيدِ، وَسُئِلَ مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى  
الْفَرَّغَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي حُجَيْبَةَ يَا أَبَا حُجَيْبَةَ سَأَلْتُ  
الْعُلَمَاءَ <sup>(٦)</sup> [وَالْحَالِلَ الْحَكَمَاءَ وَجَالِسَ الْكِبَرَاءَ] فَقَالَ سَأَلْتُ الْعُلَمَاءَ بِالْحَلَالِ  
وَالْمَحْرَمِ وَالْحَالِلَ الْحَكَمَاءَ الَّذِينَ يَسْلُكُونَ بِهَا عَلَى طَرِيقِ الصَّدَقِ وَالصَّفَاءِ  
<sup>(٧)</sup> [وَالْإِخْلَاصِ] وَجَالِسَ الْكِبَرَاءَ الَّذِينَ عَنِ اللَّهِ يَنْطَقُونَ إِلَى رَبُّوبِيَّتِهِ بِشِيرُونَ  
وَيَنْبُرُونَ <sup>(٨)</sup> قُرْبَهُ يَنْظُرُونَ، وَسُئِلَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ <sup>(٩)</sup> [مَعْنَى]  
١٥ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُ مَنْ تَسَرَّهَ حَسَنَتُهُ وَنَسَوَهُ سَيِّئَتُهُ قَالَ حَسَنَتُهُ نَعَمَ اللَّهُ  
وَفَضْلُهُ وَسَيِّئَتُهُ نَفْسُهُ إِنْ وَكَلَّ إِلَهًا، وَسُئِلَ سَهْلٌ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ  
<sup>(١٠)</sup> [صَلَّمَ] الدُّنْيَا مُلْعُونَةٌ مُلْعُونَةٌ مَا فِيهَا إِلَّا ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى، قَالَ ذِكْرُ اللَّهِ فِي  
هَذَا الْمَوْضِعِ الزُّهْدُ <sup>(١١)</sup> فِي الْمَحْرَمِ وَهُوَ أَنْ يَكُونَ إِذَا اسْتَقْبَلَهُ حَرَامٌ بِذِكْرِ اللَّهِ  
تَعَالَى وَيَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ مُطَّلِعٌ عَلَيْهِ فَيَجْتَنِبُ ذَلِكَ الْمَحْرَمَ، وَمِثْلُ هَذَا كَثِيرٌ مِنْ  
٢٠ مُسْتَنْبَطَاتِهِمْ فِي مَعْنَى حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرْنَا طَرِيقًا مِنْهُ وَفِيهِ كَفَايَةٌ  
إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى، فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ هَلْ تَجِدُ لِلْإِسْتِنْبَاطِ فِي الْقُرْآنِ وَالْحَدِيثِ  
وغير ذلك أَصْلًا فِي الْعِلْمِ فَيَقَالَ نَعَمْ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ وَهُمْ <sup>(١٢)</sup> [عَنْهُ]  
مَجْتَمِعُونَ وَفِيهِمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ أَحَدُهُمْ سَبَّاقًا فَقَالَ النَّبِيُّ

(١) Kor. 4, 87. (٢) الشئ. (٣) رايه. (٤) Suppl. in marg.

(٥) رايه. (٦) In marg. قدرته. (٧) Suppl. above, (٨) corr. in marg.

صلعم أيها شجرة تُشبه ابن آدم قال فوقع الناس في اشجار البادية ووقع في فلي أنها النخلة واستحييت ان أجيب رسول الله صلعم فسكت حتى قال رسول الله صلعم هي النخلة قال ابن عمر رضي الله عنه فقلت لعمر رضي الله عنه لقد كدت ان اقول انها النخلة فقال عمر رضي الله عنه لئن قلت ذلك كان أحب الي من حمر النعم او كما في الخبر، والحجة في ذلك ان احدا لم يستنبط من اصحاب رسول الله صلعم معنى ما سألهم عنه رسول الله صلعم الا عبد الله بن عمر رضي الله عنه وهو اصغرهم سنا وكذلك الاستنباط في هذه المعاني على مقدار ما يفتح الله تعالى للقلوب من غيبه، وبالله التوفيق،

### (١) كتاب الصحابة رضوان الله عليهم،

١٠. باب في ذكر اصحاب رسول الله صلعم ومعانيمهم رضي الله عنهم،

قال الله تعالى (١) وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُتَجَرِّبِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ، فقد وقع اسم السابقين على الجميع بظاهر الآية مع رضا الله تعالى عنهم وشهد لهم بأنهم (٢) راضون عنه، والسابقون هم المقربون بنص (٣) الآية، وقد ذكرنا تخصيص المقرين من الأبرار وتخصيص الأبرار من اهل الجنة في باب الموافقة لكتاب الله عز وجل، فاما قوله تعالى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ فقد قال الله تعالى في آية أخرى (٤) وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ، قال (٥) ذو النون رحمه الله (٦) [يعني] أَكْبَرُ وإقدم حين قال رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ في سابق عليه فلذلك

(١) Suppl. in marg. (٢) Kor. 9, 101. (٣) Kor. 9, 101. (٤) راضين.

(٥) Kor. 56, 10—11. (٦) Kor. 9, 73. (٧) ذا. (٨) Suppl. above.

(٩) The penultimate letter of أَكْبَر is pointed in the text both as ب and ث.

١٢. كتاب النّوع، باب في ذكر اصحاب رسول الله صلّم ومعانيهم،

استرضاه له وأرضاه حتى رضوا عنه، وقال النبي صلّم أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم، وقد ذكر الله تعالى القسم بالنجوم من الكواكب والنجوم ما يَهْتَدَى به في البر والبحر ليُكَبَّره وكثرة ضوؤه ونوره فلذلك شبههم بالنجوم ولم يشبههم بالكواكب لأن الكواكب هي الصغار الذي لا يهتدى به ثم دل على الاهتداء بالافتداء بهم ولم يخصّ الافتداء بمعنى دون الآخر فعلّمنا ان الاهتداء بهم في الافتداء<sup>(١)</sup> [بهم] في جميع معانيهم الظاهرة والباطنة، فاما<sup>(٢)</sup> الظاهر فمشهور عند العلماء والفقهاء في علم الحدود والاحكام والحلال والحرام، وقد روى عن النبي صلّم انه قال اَرْحَمُ أُمَّتِي بِأُمَّتِي ابو بكر الصديق رضي الله عنه وأقوام في دين الله عُمَرُ رضي الله عنه وأصدقهم<sup>(٣)</sup> حَيَاءً عثمان رضي الله عنه وأفرضهم زَيْد رضي الله عنه وأعلمهم بالحلال والحرام مُعَاذ بن جَبَل رضي الله عنه وأقرأهم أُبَي بن كعب رضي الله عنه وأقضاهم علي رضي الله عنه، وما اظلت الخضراء ولا اقلت الغبراء على ذي لهجة أصدق من ابي ذر رضي الله عنه، واما الباطن فنبأ بما بدأ به رسول الله صلّم بقوله آفَتُوا بالذين من بعدى ابي بكر وعمر رضي الله عنهما، فنبأ بأبي بكر ثم من بعد ابي بكر بعمر، وبلغني عن ابي عُبَيْة<sup>(٤)</sup> الحلواني رحمه الله انه قال ألا أخبركم عن حال كان عليها اصحاب رسول الله صلّم اولها لقاء الله تعالى كان احب<sup>(١)</sup> [اليهم] من الحياة والثانية كانوا لا يخافون عدواً قُلُوا او كُتِلُوا والثالثة لم يكونوا يخافون عوزاً من الدنيا وكانوا واثنين برزق الله تعالى والرابعة إن بدأ بهم الطاعون لم يبرحوا حتى يفضى الله فيهم وكانوا أَخَوْفَ ما يكونون من الموت أَصَحَّ ما يكونون، ويحكى عن محمد بن علي الكتاني رحمه الله انه قال كان الناس في ابتداء الاسلام

(١) Suppl. in marg.

(٢) Altered to الظاهره by a later hand.

(٣) حمّا.

(٤) I cannot ascertain the correct form of this *nisha*: it

might be either حَلْوَانِي or حَلْوَانِي.

يتعاملون بالدين حتى رِقَّ الدين ثم تعامل القرن الثاني بالوفاء حتى ذهب  
الوفاء <sup>A f. 52b</sup> ثم تعامل القرن الثالث بالمرق حتى ذهبت المرق ثم تعامل القرن  
الرابع بالحياء حتى ذهب الحياء ثم صار الناس يتعاملون بالرغبة والرهبة،

باب ذكر ابي بكر الصديق رضى الله عنه وتخصيصه من بين  
رسول الله صلعم بالاحوال التي تعلق بها اهل الصفة  
من هذه الأمة وتخلق بذلك واقتدى به،

رؤى عن مطرف بن عبد الله رحمه الله انه قال قال ابو بكر الصديق  
رضى الله عنه لو نادى <sup>(١)</sup> مناد من السماء انه لن يبلغ الجنة الا رجل واحد  
ارجوت ان اكون انا <sup>(٢)</sup> [هو] ولو نادى مناد من السماء انه لا يدخل النار  
الا رجل واحد <sup>(٣)</sup> لحفت ان اكون انا هو، قال مطرف رحمه الله هذا والله  
<sup>(٤)</sup> أعظم الخوف <sup>(٥)</sup> وأعظم الرجاء، وحكى عن ابي العباس بن عطاء رحمه  
الله انه سئل عن قوله تعالى <sup>(٦)</sup> كُونُوا رَبَّانِيِّينَ الآية قال معناه كونوا كأبي  
بكر الصديق رضى الله عنه فانه لما مات رسول الله صلعم اضطربت اسرار  
المؤمنين كلها لموته ولم يؤثر ذلك في سر ابي بكر رضى الله عنه شيئا وخرج  
<sup>(٧)</sup> وقال للناس [يا ايها الناس] من كان يعبد محمدا صلعم فان محمدا صلعم  
قد مات ومن كان يعبد الله تعالى فان الله حي لا يموت، فحكم الرباني ان  
يكون بهذه <sup>(٨)</sup> الصفة لا تؤثر المحوادث في سره شيئا ولو كان فيه انقلاب  
الخافقين، وقال ابو بكر الواسطي رحمه الله اول لسان <sup>(٩)</sup> الصوفية ظهرت في  
هذه الأمة على لسان ابي بكر رضى الله عنه اشارة <sup>(١٠)</sup> فاستخرج منها اهل النهم

(١) منادى. (٢) Suppl. in marg. (٣) In marg. لحثيت. (٤) Orig. عظم  
but corrected. (٥) Kor. 3, 73. (٦) added in marg. (٧) النصف  
corr. in marg. (٨) Orig. فاستخرج but corrected.

لطائف تَوْسُوسَ<sup>(١)</sup> فيها العفلاء، قال الشيخ رحمه الله وهذا الذى اشار اليه  
الواسطى فى قوله اَوَّل لسان الصوقيّة ظهرت على لسان ابي بكر رضى الله  
A f. 53a عنه فذلك قول ابي بكر رضى الله عنه لانه حين خرج من جميع ملكه قال  
له النبيّ صلعم أَيَسَّ خَلَفْتَ لِعِبَالِكَ قال الله ورسوله فقال الله ثم قال ورسوله  
وَلَعَمْرِي أَنِّهَا اِشَارَةٌ جَلِيلَةٌ لِأَهْلِ التَّوْحِيدِ فى حَقَائِقِ التَّفْرِيدِ غَيْرِ ان لَأَبِي بَكْرٍ  
الصديق رضى الله عنه<sup>(٢)</sup> اشارات غيرها مستقرجة<sup>(٣)</sup> منها لطائف غير  
ذلك وهى معلومة عند اهل الحقائق ومفهومة للتلقي والتلقى بها<sup>(٤)</sup> منها قوله  
حين صعد المنبر بعد ما مات رسول الله صلعم واضطرب قلوب اصحاب  
رسول الله صلعم وخشوا على ذهاب الاسلام بموته صلعم وخروجه من بين  
١. ظهرانيهم فقال من كان يعبد منكم محمدًا صلعم فان محمدًا صلعم قد مات  
ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت، واللطفية فى ذلك ثباته فى التوحيد  
وما ثبت به قلوب الجماعة من الصحابة رضى الله عنهم، ومنها قوله يوم بدر  
لنبيّ صلعم حيث<sup>(٥)</sup> [كان] يقول اللهم إن مهلك هذه العصاة لم تُعبد في  
الارض<sup>(٦)</sup> [من بعد ذلك]، فقال ابو بكر رضى الله عنه<sup>(٧)</sup> دَغْ مناشدتك  
١٥ رَبِّكَ فَانَّهُ وَاللهُ مُنْجِزٌ لِّكَ مَا وَعَدَكَ او كما قال، وهو قول الله تعالى<sup>(٨)</sup> اِذْ  
يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ  
كَفَرُوا الرُّعْبَ، فَخَصَّ بحقيقة التصديق لما وعدهم الله تعالى من النصر من  
جميع الصحابة<sup>(٩)</sup> [عند اضطراب قلوبهم] فدلّ على حقيقة ايمانه وخصوصيته،  
فان قال قائلٌ فما معنى تغير النبيّ صلعم وثبات ابي بكر رضى الله عنه وهو  
٢. اثم من ابي بكر رضى الله عنه فى جميع الاحوال فيقال لأن النبيّ صلعم اعلم  
بالله من ابي بكر رضى الله عنه وأبو بكر رضى الله عنه اقوى ايمانًا من اصحاب

منها ذلك ولطائف (٢) added in marg. اخرى (١) In marg. منها.

A corrector has stroked out the words ذلك منها and has written منه above.

(٤) Altered to منها by later hand. (٥) Suppl. above. (٦) Suppl. in

marg. (٧) بعض in marg. (٨) Kor. 8, 12.

رسول الله صلعم فنبات أبي بكر رضي الله عنه من حقيقة إيمانه بما وعد الله تعالى وتغير النبي صلعم من زيادة علمه بالله تعالى لأنه يعلم من الله ما لا يعلم أبو بكر رضي الله عنه ولا غيره ألا ترى أنه صلعم <sup>(١)</sup> [كان] إذا اشتد هبوب الريح تغير لونه <sup>(٢)</sup> [ولم يتغير لون واحد من أصحابه]، وقال لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً ولخرجتم إلى الصعدات تجأرون إلى الله تعالى ولما تقاترتم على قرشكم، ولأبي بكر الصديق رضي الله عنه <sup>(٣)</sup> [أيضاً] خصوصية في الإلهام والفراسة <sup>(٤)</sup> [من بين أصحاب رسول الله صلعم] في ثلاثة مواضع أحدها حين اتفق رأي الجميع من أصحاب رسول الله صلعم على ترك مقاتلة أهل الردة على منع الزكاة وثبت أبو بكر رضي الله عنه على قتالهم ١٠ وقال والله لو منعوني عقلاً مما كانوا يؤدّون إلى رسول الله صلعم لفاتلهم عليه <sup>(٥)</sup> [بالسيف] فأصاب رأيه <sup>(٦)</sup> [وقالوا إن الإصابة في رأيه مع خلافه لم فيما اشاروا عليه] ورجع الجميع إلى رأيه حيث رأوا الصواب معه، والثاني عند <sup>(٧)</sup> خلافه رأى جمهور الصحابة فيما رأوا من رد جيش أسامة وقوله والله لا أحلّ عقدًا عنده رسول الله صلعم، والثالث قول أبي بكر رضي الله عنه لعائشة رضي الله عنها أتى كنت نخلتك نخلًا وإنما هو أخواك وأخناك وما عرفت <sup>(٨)</sup> [عائشة] إلا أخوين وأختًا، وكانت لأبي بكر رضي الله عنه جارية حبلى فقال لقد أُلقي في روعي أنها أنثى فولدت أنثى فهذا انتم ما كان في النراسة والإلهام، وقال النبي صلعم اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله تعالى، ولأبي بكر رضي الله عنه <sup>(٩)</sup> معاني أخر مما نعلق بها أهل الحنابق ٢٠ وأرباب القلوب وإن ذكرنا جميع ذلك طال الكتاب، وقد حكى عن بكر ابن عبد الله المزني أنه قال ما فاق أبو بكر رضي الله عنه جميع أصحاب رسول الله صلعم بكثرة الصوم والصلاة ولكن بشيء <sup>(١٠)</sup> كان في قلبه قال بعضهم

(١) Suppl. in marg.

(٢) Suppl. above.

(٣) خلافه.

(٤) معاني.

(٥) In marg. وفر.

الذى كان في قلبه المحبة لله عز وجل والنصيحة له، ويقال إن أبا بكر رضى الله عنه <sup>A. f. 54a</sup> كان إذا دخل وقت الصلاة يقول يا بني آدم قوموا إلى ناركم التي أوقدتموها فأطعموها، وروى <sup>(١)</sup> [عنه] أنه أكل طعاماً من شبهة فلما علم به تقياً وقال والله لو لم تخرج الآ مع روحى لأخرجتها سمعت رسول الله صلعم يقول بئس غذى بحرام فالنار أولى به، <sup>(٢)</sup> [وكان يقول وددت أن أكون خضراء نأكلنى الدواب ولم أخلق مخافة العذاب وهول يوم الحساب، وروى عن أبي بكر الصديق أنه قال تلك آيات من كتاب الله عز وجل اشتغلت بها عما سواها <sup>(٣)</sup> أحداها قوله <sup>(٤)</sup> وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِنَصْلِهِ فَعِلْتُ أَنَّهُ إِنْ ارَادَنِي بِخَيْرٍ لَمْ يَقْدِرْ أَحَدٌ أَنْ يَرْفَعَ عَنِّي غَيْرَهُ وَإِنْ ارَادَنِي بِشَرٍّ لَمْ يَقْدِرْ أَحَدٌ أَنْ يَصْرِفَ غَيْرَهُ، والثانية قوله <sup>(٥)</sup> أَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ فاشتغلت بذكر الله تعالى عن كل مذكور سوى الله، والثالثة قوله <sup>(٦)</sup> وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا فوالله ما هممت برزقي منذ قرأت هذه الآية، ويقال إن هذه الايات <sup>(٧)</sup> لأبي بكر الصديق رضى الله عنه،

<sup>(٨)</sup> يَا مَنْ تَرَفَّعَ بِالدُّنْيَا وَزِينَتِهَا . لَيْسَ <sup>(٩)</sup> التَّرَفُّعُ <sup>(١٠)</sup> رَفَعَ الطَّيْنِ بِالطَّيْنِ إِذَا أَرَدْتَ شَرِيفَ النَّاسِ كُلَّهُمْ . فَأَنْظُرْ إِلَى مَلِكٍ فِي زِيٍّ مَسْكِينٍ ذَاكَ الَّذِي عَظُمَتْ فِي النَّاسِ <sup>(١١)</sup> رَأْفَتُهُ . وَذَاكَ يَصْلُحُ لِلدُّنْيَا وَلِلدِّينِ، <sup>(١٢)</sup> [وحكى عن المجتهد أنه قال اشرف كلمة في التوحيد قول أبي بكر سبحان من لم يجعل للخلق طريقاً إلى معرفته إلا العجز عن معرفته]،

(١) Suppl. in marg. (٢) أحداها. (٣) Kor. 10, 107. (٤) Kor. 2, 147.

(٥) Kor. 11, 8. (٦) but ولاي has been erased. (٧) These verses

occur in the *Divân* of Abu 'l-'Atâhiya (Beyront, 1886), p. 274, 9—11.

(٨) حرَّمَتْهُ. *Divân*, (٩) رفيع. (١٠) الرفيع.



## باب في ذكر عمر بن الخطاب رضى الله عنه،

قال الشيخ رحمه الله وأما عمر بن الخطاب رضى الله عنه فإنه قد روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال قد كان في الأمم محدثون ومكلمون فان بك في هذه الأمة فمر رضى الله عنه، سئل بعض أهل الفهم عن الحديث فقال أعلیٰ درجة من درجات الصديقين، ودلائل ذلك ظهرت عليه وهو ما ذكر عنه أنه كان يخطب فصاح فقال في وسط خطبته يا سارية الجبل وسارية في عسكر على باب نهاوند فسمع صوت عمر رضى الله عنه وأخذ نحو الجبل وظفر بالعدو، وقيل لسارية كيف علمت ذلك فقال سمعت صوت عمر رضى الله عنه يقول يا سارية الجبل الجبل، وروى عن أبي عثمان النهدي أنه قال رأيت على عمر رضى الله عنه قبضا فيه اثنا عشر رقعة وهو يخطب، وروى عن عمر رضى الله عنه أنه قال قال الله امرأ أهدي إلى عيوي، وقد روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال الشيطان يفرق من ظل عمر رضى الله عنه، وقال عمر رضى الله عنه من خاف الله تعالى لم يشف غبطة ومن اتقى الله لم يفعل كلما يريد ولو لا القيمة لكان غير ما ترؤن، ويقال أنه أخذ رينة<sup>١</sup> من الأرض فقال يا ليتني لم تلدني أمي يا ليتني كنت هذه التينة يا ليتني لم ألك شيئا، وقد روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال ما آتيت ببلية إلا كان لله<sup>(١)</sup> [على فيها] أربع نعم إذ لم تكن في ديني وإذ لم تكن أعظم منها وإذ<sup>(٢)</sup> لم أحرم الرضا فيها وإن أرجو الثواب عليها، وقال عمر رضى الله عنه لو كان الصبر والشكر بعيرين لم أبال آيهما ركبت، وجاء رجل إلى عمر رضى الله عنه فشكا إليه الفقر فقال عندك عشاء ليلتك قال نعم قال لست بفقير، وروى عن علي رضى الله عنه أنه قال ما على وجه الأرض

(١) Suppl. in marg.

(٢) لم يكن احرم but لم يكن احرم has been stroked through by a later hand.

أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيَّ أَنْ أَلْقَى اللَّهَ تَعَالَى بِمِثْلِ صَحِيفَتِهِ إِلَّا هَذَا <sup>(١)</sup> الْمَسْجُوعِ عَمْرٍو رَضِيَ  
 اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ وَرَأَى عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَوْمًا عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ يَعْدُو  
 فِي وَقْتِ الْمَاجِرَةِ فَسَأَلَهُ عَنْ عَدُوِّهِ فَقَالَ <sup>(٢)</sup> [قَدْ] أُغْيِرَ عَلَى إِبِلِ الصَّدَقَةِ  
 فَرُحْتُ أَعْدُو فِي طَلَبِهَا قَالَ فَقَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَقَدْ أَتَعَبْتَ الْخُلَفَاءَ  
 بِعَدَاكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَلَأَهْلُ الْحَفَاقِيقِ أَسْوَةٌ وَنَعَائِقُ  
 بَعْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِمَعَانِي خُصَّ بِذَلِكَ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ اخْتِيَارِهِ لِبَسِ  
 الْمَرْقَعَةِ وَالْحُشُونَةِ وَتَرْكِ الشَّهَوَاتِ وَاجْتِنَابِ <sup>(٣)</sup> الشَّيْئَاتِ وَإِظْهَارِ الْكَرَامَاتِ  
 وَقَلَّةِ الْمِبَالَاةِ مِنَ لَائِمَةِ الْخُلُقِ عِنْدَ انْتِصَابِ الْحَقِّ <sup>(٤)</sup> وَمُجْتَنِيِ الْبَاطِلِ وَمَسَاوَاةِ  
 الْأَقَارِبِ وَالْأَبَاعِدِ فِي الْحَقُوقِ وَالتَّمَسُّكِ بِالْأَشَدِّ مِنَ الطَّاعَاتِ وَاجْتِنَابِ  
 ١٠ ذَلِكَ مِمَّا رَوَى عَنْهُ وَيَبَاطُهُ بِطُولِ، وَأَمَّا مَا رَوَى عَنْ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
 أَنَّهُ رَأَى جَمَاعَةً جُلُوسًا فِي الْمَسْجِدِ فَأَمَرَهُمْ بِطَلَبِ الْكُتُبِ وَالَّذِي كَتَبَ بِهِ إِلَى  
 سَلَامَانَ فَلَعَلَّهُ عَرَفَ مَعْرَاجًا فِي جُلُوسِهِمْ <sup>(٥)</sup> وَطَمَعِهِمْ فِي النَّاسِ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ  
<sup>(٦)</sup> [فَلِذَلِكَ] أَمَرَهُمْ بِطَلَبِ الْكُتُبِ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ  
 عَنْهُمَا قَدْ رَأَوْا أَصْحَابَ الصُّفَّةِ وَهُمْ نِيفٌ وَثَلَاثِيَّةٌ وَلَمْ يَكْرَهُوا ذَلِكَ وَلَمْ يَوْمَرُوا  
 بِالْخُرُوجِ مِنَ الْمَسْجِدِ وَطَلَبِ الْمَعَاشِ، وَرَوَى عَنْ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ  
 لِأَخِيهِ زَيْدِ بْنِ الْخَطَّابِ يَوْمَ أُحُدٍ إِنْ شِئْتَ نَزَعْتُ دِرْعِي هَذِهِ حَتَّى تَلْبِسَهَا  
 فَقَالَ لَهُ زَيْدٌ أَنَا أَيْضًا أَحِبُّ الشَّهَادَةَ كَمَا أَنَّكَ تُحِبُّ الشَّهَادَةَ، وَهَذِهِ إِشَارَةٌ  
 عَظِيمَةٌ مِنْهَا تَدُلُّ عَلَى حَقِيقَةِ التَّوَكُّلِ، وَأَشْبَاهُ ذَلِكَ كَثِيرَةٌ وَفِي الْقَلِيلِ كِفَايَةٌ،  
 وَقَدْ رَوَى عَنْ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ وَجَدْتُ الْعِبَادَةَ فِي أَرْبَعَةِ أَشْيَاءَ  
 ٢٠ أَوَّلُهَا أَدَاءُ فَرَائِضِ اللَّهِ تَعَالَى وَالثَّانِي اجْتِنَابُ مَحَارِمِ اللَّهِ تَعَالَى وَالثَّلَاثُ الْأَمْرُ  
 بِالْمَعْرُوفِ ابْتِغَاءً ثَوَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَالرَّابِعُ النُّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ اتِّقَاءً غَضَبِ اللَّهِ تَعَالَى،

هذا الثوب وذلك ان عمر لما طمئن سجد بثوب فقال علي <sup>(١)</sup> After المسجوع in marg. عند ذلك هذا التول <sup>(٢)</sup> Suppl. above. <sup>(٣)</sup> In marg. الملاذ. <sup>(٤)</sup> In <sup>(٥)</sup> Altered to وطمعا. <sup>(٦)</sup> Suppl. in marg. <sup>(٧)</sup> وابو. <sup>(٨)</sup> وقع. marg.

## باب في ذكر عثمان رضي الله عنه،

قال الشيخ رحمه الله <sup>(١)</sup> أما عثمان بن عفان رضي الله عنه فقد خُصَّ بالتمكين والتمكين من أعلى مراتب المتحققين، ومما يتعلق به أهل الحقائق من أهل التصوف بعثمان بن عفان رضي الله عنه ما روى عن بعض المتقدمين <sup>(٢)</sup> [أنه سئل] عن الدخول في الساعات فقال لا يصح إلا للأنبياء والصديقين، والدخول في السعة التي هي من أحوال الصديقين أن يكون داخلًا في الأشياء <sup>(٣)</sup> [خارجًا منها وإن يكون مع الأشياء] بآبًا عنها كما سئل يحيى بن معاذ رضي الله عنه عن صفة العارف فقال رجل <sup>(٤)</sup> كايِّن <sup>(٥)</sup> [معهم] بايِّن <sup>(٦)</sup> عنهم، وسئل ابن الجلاء رحمه الله عن الفقيه الصادق فقال يكون دخوله في الأشياء لغيره لا لنفسه، وهذا وصف حال عثمان رضي الله عنه لأنه قد روى عنه أنه قال لو لا آتِي خشيتُ أن يكون في الإسلام ثلثة أسدِّها بهذا المال ما جمعتُ، وعلامة من يكون هذا حاله أن يكون الإنفاق أحبَّ إليه من الإمساك والخروج <sup>(٧)</sup> عنه آثرٌ من الدخُل كعثمان رضي الله عنه في تجهيز جيش العُسرة <sup>(٨)</sup> وشيرى يثرب رومة حتى قال رسول الله صلعم ما ضرَّ عثمان رضي الله عنه ما فعل بعد هذا، وروى عنه أنه بعث إلى أبي ذر رضي الله عنه بكيس فيها ألف درهم ودفعها إلى عبد له وقال إن سَقِيَهَا فأنت حرٌّ لوجه الله تعالى، فدلَّ ذلك على أن أمواله كانت <sup>(٩)</sup> مستعدةً لمثل هذه الجهات ولا يصح هذا الحال إلا لعبد كامل المعرفة، سمعتُ ابن سالم رحمه الله يقول قال سهل بن عبد الله رحمه الله لا يصح الدخول في السعة إلا لعبد يعرف الإذن إذا أذن الله له أن يُنفق أنفق على مقدار ما يأذن الله تعالى له وإن

(١) Altered to فاما. (٢) Suppl. in marg. (٣) Text om. but cf. Qushayri, 109, 8. (٤) منهم written above. (٥) A corrector has indicated that the reading should be عنه آثر. (٦) See Tabari I, 3006, 1 foll. (٧) In marg. معذرة

امسكها امسك على حسب ما يأذن الله تعالى له ويكون قيامه فيها يجمع الله عليه من الاموال للفقير ولا للخطوط فيكون مثله كمثل الوكيل ينصرف في مال صاحبه تصرف المالكين يأذن رب المال وهو مكان صعب وقد غلط في ذلك خلق كثير بدعواهم هذا الحال وهم عبيد الدنيا وعندهم أنهم من هؤلاء، وقد حكى عن سهل بن عبد الله رحمه الله أنه قال ربها يملك العبد الدنيا ويكون أزهد الخلق في زمانه فقيل له مثل من فقال مثل عمر بن عبد العزيز وكان<sup>(١)</sup> [رضى الله عنه أغنى عمر بن عبد العزيز] في خلافته يبيز بين الزيت الذي يسرج لنفسه والزيت الذي يسرج للعامة وكان يضع سراجهم على تلك قصبات وفي يد خراين الارض، فمن هاهنا غلط من غلط في تشریف الغنا على الفقر وذهب عليه أن هؤلاء لم يكونوا اغنياء بأعراض الدنيا ولا فقراء بما يعدمون من الدنيا لأن غناهم بالله وفقهم<sup>(٢)</sup> اليه، ومما يتعلق به اهل الحقائق بعثمان رضى الله عنه ما روى عنه أنه حمل حزمة حطب من بعض بساتينه وكان له عدة ممالك فقيل له لو دفعتها الى بعض عبيدك فقال إني قد استطعت ان افعل ذلك ولكن أردت ان اجرب نفسى هل تعجز عن ذلك او هل تكره ذلك او كما قال، فدل ذلك A.f.56a ايضاً<sup>(٣)</sup> [على] أنه كان لا يدع افتقاد نفسه وكان يفتقد رياضة نفسه لثلاث يسكن الى ما جُمع اليه من الاموال لأنه ليس في ذلك كعبه، وروى عنه أنه كان يقرأ بالسبع الطول في ركعة واحدة خلف المقام وهو مفتع رأسه بالليل، وروى عنه أنه قال ما تمنيت ولا نعتيت ولا مسست ذكرى يميني منذ بايعت رسول الله صلعم، و[مما]<sup>(٤)</sup> [بدل على] تخصيصه بالتمكين والنبات والاستقامة ما روى عنه أنه يوم قُتل لم يبرح من موضعه ولم يأذن لأحد بالقتال ولا وضع المصحف من حجره الى أن قُتل رضى الله عنه وسال الدم على المصحف وتلطخ بالدم ووقع الدم على موضع هذه الآية<sup>(٥)</sup> فسبككم

(١) Suppl. in marg.

(٢) In marg. بالله.

(٣) Suppl. above

(٤) Kor. 2, 131.

اللَّهُ وَهُوَ السَّيِّعُ<sup>(١)</sup> الْعَلِيمُ، والتمكين حال رفيع، سمعت ابا عمرو بن علوان يقول سمعت الجنيّد رحمه الله ليلة من الليالي وهو<sup>(٢)</sup> [يقول] في مناجاته الهى أتريد أن نخدعنى<sup>(٣)</sup> [عنك] بقربك أم تريد أن تقطعنى عنك بوصلك هيهات هيهات، قلت لأبي عمرو ما معنى قوله هيهات هيهات قال التمكين، ورؤى عن عثمان رضى الله عنه أنه قال وجدت الخير مجموعاً في أربعة أوّلها الحبب الى الله تعالى<sup>(٤)</sup> [بالنوافل] والثاني الصبر على احكام الله تعالى والثالث الرضا بتقدير الله عز وجل والرابع الحياء من نظر الله عز وجل،

### باب في ذكر علي بن ابي طالب رضى الله عنه،

قال الشيخ رحمه الله وإما علي رضى الله عنه فأتى سمعت احمد بن علي ١٠ الوجيبي يقول سمعت ابا علي الروذباري يقول سمعت جنيّدًا رحمه الله يقول رضوان الله على امير المؤمنين علي رضى الله عنه لولا أنه اشتغل بالمحروب لأفادنا من علمنا هذا<sup>(٥)</sup> معاني كثيرة ذاك امرؤ أعطيَ عِلْمَ الدُّنْيِ، والعلم الدّني هو العلم الذي خُصَّ به الخضر عليه السّلم قال الله تعالى<sup>(٦)</sup> وَعَلَّمَآهُ<sup>A f. 50b</sup> مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا، وقد سمعت بقصة الخضر وموسى عليهما السّلم وقوله<sup>(٧)</sup> إِنَّكَ ١٥ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا، فمن هاهنا غلط من غلط في تفصيل الولاية على النبوّة وسنذكر ذلك في باب الردّ علي من قال ذلك إن شاء الله، ولأمير المؤمنين<sup>(٨)</sup> [علي] رضى الله عنه خصوصيّة من بين جميع اصحاب رسول الله صلعم، معاني جليلة وإشارات لطيفة والفاظ مُفَرَّدة وعبارة وبيان للتوحيد والمعرفة والإيمان<sup>(٩)</sup> [والعلم] وغير ذلك وخصال شريفة تعلق وتخلق به اهل الحقايق من

ان قلت ما مشار هذه الاية ووقوع الدم عليها قلت مشارها الورد  
 (١) Marginal note: ان قلت ما مشار هذه الاية ووقوع الدم عليها قلت مشارها الورد  
 (٢) Suppl. in marg. (٣) Suppl. above. (٤) معاني. (٥) بكفايته.  
 (٦) Kor. 18, 64. (٧) Kor. 18, 66. (٨) Suppl. above. (٩) Suppl. in marg.

المصوفية وإن ذكرنا ذلك كلّهُ <sup>(١)</sup> طال به الكتاب ولكن نذكر من ذلك  
 طرقاً نكتفى به عن التطويل إن شاء الله، فمنها ما سُئل أمير المؤمنين رضى  
 الله عنه وقيل له بما عرفت ربك فقال بما عرفتى نفسهُ لا تُشبهه صورةٌ ولا  
 يُدرك بالحواس ولا يقاس بالناس قريب في بُعدٍ بعيد في قُربه فوق كل  
 شيء ولا يقال شيء تحته ونحت كل شيء ولا يقال شيء فوقه أمام كل  
 شيء ولا يقال شيء أمامه داخل في الأشياء لا كشيء <sup>(٢)</sup> ولا من شيء ولا  
 في شيء ولا بشيء سبحانه من هو مُكذى ولا مُكذى غيره، وكان أمير  
 المؤمنين رضى الله عنه يقول في خطبته خلق الأشياء لا من شيء كان معه  
 ولا عن شيء احتذاء ولا عن شيء امتثله فكلّ صانع فمن شيء صنع وكلّ  
 عالم فمن بعد جهل عليم والله تعالى عالم لا من بعد جهل، وقوله في الايمان  
 كما ذكر عنه عمرو بن هند قال سمعتُ عليّاً رضى الله عنه يقول الايمان  
 يبدو <sup>(٣)</sup> لُحْظَةً بيضاء في القلب فكلّها ازداد الايمان ازداد القلب بياضاً  
 فاذا استكمل الايمان ابيض القلب وإن النفاق يبدو <sup>(٤)</sup> لُحْظَةً سوداء في القلب  
 فكلّها ازداد النفاق ازداد القلب سوداً فاذا استكمل النفاق اسود القلب،  
 ١٥ وقام رجل الى عليّ بن ابي طالب رضى الله عنه فسأله عن الايمان فقال  
 الايمان على اربع دعائم على الصبر واليقين والعدل والجهد ثم وصف الصبر  
 على عشر مقامات وكذلك اليقين والعدل والجهد فوصف كلّ واحد منها  
 على عشر مقامات، فان صحّ ذلك عنه فهو أوّل من تكلم في الاحوال  
 والمقامات، وقيل لأمر المؤمنين رضى الله عنه من أسلم الناس من سائر  
 العيوب قال من جعل عقله أميرة وحذره وزيراً والموعظة زمامة والصبر  
 فائدة والاعتصام بالتنوى ظهيراً وخوف الله تعالى جليسة وذكر الموت  
 واليلى أنيسة، وقال عليّ رضى الله عنه في حديث كميل بن زياد ها إن  
 هاهنا علمٌ لو وجدت له حملة وأشار الى قلبه، فكان تخصيصه من بين

(١) In marg. لم نسمه الاجزاء الكثيرة.

(٢) Text om.

(٣) In marg. لمة.

(٤) In marg. لمة.

الصحابة بالبيان والعبارة عن التوحيد والمعرفة، والبيان من أتم المعاني <sup>(١)</sup> وأعلى الاحوال قال الله تعالى <sup>(٢)</sup> وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ، وقال تعالى <sup>(٣)</sup> هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ، ولا يبلغ العبد كمال الشرف الا بالبيان لانه ليس كل من عقل <sup>(٤)</sup> يعلم ولا كل من علم يحسن أن يبين فاذا أُعْطِيَ العبد العقل والعلم والبيان فقد بلغ الى الكمال، والمشهور عن اصحاب رسول الله صلعم أنهم كانوا اذا أشكل عليهم شيء من أمور الدين سألوا علياً رضى الله عنه فكان يبين لهم الذى يُشكَل <sup>(٥)</sup> عليهم، وروى عن علي رضى الله عنه أنه كان يقول أَحِبَّ حبيبك هَوْنًا ما كُيَا يكون بغضك يومًا ما وَأَبْغِضْ بغضك هَوْنًا ما كُيَا يكون حبيبك يومًا ما، وذكر عنه ايضا أنه ١٠ وقف على باب المخزنة خزنة الاموال وقال يا صفراء ويا بيضاء غُزِي غُزِي، وذكر عنه ايضا أنه ليس قبصًا شِراء ثلثة دراهم <sup>(٦)</sup> ففقطعه من رأس أصابعه، وذكر عنه أنه عمل بأجرة فأخذ أجرته مُدًّا من ثمر وحمل ذلك الى رسول الله صلعم حتى تَوَتَّ به، وروى عنه أنه قال لعمر بن الخطاب رضى الله عنه إن أردت أن تُلْقَى صاحبك فَرِغْ قبصك وَأَخْصِفْ نعلك ١٥ وَقَصِّرْ أَمْلَكَ وَكُلْ دون الشبع، وروى عن عمر رضى الله عنه أنه قال لولا علي رضى الله عنه هلك عمر، ويقال أنه لما قُتِل رضى الله عنه صعد الحسن رضى الله عنه منبر الكوفة وقال يا اهل الكوفة لقد قُتِل بين ظهرائكم امير المؤمنين رضى الله عنه والله إنه ما خَلَفَ من الدنيا شيئًا الا اربعماية درهم وكان قد عزلها لبشترى بها خادماً بخدمه، ويقال ان علياً رضى الله عنه ٢٠ كان اذا جَاء وقت الصلاة يتزلزل ويتغير لونه فيقال له ما لك يا امير المؤمنين فيقول جَاء وقت أمانه عرضها الله تعالى <sup>(٧)</sup> عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَيُّنَ أَنْ يَحْمِلَهَا وَاشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ فَلَا أَدْرَى أَحْسَنُ

علم. <sup>(٤)</sup> Kor. 3, 132. <sup>(٥)</sup> Kor. 3, 184. <sup>(٦)</sup> وارفع. <sup>(٧)</sup> In marg.

حتى روى عن عمر رضى الله عنه أنه كان يقول لولا علي ملك عمر. <sup>(٥)</sup> In marg.

فقطعها. <sup>(٦)</sup> Kor. 33, 72.

أداء ما احتملت أم لا، وقال علي رضى الله عنه ما أنا ونفسي إلا كراعي غنمٍ كلِّما ضمَّها من جانب انتشرت من جانب، وعلي رضى الله عنه أشباه ذلك كثير من الأحوال والأخلاق والأفعال <sup>(١)</sup> التي يتعلَّق بها أرباب القلوب وأهل الإشارات وأهل المواجيد من الصوفية، فمن ترك الدنيا كلَّها وخرج من جميع ما يملك وجلس على بساط الفقر والتجريد بلا علاقة. فإمامه فيه أبو بكر الصديق رضى الله عنه، ومن أخرج بعضها وترك البعض لعياله ولصلة الرحم وأداء الحقوق فإمامه <sup>(٢)</sup> [فيها] عمر بن الخطاب رضى الله عنه، ومن جمع لله ومنع لله وأعطى لله وأنفق لله فإمامه <sup>(٣)</sup> [فيها] عثمان بن عفان رضى الله عنه، ومن لا يحوم حول الدنيا وإن جمعت عليه من غير طلبه رفضها وهرب منها فإمامه في ذلك علي بن ابي طالب رضى الله عنه، وروى عن علي رضى الله عنه أنه قال الخير كله مجموع في أربعة الصمت والنطق والنظر والحركة فكلُّ نطق لا يكون في ذكر الله تعالى فهو لغو وكلُّ صمت لا يكون في فكر فهو سهو وكلُّ نظر لا يكون في عبادة فهو غفلة وكلُّ حركة لا تكون في تعبد لله فهي فترة فرحم الله عبداً جعل نطقه ذكراً وصمته فكراً ونظره عبادة وحركته تعبدًا وبسَّلم الناس من لسانه ويد،

### باب <sup>(٤)</sup> صفة أهل الصفة رضوان الله عليهم أجمعين،

قال الشيخ رحمه الله ثم إنَّ أهل الصفة كانوا كما جاء في الخبر نيف وثلاثمائة لا يرجعون إلى زرع ولا إلى ضرع ولا إلى تجارة وكان أكلمهم في المسجد ونومهم في المسجد وكان رسول الله صلعم يؤانسهم ويجلس معهم ويأكل معهم ويحث الناس على إكرامهم <sup>(٥)</sup> و[معرفة] فضلهم، وقد ذكرهم الله تعالى في

(١) الذي.

(٢) Suppl. above.

(٣) written above. في ذكر اصحاب.

(٤) Suppl. in marg.



مواضع من القرآن منها قوله عز وجل<sup>(١)</sup> لِلْفَقَرَاءَ الَّذِينَ أُخْصِرُوا فِي سَبِيلِ  
 اللَّهِ الْآيَةَ وَقوله<sup>(٢)</sup> وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمُ الْآيَةَ وَقوله<sup>(٣)</sup> وَأَصْرِ  
 نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمُ الْآيَةَ، وقد غائب الله تعالى نبيه صلعم فيهم قال  
 الله عز وجل<sup>(٤)</sup> عَمَّسَ وَتَوَلَّى أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى، قيل نزلت في شأن ابن أم  
 مكتوم رضى الله عنه وكان من اهل الصّنة فكان اذا رآه رسول الله صلعم  
 بعد ذلك يقول<sup>(٥)</sup> يا من غابني فيه ربّي عز وجلّ، ويقال ان رسول الله  
 صلعم كان لا يقوم من مجلسه اذا<sup>(٦)</sup> جلس اهل الصّنة حوله حتى يقومون  
 وكان اذا صالحهم لم يترع بك من ايديهم قبلكم وربّما كان يفرقهم على اهل  
 الحِداث والسعة على كلّ واحد على مقداره يبعث بهم مع واحد ثلثة ومع  
 الآخر الاربعة والخمسة، قال فرّبتما كان ينقلب سعد بن معاذ رضى الله  
 عنه بثمانين منهم الى بيته فيطعمهم، وقال ابو هريرة رضى الله عنه رأيت  
 سبعين من اهل الصّنة يصلّون في ثوب منهم من لا يبلغ ركبتيه فاذا ركع  
 احدهم قبض يديه مخافة أن تبدو عورته، وقال ابو موسى الأشعري رضى  
 الله عنه كان يشبه رايجتنا رايحة الشاة من لبس العباء، وقال عبد الله بن  
 طلحة صحبنا جماعة اهل الصّنة يوما فقلنا يرسول الله<sup>(٧)</sup> أحرقت بطوننا التمر  
 وحزمت علينا الحبنة فسمع ذلك رسول الله صلعم فصعد المنبر ثم قال ما  
 بال أفوام يضحون ويقولون أحرقت بطوننا<sup>(٨)</sup> التمر أما علمتم ان هذا التمر  
<sup>(٩)</sup> [انها] هو طعام اهل المدينة فقد واسونا به فواسيناكم ممّا واسونا به  
 والذي نفس محمد بيده أن منذ شهر او شهرين لم نرتفع من<sup>(١٠)</sup> [بيت] رسول  
 الله دُخان للحبّز وليس لم غير الأسودين التمر والماء، والمعنى في ذلك ان  
 رسول الله صلعم اعتذر<sup>(١١)</sup> [في ذلك] اليهم ولم<sup>(١٢)</sup> يردّ عليهم شكايهم ولم

بالغداة (١) Kor. 2, 274. (٢) Kor. 6, 52. (٣) After رَبَّهُمْ in marg. (٤) In  
 والعشى الى قوله الظالمين. (٥) Kor. 80, 1—2. (٦) In  
 marg. مرحبا بمن غابني الله من اجله. (٧) Orig. جلسوا. (٨) Orig. طعمه،  
 but corr. by later hand. (٩) Altered to أحرقت. (١٠) التمر. (١١) Suppl.  
 in marg. (١٢) Written above. (١٣) written above. ينكر

١٢٤ كتاب التَّعَمُّقِ، باب صفة اهل الصُّفَّة رضوان الله عليهم اجمعين،

يَأْمُرُهُم بِطَلَبِ الْمَعَاشِ <sup>(١)</sup> [مِنَ الْاِكْتِسَابِ وَالتَّجَارَاتِ]، وَقَدْ رُوِيَ فِي الْخَبَرِ  
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى عَلَى جَمَاعَةٍ مِنْ أَهْلِ الصُّفَّةِ وَقَدْ اسْتَبَرَّ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ  
مِنَ الْعُرَى وَقَارَى بِقَرَأَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ وَهُمْ يَبْكُونَ، فَأَمَّا غَيْرُ أَهْلِ الصُّفَّةِ  
فَقَدْ رُوِيَ عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مَا انْفَرَدُوا بِهِ وَخُصُّوا بِهِ مِنْ الْأَحْوَالِ  
الرَّضِيَّةِ وَالْأَعْمَالِ الزَّكِيَّةِ وَمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ مَا تَعَلَّقَ بِهَا أَهْلُ الْحَقَائِقِ مِنَ  
الْمُتَصَوِّفَةِ وَطَلَبِ الْاهْتِدَاءِ فِي الْاِفْتِدَاءِ بِهِمْ، وَيَكْثُرُ ذِكْرُ ذَلِكَ وَلَكِنْ نَذْكُرُ  
طَرَفًا لِبَسْتِدْلَالٍ بِذَلِكَ عَلَى مَا لَمْ نَذْكُرْهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى،

باب في ذكر سائر الصحابة في هذا المعنى،

قال الشيخ رحمه الله وأما طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه فقد روى  
١٠ عن زياد بن حدير أنه قال رأيت طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه فوق  
مائة ألف في مجلس وأنه ليخبط طرف إزاره <sup>(٢)</sup> يده، وأما معاذ بن جبل رضي  
الله عنه فقد روى عنه الحُرث بن عُمَيْرَةَ قَالَ أَتَى لَجَالِسٍ عِنْدَ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ يَجُودُ بِنَفْسِهِ وَيَقُولُ أَخْنُقُ خَنْقَكَ فَوَعْدُكَ أَتَى لِأَحْبَبِكَ، وَأَمَّا  
A f. 59a  
عِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ وَدِدْتُ أَتَى كُنْتُ تُرَابًا تَذُرُونِي الرِّيحَ  
١٥ وَلَمْ أُخْلَقْ بِمَخَافَةِ الْعَذَابِ، وَقَالَ ثَابِتُ الْبُنَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ يَعْنِي عِمْرَانَ بْنَ  
حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اشْتَكَى بَطْنُهُ ثَلَاثَةَ وَثَلَاثِينَ سَنَةً فَدَخَلَ عَلَيْهِ أَصْحَابُهُ  
يَعُودُونَهُ فَقَالُوا يَمْنَعُنَا مِنَ الدَّخُولِ عَلَيْكَ طَوْلُ شِكَايَتِكَ فَقَالَ لَا تَنْعَلُوا  
<sup>(١)</sup> [ذَلِكَ] فَإِنَّ أَحَبَّهُ إِلَيَّ رَأَى أَحَبَّهُ إِلَيَّ، وَأَمَّا سُلَيْمَانُ الْفَارِسِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
فَقَدْ قِيلَ أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ <sup>(٢)</sup> وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ صَاحِ  
٢٠ صِيحَّةً وَوَضَعَ <sup>(٣)</sup> [يَدَهُ] عَلَى رَأْسِهِ ثُمَّ خَرَجَ هَارِبًا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، وَفِي الْخَبَرِ أَنَّ سُلَيْمَانَ

. (١) Suppl. in marg.

(٢) In marg. كان يروي عنه انه كان

يطوى سبعة ايام

(٣) Kor. 15, 43.

(٤) Suppl. above.

رضي الله عنه زار ابا الدرداء رضي الله عنه من العراق الى الشام راجلاً<sup>(١)</sup> وعليه كساء غليظ مضموم الرأس شاحباً فقيل له شهرت نفسك فقال الخَيْرُ خَيْرُ الآخِرَةِ وإِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ أَلْبَسُ كَمَا يَلْبَسُ الْعَبِيدُ فَإِذَا أُعْتِمْتُ لَبِستُ جُبَّةً لَابِتْلَاءً<sup>(٢)</sup> محاسنها، وإِنَّمَا أَبُو الدَّرْدَاءِ رضي الله عنه فَإِنَّهُ قَالَ كُنْتُ امْرُؤًا تَاجِرًا في الجاهلية فَلَمَّا أَسْلَمْتُ<sup>(٣)</sup> أَرَدْتُ أَنْ أَجْمَعَ بَيْنَ التَّجَارَةِ وَالْعِبَادَةِ فَلَمْ تَجْتَمِعَا لِي فَأَثَرْتُ الْعِبَادَةَ عَلَى التَّجَارَةِ، قَالَ وَسُئِلْتُ أُمُّ الدَّرْدَاءِ رضي الله عنها عَنْ أَفْضَلِ عِبَادَةِ أَبِي الدَّرْدَاءِ رضي الله عنه فَقَالَتْ التَّفَكُّرُ وَالْإِعْتِبَارُ، وَإِنَّمَا أَبُو ذَرٍّ رضي الله عنه فَإِنَّهُ رَوَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ قِيَامِي بِالْحَقِّ لِلَّهِ تَعَالَى لَمْ يَتْرِكْ لِي صَدِيقًا وَإِنَّ خَوْفِي مِنْ يَوْمِ الْحِسَابِ مَا تَرَكْتُ عَلَى بَدَنِي لَحْمًا وَإِنَّ<sup>(٤)</sup> يَقِينِي بِثَوَابِ اللَّهِ تَعَالَى مَا تَرَكْتُ فِي بَيْتِي شَيْئًا، وَيُرْوَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ قَتَلَنِي هُمُ يَوْمَ لَمْ أُدْرِكْهُ فَقِيلَ لَهُ وَمَا ذَاكَ قَالَ إِنَّ أَمَلِي جَاوَزَ<sup>(٥)</sup> أَجَلِي وَدِدْتُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَنِي شَجَرَةً تُعَصَّدُ، وَدُعِيَ أَبُو ذَرٍّ رضي الله عنه إِلَى وَلِيْمَةٍ فَسَمِعَ صَوْتًا فَانْصَرَفَ وَهُوَ يَقُولُ مِنْ أَكْثَرِ سَوَادٍ قَوْمٌ هُوَ مِنْهُمْ وَمَنْ رَضِيَ عَمَلَ قَوْمٍ فَهُوَ شَرِيكُهُمْ، وَحَمَلُ حَبِيبِ بْنِ مُسَلَمَةَ إِلَى أَبِي ذَرٍّ رضي الله عنه أَلْفَ دِرْهَمٍ فَرَدَّ عَلَيْهِ وَقَالَ ١٥ عِنْدُنَا عِزٌّ نَحْلِبُهَا وَمَرْكُوبٌ يُسَارِعُ<sup>(٦)</sup> عَلَى ظَهَرِهَا<sup>(٧)</sup> فَلَا حَاجَةَ لَنَا فِي غَيْرِ ذَلِكَ، وَإِنَّمَا أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ رضي الله عنه فَإِنَّهُ رَوَى عَنْهُ أَنَّهُ خَرَجَتْ فِي كَفِّهِ طَعْنَةٌ فِي أَيَّامِ الطَّاعُونَ فَعَظُمَ ذَلِكَ عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَرَقُوا مِنْهَا فَأَقْسَمَ لَهُمْ أَبُو عُبَيْدَةَ رضي الله عنه مَا<sup>(٨)</sup> يَحِبُّ أَنْ لَهُ مَكَانُهَا حُمْرُ النَّعَمِ، وَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى أَبِي عُبَيْدَةَ رضي الله عنه فَبَسَّأَهُ فَرَدَّهُ ثُمَّ جَاءَهُ ٢٠ فَسَّأَلَهُ فَأَعْطَاهُ فَقَالَ الَّذِي أَعْطَاكَ وَالَّذِي رَدَّكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ،<sup>(٩)</sup> [وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ وَدِدْتُ أَنْ أَكُونَ كَبَشًا<sup>(١٠)</sup> لَأَهْدِيَ فَيُنْعَرَقَ لِحْمِي<sup>(١١)</sup> وَيُغْنِيَنِي فِرْقِي وَلَمْ

(١) suppl. below. (٢) added in marg. (٣) corr. in marg. حواشيها. (٤) نفسى. In marg. (٥) راولت altered to راودت. (٦) So above. The orig. reading seems to have been اعلى. (٧) Ibn Sa'd, IV (1), 173, 20 has وَأَخِيرَةً نَحْمِلُ عَلَيْهَا. (٨) يلا. (٩) وتترقبوا. (١٠) altered to وتترقبوا. (١١) Suppl. in marg. (١٢) لا هلى. (١٣) يغني. (١٤) يلا. (١٥) يلا. (١٦) يلا. (١٧) يلا. (١٨) يلا. (١٩) يلا. (٢٠) يلا.

أَخْلَقُوا، وإِذَا عبد الله بن مسعود رضى الله عنه فأنه رُوى عنه أنه كان يقول يا حَبِذاً المَكْرُوهان الموت والفقر فإِذَا بَالَى بِأَيْمِهَا ابْتَدَتْ، ورُوى عنه أن في بيته كانت <sup>(١)</sup> عِشَاشُ الحِطَّاطِيفِ وكان له <sup>(٢)</sup> بنون فقيل له لو نَقَضْتَ هُنَا <sup>(٣)</sup> العِشَاشَ فَقَالَ وَاللَّهِ لَيَنْ نَقَضْتُ يَدِي مِنْ تَرَابِ قُبُورِهِمْ يَعْنِي أَوْلَادَهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَكْسَرَ مِنْ <sup>(٤)</sup> عِشَاشِ هُنَا الحِطَّاطِيفِ بَيِّضَةً وَاحِدَةً، وإِذَا الْبِرَاءَ بْنِ مُلْكٍ فَقَدْ رُوى عَنْ أَنَسِ بْنِ مُلْكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى الْبِرَاءِ بْنِ مُلْكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَدْ مَالَ بِرَجَائِهِ <sup>(٥)</sup> عَلَى الْحَابِطِ وَهُوَ يَتَرَنَّمُ بِالشَّعْرِ فَقُلْتُ يَا أَخِي أَبْعَدَ الْإِسْلَامَ وَالْقُرْآنَ فَقَالَ يَا أَخِي دِيْوَانَ الْعَرَبِ ثُمَّ قَالَ أَتَرَانِي أَمُوتُ عَلَى فِرَاشِي وَقَدْ قَتَلْتُ نِسْعَةً وَتَسْعِينَ مَبَارِزًا ١٠ يَبِينُ يَدِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَشْرَكْتُ <sup>(٦)</sup> [فِيهِ]، فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ <sup>(٧)</sup> شَهْرِكَ مَلِكٍ نُسْتَرَ قَالَ أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَمْ مِنْ ذِي طَمَعَيْنٍ لَا <sup>(٨)</sup> يُؤْتِيَهُ لَهُ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةَ مِنْهُمْ الْبِرَاءَ ابْنِ مُلْكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَقَالَ الْبِرَاءُ اللَّهُمَّ فَأَنِّي أُقْسِمُ عَلَيْكَ لَمَّا رَزَقْتَنِي الشَّهَادَةَ وَرَزَقْتَ أَصْحَابِي النِّعَمَ، قَالَ فَاسْتَشْهَدَ الْبِرَاءَ وَفَخَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ، وإِذَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَأنه رُوى عنه أنه كان يقول أَفْضَلُ الْمَجَالِسِ <sup>(٩)</sup> مَجْلِسٌ فِي قَعْرِ بَيْتِكَ حَتَّى لَا تَرَى وَلَا تُرَى، ورُوى عنه أنه كان يقول إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَبْتَلِي الْعَبْدَ بِالْفَقْرِ شَوْقًا إِلَى دَعَائِهِ، وَيُقَالُ إِنَّ هَذَا <sup>(١٠)</sup> الْمَوْضِعَ <sup>(١١)</sup> يَعْنِي <sup>(١٢)</sup> حُذْنَهُ <sup>(١٣)</sup> [كَانَ] مِثْلَ شِرَاكِ النَّعْلِ مِنْ كَثَرَةِ الدَّمْعِ يَعْنِي ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، <sup>(١٤)</sup> [وَرُوى] عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لِأَنِّي أَرْفَعُ ثَوْبًا فَأَلْبِسُهُ ٢٠ فَيَرْفَعُنِي عِنْدَ الْخَالِقِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَلْبَسَ ثِيَابًا تَضَعُنِي عِنْدَ الْخَالِقِ وَتَرْفَعُنِي عِنْدَ الْمَخْلُوقِينَ، وإِذَا كَعْبُ الْأَخْبَارِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَدْ رُوى عَنْهُ

(١) عِشَاشُ. (٢) بَنِينَ. (٣) In marg. الى. (٤) Suppl. in marg.

(٥) The last letter has been erased. (٦) In marg. يُقِيلُ بِهِ. (٧) مجلساً.

(٨) Suppl. above. (٩) حُذْنَهُ. (١٠) sup. above. روى.

أنه قال لن ينالوا شرف الآخرة حتى يكرهوا المدحة والذم. وإن ينالوا  
 الملامة في الله تعالى، وقال كعب رضي الله عنه لن يستكمل العبد أجر الحج  
 والجهاد حتى يصبر على الآذى، وأما حارثة رضي الله عنه فقد روى عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من أراد أن ينظر إلى عبد نور الله تعالى الإيمان في  
 قلبه فلينظر إلى حارثة رضي الله عنه، وأما أبو هريرة رضي الله عنه فإن ثعلبة  
 ابن أبي مَلِك قال رأيت أبا هريرة رضي الله عنه وهو يحمل حزمة حطب  
 وهو يومئذ خليفة مروان بن الحكم فقال أوسع الطريق للامير يابن أبي  
 مالك فقلت اصلحك الله تكفى هذا فقال أوسع الطريق للامير يابن أبي  
 مَلِك، وروى عنه أنه بكى لما حضرته الوفاة فقيل له ما يبكيك قال بعد  
 ١٠. المفازة وقلة الزاد وضعف اليقين وعقبة كؤود والمهبط منها إلى الجنة أو إلى  
 النار، وقال أبو هريرة رضي الله عنه جرأت الليل ثلثة أجزاء ثلثا أصلى  
 وثلثا أنام وثلثا استذكر<sup>(١)</sup> [فيه] حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأما أنس بن  
 مَلِك رضي الله عنه فروى عنه أنه قال إن أول من يرد الحوض يوم القيامة  
 النابليون<sup>(٢)</sup> الناحلون الذين إذا جثم الليل استقبلوه بحزن، وأما عبد الله  
 ١٥ ابن عمر رضي الله عنه فروى عنه أنه كان يقول ما كنا ننام ونحن عُرَاب في  
 أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا في المسجد ولم يكن لنا مسكن ولا مأوى، وروى  
 عنه أنه قال لا<sup>(٣)</sup> تُحِيبُ<sup>(٤)</sup> أبداً إلا من ثقي بدينه، وكان يقول لا تُطعموا  
 طعامكم إلا كل نقي<sup>(١)</sup> [نقي] ولا تأكلوا إلا من طعام نقي نقي، وعن ابن عمر  
 رضي الله عنه أنه قال إنما سُلط على ابن آدم من يخافه ولو لم يخف ابن  
 ٢٠ آدم إلا الله لم يُسلط الله تعالى عليه شيئا، وأما حذيفة بن اليمان رضي الله  
 عنه فروى عنه أنه قال إن أقر يوم لعيني ليوم إذا رجعت إلى أهلي  
 فيشكون إلى الحاجبة، وقال حذيفة رضي الله عنه كم من شهوة ساعة أورثت  
 صاحبها حزنا طويلا، ودعى حذيفة إلى مائدة فرأى عليها زى العجم فأنصرف

(١) Suppl. above.

(٢) In marg. الساجون.

(٣) يجب.

(٤) In

marg. احدا.

وهو يقول من تشبه بقوم فهو منهم، وأما عبد الله بن جحش رضى الله عنه فروى سعيد بن المسيب رحمه الله قال قال عبد الله بن جحش رضى الله عنه يوم أُحُدِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَقْسَمُ عَلَيْكَ أَنْ أَلْقَى الْعَدُوَّ وَإِذَا لَقِيتَ الْعَدُوَّ أَنْ يَقْتُلُونِي ثُمَّ يَبْقُوا بَطْنِي ثُمَّ يَمْلُؤُوا بِي فَإِذَا لَقِيتُكَ قُلْتَ <sup>(١)</sup> فِيمَ قُتِلْتَ فَأَقُولُ فَبِكَ قُتِلْتُ فَقُلْتُ الْعَدُوَّ قُتِلْتُ وَقُلْتُ بِهِ ذَلِكَ، وَأَمَّا صَنُوانُ بْنُ مُحَرَّرٍ الْمَازِنِيُّ فَإِنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِذَا أُوتِيَ إِلَى أَهْلِي وَأَصْبَتَ رَغِيماً أَكَلْتُهُ فَجَزَيْتُهُ <sup>(٢)</sup> [اللَّهُ] الدُّنْيَا عَنْ أَهْلِهَا شَرًّا وَمَا زَادَ عَلَى ذَلِكَ إِلَى أَنْ خَرَجَ مِنَ الدُّنْيَا، وَأَمَّا أَبُو فَرُوزَةَ فَإِنَّهُ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَارَ مِبْلًا لَمْ يَذْكُرْ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ فَرَجٌ حَتَّى <sup>(٣)</sup> [سَارَ فِيهِ] ذَاكِرًا لِلَّهِ تَعَالَى فَلَمَّا بَلَغَ مِنْهَا قَالِ اللَّهُمَّ لَا تَنْسَ أَبَا فَرُوزَةَ <sup>(٤)</sup> [فَارَاقَ أَبَا فَرُوزَةَ] <sup>(٥)</sup> لَيْسَ بِنَسَاكَ، وَأَمَّا أَبُو بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَإِنَّهُ أُغِيِمِيَ عَلَيْهِ عِنْدَ <sup>(٦)</sup> قَبْرِ فَصْرَخُوا عَلَيْهِ فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ مَا مِنْ نَفْسٍ تَخْرُجُ وَلَا نَفْسٍ <sup>(٧)</sup> دَابَّةٍ <sup>(٨)</sup> [وَلَا وَهَى] أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ نَفْسِي <sup>(٩)</sup> قَبْلَ لِي وَلَمْ يَقُلْ أَنِّي أَخَافُ أَنْ أَتَى إِلَى زَمَانٍ لَا أَمُرُّ فِيهِ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا أَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ، وَأَمَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَذَكَرَ عَنْهُ أَنَّهُ بَكَى فَبَكَتْ أَمْرَأَتُهُ فَقَالَتْ لَهَا مَا يُبْكِيكَ قَالَتْ أَنْتَ بَكَيتَ فَبَكَيتُ قَالَ إِنِّي أَتَيْتُ إِلَى وَارِدِ النَّارِ وَلَمْ أَتْبَأْ إِلَى صَادِرٍ، وَأَمَّا تَيْمُ الدَّارِيُّ فَذَكَرَ عَنْهُ أَنَّهُ قَامَ لَيْلَةً إِلَى الصَّبَاحِ يَبْكِي وَيَقْرَأُ هَذِهِ الْآيَةَ <sup>(١٠)</sup> أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ الْآيَةَ، وَأَمَّا عَدِيُّ بْنُ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَروى عنه أَنَّهُ رُبَّمَا كَانَ يَفْتَحُ الْحَبْرَ لِلنَّمْلِ <sup>A.f. 61a</sup> تَرْحَمًا عَلَيْهِمْ، وَأَمَّا أَبُو رَافِعٍ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ رَوَى عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا النَّاسُ أَفْضَلُ قَالَ كُلُّ مَخْمُومٍ الْقَلْبِ صَدُوقُ اللِّسَانِ قِيلَ يَرْسُولُ اللَّهُ وَمَا مَخْمُومُ الْقَلْبِ

لم. In marg. (٩) Suppl. in marg. (١٠) corr. in marg.

(١) موت. In marg. (٢) Apparently altered to دَابَّةٍ. (٣) I have

supplied these words which the sense of the passage seems to require.

(٤) Orig. وقيل, but و has been stroked through. (٥) Kor. 45, 20.

قال النبي النبي الذي لا كدر فيه <sup>(١)</sup> [ولا بغى] ولا حسد الذم <sup>(٢)</sup> يشأ الدنيا ويحب الآخرة قالوا فما نعرف فينا <sup>(٣)</sup> [مثل] ذلك غير أبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم رضى الله عنه، وأما محمد بن كعب رضى الله عنه فإنه ذكر عنه أنه قال إذا أراد الله بعبد خيراً <sup>(٤)</sup> [جعل فيه ثلث خلال] فقهه في الدين وزهده في الدنيا وبصره عيوب نفسه، وأما زرارة بن أوفى رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه أم في مسجد بنى قشير فقراً <sup>(٥)</sup> فإذا نُقِرَ في الأنفور فذلك يومئذ يوم عسير فخر مبتاً، وأما حنظلة الكاتب رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا الجنة والنار حتى كأنها رأى العين فعدت إلى أهلى فضحك ولقيت الناس فقلت نأفق حنظلة فقال أبو بكر رضى الله عنه ما لك فأخبرته فقال أنا لنفعله أيضاً فذهب حنظلة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فقال يا حنظلة لو كنتم في بيوتكم كما تكونون عندي لصاحنكم الملائكة على فرشكم أو كما قال يا حنظلة ساعة وساعة، وأما الجلاج قال الشيخ وكنته أبو كثير هكذى في كتاب أبى داود السجستانى صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه روى عنه أنه قال أسلمت مع النبي صلى الله عليه وسلم وأنا ابن خمسين سنة ومات الجلاج وهو ابن عشرين ومائة سنة وقال ما ملأت بطنى من طعام منذ أسلمت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل حسى وأشرب حسى، وأما أبو جحيفة رضى الله عنه فإنه روى عنه أن امرأته استخبأت ثلثين درهماً فنسيتها حتى مضت لها سنة ثم أتتها فذكرتها فقال لها يا أخت هذبل أعنتى بيش حشوة البيت أنت لو مت لعددت عند الله من الكفارين أن نبي الله صلى الله عليه وسلم مات وعهده بين أعيننا جديد لم يترك ديناراً ولا درهماً ولا فلساً ولا برّاً ولا شعيراً، وأما حكيم بن حزام رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه قال ما أصبغت ذا صباح قط لم أر عندى طالب حاجة

(١) Suppl. in marg. (٢) بنى (probably a misreading of يشأ = ينشأ).

(٣) Suppl. above. (٤) Kor. 74, 8-9.

ولا مستعينا على أمرٍ إلا عددته من المصائب التي أسأل الله تعالى الأجر عليها، وأما أسامة رضي الله عنه فإنه روى عنه أنه اشترى فرسا إلى شهرين فقال النبي صلعم لهما بلغه ذلك أن أسامة لطويل الأمل، وأما بلال وصهيب رضي الله عنهما فإنه روى عنهما أنهما أتيا قبيلة من العرب فخطبا اليهم فقبل لهما من أنما فقالا بلال وصهيب كنا ضالين فهدانا الله تعالى وكنا مملوكين فأعتقنا الله تعالى وكنا عابدين فأعتبنا الله تعالى فان تزوجونا فحمد الله وإن تزودنا فسبحان الله فقالوا تزوجون والحمد لله فقال صهيب لبلال هلا ذكرت مشاهدنا وسوابقنا مع رسول الله صلعم فقال بلال اسكت فقد صدقت فأحككت الصدق، وأما عبد الله بن ربيعة ومصعب بن عمر رضي الله عنهما فكانا متواخيين قال عبد الله كنت أنظر إلى مصعب فتدمع عيني رقة عليه وكنت رأيت بهكة في الرفاهية وكان على رأسه ثلة من الشعر قال فكنت أمرت إلى بعض حيطان المدينة فأعمل في السواني إلى الأدنى على مد من التمر فأحمله إلى مصعب بن عمر ومر مصعب يوما إلى رسول الله صلعم فلم يجد عند رسول الله صلعم إلا قطعة حبس فأكل بعضها وحمل النصف الآخر إلى عبد الله بن ربيعة، وروى أن رسول الله صلعم آخى بين عبد الرحمن بن عوف وبين سعد بن الربيع رضي الله عنهما وكان لسعد امرأتان فقال سعد أفاستك مالى وأنزل عن إحدى امرأتى حتى تزوج بها فلم يفعل ذلك عبد الرحمن وقال دلوني على السوق فدخل السوق وكسب حتى جمع شيئا من التمر<sup>(٢)</sup> والسنن والأقط، وروى عنه أنه نزل برسول الله صلعم ضيف فلم يجد عند أهله شيئا فدخل عليه رجل من الأنصار فذهب إلى أهله ووضع بين يديه الطعام وقال لامرأته أظفئ السراج وجعل يده كأنه يأكل حتى أكل الضيف الطعام فلما أصبح قال له رسول الله صلعم لقد عجب الله تعالى من صنعكم إلى ضيفكم ونزلت هذه

(١) امرأتين.

(٢) In marg. والبسر.



الآية <sup>(١)</sup> وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ، ورؤى عن <sup>(٢)</sup> [ابن] عمر رضى الله عنه انه <sup>(٣)</sup> [قال] أَهْدَىٰ لِرَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسُ شَاةٍ قَالَ إِنَّ أَخِي كَانَ أَحْوَجَ إِلَيْهِ مِنِّي فَبِعَثَ إِلَيْهِ فَلَمْ يَزَلْ يَبِيعُ الْوَاحِدَ إِلَى الْآخِرِ حَتَّى تَنَاولَهُ سَبْعَةُ آيَاتٍ فَرَجَعَتْ إِلَى الْأَوَّلِ، قَالَ وَنَزَلَتْ فِيهِمْ هَذِهِ الْآيَةُ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ، قال الشيخ رحمه الله ومثل هذا كثير في الأخبار عن الصحابة وما منهم أحد إلا وله تخصيص في معاني من هذا النوع الذي ذكرنا والمؤمنون مندوبون إلى التعلق بمثل هذه الأفعال والتخلق بأخلاقهم فيما أتوا به من أنواع الطاعات ونطقوا به من <sup>(٤)</sup> [أنواع] الحكم، وقد ذكرنا القليل من الكثير والمراد من ذلك وقوف المسترشدين على المقصود والمراد، وفي كل خبر من هذه الأخبار التي ذكرناها عن هؤلاء الصحابة إشارة ولطافة <sup>(٥)</sup> تخصيصاً لأهله وله بيان وشرح كشرح من تقدم ذكره في أول الباب <sup>(٦)</sup> باب الأئمة الأربعة <sup>(٧)</sup> أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضى الله عنهم أجمعين، ولا يخفى على المتأمل والمتدبر بالنظر فيه بيان ذلك إن شاء الله تعالى،

### (٧) كتاب آداب <sup>(٨)</sup> المتصوفة،

A f. 62b

### (١) باب في ذكر الآداب،

قال الشيخ رحمه الله قال الله <sup>(١٠)</sup> تَعَالَى <sup>(١١)</sup> يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا، ورؤى عن <sup>(١٢)</sup> ابن عباس <sup>(١٣)</sup> رضى الله عنه أنه قال في تفسيره

(١) Kor. 59, 9. (٢) Suppl. above. (٣) Suppl. in marg. (٤) وتخصيصاً.  
 (٥) with باب written above. (٦) أبو. (٧) Here B resumes on fol. 87b, l. 8. (٨) الصوفية. (٩) B om. from باب to باب. (١٠) قال الشيخ رحمه الله. (١١) عز وجل. (١٢) Kor. 66, 6. (١٣) B om.

يعنى آدبهم وَعَلِّمهم تَقُومُ بذلك من النار، وَرَوَى عن النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَا تَجَلَّ وَالِدٌ وَلَدًا أَفْضَلَ مِنْ آدَبٍ حَسَنٍ، وَرَوَى عن النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ<sup>(١)</sup> اللَّهَ أَتَنَبَّيَ فَأَحْسَنَ آدَبِي، قَالَ<sup>(٢)</sup> الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ مَوْضِعَ تَخْصِيصِهِ بِالْآدَبِ مِنْ جَمَلَةِ الْأَنْبِيَاءِ<sup>(٣)</sup> عَلَيْهِمُ السَّلَامُ<sup>(٤)</sup> بِقَوْلِهِ فَاحْسَنَ آدَبِي وَالْأَفْجَعِ الْإِنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كَانُوا مِنْ<sup>(٥)</sup> آدَبِهِمُ اللَّهُ<sup>(٦)</sup> تَعَالَى، وَرَوَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ أَنَّهُ سَأَلَ أَيْ<sup>(٧)</sup> الْآدَابِ أَقْرَبُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَأَزَلَّتْ لِلْعَبْدِ عِنْدَهُ قَالَ مَعْرِفَةُ بَرِيئِيَّتِهِ وَعَمَلُ بَطَاعَتِهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى السَّرَّاءِ<sup>(٨)</sup> وَالصَّبْرُ عَلَى الضَّرَّاءِ، وَقِيلَ لِلْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ<sup>(٩)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ قَدْ أَكْثَرَ النَّاسُ نَعْلَمُ<sup>(١٠)</sup> الْآدَابَ فَمَا أَنْفَعُهَا عَاجِلًا وَأَوْصَلُهَا آجِلًا قَالَ التَّنْفِيزُ فِي الدِّينِ فَإِنَّهُ يَصْرِفُ إِلَيْهِ قُلُوبَ الْمُتَعَلِّمِينَ وَالزُّهْدُ فِي الدُّنْيَا فَإِنَّهُ يَقْرِبُكَ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالْمَعْرِفَةُ بِمَا لِلَّهِ عَلَيْكَ بِحُجُوبِهَا كَالِإِيمَانِ، وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ<sup>(١١)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ لَمْ يَعْرِفْ مَا لِلَّهِ<sup>(١٢)</sup> تَعَالَى عَلَيْهِ<sup>(١٣)</sup> فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يَتَأَدَّبْ بِأَمْرِهِ وَنَهْيِهِ كَانَ مِنَ الْآدَابِ فِي عَزْلَةٍ، وَقَالَ كُتُبُومُ<sup>(١٤)</sup> الْقِسَاسِيُّ الْآدَابُ أَدْبَانُ آدَبٍ قَوْلٌ وَآدَبٌ فِعْلٌ فَمَنْ<sup>(١٥)</sup> رَفَقَ لِنَفْسِهِ فِي آدَبِهِ بِقَوْلِهِ عَدَمُ ثَوَابِ الْعَمَلِ وَمَنْ تَقَرَّبَ إِلَى اللَّهِ<sup>١٥</sup> تَعَالَى بِآدَبٍ فَعَلَهُ مِنْهُ مَحَبَّةَ الْقُلُوبِ<sup>(١٦)</sup> وَصَرَفَ عَنْهُ الْعُيُوبَ<sup>(١٧)</sup> وَجَعَلَهُ شَرِيبًا فِي ثَوَابِ الْمُتَعَلِّمِينَ، وَرَوَى عَنْ<sup>(١٨)</sup> ابْنِ الْمُبَارَكِ<sup>(١٩)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ نَحْنُ إِلَى قَلِيلٍ مِنَ الْآدَابِ أَحْوَجُ<sup>(٢٠)</sup> مِمَّا إِلَى كَثِيرٍ مِنَ الْعِلْمِ، وَقَالَ<sup>(٢١)</sup> ابْنُ الْمُبَارَكِ<sup>(٢٢)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ أَيْضًا الْآدَابُ لِلْعَارِفِ بِمِثْلَةِ التَّوْبَةِ لِلْمُسْتَأَنَفِ،<sup>(٢٣)</sup> قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالْآدَابُ<sup>(٢٤)</sup> سَدُّ<sup>(٢٥)</sup> لِلْفَقْرَاءِ وَزَيْنٌ<sup>(٢٦)</sup> لِلْغَنِيَاءِ، وَالنَّاسُ فِي الْآدَابِ

٢٠. مُتَفَاوِتُونَ وَمِنْ عَلَى ثَلَاثِ طَبَقَاتٍ أَهْلُ الدُّنْيَا وَأَهْلُ الدِّينِ وَأَهْلُ الْخُصُوصِيَّةِ مِنْ أَهْلِ الدِّينِ، فَمَا أَهْلُ الدُّنْيَا فَإِنَّ أَكْثَرَ آدَابِهِمْ فِي الْفَصَاحَةِ وَالْبَلَاغَةِ

قوله B (٤). B om. (٥). الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ for بعضهم B (٦). الله عز وجل B (١).

عز وجل B (٨). الصبر على B om. (٧). الآداب B (٦). قد آدبهم B (٥).

B om. (١٢). من B (٩). وضرب B (١١). وفق B (١٠). من B (٩).

الفقر B (١٥). A سنة with سند in marg. as variant. (١٤). قال الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ.

الغنى B (١٦).

وحفظ العلوم وأسفار الملوك وأشعار العرب ومعرفة الصنائع، وأما اهل الدين فإن أكثر آدابهم في رياضة النفوس وتأديب الجوارح وطهارة الأسرار وحفظ الحدود وترك الشهوات واجتناب الشبهات وتجريد الطاعات والمصارعة الى الخيرات، وقد حكى عن سهل بن عبد الله <sup>(١)</sup> رحمه الله أنه قال من قهر نفسه بالادب فهو يعبد الله <sup>(٢)</sup> تعالى بالاخلاص، وقال سهل ايضاً <sup>(٣)</sup> رحمه الله <sup>(٤)</sup> استعانوا بالله على أمر الله فصبروا على ادب الله <sup>(٥)</sup> تعالى، ويقال إن افضل <sup>(٦)</sup> الآداب التوبة ومنع النفوس عن الشهوات، وسئل بعضهم عن ادب <sup>(٧)</sup> النفس فقال أن تعرفها الخير فتحثها عليه وتعرفها الشر فتزجرها عنه، ويقال إن الادب كمال الاشياء لا يصنو إلا للانبيا والصدّيقين، <sup>(٨)</sup> قال الشيخ رحمه الله فأما ادب اهل الخصوصية من اهل الدين فإن أكثر آدابهم في طهارة القلوب ومراعاة الأسرار والوفاء بالعقود بعد العهد وحفظ الوقت وقلة الالتفات الى المخاطر والعوارض والبوادي والطوارق <sup>(٩)</sup> واستواء السر مع الإعلان وحسن الادب في مواقف الطلب ومقامات القرب وإوقات المحضور والقربة والدنو والوصلة، سمعتُ احمد بن محمد البصري <sup>(١٠)</sup> رحمه الله يقول سمعتُ المجالجي البصري يقول التوحيد موجب <sup>(١١)</sup> يوجب الايمان فمن لا ايمان له لا توحيد له والايمان موجب يوجب الشريعة فمن لا شريعة له لا ايمان <sup>(١٢)</sup> له ولا توحيد له والشريعة موجب يوجب الادب فمن لا ادب له لا شريعة له ولا ايمان ولا توحيد، وسئل ابو الهيثم بن عطاء <sup>(١٣)</sup> رحمه الله ما الادب في ذاته فقال الوقوف مع المستحسنات <sup>(١٤)</sup> فقل <sup>(١٥)</sup> وما الوقوف مع المستحسنات فقال أن تعامل الله <sup>(١٦)</sup> تعالى بالادب. مرًا وإعلانًا فإذا كنت كذلك كنت أدبيًا وإن كنت أعجميًا، ثم <sup>(١٧)</sup> انشد <sup>(١٨)</sup> ابن عطاء في هذا المعنى، إذا نطقت جأمت بكلّ ملاحة . وإن سكنت جأمت بكلّ جميل،

(١) B om. (٢) B استعانوا. (٣) In A orig. الادب. The word is partially

obliterated in B, (٤) B النفوس. (٥) B om. الله. قال الشيخ رحمه الله.

(٦) B فاستوا. (٧) B فقل. (٨) B ما. (٩) B انشا. (١٠) B بن.

(١) قال الشيخ رحمه الله فالصوفية لم آداب في سفرهم وحضرهم وآداب في أوقاتهم وأخلاقهم وآداب في سكوتهم وحركاتهم وهم مختصون بها من غيرهم ومعروفون بها عند أشكالم وعند أبناء جنسهم يُعرفُ بذلك تفاضلُ بعضهم على بعض وهذه الآداب (٢) تميز بين الصادقين والكاذبين والمدعين (٣) والمحققين، وقد بينا طرقاً من آدابهم في كل باب من هذه الأبواب التي (٤) ذكرنا على الاختصار لينظر الناظر فيه ويقف على ذلك إن شاء الله (٥) تعالى،

### باب آدابهم في الوضوء والطهارات،

(١) قال الشيخ رحمه الله فأولُ أدبٍ يُحتاج إليه في باب الوضوء والطهارات ١٠. طَلَبُ العلم (٢) وتعلُّمُه ومعرفة الفرائض والسُنن وما (٣) يُستحب وما يكره من ذلك وما أُمِرَ به وما نُدِبَ إليه وما رُغِبَ فيه للفضيلة، وتفصيل ذلك لا يُوفى عليه إلا (٤) بالتعلُّم والسؤال والبحث (٥) عليه والاهتمام له حتى تأتي به على موافقة الكتاب والسنة بالاحتياط وإتباع الأحسن والأتم ورفع الملامة وترك الإنكار بالقلب على من لم يأخذ بالاحتياط والأشدّ لأن الله (٦) تعالى ١٥. يُحبُّ أن يؤخذ برُخصه كما يُحبُّ أن (٧) يؤخذ بعزائمه، وسائر الناس لهم أشغال وأسباب (٨) لا بدّ لهم من السعى فيها والاهتمام بها فان أخذوا بالرُخص وما فيه السعة (٩) فهم معذورون، وأما المتصوّفة (١٠) ومن ترك (١١) الأسباب (١٢) وخرج عن (١٣) الاشتغال وفرغ نفسه للعبادة والزهد فلا

والمتحققين B (٥). تميز B app. (٦) A. قال الشيخ رحمه الله B om. (١)

به A adds (٧). ومعرفة وتعلّمه B (٨). ذكرتها B (٩).

يوتا B (١٢). يختار B (١١). عز وجل B (١٠). عنه B (٩). بالتعلّم B (٨).

من B (١٥). معك B has a word which looks like (١٤) After. ولا B (١٣).

فدخل Here B breaks off on the last line of fol. 90a. The next words (١٦)

كتاب آداب المتصوّفة (fol. 90b, l. 1) occur near the end of the مرة الحج

A f. 64a عذّر له في ترك التوقّي والتنقّي والاهتمام بإسباغ الوضوء والتمسك بالاحتياط  
والآتم في ابواب الطهارة والنظافة فمن ليس له شغل غير ذلك فعليه أن  
يبدل مجهوده على قدر استطاعته <sup>(١)</sup> في ذلك لقول الله تعالى <sup>(٢)</sup> فَأَتَقُوا  
اللّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ، وقد رأيت جماعة كانوا يجددون الوضوء لكل صلاة  
فيقومون الى الوضوء قبل دخول وقت الصلاة حتى اذا فرغوا من وضوءهم  
يكون قيامهم الى الصلاة متصلاً بفراغهم من الوضوء، ومن آدابهم في ذلك  
ايضاً أن يكونوا <sup>(٣)</sup> دهرهم على الطهارة في سفرهم وحضرهم، وأصلهم في ذلك  
أنهم لا يدرون متى تأتيم المنيّة لقول الله تعالى <sup>(٤)</sup> فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا  
يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ يريدون بذلك إن جاءهم الموت بغتة  
يخرجون من الدنيا على الطهارة، سمعت الحصري <sup>(٥)</sup> رحمه الله يقول ربما  
أتيت <sup>(٦)</sup> بالليل فلا يحملني النوم إلا بعد ما اقوم وأجدد الوضوء، <sup>(٧)</sup> قال  
الشيخ رحمه الله تعالى <sup>(٨)</sup> وذلك أنه كان ينام على الطهارة فاذا أتته وقد  
نقضت طهارته جدّد فقد أدب نفسه بذلك أن لا يحمله النوم وهو على غير  
طهارة، وكان شيخ من المشايخ الاجلة به وسوسة في الوضوء وكان يكثر صب  
الماء فسمعه يقول كنت ليلة من الليالي أجدد الوضوء لصلاة العشاء وكنت  
أصب الماء على نفسي حتى مضى شطر من الليل فلم يطب قلبي ولم يذهب  
عني الوسوسة فبكيت <sup>(٩)</sup> فقلت يا رب العفو فسمعت هاتفا يقول يا فلان  
العلم في العلم يعني في استعمال العلم، وقال ابو نصر <sup>(١٠)</sup> وهو ابو عبد الله  
الروذباري <sup>(١١)</sup> رحمه الله، ويقال ان الشيطان يجتهد في أن يأخذ <sup>(١٢)</sup> نصيبه  
من جميع اعمال بني آدم فلا يبالي أن يأخذ <sup>(١٣)</sup> نصيبه بأن يزدادوا فيما أمروا

(A fol. 95b, l. 8).

(١٧) The following text begins in B on fol. 43b, l. 1.

(١٨) B الاشغال.

(١) B وذلك.

(٢) عز وجل B.

(٣) Kor. 64, 16.

(٤) A ايضاً.

(٥) تبارك وتعالى B.

(٦) Kor. 7, 32.

(٧) فلا B.

(٨) B om.

(٩) الليل B.

(١٠) B om. تعالى رحمه الله تعالى.

(١١) قال الشيخ رحمه الله تعالى.

(١٢) B (١٣) B نفسه.

(١٤) B هو.

(١٥) B (١٦) B وفقلت.

به أو ينقصوا منه، وذكر عن ابن الكُزَينى وكان استاد المجتهد رحمه الله  
أنه أصابته الحنابة ليلة من الليالي <sup>(١)</sup> وكانت عليه مرقعة ثخينة <sup>(٢)</sup> غليظة  
كانت فرد كُمة <sup>(٣)</sup> وتخاريزه عند جعفر المخلدى وكان فيه أرطال قال <sup>A f. 64b</sup>  
فجاء الى <sup>(٤)</sup> الشط <sup>(٥)</sup> ليلة وكان برد شديد <sup>(٦)</sup> فحرنت نفسه عن الدخول في  
الماء لشدة البرد قال فطرح نفسه في الماء مع المرقعة ولم يزل <sup>(٧)</sup> بغوص في  
الماء مع مرقعته <sup>(٨)</sup> ثم خرج من الماء وقال اعتدت ان لا أنزعها من بدنى  
حتى تجف على قال فلم تجف عليه شهراً كاملاً وأراد بذلك تأديباً لنفسه  
لأنها <sup>(٩)</sup> حرنت عند الايمان لما أمره الله <sup>(١٠)</sup> تعالى به من غسل الحنابة،  
وكان سهل بن عبد الله <sup>(١١)</sup> رحمه الله يبحث اصحابه على كثرة شرب الماء  
وقلة صب الماء على الارض وكان يقول <sup>(١٢)</sup> ان الماء له حياة وموته أن  
نصبه على الارض وكان يرعى ان في <sup>(١٣)</sup> كثرة شرب الماء ضعف النفس  
وإماتة الشهوات <sup>(١٤)</sup> وكسر القوة، وأقام <sup>(١٥)</sup> ابو عمرو الزجاجى <sup>(١٦)</sup> رحمه الله  
بمكة سنين كثيرة وهو مجاور بها <sup>(١٧)</sup> وكان اذا اراد أن يقضى حاجته يخرج  
من الحرم وهو مقدار فرسخ وكان لا يتغوط في الحرم كما بلغنى ثلاثين سنة،  
وكان ابراهيم الخواص <sup>(١٨)</sup> رحمه الله اذا دخل البادية لا يحمل معه الا ركوة  
من الماء وربما كان لا يشرب منها الا القليل وكان يحتفظ بذلك للوضوء  
ويؤثر وضوءه بالماء على الشرب عند العطش، <sup>(١٩)</sup> قال الشيخ رحمه الله تعالى  
ورأيت جماعة يمشون على <sup>(٢٠)</sup> شطوط الأنهار ولا يفارقهم الماء في <sup>(٢١)</sup> ركوتهم  
او في كوز وذلك أنه ربما كان يشتد بهم البول ولا يمكنهم الجلوس على  
٢٠ شط النهر وكشف العورة من أجل الناس <sup>(٢٢)</sup> فاذا كان معهم ركوة <sup>(٢٣)</sup> او كوز

(١) B كان. (٢) B عظيمة. (٣) This passage (which I must leave as it stands) occurs again in A fol. 84b, l. 6, where the text runs: فكان مرد كمة وتخاريزه. عند جعفر المخلدى فيه ثلثة عشر رطلا كما بلغنى  
(٤) A in marg. وتخاريزه B، وتخاريزه A (٥) B غليظة. (٦) B adds الشط الدجلة. (٧) A in marg. فجئت. B  
جزعت. B، جئت. A in marg. (٨) B حتى. (٩) B يقوم. (١٠) B فيجزع. (١١) B قال. (١٢) B كان. (١٣) B وعمرو ابو عمرو. (١٤) B وكسره. (١٥) B om.

عدلوا الى خلوة فيكون أَصَوْنٌ لأنفسهم، وكانوا يكرهون <sup>(١)</sup> كثرة الدَّلْك عند البول لأنه ربّما يسترخي <sup>(٢)</sup> العروق فلا يُسك البول ويتولد منه التقطير المَفْرَط؛ وكذلك تُكْرَهُ الشِّدَّةُ إلا عند عوز الماء والاضطرار، ولَبَسَ السراويل <sup>(٣)</sup> أَحَبُّ [الى] من الإزار بعد الطهارة والإزار أَخَفُّ لنزعه عند التهيّء، <sup>(٤)</sup> وَيُجْتَنَبُ لِبْسُ جَمِيعِ مَا <sup>(٥)</sup> يَخْرُزُ بِشَعْرٍ خَازِرٍ قَلَّ أَوْ كَثُرَ رَطْبًا كَانَ أَوْ يَابَسًا، ولذلك اختاروا لبس النعال ويقال <sup>(٦)</sup> إِنَّ الصَّوْفِيَّ إِذَا رَأَيْتُهُ وَلَيْسَ مَعَهُ رَكُوعٌ أَوْ كُوزٌ فَاعْلَمْ أَنَّهُ قَدْ عَزَمَ عَلَى نَزْلِكَ الصَّلَاةِ وَكَشَفَ الْعَوْرَةَ شَاءَ أَوْ آبَى، <sup>(٧)</sup> وَرَأَيْتُ مِنْ أَقَامَ بَيْنَ ظَهْرَانِي جَمَاعَةً مِنَ النَّسَاكِ وَهُمْ مُجْتَمِعُونَ فِي دَارٍ فَأَ <sup>(٨)</sup> رَأَاهُ أَحَدُهُمْ أَنَّهُ دَخَلَ الْخَلَاءَ أَوْ خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ وَذَلِكَ أَنَّهُ كَانَ ١٠ قَدْ أَدَبَ نَفْسَهُ وَعَوَّدَهَا الْقِيَامَ إِلَى الْحَاجَةِ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ إِذَا خَلَا الْمَوْضِعَ حَتَّى لَا يَرَاهُ أَحَدٌ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ أَوْ خَرَجَ مِنْهُ، وَرَأَيْتُ أَيْضًا مَنْ كَانَ قَدْ <sup>(٩)</sup> عَوَّدَ نَفْسَهُ <sup>(١٠)</sup> وَأَدْبَاهَا حَتَّى كَانَ لَا يَخْرُجُ مِنْهُ رِيحٌ إِلَّا فِي وَقْتِ الْبَرَارِ <sup>(١١)</sup> وَهُوَ فِي الْبَادِيَةِ وَفِي مَوَاضِعِ الْخَلْوَةِ، وَكَانَ أَبْرَهَمُ الْخَوَاصِ <sup>(١٢)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ نَعَالِي يَخْرُجُ مِنْ مَكَّةَ وَحَدَّةً فَيَجِيءُ إِلَى الْكَوْفَةِ <sup>(١٣)</sup> فَلَا يَجْتَاجُ <sup>(١٤)</sup> أَنْ يَتَبَسَّمَ ١٥ بِالْأُتْرَابِ وَكَانَ يَحْفَظُ الْمَاءَ الَّذِي يَحْمِلُ لَشْرْبِهِ حَتَّى يَتَوَضَّأَ بِهِ، <sup>(١٥)</sup> وَكَانَ جَمَاعَةٌ مِنَ الشَّيُوخِ يَكْرَهُونَ دَخُولَ الْحَمَامِ إِلَّا فِي أَوْقَاتِ الْضَّرُورَةِ فَإِذَا اضْطَرُّوا إِلَى ذَلِكَ لَمْ يَدْخُلُوا إِلَّا فِي <sup>(١٦)</sup> حَمَامٍ <sup>(١٧)</sup> خَالٍ فَإِذَا <sup>(١٨)</sup> دَخَلُوهَا لَمْ يَحْلَوْا أَزَارَهُمْ إِلَى أَنْ <sup>(١٩)</sup> يَخْرُجُوا وَلَمْ يَتْرَكُوا أَنْ يَسْمَ الْقَوَامَ وَيُعْطَوْهُ <sup>(٢٠)</sup> طَمَعًا

أو كوز. B om. (١٨) وإذا. B (١٧) ركام. B (١٦) أبو نصر ورأيت الخ.

AB (٤) العرق. B (٣) للاستبراء. A adds in marg. (٢) B om. (١) B om.

om. Suppl. in marg. A. (٥) Written in A with *tashdid*. (٦) رأيت. B

تعود. B (١٠) واحد. A (٩) رأى. B (٨) سجين. A in marg. adds

ولا. B (١٤) وهي. B (١٣) البراري. B (١٢) أدبه. A (١١) وأدب نفسه

خالي. A (١٨) الحمام الخالي. B (١٧) وكانوا. A (١٦) إلى تبسم. B (١٥)

فان كانوا يعرفونهم اصحاب الحمام ويكرهونهم. A in marg. (٢٠) دخلوا. B (١٩)

but there is no indication of the place where these words should be inserted. Probably they are intended to follow يخرجوا, in which case we

من غير ان يذنبوا منهم حتى يوسعوا عليهم الماء، <sup>(١)</sup> فان كانوا جماعة <sup>(٢)</sup> دلکوا بعضهم بعضاً فان كان في الحمام غيرهم استقبلوا بوجوههم <sup>(٣)</sup> المحايط حتى لا تقع أعينهم على عورات الناس، <sup>(٤)</sup> وكان جماعة من المتصوفة اذا دخلوا الحمام لا يتركون <sup>(٥)</sup> احداً يدخل معهم <sup>(٦)</sup> الا بازار، والاستحباب تنف الابط وحلق العانة فمن لم يحسن <sup>(٧)</sup> الحلق <sup>(٨)</sup> فليتنور بيده في الخلوة، <sup>(٩)</sup> وكان اصحاب سهل بن عبد الله <sup>(١٠)</sup> رحمه الله تعالى يجلبون <sup>(١١)</sup> رؤوسهم بعضهم <sup>(١٢)</sup> لبعض <sup>(١٣)</sup> كما بلغني عنهم، وسمعت عيسى القصار الدينوري <sup>(١٤)</sup> رحمه الله تعالى يقول <sup>(١٥)</sup> اول من فص <sup>(١٦)</sup> شاربي بيده الشبلى <sup>(١٧)</sup> رحمه الله تعالى وكنت أخدمه، <sup>(١٨)</sup> قال الشيخ رحمه الله تعالى وفرق الرأس <sup>(١٩)</sup> اختاروا جماعة للسنة ويكره ذلك للشباب ويحسن بالمشايخ ان ارادوا بذلك استعمال السنة، وكان يقول بعض المشايخ هب أن الفقر من الله <sup>(٢٠)</sup> تعالى فا بال الوسخ، وأحب الأشياء الى المتصوفة النظافة والطهارة وغسل الثوب والمداومة على السواك والتزول عند المياه <sup>(٢١)</sup> الحجازية <sup>(٢٢)</sup> والفضاء الواسعة والمساجد التي في الأطراف والخلوة والاغتسال في كل <sup>(٢٣)</sup> يوم جمعة في الشتاء والصيف <sup>(٢٤)</sup> والرايحة الطيبة وأطيب الطيب الماء الجاري والمداومة على الاغتسال وتجديد الوضوء <sup>(٢٥)</sup> وإسباغ <sup>(٢٦)</sup> الوضوء، وليس من الوسوسة <sup>(٢٧)</sup> ما يستقصي الانسان في طهارته من التباعد وطلب الماء الجاري وترك المياه المتغيرة والتفتيش على المواضع الطاهرة <sup>(٢٨)</sup> والاستقصاء على ذلك <sup>(٢٩)</sup> اعضاء الظاهرة وافنقاد

المشايخ B (٢١) ولم يتركوا instead of لم يتركوا must read. (٢٢) الى المحايط A (٢٣) بذلك B، يتركوا A (٢٤) فاذا B (٢٥) استعمال A in marg. (٢٦) من ينزر. A adds in marg. (٢٧) لاجدان B (٢٨) بعضا B (٢٩) روس B (٣٠) B om. (٣١) تنور B (٣٢) السنة B (٣٣) B om. (٣٤) شاربه B (٣٥) أقل B (٣٦) كما بلغني عنهم B (٣٧) B om. (٣٨) اختاره by a later hand. A altered in A to (٣٩) قال الشيخ رحمه الله تعالى (٤٠) In marg. A (٤١) وإسباغ الوضوء B (٤٢) B om. (٤٣) الفضاء A (٤٤) الفضا B (٤٥) فيها B (٤٦) الطهارة B (٤٧) والاستقصى B (٤٨) الطهارة B (٤٩) اعطاه الطهارة B (٥٠)



(١) أعضاء الباطنة ومواضع التشنج (٢) والانضمام وإبلاغ الماء (٣) المخياشيم وإمرار الماء على الأعضاء (٤) وجميع (٥) البشر في الغسل والوضوء وغير (٦) ذلك، وليس التوقي والتفتي من الوسواس المنهي عنه (٧) أيضاً لأن جميع ذلك داخل في قوله (٨) *أَتَقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ*، وإنما الوسوسة المنهية عنه ما (٩) يُبْزَجُكُ عن حد العلم وهو أن تشغلك الفضائل عن الفرائض وأن تُخالِفَ العلم (١٠) وتُطِيلَ صلاةً من يتوضأ بالبدن ويغتسل بالصاع، والصواب (١١) في ذلك أن يكون العبد في كل وقت بما هو أولى بالوقت إذا وجد الماء فَيُسَبِّغْ وضوءه على الاحتياط حتى يطيب قلبه وإذا لم يجد الماء الواسع فيَحْسِنَ أن يجدد الوضوء أو ينظف بقليل من الماء كما روى في الخبر أن أصحاب رسول الله صلعم كانوا يتوضؤون وضوءاً لا (١٢) يَلُثُّ منه التراب؛ قال (١٣) الشيخ رحمه الله ورأيت من كان على وجهه (١٤) قَرْحَةٌ لم تندمل (١٥) اثني عشر سنة وذلك أن الماء كان يضره (١٦) وكان لا يدع تجديد الوضوء عند كل صلاة، ورأيت من نزل الماء في عينيه (١٧) فحملوا إليه المداوى وبذلوا له دنائير كثيرة على أن يداويه فقال المداوى يحتاج أن لا يمس الماء أباماً ويكون مستلقياً على قفاه فلم يفعل ذلك واختار ذهاب بصره على ترك الوضوء والطهارة (١٨) وكان هذا أبو عبد الله (١٩) الرازي (٢٠) المقرئ،

(١) In marg. A. على المخياشيم B (٢) الانضمام B (٣) الأعضاء B (٤) إدخال جميع  
والاستظهار بكثرة صب A adds in marg. (٦) البشرة B (٥) البشر B (٧) ذلك  
الماء من غير اسراف وتكلف حضور النية والمداومة عليها في الغسل والوضوء وغير ذلك  
وتبطل B (١) B om. (٢) يخرج B (٣) Kor. 64, 16. (٤) B om. (٥) في ذلك B om. (٦) الشيخ  
الشيخ B om. (٧) altered in A to يتل. (٨) AB (٩) وفر B (١٠) رحمه الله  
added in marg. A. صاحبها B (١١) اثنا AB (١٢) قيل هو أبو عبد الله B (١٣) فحمل B (١٤)  
المقرئ الرازي B (١٥) قيل هو أبو عبد الله B (١٦) A adds in marg. (١٧) وحكي عن الشبلي لما أخذ في النزاع أشار إلى خادمه أن يجدد  
وضوءه ففسي تحليل لحيته وكان قد أمسك لسان الشبلي فقبض على يد الخادم وأدخلها  
في لحيته.

وحكى عن ابراهيم <sup>(١)</sup> بن آدم <sup>(٢)</sup> رحمه الله أنه كان به قيامٌ فقام في ليلة واحدة نيف وسبعين مرة كل مرة <sup>(٣)</sup> يجدد وضوءه. ويصلي ركعتين، ومات ابراهيم الخواص <sup>(٤)</sup> رحمه الله في جامع الرّئي <sup>(٥)</sup> في وسط الماء. وذلك أنه كان به علة البطن فكان اذا قام <sup>(٦)</sup> يجلساً يدخل الماء ويغسل نفسه فدخل مرة <sup>(٧)</sup> في الماء ليغسل نفسه فخرجت نفسه وهو في وسط الماء، فهذا ما حضرني في الوقت من آداب اهل الصفة من الصوفية في الوضوء والطهارة، <sup>(٨)</sup> وبالله التوفيق،

### باب في ذكر آدابهم في الصلاة،

<sup>(٩)</sup> قال الشيخ رحمه الله وأما آدابهم في الصلاة فأقول ذلك <sup>(١٠)</sup> تعلم علم الصلاة ومعرفة <sup>(١١)</sup> فرائضها وسُننها وآدابها وفضائلها ونوافلها وكثرة مسائلة العلماء والبحث عما يحتاج اليه في ذلك مما لا يسعه الجهل <sup>(١٢)</sup> به لأن الصلاة عماد الدين وقرة عين العارفين وزينة الصديقين وناج المقربين ومقام الصلاة مقام الوصلة والدنو والهيبة والخشوع والخشية والتعظيم والوفار والمشاورة والمراقبة والأسرار والمناجاة مع الله <sup>(١٣)</sup> تعالى والوقوف بين يدي الله <sup>(١٤)</sup> تعالى والاقبال على الله تعالى والاعراض عما سوى الله <sup>(١٥)</sup> تعالى، فأما العامة فلم أن يقلدوا علماءهم ويسألوا فقهاءهم ويعتمدوا على أفاديلهم من الرخص والساعات والفتوى والتأويلات التي أوسع الله <sup>(١٦)</sup> تعالى للخلق، فأما المتصوفة وأهل الخصوص الذين باينوا الناس وانحازوا عن جملة الناس بتزك المكاسب <sup>(١٧)</sup> وقطع العلائق وانقطعوا الى الله <sup>(١٨)</sup> عز وجل وعرفوا

(١) A corrector has stroked out the words بن آدم in A and has written

الخواص above. (٢) B om. (٣) A جدد. (٤) B اعلم. (٥) B om.

فرائضه وسننه وآدابه وفضائله ونوافله B (٦) يعلم. (٧) قال الشيخ رحمه الله

تعالى. (٨) B عز وجل. (٩) A وترك. (١٠) B تعالى.

بالله وتُسبَل إلى الله فلا يَسَعُهُم الخَفَاف عن استعمال الآداب والاهتمام  
 والتكلف لأحكام الصلاة<sup>(١)</sup> وتجويزها وأحكام فرائضها وسُنَنها وفضايلها ونوافلها  
 وآدابها<sup>(٢)</sup> لأنهم ليس لهم شُغْل غير ذلك ولا ينبغي أن يُهَيِّمَ<sup>(٣)</sup> أَمْرٌ أَكْثَرَ  
 من اهتمامهم بأمر الصلاة،<sup>(٤)</sup> فأول أدبهم<sup>(٥)</sup> من ذلك أن يكون تأهيبهم للصلاة  
 قَبْلَ دخول<sup>(٦)</sup> وقت الصلاة حتى لا يفوتهم الوقت الأول الذي هو المختار  
 ولا يُنكِرهم ذلك إلا بمعرفة<sup>(٧)</sup> الوقت الأول لكل صلاة ولا يَقْدِرُ على ذلك  
 إلا بمعرفة وعلم مع الوقوف على علم الزوال ومقدار ظِلِّ الزوال في كل وقت  
 وأوان في كل أَفْطَار وأن يعلم على كم تزول الشمس من قَمَم في كل وقت  
 وكم يزداد<sup>(٨)</sup> وينقص ويعتبر ذلك بمقدار قامته إذا لم يكن معه مِقْيَاس  
 لذلك ويعلم ذلك في أي<sup>(٩)</sup> موضع كان بِظِلِّ شخصه<sup>(١٠)</sup> ويعتبره بقدمه  
 وكذلك يحتاج إلى معرفة شيء من النجوم ومنازل القمر وطلوعها وغروبها  
 ونُوبَة طلوع كل نجم من منازل القمر حتى إذا نظر<sup>(١١)</sup> بالليل إلى النجوم لا  
 يَحْفَظُ عليه ما مضى من الليل وما بقي إلى الصُّبْح، ويحتاج أيضاً إلى معرفة  
 القُطْب والكواكب<sup>(١٢)</sup> التي يُسْتَدَلُّ<sup>(١٣)</sup> بها على القِبْلة ولا يَصِحُّ له ذلك إلا  
 ١٥ بالاجتهاد ومعرفة<sup>(١٤)</sup> سَمَت كلِّ بلد حتى أين تقع من الكعبة ولا يَفْقِدُ  
 على صحته ذلك إلا بعد افتقاده ذلك بِمَكَّة ورجوعه إلى البلد التي قد عرف  
 أين يقع سَمَتها من الكعبة وأين كان ذلك في وقت معلوم من محاذاة  
 القطب والجدى والفرقدَيْن،<sup>(١٥)</sup> وإمَّا النجوم<sup>(١٦)</sup> السَّيَّارات فينبغي أيضاً أن  
 يعلم ذلك<sup>(١٧)</sup> للاستدلال والاهتداء بالليل فإنه ربما يقع في المفاوز ويركب

(١) B adds وإحكامها and so A in marg. (٢) B لأنه. (٣) B أمراً. (٤) B أمراً أَكْثَرَ. (٥) In A في is given as a variant. (٦) B وقت الصلاة حتى for الوقت لان. (٧) B app. يَفْقِدُ. (٨) B om. from الوقت to علم. (٩) B app. يَفْقِدُ. (١٠) B app. يَفْقِدُ. (١١) B app. يَفْقِدُ. (١٢) B app. يَفْقِدُ. (١٣) B app. يَفْقِدُ. (١٤) B app. يَفْقِدُ. (١٥) B app. يَفْقِدُ. (١٦) B app. يَفْقِدُ. (١٧) B app. يَفْقِدُ. (١٨) B app. يَفْقِدُ. (١٩) B app. يَفْقِدُ. (٢٠) B app. يَفْقِدُ. (٢١) B app. يَفْقِدُ. (٢٢) B app. يَفْقِدُ. (٢٣) B app. يَفْقِدُ. (٢٤) B app. يَفْقِدُ. (٢٥) B app. يَفْقِدُ. (٢٦) B app. يَفْقِدُ. (٢٧) B app. يَفْقِدُ. (٢٨) B app. يَفْقِدُ. (٢٩) B app. يَفْقِدُ. (٣٠) B app. يَفْقِدُ. (٣١) B app. يَفْقِدُ. (٣٢) B app. يَفْقِدُ. (٣٣) B app. يَفْقِدُ. (٣٤) B app. يَفْقِدُ. (٣٥) B app. يَفْقِدُ. (٣٦) B app. يَفْقِدُ. (٣٧) B app. يَفْقِدُ. (٣٨) B app. يَفْقِدُ. (٣٩) B app. يَفْقِدُ. (٤٠) B app. يَفْقِدُ. (٤١) B app. يَفْقِدُ. (٤٢) B app. يَفْقِدُ. (٤٣) B app. يَفْقِدُ. (٤٤) B app. يَفْقِدُ. (٤٥) B app. يَفْقِدُ. (٤٦) B app. يَفْقِدُ. (٤٧) B app. يَفْقِدُ. (٤٨) B app. يَفْقِدُ. (٤٩) B app. يَفْقِدُ. (٥٠) B app. يَفْقِدُ. (٥١) B app. يَفْقِدُ. (٥٢) B app. يَفْقِدُ. (٥٣) B app. يَفْقِدُ. (٥٤) B app. يَفْقِدُ. (٥٥) B app. يَفْقِدُ. (٥٦) B app. يَفْقِدُ. (٥٧) B app. يَفْقِدُ. (٥٨) B app. يَفْقِدُ. (٥٩) B app. يَفْقِدُ. (٦٠) B app. يَفْقِدُ. (٦١) B app. يَفْقِدُ. (٦٢) B app. يَفْقِدُ. (٦٣) B app. يَفْقِدُ. (٦٤) B app. يَفْقِدُ. (٦٥) B app. يَفْقِدُ. (٦٦) B app. يَفْقِدُ. (٦٧) B app. يَفْقِدُ. (٦٨) B app. يَفْقِدُ. (٦٩) B app. يَفْقِدُ. (٧٠) B app. يَفْقِدُ. (٧١) B app. يَفْقِدُ. (٧٢) B app. يَفْقِدُ. (٧٣) B app. يَفْقِدُ. (٧٤) B app. يَفْقِدُ. (٧٥) B app. يَفْقِدُ. (٧٦) B app. يَفْقِدُ. (٧٧) B app. يَفْقِدُ. (٧٨) B app. يَفْقِدُ. (٧٩) B app. يَفْقِدُ. (٨٠) B app. يَفْقِدُ. (٨١) B app. يَفْقِدُ. (٨٢) B app. يَفْقِدُ. (٨٣) B app. يَفْقِدُ. (٨٤) B app. يَفْقِدُ. (٨٥) B app. يَفْقِدُ. (٨٦) B app. يَفْقِدُ. (٨٧) B app. يَفْقِدُ. (٨٨) B app. يَفْقِدُ. (٨٩) B app. يَفْقِدُ. (٩٠) B app. يَفْقِدُ. (٩١) B app. يَفْقِدُ. (٩٢) B app. يَفْقِدُ. (٩٣) B app. يَفْقِدُ. (٩٤) B app. يَفْقِدُ. (٩٥) B app. يَفْقِدُ. (٩٦) B app. يَفْقِدُ. (٩٧) B app. يَفْقِدُ. (٩٨) B app. يَفْقِدُ. (٩٩) B app. يَفْقِدُ. (١٠٠) B app. يَفْقِدُ.

المجوز فيحتاج الى معرفة ذلك، وكان سهل بن عبد الله <sup>(١)</sup> رحمه الله يقول علامة الصادق ان يكون له <sup>(٢)</sup> نايغ من المحن اذا دخل وقت الصلاة يحثه على ذلك وان كان نايماً ينبهه، ومنهم من يكون له اوراد بالليل والنهار من العبادة والذكر وتلاوة القرآن على ممر أيامه وتصبح عادته حتى لا يغلط في ذلك ليله ونهاره حيث ما كان، وإما <sup>(٣)</sup> آداب الدخول في الصلاة بعد ما تأهب اذا دخل أول الوقت وأراد الدخول في الصلاة <sup>(٤)</sup> فحزبها بالتكبير المرفوعة بتكبير الاحرام مع النية من حيث لا تسبق النية <sup>(٥)</sup> التكبير ولا <sup>(٦)</sup> التكبير النية ويكونا معاً، وقد حكى عن الجنيّد <sup>(١)</sup> رحمه الله انه قال لكل شيء صفة وصفة الصلاة تكبير الاولى والمعنى في ذلك ان التكبير ١. الاولى هي مرفوعة بالنية التي لا تجوز الصلاة الا بها وهو عقدك بان صلاتك لله عز وجل فاذا صح العقد فا دخل بعد ذلك في صلاتك من الآفات الباطنة لم يفسد الصلاة بل ينقص من فضائلها ويبقى للمصلّي عقدها ونيتها، سمعت <sup>(٧)</sup> ابن سالم <sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى يقول النية بالله <sup>(٧)</sup> والله ومن الله <sup>(٨)</sup> والآفات التي تدخل في صلاة العبد بعد النية <sup>(٩)</sup> من العدو وهو نصب ١٥ العدو <sup>(١٠)</sup> وان نصب العدو وان كثر لا يوازن بالنية التي هي بالله والله <sup>(١١)</sup> ومن الله وان قلّ، وسئل ابو سعيد الخزاز <sup>(١)</sup> رحمه الله كيف الدخول في الصلاة <sup>(١٢)</sup> فقال هو ان تقبل على الله <sup>(١)</sup> تعالى كافالك عليه يوم القيمة ووقوفك بين يدي الله <sup>(١)</sup> تعالى ليس بينك وبينه ترجمان وهو مقبل عليك وأنت تُناجيه وتعلم بين يدي من انت واقف فانه الملك العظيم، وقيل ٢. لبعض العارفين كيف تكبر تكبير الاولى <sup>(١٢)</sup> فقال <sup>(١٣)</sup> ينبغي اذا قلت الله

(١) B om. (٢) A تابعي. B ماضي. (٣) ادب B. (٤) In B this

passage runs thus: فحزبها التكبير ومع النية يكونان معاً والمعرفة بتكبير الاحرام مع والآفات B (٨). الله A (٧). بين B (٦). التكبير B (٥). النية من حيث المح

قال B (١٢). ومن الله A om. (١١). ونصيب B (١٠). من العدو B om. (٩)

added in marg. A. لك (١٤)

أكبر أن يكون مصحوب قولك الله التعظيم مع الألف والمبسة مع اللام والمراقبة والقرب مع الهاء، وقال آخر إذا كبرت<sup>(١)</sup> التكبيرة الأولى فاعلم أنه ناظر إلى شخصك وعالم بما في ضميرك ومثل في صلاتك الجنة عن يمينك والنار عن<sup>(٢)</sup> شمالك، ومن<sup>(٣)</sup> ادب الصلاة أن العبد إذا دخل في الصلاة فلا يكون في قلبه شيء غير الله الذي هو بين يديه حتى يعرف كلامه ويأخذ من كل آية ذوقها وفهمها لأنه ليس له من صلاته إلا ما عقل،<sup>(٤)</sup> وقال أبو سعيد الخزاز<sup>(٥)</sup> رحمه الله في كتاب له يصف ادب الصلاة فقال إذا رفعت<sup>(٦)</sup> يديك في التكبير فلا يكن في قلبك إلا الكبرياء ولا<sup>(٧)</sup> يكن عندك في وقت التكبير شيء أكبر من الله<sup>(٨)</sup> تعالى حتى تنسى الدنيا والآخرة في كبريائه،<sup>(٩)</sup> قال الشيخ رحمه الله والمعنى<sup>(١٠)</sup> في ما قال أبو سعيد<sup>(١١)</sup> الخزاز رحمه الله أن العبد إذا قال الله أكبر<sup>(١٢)</sup> ويكون في قلبه شيء غير الله فلا يكون صادقاً في قوله الله أكبر ثم أنه إذا أخذ في التلاوة فالأدب في ذلك أن يشاهد بسمع قلبه كأنه يسمع من الله<sup>(١٣)</sup> تعالى أو كأنه يقرأ على الله<sup>(١٤)</sup> تعالى، قال أبو سعيد<sup>(١٥)</sup> الخزاز رحمه الله وفيه العلم الجليل لأهل النعم،<sup>(١٦)</sup> وإذا ركع فالأدب في ركوعه أن<sup>(١٧)</sup> ينصب ويدنو<sup>(١٨)</sup> ويتدلى حتى لا يبقى<sup>(١٩)</sup> فيه منصل إلا وهو منتصب نحو العرش ثم يعظم الله تعالى<sup>(٢٠)</sup> حتى لا يكون في قلبه شيء أعظم من الله عز وجل ويصغر<sup>(٢١)</sup> نفسه حتى يكون أقل من الهباء فإذا رفع رأسه وحمد الله يعلم أنه هو<sup>(٢٢)</sup> ذي يسمع ذلك، وإذا سجد فالأدب في سجوده أن لا يكون في قلبه عند السجود شيء أقرب إليه من الله<sup>(٢٣)</sup> تعالى لأن أقرب ما يكون

(١) B om. (٢) B يسارك. (٣) B اداب. (٤) B قال. (٥) B om. قال الشيخ (٦) B om. عز وجل (٧) B يكون. (٨) B يدك. (٩) B om. في ما for كما (١٠) Suppl. in A by a later hand. رحمه الله (١١) B om. (١٢) B الله أكبر to ويكون (١٣) B om. from. الخزاز رحمه الله (١٤) B om. من نصبت، altered to نصبت. (١٥) A orig. ويتدلى. (١٦) In marg. A. (١٧) B om. منه. (١٨) B om. from. (١٩) B عز وجل حتى. (٢٠) B في نفسه. (٢١) A. (٢٢) B. (٢٣) B.

العبد من ربه عند السجود فيجب أن ينزهه عن الاضداد بلسانه ولا يكون في قلبه اجل منه ولا اعز منه ويتمّ صلاته على هذا ويكون معه من الخشبة والهيبة ما يكاد ان <sup>(١)</sup> يذوب ولا يكون له في صلاته شغل أكثر من شغله بصلاته حتى لا <sup>(٢)</sup> يشتغل بشيء غير الذي هو واقف بين يديه في صلاته وكذلك اذا تشهد ودعا وسلم كل ذلك بعقل ما يقول وما يخاطب <sup>(٣)</sup> ولن <sup>(٤)</sup> يخاطب حتى يخرج من الصلاة بالعقد الذي قد دخل <sup>(٥)</sup> في الصلاة، <sup>(٦)</sup> فهذا ما وجدت في كتاب ابي سعيد الخزاز <sup>(٧)</sup> رحمه الله ورأيت جماعة كانوا يكرهون تطويل الصلاة ويحبون التخفيف لمبادرة الوسواس حتى يخرج من <sup>(٨)</sup> صلاته <sup>(٩)</sup> على النية والعقد الذي دخل <sup>(١٠)</sup> به فيها،

### فصل آخر في <sup>(١١)</sup> آداب <sup>(١٢)</sup> الصلاة،

<sup>(١٣)</sup> قال الشيخ رحمه الله تعالى وذلك ان العبد اذا كان متأدباً بأدب الصلاة قبل دخول <sup>(١٤)</sup> وقت الصلاة فكانه في الصلاة ويكون قيامه الى الصلاة من حال لا يستغنى عنه في الصلاة وذلك ان من آدابهم قبل الصلاة المراقبة ومراعاة القلب من الخواطر والعوارض وذكر كل شيء غير <sup>(١٥)</sup> ذكر الله <sup>(١٦)</sup> تعالى فاذا قاموا الى الصلاة بحضور القلب فكانهم قاموا من الصلاة الى الصلاة فينبغون مع النية والعقد الذي دخلوا في الصلاة واذا خرجوا من الصلاة رجعوا الى حالهم من حضور القلب والمراعاة والمراقبة

(١) B app. مكروب or كروب but the middle letters are almost obliterated.  
 (٢) B ولم. (٣) A adds بين يديه واقف. (٤) B سره added in marg. A.  
 (٥) B بالصلاة. (٦) B هذا. (٧) B om. ومع من هو ذى يخاطب in marg.  
 (٨) B الصلاة. (٩) Suppl. above. بالعقد الذي قد دخل في الصلاة. (١٠) B آداب. (١١) B ادب.  
 (١٢) B om. قال الشيخ. (١٣) B adds قبل دخول الصلاة. (١٤) B عز وجل. (١٥) B رحمه الله تعالى.

فكانهم في الصلاة وإن كانوا خارجين من الصلاة،<sup>(١)</sup> فهذا هو آداب الصلاة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال العبد في الصلاة ما دام ينتظر الصلاة، فهذا هو الآداب الذي يحتاج إليه المصلّي في<sup>(٢)</sup> صلاته وفي انتظار الصلاة قبل الصلاة كما وصفت<sup>(٣)</sup> لك أن فهمت ذلك<sup>(٤)</sup> أن شاء الله تعالى، وقد رأيت من إذا قام إلى الصلاة كان يحمرّ ويصفرّ وجهه عند<sup>(٥)</sup> تكبيرة الأولى من هيئة الله<sup>(٦)</sup> تعالى ورأيت من كان لا يتهيأ له أن يحفظ العدد فكان يجلس واحدًا من أصحابه ويعدّ عليه كم ركعة صلى لأنّه كان يراعى قلبه على<sup>(٧)</sup> ثبات العقد الذي دخل به في الصلاة<sup>(٨)</sup> فكان يخاف الغلط على نفسه<sup>(٩)</sup> لأنّه<sup>(١٠)</sup> كان لا يدري كم ركعة صلاها فلذلك كان يستعين بمن يعدّ عليه حتى يتيقن كم ركعة صلاها، وذكر عن سهل بن عبد الله أنه كان يضعف حتى لا يكاد يقوم من موضعه حتى إذا دخل وقت الصلاة تردّ إليه قوّته فيقوم في المحراب مثل الوند فاذا فرغ من صلاته يرجع إلى حالة ضعفه ولا يقدر أن يقوم من موضعه، ورأيت من كان يسافر في البادية على الوحدة ولا يترك وزده من التطوّع وصلاة الليل والنضائل والسنن والآداب<sup>(١١)</sup> التي<sup>(١٢)</sup> كان يستعمل في المحضر<sup>(١٣)</sup> فكان يقول أحوال هذه الطائفة ينبغي أن تكون في السفر والمحضر واحدة، وكان أخ من أخواني يصطحب في مكان واحد فكانت عادته أنه إذا أكل شيئًا يقوم<sup>(١٤)</sup> ويصلي ركعتين<sup>(١٥)</sup> وإذا شرب الماء يقوم ويصلي ركعتين وإذا لبس ثوبًا يقوم ويصلي ركعتين وإذا دخل المسجد يصلي ركعتين وإذا أراد الخروج من المسجد يصلي ركعتين وكذلك إذا فرج أو اغتمّ أو غضب يقوم<sup>(١٦)</sup> ويصلي ركعتين،<sup>(١٧)</sup> وكان جماعة من

أن شاء الله تعالى. (٤) B om. (٥) B om. (٦) B عز وجل. (٧) A ثبات but أثبات in marg. as variant. (٨) B وكان. (٩) A أنه. (١٠) A om. كان لا يدري. (١١) A الذي. (١٢) B كانت تستعمل. (١٣) B يصلي. (١٤) B وإذا شرب الماء يقوم يصلي ركعتين وإذا دخل المسجد اغتم. (١٥) Here the text of B breaks off on the last line of fol. 52a = A fol. 68b, l. 10. Fol. 52b begins

(١) اصحابنا يسافرون مع ابي عبد الله بن جابان (٢) رحمه الله تعالى (٣) فحدثوني عنه انه كان اذا بلغ (٤) الى الميل في البادية وأراد (٥) التعقب لا يجلس حتى يصلي ركعتين، ومن آدابهم ايضا انهم يكرهون الامامة والصلاة في (٦) الصف الاول بمكة وغيرها ويكرهون (٧) التطويل، وأما الامامة فلو ان احدهم يحفظ القرآن فانهم يختارون الصلاة خلف من يجلس ان يقرأ الحمد وسورة أخرى لان النبي صلى الله عليه وسلم قال الامام ضامن، وأما ترك الصلاة في الصف الاول فانهم يريدون بذلك ان لا يزاحموا الناس (٨) ويضيقوا عليهم لان الناس يزدحمون (٩) ويطلبون الصف الاول لما جاء في الخبر من الفضيلة فيه يريدون بذلك اثارهم (١٠) واذا كان الموضع خالياً يقتنون ذلك الفضل الذي جاء في الصف الاول، وأما التطويل في الصلاة فكلها طالت الصلاة A f. 68a كثر (١١) الهنوات (١٢) والوسواس والاشتغال بتصحيح الاعمال أولى من الاشتغال (١٣) بكثرته وتطويله، ورؤي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اخف الناس صلاة في تمام، سمعت (١٤) ابن علوان رحمه الله يقول كان الجنيّد (١٥) رحمه الله لا يترك اوراده من الصلاة على كبر سنه وضعفه فقيل له في ذلك فقال ١٥ حال وصلت به الى الله تعالى في بدايتي كيف ينهتني ان اتركه في نهايتي، ومن آدابهم في الصلاة ايضا ان (١٦) للصلاة اربع شعب حضور القلب في المحراب وشهود العقل عند الوقاب وخشوع القلب بلا ارتباب وخضوع الأركان بلا ارتباب لان عند حضور القلب رفع الحجاب وعند شهود العقل

with the verse which occurs in A on fol. 114a, 1. 8. The text of B ending on fol. 52a, last line, is continued without any lacuna on fol. 68b, l. 1. (١٦) A وكانوا corr. above.

- (١) اصحابه. (٢) B om. (٣) حدثوني. (٤) A adds in marg.  
 (٥) ان يعقب باصحابه. (٦) الصف. (٧) A adds in marg. في الصلاة. (٨) ولا يضيقوا. (٩) يطلبون. (١٠) فاذا. (١١) A in marg.  
 (١٢) الوسواس. (١٣) بكثرته. (١٤) بن. (١٥) رحمه الله. (١٦) الصلاة.  
 (١٦) B الصلاة.



رفع العتاب وعند<sup>(١)</sup> خشوع القلب فتح الابواب وعند خضوع الاركان وجود الثواب، فمن اتى بالصلاة بلا حضور القلب فهو<sup>(٢)</sup> مصلّ لا ومن اناها بلا شهود العقل فهو<sup>(٣)</sup> مصلّ ساء<sup>(٤)</sup> ومن اناها بلا خشوع القلب فهو<sup>(٥)</sup> مصلّ خاطئ ومن اناها بلا خضوع الاركان فهو<sup>(٦)</sup> مصلّ جاف ومن انتها فهو<sup>(٧)</sup> مصلّ واف، فهذا ما حضرني في الوقت من آدابهم في الصلاة وبالله<sup>(٨)</sup> التوفيق،

### باب ذكر آدابهم في الزكوات والصدقات،

قال الشيخ رحمه الله تعالى اما آدابهم في الزكاة فان الله تعالى جدّه لم يفرض عليهم الزكاة لانه<sup>(١)</sup> سبحانه قد زوى عنهم من اموال الدنيا ما يجب عليهم فيه الزكاة والصدقة، وقد حكى عن مطرف بن عبد الله بن الشخير رحمه الله انه قال نعمة الله تعالى<sup>(١٠)</sup> [على] فيما زوى عني من الدنيا اعظم من نعمة الله تعالى علي فيما اعطاني، وكذلك اهل التصوف نعمة الله تعالى عليهم فيما زوى عنهم من الدنيا<sup>(١٠)</sup> [اعظم من نعمته عليهم] فيما اعطاهم ان لو اعطاهم من الدنيا شيئاً كثيراً، وقد قال في ذلك بعضهم وهو من اهل الدنيا،

وَمَا وَجَّيْتُ عَلَى زَكَاةٍ مَالٍ . وَهَلْ تَجِبُ الزَّكَاةُ عَلَى كَرِيمٍ،

(١) B om. . مصلّى ساءى AB (٢) . مصلّى لاهى AB (٣) . حضور النفس B (٤) . مصلّى جافى AB (٥) . مصلّى خاطئ to ومن اناها from

(٦) M. Here the text of B breaks off (fol. 69a, last line). The following words (fol. 69b, l. 1) occur in A fol. 32a, l. 7, near the beginning of the chapter entitled باب في تخصيص الدعوة ووجه الاصطفا . The portion of B corresponding to A fol. 69a, l. 12—fol. 95b, l. 8 is wanting.

(٨) In marg. وهذا فصل بين كلام بعض المتقدمين . (٩) Suppl. above.

(١٠) Suppl. in marg.

يفتخر بذلك ويقول لم نجب على زكاة قط يريد انه لم يترك حتى يجمع عنه  
 مال يجب عليه فيه الزكاة، وبلغني عن ابرهيم بن شيبان رحمه الله انه لقي  
 الشبلي رحمه الله وكان ابرهيم ينهى عن الذهاب اليه والوقوف عليه واستماع  
 كلامه فقال للشبلي رحمه الله وأراد <sup>(١)</sup> [بذلك] ان يمتحنه كم في خمس من  
 الابل قال شاة في واجب الامر وفيما يلزمنا نحن كلها يعني فيما ندعيه من  
 مذهبنا فقال له ابرهيم ألك في هذا إمام قال نعم ابو بكر الصديق رضي  
 الله عنه حيث خرج من ماله كله فقال له النبي صلعم ما خلفت لبعالك فقال  
 الله ورسوله فقام ولم يته الناس بعد ذلك عنه، فاما آداب جماعة من  
 المتصوفة في الزكاة انهم لا يأكلون منها ولا يطلبونها ولا يأخذونها وقد اباح  
 الله تعالى لهم أخذها وان أكلوا منها أكلوا حلالاً طيباً الا أنهم يريدون بترك  
 ذلك ايثار الفقراء وترك المزاحمة للضعفاء وأهل الحاجات، ويقال ان  
 محمد بن منصور صاحب ابى يعقوب السوسى رحمة الله عليهما كان اذا  
 أعطوه شيئاً او حمل اليه شيء من الزكاة والصدقة وكفارة اليمين وعلم  
 انها من هذه الجهات لم يأخذها ولم يتركها على اصحابه من الفقراء <sup>(٢)</sup> ويقول  
 ١٥ شيء لا ارضاه لنفسى لا ارضاه لأصحابى واذا حمل اليه ولم يعلم انه من  
 الزكاة والصدقة اخذها وأكل منها، واما الباقي فكانوا لا يرون الانبساط  
 في مثل ذلك ولا يمدون ايديهم الى الطمع وإلى السؤال وإلى ما يرون فيه  
 المنة وان جاءهم من غير مسئلة فكانوا يتعففون عن ذلك، ولقد بلغني عن  
 بعض اخواننا من الصوفية انه كان يُنفق على اخوانه من الفقراء فقراء  
 ٢٠ الصوفية في كل سنة كما زعموا الف دينار وكان يخلف انه ما انفق عليهم  
 ولا دفع اليهم درهماً قط من زكاته وقد رأيت، وحكى عن ابى علي <sup>(٣)</sup> المشنولى  
 A f. 70a انه كان يُنفق على الصوفية ما يتعجبون منه تجار مصر ويقولون <sup>(٤)</sup> مالنا لا  
 يفي بنفقتهم ويقال انه لم نجب عليه زكاة قط، وسمعتُ بعض الاجلة من مشايخ

(١) Suppl. in marg.

(٢) ويقال.

(٣) شيئا.

(٤) المشنولى.

(٥) In marg. اموالنا.

الصوفية وهو يقول <sup>(١)</sup> [كان] يكون بيني وبين رجل من الاغنياء مودة مؤكدة ويكون له في قلبي محبة وحرمة فيذكرني عند إخراج زكاته وتفرقة صدقته فيذهب <sup>(٢)</sup> [ذلك] جميع ما يكون له في قلبي من المودة، ورأيت في رفعة امام من الائمة من المعروفين كتبها الى رجل فقير من الصوفية وكان فيها يا اخي قد انفذت اليك شيئاً ليس من الزكاة ولا من الصدقة ولا لأحد غير الله تعالى عليك فيه منة فأسألك ان تدخل علي السرور بقبوله، فاما ما جاءهم من غير مسئلة <sup>(٣)</sup> [ولا طمع] ولا استشراف نفس من اقوام لا يعرفون <sup>(٤)</sup> الصوفية ولا يدعون احوالهم ولا يداخلونهم بالجاسنة ولا يعرفون اصولهم فلا ينبغي ان يرد ذلك للخبر الذي قال النبي صلعم لعمر بن الخطاب رضي الله عنه ما آتاك الله من هذا المال من غير مسئلة ولا استشراف نفس فخذ ولا ترد فانك هو ذا ترد على الله عز وجل فاذا لم يرد وأخذ فهو بالخيار إن أكل منه أكل حلالاً طيباً وإن دفعه الى من يعلم انه أحق بذلك منه فهو جميل، سمعت ابا بكر محمد بن داود الدينوري الدقي رحمه الله يقول كان ابو بكر الفرغاني يكتب اسمه في جملة من يأخذ <sup>(٥)</sup> المجرية في شهر رمضان من المساكين كان يأخذ كل ليلة الوظيفة ويحملها الى امرأة عجوز في جواره لم يكتبوا اسمها في جملة من كان يأخذ الوظيفة <sup>(٦)</sup> [من المجرية] التي [كانت] تفرق في رمضان، وقال بعضهم من اخذ من الله تعالى اخذ بئر ومن اخذ لغير الله تعالى اخذ بذل ومن ترك الله عز وجل ترك بعز ومن ترك لغير الله تعالى ترك بذل فمن بنى <sup>(٧)</sup> أمره على غير هذا في الاخذ والاعطاء فهو على خطر عظيم والله تعالى يعلم الخطي من المصيب ولا يخفى على الله شيء، وتصدق من يأخذ الله ويعطى لله ويترك A f. 706 الله هو ان يستوى عند المنع والعطاء والثدة <sup>(٨)</sup> والنعماء، وطبقة اخرى اختاروا الزكوات والصدقات على الهدايا والهبات والايثار والمواساة فقالوا

(١) Suppl. in marg. (٢) Suppl. above. (٣) written above. (٤) المجرية.

(٥) written above. (٦) والرخا written above. (٧) but corr. above. (٨) written above.

قد جعل الله تعالى للفقراء جُحًا في أموال الاغنياء فاذا اخذنا اخذنا حقوقنا التي جعل الله تعالى لنا فلا معنى لتركه وقالوا لا نختر على ما اختار الله تعالى لنا ورسوله وقالوا الامتناع من اخذ الزكاة والصدقة ضربٌ من تعزُّز النفوس وكراهية الفقر، وقد حكى في معنى ذلك عن ابي محمد المرتضى أنه كان في محفل من اصحابه من الاغنياء والتجار فنظر الى رجل ومعه خبز فنصدَّق به على المساكين والسؤال وقد ازدحموا عليه قال فقام المرتضى من بين اصحابه وقصد هناك وأخذ من ذلك الخبز رغيفًا وجاء وجلس فسئل عن فعله ذلك فقال خشيْتُ ان لم اقم وأخذ معهم من ذلك الخبز أن يُحَى اسى من ديوان الفقراء، وقد روى عن النبي صلعم أنه قال لا تحل الصدقة لغني ولا لذي مِرَّةٍ سوى، فالذي كرهه للمنصوفة اخذ الزكاة والصدقة <sup>(١)</sup> [كره] لذلك لأن النبي صلعم قال ليس <sup>(٢)</sup> الغني عن كثرة العرض انما الغني غني النفس او القلب، فهو لا وان كانوا فقراء من أعراض الدنيا فانهم أغنى من الاغنياء لأن غناهم بالله عز وجل، وقد حكى في معنى ما قلنا ان علي بن سهل الاصبهاني قال حرام على من يدفع الى اصحابنا شيئًا من اجل أنهم فقراء لانهم اغني خلق الله تعالى يعني ان غناهم بالله عز وجل، وقالوا يُحتمل ايضا ان معنى قول النبي صلعم لا تحل الصدقة لغني ولا لذي مِرَّةٍ سوى أنها كانت صدقة <sup>(٣)</sup> بعينها مجعولة للزمنى والبرضى ومن به عاهة لأن قول الله تعالى <sup>(٤)</sup> إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ لم يعاق عليها شرطًا غير الفقير والفقير هو البعید في الاصل به ثم بعد ذلك له اخلاق واحوال وتفاضل واسرار، ويقال ان اشتقاق <sup>(٥)</sup> الفقر من فقار الظهر مأخوذ والفقار هو العظم الذي به قوام الظهر فاذا انكسر وضعف واحتاج الى غيره مما يقويه سُمي فقيرًا للضعف والحاجة الى ما يقويه والله اعلم، ومن

(١) Suppl. in marg.

(٢) الغنى.

(٣) بعينها. In marg. معنيه.

(٤) Kor. 9, 60.

(٥) الفقر and مكرر is suppl. in marg. after مأخوذ

written above it.

كره الصدقة من جهة ما قيل انها من اوساخ الناس فأنما قيل ذلك على معنى ان الصدقة نَحْطُ من اوزار الناس وخطاياهم للذين يتصدقون<sup>(١)</sup> بها ولو كان نقصاً للفقراء أخذهم الصدقات والزكوات او وضعاً منهم من جهة أنها اوساخ الناس لَلَزِمَ ذلك ايضاً<sup>(٢)</sup> للعاملين عليها<sup>(٣)</sup> [وَالْمَوْلُفَةُ قُلُوبِهِمْ] والغارمين . وفي سبيل الله وابن السبيل، ومن ليس له شيء في الدنيا وقد فاته فضل الصدقات التي يتصدق بها من الاموال<sup>(٤)</sup> [فقد جعل الله له صدقات من الاقوال] والافعال مما ليس فضلها بأقل من ذلك وهو ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مداراة الناس صدقة<sup>(٥)</sup> [ومعاونتك لأخيك صدقة]، ومن الصدقة ان تلقى اخاك بوجه طلق وأن تُفرغ من أنايك في أناء اخيك صدقة<sup>١٠</sup>، وقد حكى عن بشر بن الحرث انه كان يقول يا اصحاب الحديث اذوا زكاة الحديث قيل وما زكاة الحديث قال اعملوا من كل مايتى<sup>(٦)</sup> [حديث] بخمسة احاديث يعنى من كل مايتى حديث تكتبونها وتحفظونها، ومن وجب عليه الزكاة يحتاج الى اربعة اشياء حتى يكون مؤدياً للزكاة اوله ان يكون أخذ المال من حلال والثاني لا يكون جمعه للافتخار والتكبر<sup>١٥</sup> والترفع على من يكون دونه في المال والثالث ان يبدأ بحسن الخلق والسخاوة مع الاهل والعيال والرابع مجانية المن والاذى الى من يدفع اليه الزكاة، والزكاة حق الفقراء قد جعله الله عز وجل في مال الاغنياء فمن دفعها اليهم فكأنه قد رد اليهم ما لهم وقد جمع بذلك رضا الله عز وجل والخلاص من مناقشة الحساب والنجاة من اليم العذاب،

## باب في ذكر الصوم وآدابهم فيه،

قال الشيخ رحمه الله روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله تبارك ونعالى الصوم لى وأنا أجزي به فان قال قائل ما معنى تخصيص الصوم

(١) به.

(٢) Cf. Kor. 9, 60.

(٣) Suppl. in marg.

(٤) Suppl. above.

من بين سائر العبادات وقد علمنا ان جميع الاعمال له وهو يجرى به فإ  
معنى قوله الصوم لى وأنا اجزى به فيقال له معنيان احدهما ان <sup>(١)</sup> للصوم  
تخصيص من بين سائر العبادات المفترضات لأن جميع المفترضات حركات  
جوارح ينهياً للخلق ان ينظروا اليه الا الصوم <sup>(٢)</sup> [فانه عبادة بغير حركة  
الجوارح فمن اجل ذلك قال تعالى الصوم] لى، والمعنى الآخر فى قوله لى  
بمعنى ان الصّمدية لى لان الصمد هو الذى لا جوف له ولا يحتاج الى  
الطعام والشراب <sup>(٣)</sup> [فمن تخلّى بأخلاقى اجزبه ما لا يخطر على قلب بشر]،  
وامّا معنى قوله وأنا اجزى به <sup>(٤)</sup> فان الله تعالى وعد على <sup>(٥)</sup> [جميع] فعل  
الحسنات الثواب المعدود من الواحدة الى عشر أمثالها <sup>(٦)</sup> [من العشرة] الى  
السبعماية الا الصائمين و <sup>(٧)</sup> [الصائمين] هم الصابرون <sup>(٨)</sup> [وقد] قال الله عز  
وجل <sup>(٩)</sup> [إِنَّمَا يُؤَتَى الصَّابِرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ]، <sup>(١٠)</sup> فخرج الصوم من  
الحسنات المعدودة وثوابها لان الصوم هو صبر النفس عن مألوفاتها وإمساك  
الجوارح عن جميع <sup>(١١)</sup> شهواتها والصائمين هم الصابرون، وقد روى فى معنى  
ذلك عن النبى صلعم انه قال اذا صمت فليصم سمعك وبصرك ولسانك  
<sup>(١٢)</sup> ويدك، وقد روى عنه صلعم انه قال اذا صام احدكم فلا يرفث ولا ينسق  
فان شتمه انسان فليقل إلى صائم، وصحة الصوم وحسن ادب الصائم فى  
صومه صحة مفاصله ومباينة شهواته وحفظ جوارحه وصفاء مطعمه ورعاية قلبه  
ودوام ذكره وقلة اهتمامه بالمضمون من رزقه وقلة ملاحظته لصومه ووجله  
من تقصيره والاستعانة بالله <sup>(١٣)</sup> [تعالى] على تأديته فذلك ادب الصائم فى  
صومه، وحكى عن سهل بن عبد الله التستري رحمه الله انه كان يأكل فى  
<sup>(١٤)</sup> [كل] خمسة عشر يوماً مرة فاذا دخل رمضان لم يأكل فيها الا اكلة  
واحدة، فسألت بعض المشايخ عن ذلك فقال كان <sup>(١٥)</sup> يُفطر على الماء الفراح

(١) الصوم. (٢) Suppl. in marg. (٣) لان. (٤) Suppl. above.

(٥) Kor. 39, 13. (٦) In marg. وليس as a variant. (٧) مألوفاتها corr.

in marg. (٨) كل ليلة added in marg.

وَحَدَّثَهُ كُلُّ لَيْلَةٍ، وَحُكِيَ عَنْ أَبِي عَيْدٍ الْبُسْرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ كَانَ إِذَا دَخَلَ  
 رَمَضَانَ دَخَلَ الْبَيْتَ وَسَدَّ عَلَيْهِ الْبَابَ وَيَقُولُ لَامْرَأَتَهُ اطْرَحِي كُلَّ لَيْلَةٍ رَغِيْقًا  
 مِنْ كَوْنِ<sup>(١)</sup> [فِي] الْبَيْتِ وَلَا تَخْرُجْ مِنْهُ حَتَّى يَخْرُجَ رَمَضَانُ فَتَدْخُلِ امْرَأَتُهُ  
 الْبَيْتَ فَإِذَا<sup>(٢)</sup> الثَّلَاثُونَ<sup>(٣)</sup> رَغِيْقًا مَوْضُوعٌ فِي نَاحِيَةِ الْبَيْتِ، وَإِنَّمَا صُومَ النَّطْوَعُ  
 . فَإِنَّ جَمَاعَةً مِنَ الْمَشَاجِخِ كَانُوا يَصُومُونَ فِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ عَلَى الدَّوَامِ إِلَى أَنْ  
 لَحَقُوا بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَكَانَ أَدْبُهُمْ فِي صَوْمِهِمْ مَا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ  
 قَالَ الصَّوْمُ جُنَّةٌ وَلَمْ يَنْقُلْ جُنَّةً مِنْ أَيْ شَيْءٍ فَقَالُوا مَعْنَاهُ أَنَّ الصَّوْمَ جُنَّةٌ فِي  
 الْآخِرَةِ مِنَ النَّارِ لِأَنَّ الصَّوْمَ<sup>(٤)</sup> [لِلصَّائِمِ] فِي الدُّنْيَا جُنَّةٌ مِنْ سَهَامِ الْأَعْدَاءِ  
 الَّذِينَ يَدْعُونَهُمْ إِلَى النَّارِ<sup>(٥)</sup> وَهُمْ الشَّيْطَانُ وَالنَّفْسُ وَالْهَوَى<sup>(٦)</sup> [وَالدُّنْيَا]  
 ١. وَالشَّهَوَاتِ، وَمَنْ اخْتَارَ الْمَدَامَةَ عَلَى الصَّيَامِ اخْتَارَ ذَلِكَ لِلْإِخْتِرَازِ بِالْجَنَّةِ  
 مِنْ مَكَائِدِ الْأَعْدَاءِ لِكَيْلَا يَجِدُوا فُرْصَةً فَيُظْفَرُوا<sup>(٧)</sup> بِهِ<sup>(٨)</sup> [وَيُطْرَحُوا فِي النَّارِ]،  
 سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ بْنَ سُنَيْدٍ قَاضِي الدِّينُورِ يَقُولُ سَمِعْتُ<sup>(٩)</sup> رُوَيْهًا يَقُولُ  
 اجْتَزَتْ فِي الْهَاجِرَةِ بَعْضُ سَبَكِ بَغْدَادَ فَعَطِشَتْ فَتَقَدَّمتُ إِلَى بَابِ دَارٍ  
 فَاسْتَسْقَيْتُ فَإِذَا بِجَارِيَةٍ وَقَدْ<sup>(١٠)</sup> [فَتَحَّتْ بَابَ الدَّارِ] وَخَرَجَتْ وَمَعَهَا كَوْزٌ جَدِيدٌ  
 ١٥. مَلَأَنَ مِنَ الْمَاءِ الْمَبْرَدَ فَلَمَّا ارْتَدَّتْ أَنْ اتَّانَوَلْتُ مِنْ يَدِهَا قَالَتْ<sup>(١١)</sup> [لِي وَتَجَلَّكَ]  
 صَوْفِي يَشْرَبُ بِالنَّهَارِ وَضَرَبْتُ بِالْكَوْزِ عَلَى الْأَرْضِ وَانْصَرَفْتُ قَالَ رُوَيْهٌ فَلَقَدْ  
 اسْتَعْيَيْتُ مِنْهَا وَنَذَرْتُ أَنْ لَا أُفْطِرَ أَبَدًا،<sup>(١٢)</sup> [قَالَ صَاحِبُ الْكِتَابِ] وَجَمَاعَةٌ  
 أُخْرَى كَانُوا يَخْتَارُونَ صَوْمَ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِمَا رَوَى فِي ذَلِكَ عَنْ النَّبِيِّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ أَفْضَلُ الصَّيَامِ صِيَامُ أَخِي دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا  
 ٢٠. وَيُفْطِرُ يَوْمًا، وَقَدْ قَالُوا فِي مَعْنَى قَوْلِهِ أَفْضَلُ الصَّيَامِ لِأَنَّهُ أَشَدُّ الصَّيَامِ وَزَعَمُوا  
 أَنَّ هَذَا الصَّوْمَ أَشَدُّ عَلَى النَّفْسِ مِنْ صَوْمِ الدَّهْرِ<sup>(١٣)</sup> [لِأَنَّ النَّفْسَ إِذَا الْفَتَ  
 الصَّوْمَ مَعَ الدَّوَامِ وَتَعَوَّدَتْ أَشَدَّ عَلَيْهَا الْإِفْطَارَ وَإِذَا الْفَتَ الْإِفْطَارَ وَتَعَوَّدَتْ  
 أَشَدَّ عَلَيْهَا الصَّوْمَ] وَهَذَا الصَّوْمُ صَوْمُ يَوْمٍ وَإِفْطَارُ يَوْمٍ لَا تَتَعَوَّدُ فِيهِ النَّفْسُ

(١) Suppl. in marg. (٢) الثَّلَاثِينَ. (٣) رَغِيْفٌ. (٤) وَهُوَ. (٥) بِهَا.  
 (٦) رُوَيْهٌ. (٧) Suppl. in marg. with يَطْرَحُونَهُ. (٨) يَطْرَحُونَهُ. (٩) رُوَيْهٌ.  
 (١٠) corr. above.

الانطار ولا الصوم فلذلك قال من قال انه اشدّ الصيام، وقد حُكي في  
 [معنى] ذلك عن سهل بن عبد الله رحمه الله انه كان يقول اذا شبعتم<sup>(١)</sup> A f. 72b  
 فاطلبوا الجوع من ابلاكم بالشبع واذا جُعتم فاطلبوا الشبع من ابلاكم  
 بالجوع والا تُماديتُم وطغيتُم، وكان ابو عبد الله احمد بن جابان رحمه الله  
 قد صام نيف وخمسين سنة لا يُفطر في السفر ولا في الحضر وجهد به  
 اصحابه يوماً أن يُفطر فأفطر فاعتلّ من ذلك أياماً<sup>(٢)</sup> [من الايام] حتى كاد  
 ان يفوته النرض، ومن كره المداومة على الصيام كره ذلك لانّ النفس  
 معنادة<sup>(٣)</sup> فاذا الفت شيئاً واعتادته يكون قيامها فيه بحفظها لا بحقوقها  
 فالادب في ذلك ان لا يُجمَعَ بينها وبين مألوفاتها وإن كانت عبادة أو طاعة  
 لانّ النفس مائلة الى المحفوظ عاجزة عن المحقوق مجبولة على المناصرة من  
 الطاعات فاذا الفت بآياً من ابواب العبادات اتهمها اهل المعرفة بها وأهل  
 الخبرة والبصيرة بها وبمكايدها وخدعها، وحُكي عن ابراهيم بن ادم رحمه  
 الله انه قال كان بصحبتى رجل كثير الصوم والصلاة فجمعتُ من ذلك ثم  
 نظرت في مأكوله فكان من موضع غير طيب قال فأمرته بالخروج من ملكه  
 وأخرجته معي في سفر فكنيتُ أطمعه المحلال من<sup>(٤)</sup> موضع اعرفه وأرضاه قال  
 فلما صحبني مدة كنت احتاج ان اضربه بالدرّة حتى يقوم فيؤدّي النرض،  
 فاما الصوفية والفقراء<sup>(٥)</sup> المجردون الذين قطعوا العلايق وتركوا المعلومات  
 وقنعوا بما قسم الله تعالى لهم من الارزاق ولا يدرون ائى وقت يسوق الله  
 تعالى اليهم ارزاقهم من الغيب وعلى يد من يبعث الله تعالى لهم ذلك  
 فاوقات هؤلاء ائتم من اوقات الصائم الذي يرجع الى معلوم ومعهود من  
 الطعام المستعدّ لإفطاره فان صاموا فلا يلحقهم احد من الصائمين في النضل،  
 وهؤلاء الفقراء الذين<sup>(٦)</sup> [قد] ذكرتهم ايضاً آداب في صومهم ان صاموا  
 فمن آدابهم أن لا يصوم واحد من بين الجماعة الا بإذن اصحابه لانه اذا

مواضع. (٢) added in marg. تعودت شيئاً و (٣) Suppl. in marg.

(٤) Suppl. above. (٥) added in marg. القوم (٦) المجردين



صام شغل قلوب اصحابه بإفطاره وهم على غير معلوم وإن صام واحد من دون الجماعة برضا اصحابه وحضر المنظرين شيء من الطعام فليس يلزمهم ان ينتظروا وقت افطار الصائم لانه ربما يكون في الجماعة من يكون به حاجة الى الطعام وربما يُفْتَحُ به في وقت افطار الصائم منهم شيء آخر .  
 • بتزكه صومه الا أن يكون ضعيفاً <sup>(١)</sup> فينتظرون وقت افطاره لضعفه او يكون شيخاً فمحرمته وليس للصائم ايضاً ان يأخذ نصيباً لنفسه ويدخرها لوقت افطاره لان ذلك ضعف في حاله الا أن يكون ضعيفاً فيفعل ذلك لضعفه،  
 وإذا كانوا جماعة عاديهم الصوم وفيهم جماعة عاديهم الافطار فليس للصائم ان يدعوا هؤلاء المنظرين الى احوالهم الا أن احبوا هؤلاء مساعدتهم على الصوم ومساعدة الصائم المنظر على الافطار احسن من مساعدة المنظر للصائم بالصوم الى ان تقع الصحة فاذا وقعت الصحة فمساعدة المنظر للصائم بالصيام معهم احسن، حكى عن الجنيّد رحمه الله انه كان يصوم على الدوام فاذا دخل عليه اخوانه افطر معهم ويقول ليس فضل المساعدة مع الاخوان بأقل من فضل الصوم للصائم <sup>(٢)</sup> [إذا كان منطوفاً] او كلاماً نحو هذا، ويقال  
 ١٥ إذا رأيت الصوفي يصوم الصوم النطويع فأنه قد اجمع معه شيء من الدنيا، وإن كانوا جماعة مترافقين متواخين <sup>(٣)</sup> أشكالاً وبينهم مريد مجتوه على الصيام فإن لم يساعدوه بهتموا لافطاره ويتكفّلوا له رفقاً ولا يحملون حاله على احوالهم وإن كانوا جماعة ومعهم شيخ يصومون بصومه ويفطرون بإفطاره الا أن يأمرهم الشيخ بغير ذلك فانهم لا يخالفون امره لان الشيخ يعلم ٢٠ ما يصلح لهم، وحكى عن بعض المشايخ الاجلة انه قال صمت كذى وكذى سنة لغير الله وذلك ان شاباً كان يصحبه فكان يصوم حتى ينظر اليه ذلك الشاب فيتأدب به ويصوم بصيامه، ورأيت ابا الحسن المكي بالبصرة رحمه الله A f. 73b فكان يصوم الدهر ولا يأكل الخبز الا كل ليلة جمعة وكان قوته كما

(١) The last two letters are suppl. above.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) اشكال.

قبل في كل شهر أربعة دوايق يعمل بيده بفنل حبال الليف ويبيعها وكان قد هجره ابن سالم وكان يقول لا اسم عليه إلا أن يفطر ويأكل <sup>(١)</sup> [المخبز] لأنه كان قد اشتهر بترك الأكل، وبلغني عن بعضهم من أهل واسط أنه صام سنين كثيرة فكان يفطر كل يوم قبل غروب الشمس إلا في رمضان وقوم أنكروا <sup>(٢)</sup> [عليه] هذا لمخالفته العلم وإن كان الصوم تطوعاً وقوم كانوا يستحسنون ذلك لأن صاحبه كان يريد بذلك أن يؤدب نفسه بالجموع ولا يتبع برؤية الصوم ورؤية الثواب الذي قد وعد الله تعالى للصائين ولا يسكن إلى ذلك وعندي أن الذي أنكر فقد أصاب لأنه اعتقد الصوم فقد لزمه الوفاء به وإن لم يعتد الصوم فسيبيله سبيل <sup>(٣)</sup> المتفلسفين فلا يقال له صائم وبالله التوفيق، وحكي عن الشبلي رحمه الله أنه قال لرجل تحسن <sup>(٤)</sup> [أن] تصوم الأبدي قال فكيف الأبدي قال تجعل ما بقي من غيرك يوماً ونصومه، فهذا ما حضرني في الوقت من آداب صوم المنصوفة <sup>(٥)</sup> [والله الموفق للصواب]،

### باب ذكر آدابهم في الحج،

١٥ قال الشيخ رحمه الله فأول آدابهم في الحج الاهتمام لحجة الاسلام والتوجه إليه بائق وجه يجد إليه السبيل والاستطاعة وببذل في ذلك مهجته ولا يركن إلى سعة العلم وطلب الرخصة في الجلوس عن حجة الاسلام بإعدام الزاد والراحلة إلا أن يفعله عن ذلك فرض لازم لأن الله عز وجل يقول <sup>(٦)</sup> وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وقال <sup>(٧)</sup> وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَيَقَالُ فِي التَّنْفِيرِ <sup>(٨)</sup> رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ فبدأ بذكر الرجال الذين يمشون، وروى عن

(١) Suppl. in marg.

(٢) Suppl. above.

(٣) In marg. المتفلسفين as

variant.

(٤) Kor. 3, 91.

(٥) Kor. 22, 28.

(٦) added in marg. ثم قال

النبي صلعم انه قال من مات ولم يحج حجة الاسلام مات ان شاء يهودياً او نصرانياً، فمن أجل ذلك لم يسقط عنهم مطالبة الحج وان عدوا الزاد والراحلة لان من آدابهم أن يتمسكوا بالأحوط في الفرائض يأخذوا بالآتم من علم الشريعة لان التعلق بالرخص سبيل العامة والأخذ بالسعة والتأويلات حال الضعفاء. وذلك رحمة من الله تعالى لهم، فاما العامة فقصدتهم الى الحج وشرط العلم الذي يعلمه الفقهاء، والعلماء والخاصة والعامة في ذلك سواء وهو علم المناسك فرائضه وسننه وأحكامه وحدوده، وإنا فصدنا ان نذكر آداب من ليس سيليم في الحج سبيل العامة وهم على ثلاثة اصناف، فصنف منهم اذا حجوا حجة الاسلام جلسوا واشتغلوا بحفظ اوقانهم ومراعاة احوالهم ١. فطلبوا السلامة ولم يتعرضوا للبلاء (١) مما يلحقهم من المشقة في ذلك ولصعوبة اداء فرض الحج وقضاء مناسكها وحفظ حدودها، سمعت ابن سالم يقول لم يحج سهل بن عبد الله الا حجة الاسلام حج وله سنة عشر سنة وكان زاده شيقاً من الكبد المشوي المدفوق فكان يستف منه اذا جاع قليلاً، وكذلك ابو يزيد البسطامي رحمه الله لم يحج الا حجة الاسلام وكذلك المجيد رحمه الله وجماعة من المشايخ الاجلة رحمهم الله لم يحجوا الا حجة الاسلام وحجتهم في اخبارهم في ذلك ان النبي صلعم لم يحج الا حجة واحدة، وطيفة اخرى من مشايخ الصوفية فانهم لما قطعوا العلايق وفارقوا الاوطان وهجروا الاخوان قصدوا بيت الله المحرام وزيارة قبر رسوله عليه السلم ففعلوا (٢) البوادي والبراري والقفار بغير حمل نفقة ولا زاد ولا سلكوا على الطريق ٢. ولا تعلقوا بمصاحبة الرفيق ولا (٣) عدوا الأميال ولا البرد ولا طلبوا المنازل ولا المناهل ولا تعرجوا على سبب ولا القبل الى طلب ولا انقضى من الحج وظهرهم ولا انقطع عن تلك المشاهد أنزهم وذلك لان الله عز وجل يقول

(١) The orig. reading seems to have been فيها. (٢) added in marg. (٣) بعدوا. (٤) erased, and سلكوا على suppl. in marg.

وقوله الحقّ <sup>(١)</sup> وَإِذْ جَعَلْنَا آتِيَتَ مَثَابَةٍ لِّلنَّاسِ وَآمَنَّا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ  
 الله عنه يعني لا يفضون منه وطراً، ولا <sup>(٢)</sup> يُمكن ذكر آداب هؤلاء في  
 Δ f. 74b معانيهم إلا بحكايات بلغنا عنهم يدلّ ذلك على آدابهم وصحّة مقاصدهم وعلوّ  
 مراتبهم وأحوالهم وصفاتهم، سمعتُ أحمد بن عليّ الوجيبي يقول سمعت بعض  
 المشايخ يقول حجّ حسن الفزّاز الدينوري رحمه الله <sup>(٣)</sup> اثني عشر حجّة <sup>(٤)</sup> حافياً  
 مكشوف الرأس فكان اذا دخل في رجله شوك يمسح رجله بالارض ويمشي  
 ولا يبطّئ رأسه الى الارض من صحّة نوكلة، وحكى عن ابى ثراب التخشي  
 رحمه الله انه كان يأكل أكلة بالبصرة وأكلة <sup>(٥)</sup> بيناج وأكلة بالمدينة وكان  
 يدخل مكّة وعلى بطنه عكّ من السن، وحكى عن ابرهيم بن شيبان انه  
 ١٠ قال كان ابو عبد الله المغربي رحمه الله يدخل البادية وعليه ازار ورداء  
 ابيض وفي رجله نعل طاق كأنه يمشي في السوق فاذا دخل مكّة وفرغ من  
 الحجّ احرم من تحت الميزاب ويخرج من مكّة وهو محرمٌ ويقف على إحرامه  
 الى ان يرجع الى مكّة، وسمعتُ جعفر الخلدی رحمه الله يقول سلكتُ البادية  
 وعليّ قبض ابيض ويدي كوز ورأيت في <sup>(٦)</sup> البطانية التي في وسط الرمل  
 ١٥ دكاكين <sup>(٧)</sup> وتجاراً <sup>(٨)</sup> [كانت] تردّ عليهم القوافل من البصرة، وحكى عن  
 ابرهيم الخوّاص رحمه الله انه قال اعرف في البادية تسعة عشر طريقاً غير  
 الطريق الذي يسلكه الناس والقوافل <sup>(٩)</sup> طريقان <sup>(١٠)</sup> [منها] ينبت <sup>(١١)</sup> فيها  
 الذهب والنفضة، وحكى جعفر عن ابرهيم الخوّاص رحمه الله انه قال كنت  
 في البادية في موضع منها <sup>(١٢)</sup> جالساً مستجمع الهَمّ وقد مضت عليّ اوقات لم  
 ٢٠ اتناول فيها الطعام فبينما انا كذلك اذا <sup>(١٣)</sup> [انا] بالخضر عليه السلم ماراً  
 في الهواء فلما رأيته طأطأت رأسي وغمضتُ بصري ولم انظر اليه فلما رآني  
<sup>(١٤)</sup> جاء فجلس الى جنبی فرفعتُ رأسي فقال لي يا ابرهيم لو <sup>(١٥)</sup> اعزني الطرف

حافى (٤). انا (٥). In marg. ينبتا (٦). Kor. 2, 119. (١)

طريقين (٩). Suppl. in marg. (٨). وتجار (٧). البطانية (٦). بيناج (٥)

added عليه السلام (١٢). Suppl. above. (١٣). جالس (١١). فيها (١٠)

ما جئت إليك، وحكى عن ابراهيم رحمه الله ايضاً انه قال خرجت في بعض  
السنين من مكة واعتقدت ان لا اتناول شيئاً الى ان ادخل القادسية فلما  
وافيت <sup>(١)</sup> الرزنة وخرجت منها فاذا انا بأعرابي <sup>(٢)</sup> [يصبح] من ورآني فلم  
اعطف عليه فلحنني واذا بيدك سيف مسلول وبيد الآخر قعب فيه لبن فقال  
ه لي اشرب هذا والا ضربت رقبتك قال فقبيت <sup>(٣)</sup> [متحيراً] فتناولت منه  
وشربت وانصرف عني وما رأيت شيئاً آخر حتى دخلت <sup>(٤)</sup> القادسية،  
وحكايات هؤلاء أكثر من أن يتبهاً ذكرها <sup>(٥)</sup> [هاهنا] وفيها ذكرنا كفاية لمن  
علم المراد من ذلك ان شاء الله تعالى، و<sup>(٦)</sup> [أما] الطبقة الثالثة من المشايخ  
الصوفية فانهم اختاروا المقام بمكة والمجاورة بها وحسبوا انفسهم هناك لما  
خص الله تعالى به <sup>(٧)</sup> تلك البقاع والمشاهد <sup>(٨)</sup> من الفضيلة والشرف ولما  
وجدوا في انفسهم من التنافر والعجز عن المقام بها لانها <sup>(٩)</sup> وادي غير ذي زرع  
كما قال الله جل وعز وهو الحجاز <sup>(١٠)</sup> يحجز عن الشهوات واللذات ولا سيما  
لمن كان قوته في الغيب ورزقه مقسوم ورققه معدوم والنفس مجبولة على  
الاضطراب عند عدم الوفاء بها والعبد مطالب بالسكون تحت الأحكام فعند  
ذلك ثنين مقامات الرجال، ولم في المجاورة آداب يذكر بعضها في حكاياتهم  
فيما بلغني، سمعت ابا بكر محمد بن داود <sup>(١١)</sup> [الدينوري] الثقي يقول اقام ابو  
عبد الله بن الجلاء بمكة ثمانية عشر سنة لم يأكل من طعام يجبل اليها من  
مصر لان مصر <sup>(١٢)</sup> صوافي <sup>(١٣)</sup> كان المتقدمون يتوزعون عن أكل طعامها

in marg. (١٤) The text has لو أعرّني الطرف (vocalised by a later hand).  
The story is told in the *Tadh. al-Awliyā*, II, 149, 9 foll., where the Persian  
rendering is اگر در من نگرستی «if you had looked at me».

(١) الرزنة. (٢) Suppl. in marg. (٣) Suppl. above. (٤) Here is  
added in marg. a passage beginning رأيت شيئاً من اهل المعرفة and  
ending والوقت كله حقيقة او كما قال فريت لم شربة من ماء ولم آكل  
in the text on p. ١٧٢, 1. ١٢ (A fol. 77a, 1. 8). (٥) تلك. (٦) erased before في.

(٧) Orig. بالفضيلة but corr. (٨) وادي (٩) مصر. (١٠) صوافي.  
(١١) corr. in marg. فانها يتوزعون المتقدمين (١٢)

وما يُجْمَل منها وكان لا يشرب إلا ماء زمزم يستقي بركوته وحبله من أجل  
 أن الدلو والحبل المعلق على زمزم <sup>(١)</sup> يكون من أموال السلاطين، وحكى  
 عن أبي بكر الكتاني رحمه الله أنه ختم <sup>(٢)</sup> اثني عشر ألف ختم في الطواف،  
 وأقام أبو عمرو الزجاجي رحمه الله بمكة على ما بلغني ثلاثين سنة فإذا أراد  
 أن يقضى حاجته خرج عن الحرم ويعتمر في كل يوم ثلث عمره وبأكل في  
 كل ثلاثة أيام أكلة ومات عن نيف وسبعين وقفة، وسمعت الدققي يقول  
 اتمت بمكة تسع سنين وكنت اعتقدت أن لا أصلي صلاتين في موضع واحد  
 فكان <sup>(٣)</sup> يهرَّبني من الجوع ما إذا رأيت جنازة أقول لبنتي كنت مكان هذا  
 الميت قال وكان يقع في قلبي في الوقت يا هذا البست هذه الفاقة التي بك  
 لا يعلم بها أحد غير الله <sup>(٤)</sup> فكنت اشتغل بذلك ويذهب عني ما أجِد من  
 الجوع، ويقال إن كل من يقدر أن يصبر بمكة على الجوع <sup>(٥)</sup> يوماً وليلة فهو  
 يقدر أن يصبر في سائر الدنيا ثلاثة أيام، وكانوا يقولون إن المقام بمكة  
 يغيِّر الأخلاق ويكشف الأسرار ولا يصبر على المقام بها على الصحة إلا  
 الرجال، سمعت أحمد الطرسوسي يقول سمعت إبراهيم بن شيبان يقول سمعت  
 إبراهيم الخواص رحمه الله يقول أقام هاهنا بمكة فتى من الفقراء سنين فكنا  
 نتعجب من حسن جلسته وكثرة طوافه وعُمُرته وصيانة فقره قال فحملت في  
 نفسي أن أحمل إليه شيئاً من الدراهم حتى إذا دخله بذلك قال فحملت إليه  
 دراهم كثيرة وصبيت على طرف خِرْقته قال فنظر إلي ثم أخذ الخِرْقَةَ وصَبَّ  
 الدراهم على الأرض وخرج من المسجد فأرأيت قطاً اعزَّ منه حين صَبَّها  
 وأعرض عنها ولا أدلَّ متى حين جلستُ أجمعها وألتقطها من بين الحصى،  
 فأما الطبقة الذين سافروا إليها وألفوا ما يلحقهم من البلاء في القصد إليها  
 فلمعنيين أحدهما أن النبي صلعم قال لا تشدَّ الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد  
 مسجد الحرام ومسجدى هذا ومسجد إيلياء، والمعنى الآخر هو أن النفس تدعى

(١) In marg. هي.

(٢) اثنا.

(٣) يمرى.

(٤) The orig. reading

was فاشتغل.

(٥) يوم.

أحوالاً في الوطن وفي وسط المعارف والمألوفات من التوكل والرضا والسكون والتسليم والتفويض فاذا <sup>(١)</sup> فارقت الوطن والمعارف تغير أخلاقها ويبطل دعواها، ويقال سُمي السفر سفراً لأنه يُسفر عن أخلاق الرجال، فاذا عرفوها وعلو عجزها وضعفها وشرها وعابوا المكنات التي في أنفسهم علوا في تبديل هذه الأخلاق ومخالفتها ولم يعتزلوا بدعائها ولم يأمنوا خُدعها وشرها، وبلغني أن جماعة أقاموا بمكة <sup>(٢)</sup> فكانوا إذا قام أحدهم إلى الطواف بالنهار يعبون عليه ذلك ويقولون هو ذى نمر وتستعدى وذلك أنه ربها يتفق في الطواف من يكون يرفق الفقراء ويعطيهم شيئاً فكانوا يتفدون بعضهم على بعض هذه الأحوال، ومن آدابهم أيضاً أنهم إذا اعتقدوا أن ١٠ يحجوا أن يوفوا بعهودهم وإن أحرصوا من دون الميقات في غير أشهر الحج أن يوفوا بذلك وإن تلفت في ذلك نفوسهم، وإذا قصدوا نحو الكعبة لم يعدلوا عن الطريق بعد ما توجهوا إليها ولا يقطعهم عن التوجه إليها فلة النفقة ولا شدة الحر والبرد، سمعتُ أحمد بن دلويع يقول كنت قد أوجبت على نفسي الرجوع إلى مكة من الشام وكان البرد شديداً فتأولت نفسي ١٥ فسألت أبا عمران الطبرستاني عن الرخصة في ذلك واستعمال العلم فقال لي إذا خفت عليه <sup>(٣)</sup> فألقه في <sup>(٤)</sup> البحر <sup>(٥)</sup> فوفقتُ على إشارته فخرجتُ فما رأيت إلا كل خير وحجبت، ومن آدابهم أيضاً أنهم إذا دخلوا البادية أن يُتموا الفريض ولا يفصرون الصلاة <sup>(٦)</sup> [ولا ينيمنون] ولا يتركون شيئاً مما كانوا يعملون في أوطانهم ما أطاعوا ذلك وإن أباح لهم العلم ترك ذلك لأن السفر والحضر عندهم سواء وليس لأسفارهم مدة معلومة ولا يمشون بالأميال والبرد ٢٠ والمنازل فاذا <sup>(٧)</sup> أقامهم الحق <sup>(٨)</sup> أقاموا وإذا سارهم ساروا وإذا نزل بهم نزلوا فاذا بلغوا الميقات غسلوا أبدانهم بالماء وغسلوا قلوبهم بالتوبة وإذا نزعوا

suppl. اليه erased and البحر (٤). فآلقه (٣). فكان (٢). فارق (١).

in marg. (٥) In marg. فنهيت as variant. (٦) Suppl. in marg.

corr. in marg. أقامهم المحبة (٧). أقاموا (٨).

ثيابهم للإحرام وتجزدوا وحلوا العقد<sup>(١)</sup> [واتزروا] وارتنوا فكذاك نزعوا  
 عن اسرارهم الغل والحسد وحلوا عن قلوبهم عقد الهوى ومحبة الدنيا ولم  
 يعودوا الى ما خرجوا منه من ذلك، ومن آدابهم ايضا انهم اذا قالوا  
 لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك أن لا يجيبوا بعد ذلك دواعي  
 النفس والشيطان والهوى بعد ما اجابوا الحق بالتلبية واقرأوا انه لا شريك  
 له في ملكه فاذا نظروا الى البيت بأعين رؤسهم<sup>(٢)</sup> نظروا بأعين قلوبهم الى  
 من دعاهم الى البيت فاذا طافوا حول<sup>(٣)</sup> البيت بأبدانهم فمن<sup>(٤)</sup> آدابهم ان  
 يذكروا قول الله عز وجل<sup>(٥)</sup> وَتَرَى آلَ لَيْكَةِ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ فَكَأَنَّهُمْ  
 ينظرون الى طوافهم فاذا صلوا خلف البقاع يعلمون انه مقام عبد قد وفى لله  
 تعالى بعهد فندب الله الاولين والآخرين الى متابعة قدمه واتخاذ صلواتهم  
 خلف مقامه فاذا استلموا الحجر وقبلوه علموا انهم هو ذا يبايعون الله تعالى  
 بأيمانهم<sup>(٦)</sup> فمن الادب ان لا يبدؤوا بعد ذلك أيمانهم الى مراد وشهوة فاذا  
<sup>(٧)</sup> جاءوا الى الصفا فمن الادب ان لا يعترض بعد ذلك كدورة لصفاء  
 قلوبهم فاذا هزلوا بين الصفا والمروة وأسرعوا في مشيهم فمن الادب ان  
 يسرعوا بالفرار من عدوهم<sup>(٨)</sup> ويهربوا من متابعة نفوسهم وهواهم وشيطانهم  
 واذا وافوا الى<sup>(٩)</sup> متى فمن آدابهم في ذلك ان يتأهبوا للقاء فلعلهم يصلوا  
 الى منام فاذا وافوا الى عرفات فادبهم ان يتعرفوا الى معروفهم ويذكروا  
 نشرهم وحشرهم وبعثهم من قبورهم فاذا وقفوا فادب الوقوف ان يكون وقوفهم  
 بين يدي سيدهم فاذا وقفوا لا يعرضوا عنه بعد وقوفهم فاذا دفعوا مع  
 الإمام الى المزدلفة فادبهم ان يكون في قلوبهم العظية والاجلال لله تعالى  
 فاذا دفعوا مع إمامهم جعلوا الدنيا والآخرة وراء ظهورهم فاذا كسروا  
 الحجارة للزنى كسروا مع الحجارة ارادات بواطنهم وشهوات اسرارهم وممكنات

الكعبة (٢) فمن الادب ان ينظروا (٢) In marg. (١) Suppl. in marg.  
 (٦) Orig. (٥) Kor. 39, 75. (٤) written above. (٣) written above. (٢) written above.  
 منا. (١) وهووا (٨) in marg. (٧) صدوا (٦) but corr. ومن



هو آيهم فاذا ذكروا الله تعالى عند المشعر الحرام فالادب عند ذلك ان يكون مصحوبهم تعظيم مشاعرهم وتشريف مشاهدتهم وإعظام حرمانها فاذا رموا الجهر رموا بحسن الادب بملاحظة اعمالهم ومشاهدة افعالهم فاذا حلقوا رؤوسهم فأديهم ان يحلقوا عن بواطنهم حب الثناء والحمد مع حلق رؤوسهم فاذا ذبحوا فأديهم في الذبح ان يبدؤوا بذبح نفوسهم في نفوسهم قبل ذبح ذبيحتهم فاذا رجعوا الى طواف الزيارة وتعلقوا بأستار الكعبة فمن الادب ان لا يتعلقوا بغيره ولا يلوذوا بأحد من خلفه بعد الليالة والتعلق به فاذا رجعوا الى (١) منى واقاموا بها أيام التشريق وحل لهم كل شيء فمن الادب ان لا يجللوا ما حرّموا على نفوسهم من مخالفة سيدهم ومتابعة حظوظهم ولا يكثروا ما صفا من اوقاتهم ولا يتكلموا الا على سعة رحمة الله تعالى بعد قضاء مناسكه لانهم (٢) لم يتيقنوا بقبول حجّهم ويستعينوا بالله على امورهم ويستغيثوا الى الله بأسرارهم وعلايتهم فانه قادر على كشف ضررهم وخلاصهم، (٣) وحكي عن ابراهيم الخواص رحمه الله انه قال رأيت شيخا من اهل المعرفة في البادية ممن كان يشير الى التوكل عزج على سبب بعد سبعة عشر يوما ١٥ فنهاه شيخ آخر فلم يقبل فهجروه ولم يعدوه منهم، وسمعتُ الدثقي يقول دخلت مصر فقصدت الرقاق فسلمت عليه فقال لي من اين اقبلت فقلت من الحجاز فقال لي خذ حكاية في الحجاز نهت في تيه بنى اسرائيل سبعة عشر يوما لم آكل ولم اشرب فرأيت من بعيد (٤) خيالا قطعت نفسى فلما دنوت فاذا انا بعسكر مع امير لم مارين الى قلزم فلما رأيت (٥) [انهم] من المجد ٢٠ آيسبت نفسي منهم فعرضوا على الطعام فلم آكل والماء فلم اشرب فقال لي اميرهم انت في حال نحل لك البيّنة فلم تمتنع من طعامنا فقلت نحن اذا كنا بين الناس بشرط العلم لا نرضى لانفسنا أن نتبسط اليكم فكيف نتبسط

(١) ما. (٢) In marg. ما وثقل. (٣) The passage beginning حكي and ending also occurs on the marg. of A fol. 75a. See note ٤ on p. ١٦٩. (٤) The marginal version has خيال الناس. (٥) Om. in text.

اليكم في <sup>(١)</sup> [مثل] هذا الوقت والوقت كلّهُ حفيقة او كما <sup>(٢)</sup> قال، وحكى انه  
سُئل عن عينه <sup>(٣)</sup> وكانت احدى عينيه قد <sup>(٤)</sup> ذهب فقال كنت نمت في  
التيه كذى وكذى يوماً فكان علىّ مسحٌ فهاجت عيني فكتت اسمعه بالمسح  
فسالت، وهو ان شاء الله في هذه السّفرة التي حكاها من امير الجند، <sup>(٥)</sup> وهاتان  
الحكايتان A.f.776 وحكاية ابراهيم الخواص وحكاية الدّقي عن ابي بكر الزرقاق،

### باب في ذكر <sup>(١)</sup> [آداب] الفقراء بعضهم مع بعض وأحكامهم في المحضر والسفر،

قال الشيخ رحمه الله تعالى <sup>(١)</sup> [قال الجنيّد رحمه الله] الفقير بحر البلاء  
وبلاءه كلّهُ <sup>(٢)</sup> عزّ، وقال الجنيّد رحمه الله تعالى علم الفقير اذا قوى <sup>(٣)</sup> ضعفت  
١. محبته واذا ضعف قويت محبته وحكم الفقير <sup>(٤)</sup> أن يكون فوق محبته، سمعت  
الدّقي رحمه الله تعالى بدمشق قال سمعت ابا بكر الزرقاق رحمه الله بمصر  
يقول منذ اربعين سنةً اصحبُ هؤلاء الفقراء وأُعاشرهم فما رأيت قط رفقاءً  
لا تحابوا الا <sup>(٥)</sup> لبعضهم من بعض او من محبهم ومن لم يصحبه النّفة والورع  
في هذا الامر اكل المحرام <sup>(٦)</sup> النصّ، وحكى عن ابي عبد الله بن الجلاء رحمه  
١٥. الله تعالى انه قال من لم يصحبه الورع في فقره اكل المحرام النصّ وهو لا  
يدري، وحكى عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى انه قال ادب الفقير  
الصادق <sup>(٧)</sup> [في فقره] ثلاثة اشياء لا يسأل اذا احتاج ولا يردّ اذا أُعطي ولا  
يجبس لوقت <sup>(٨)</sup> ثانياً اذا اخذ، وقال غيره ادب الفقير <sup>(٩)</sup> [المصادق] في فقره

(١) Suppl. in marg. (٢) The marginal version adds: لم شربة (فشربت).  
وهاتين الحكايتين (٥) ذهب. (٦) وكان. (٧) من ماء ولم اكل شيئاً اخر.  
(٨) علم, but see my translation of the *Kashf al-Mahjûb*, p. 27, where this  
saying is attributed to Shiblî. (٩) صغرت. (١٠) Probably we should  
read ثانياً in marg. (١١) ان لا يكون علمه فوق محبته. (١٢) بعضهم.

ثلاثة لا يسأل ولا يعارض وإن عورض سكت، وحكى عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى أنه قال الفقير يلزمه ثلاثة أشياء حفظ سرّه وأداء فرضه وصيانة فقره، وقال المجتهد رحمه الله تعالى كل شيء بقدر الفقير ان<sup>(١)</sup> يعمله إلا صبره على وقته إلى انقضاء مدته، وحكى عن ابراهيم الخواص رحمه الله تعالى أنه قال اثنا عشر خصلة من خصال الفقراء بمعنى الصوفية في حضرم وسفرهم أولها ان يكونوا بما وعدم الله تعالى مطمئنين والثانية ان يكونوا من الخلق آيسين والثالثة ان ينصبوا العداوة مع الشياطين والرابعة ان يكونوا لأمر الله<sup>(٢)</sup> مستمعين والخامسة ان يكونوا على جميع الخلق مشفقين والسادسة ان يكونوا لأذى الخلق محتملين والسابعة ان لا يدعوا النصيحة لجميع المسلمين ١٠. والثامنة ان يكونوا في<sup>(٣)</sup> مواطن الحق متواضعين والتاسعة ان يكونوا بمعرفة الله تعالى<sup>(٤)</sup> مشغولين والعاشرة ان يكونوا الدهر على الطهارة والحادي عشر ان يكون الفقير رأس مالم والثاني عشر ان يكونوا راضين فيما قلّ أو كثر وفيما أحبوا أو كرهوا عن الله تعالى شيئاً واحداً<sup>(٥)</sup> [راضين عنه] شاكرين له واثقين به، وقال بعضهم من طلب الفقر لثواب الفقر مات فقيراً، وقال بعض<sup>(٦)</sup> المتصوفة الفقير اذا كثر عقله ذهب طيبته، قال الشيخ رحمه الله من آداب الفقراء الصوفية ان لا يقولوا فيما يسوق الله اليهم من غير سؤال ولا طمع هذا لي وهذا لك ولا يجري في حديثهم كنت لك ولم تكن لي وأفعل كذا عسى ان يكون كذا ولا افعل كذا لعل يكون كذا، وحكى عن ابراهيم بن شيبان رحمه الله تعالى أنه قال كنّا لا نصحب من يقول نعلي ٢٠. وركوتي، وقال ابو<sup>(٧)</sup> [عبد الله] احمد الفلانسى رحمه الله<sup>(٨)</sup> [وكان استناد المجتهد] دخلت على قوم من الفقراء بالبصرة فأكرموني وتجلّوني فقلت لبعضهم<sup>(٩)</sup> [مرّة] اين إزارى فسقطت عن أعينهم، وقال ابراهيم بن المولد الرقي دخلت

(١) In marg. يعلمه.

(٢) مستمعين corr. in marg.

(٣) مواضع corr.

in marg.

(٤) مستقلّين corr. in marg.

(٥) Suppl. in marg.

(٦) كذا

written above.

١٧٦ كتاب اللُّع، باب في ذكر [آداب] الفقراء بعضهم مع بعض،

طرسوس فقيل لي ان هاهنا جماعة من اخوانك وهم<sup>(١)</sup> مجتمعون في دار فدخلت عليهم فرأيت سبعة عشر من الفقراء كلهم على قلب واحد، وقيل لأبي عبد الله أحمد القلانسي رحمه الله على اى شئ بنيت اصل مذهبك فقال على تلك خصال لا يطالب احداً<sup>(٢)</sup> [من الناس] بواجب حقاً ونطالب انفسنا بحقوق الناس ونلزم انفسنا التفسير في جميع ما نأتى به، وقال غيره بنينا اصل مذهبنا على تلك متابعة الامر والنهي ومعانقة الفقر والشفقة على الخلق، وقال بعضهم اذا رأيت الفقير قد انحط من الحقيقة الى العلم فاعلم انه قد فسح عزمه وحل عقده، وقال ابراهيم الخواص رحمه الله ليس من آداب الفقراء يعنى الصوفية ان يكون له سبب يرجع اليه متى<sup>(٣)</sup> احتاج او<sup>(٤)</sup> يدان يعمل بهما اذا اراد او لسان يطلب به اذا<sup>(٥)</sup> جاع او همة يطرق بها عند الشدايد الى الناس فهذه لؤلؤة أسباب وذخيرة لشدايدهم<sup>(٦)</sup> وأرياب، وقال الجنيد رحمه الله تعالى اذا لقيت الفقير فالقّه بالرفق ولا تلقه بالعلم فان الرفق يؤنسك والعلم يوحشه،

باب ذكر آدابهم في الصحبة،

١٥ قال الشيخ<sup>(٧)</sup> [ابو نصر] رحمه الله حكى عن جماعة من المشايخ عن ابراهيم بن شيبان رحمه الله تعالى انه كان يقول كنا لا نصحب من يقول نعلی<sup>(٨)</sup> [وركوئی]، وقال رجل لسهل بن عبد الله رحمه الله انى اريد ان اصحبك فقال له سهل اذا مات احدنا فمن يصحب الآخر فليصحبه الآن، وقال رجل لذي النون المصري رحمه الله تعالى من اصحب فقال من اذا<sup>(٩)</sup> مرضت عادك واذا اذنبت تاب عليك، وقال بعضهم كل صاحب تقول

corr. احتاج (٥). يدين (٤). يحتاج (٣). Suppl. in marg. (٢). مجتمعين (١).  
مرض عادك وان اذنبت (٨). Suppl. above. (٧). وأرياب (٦). in marg.  
corr. in marg. تاب عنك

ثم بنا يقول الى ابن فليس ذاك بصاحب، وعن<sup>(١)</sup> ذى النون رحمه الله انه قال لا نصحب مع الله الا بالموافقة ولا مع الخلق الا بالمناصحة ولا مع النفس الا بالمخالفة ولا مع الشيطان الا بالعداوة<sup>(٢)</sup> [والمحاربة]، وقال احمد ابن يوسف الزجاجي رحمه الله مثل المصطحين مثل النورين اذا اجتماعا ابصرا باجماعهما ما لم يكونا<sup>(٣)</sup> يبصرانه قبل ذلك، والخلاف اصل كل فرقة وهي لطيفة الشيطان في افتراق المتحايين<sup>(٤)</sup> في الله تعالى، وقال ابو سعيد الخزاز رحمه الله صحبت الصوفية خمسين سنة ما وقع بيني وبينهم خلاف فقبل له وكيف ذاك قال لا لئى كنت معهم على نفسى، وقال الجنيّد رحمه الله تعالى<sup>(٥)</sup> لأن يصحبني رجل فاسق حسن الخلق احب اليّ من أن يصحبني فارئ سيئ الخلق، وقال الجنيّد رحمه الله رأيت مع ابي حفص النيسابوري رحمه الله تعالى انسانا اصلح كثير الصمت لا يتكلم فقلت لأصحابه من هذا فقيل لي هذا انسان يصحب ابا حفص ويخدمنا وقد انفق عليه مائة الف درهم كانت له واستدان مائة الف اخرى انفقها عليه ما يسوّغه ابو حفص ان يتكلم بكلمة واحدة، وقال ابو يزيد البسطامي رحمه الله تعالى صحبت ابا عليّ السِنْدِي فكنت اللّنه ما يقيم به فرضه وكان يعلمني التوحيد والمحافىق صرّفاً، وقال ابو عثمان صحبت ابا حفص رحمه الله تعالى وأنا غلام حدث فطردني وقال لا تجلس عندي فلم اجعل مكافأتى له على كلامه ان اولىّ ظهري اليه فانصرفت امشي الى خلف ووجهي مقابل له حتى غبت عنه واعتقدت ان احضر لنفسي ييراً على بابه وأنزل وأقعد فيه ولا أخرج منه الا بإذنه فلما رأى ذلك منى قريبي وقبلى وصيرني من خواص اصحابه الى ان مات، وسمعت ابن سالم يقول صحبت سهل بن عبد الله رحمه الله ستين سنة قال فقلت له يوماً قد خدمتك ستين سنة ولم تُرني يوماً واحداً من هؤلاء الذين يقصدونك يعنى البدلاء والاولياء فقال<sup>(٦)</sup> [لى] الست هو

(١) ذا.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) يبصره.

(٤) بالله corr. in marg.

(٥) لن.

ذی تُدخلهم علی کلّ يوم أما رأيتَ صاحب الفوطه والسواك الذی کان  
یکلمک بالامس کان منهم، وقال ابرهیم بن شیبان رحمه الله تعالى کنا نصعب  
ابا عبد الله المغربي رحمه الله ونحن شباب ویسافر بنا فی البراری والفلوات  
وکان معه شیخ اسمه حسن<sup>(١)</sup> و[کان] قد صحبه سبعین سنة فکان اذا جرى  
من احدنا خطأً وتغیر علیه الشیخ تنشعق الیه بهذا الشیخ<sup>(٢)</sup> [الذی یسمی  
حسنًا] حتی یرجع<sup>(٣)</sup> [لنا] الی ما کان، وذکر عن سهل بن عبد الله رحمه  
الله تعالى انه کان یقول لبعض اصحابه یومًا ان کنت ممن یخاف السباع فلا  
نصحبنی، وقال یوسف بن الحسن<sup>(٤)</sup> [الرازی] قلت<sup>(٥)</sup> لذی النون رحمه الله  
تعالی من اصحب فقال من لا تکتبه شیئًا یعلمه الله منك، وکان ابرهیم بن  
ادم رحمه الله تعالى اذا صحبه انسان یشارطه علی ثلثة اشیاء ان یکون  
المخدمة والاذان له وأن یکون ید فی جمیع ما یفتح الله<sup>(٦)</sup> علیهما من الدنیا  
کیدیه فقال له رجل من اصحابه انا لا اقدر علی ذلك فقال اعجبنی صدقک،  
وکان ابرهیم بن ادم رحمه الله تعالى ربما ینظر البساتین ویعمل فی الحصاد  
وینقی علی اصحابه، وقال ابو بکر الکتانی رحمه الله صحبنی رجل وکان علی  
قلبی<sup>(٧)</sup> ثقیلاً فوهبت له یومًا شیئًا کساءً او ثوبًا علی ان یزول ما<sup>(٨)</sup> فی قلبی  
فلم یزل فأخذت به یومًا الی البیت او الی مکان فقلت له ضع رجلك علی  
خدی فأبی فقلت له لا بد من ذلك ففعل فزال ما کنت اجد فی قلبی  
علیه او کما قال، قال ابو نصر حکمی لی هذه الحکایة الذقی وقال فصدت  
من الشأم الی الحجاز حتی سألت<sup>(٩)</sup> [ابا بکر] الکتانی عن هذه الحکایة،  
قال ابو علی الریاطی رحمه الله تعالى صحبت عبد الله المزوزی رحمه الله  
وکان یدخل البادية قبل ان اصعبه بلا زاد فلما صحبته قال لی ایما احب  
لیک تكون انت الامیر او انا فقلت لا بل انت الامیر فقال وعلیک  
الطاعة فقلت نعم فأخذ مِخْلَافًا ووضع فیها الزاد وجعل علی ظهره فاذا قلت

(١) Suppl. above.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) لذا.

(٤) عليهم.

(٥) ثقیل. (٦) Om.

له أعطاني حتى أحمله يقول الستُ انا الامير بفعليك بالطاعة قال فأخذنا المطر ليلة فوقف على رأسي <sup>(١)</sup> [ليلة] الى الصباح وعليه كساء وأنا جالس يمنع عني المطر فكنت اقول مع نفسي لينى مثٌ ولم أقل له انت الامير ثم قال لي اذا صحبتك انسان فاصحبه كما رأيته صحبتك او كما قال، وقال سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى اجتنب صحبة <sup>(٢)</sup> ثلاثة اصناف <sup>(٣)</sup> من الناس المجاهرة <sup>(٤)</sup> الغافلين والقرآء المداهين والمنصوفة الجاهلين، فهذا صحة بعضهم مع بعض يكون على هذا المعنى الذي ذكرت في المحكايات وفي القليل كفاية للعاقل وبالله التوفيق،

### باب ذكر آدابهم عند مجاراة العلم،

A f. 80a قال الشيخ رحمه الله سمعتُ احمد بن عليّ الوجيبي يقول سمعت ابا محمد الجري رحمه الله يقول المجلس للذاكرة غلق باب النايذة والمجلس المناصحة فتح باب النايذة، وقال ابو يزيد رحمه الله من لم ينتفع بسكوت المتكلم لم ينتفع بكلامه، وقال المجتهد رحمه الله كانوا يكرهون ان يتجاوز اللسان معتقد الفلح، وحكى عن ابي محمد الجري انه قال الانصاف <sup>١٥</sup> والادب ان لا يتكلم الرفيع في هذا العلم حتى يُسأل، وقال ابو جعفر بن النرجي صاحب ابي ثراب الخشي رحمه الله مكثتُ عشرين سنة لا اسأل عن مسألة الا كانت منازلتي فيها قبل قولي، وقال ابو حفص رحمه الله تعالى لا يصح الكلام الا لرجل اذا سكت خاف العقوبة بسكوته، وقال جاء رجل الى ابي عبد الله احمد بن يحيى <sup>(٥)</sup> الجلاء رحمه الله تعالى وسأله عن <sup>٢٠</sup> مسألة في التوكل وعند جماعة فلم يُجبه ودخل البيت وأخرج اليهم صرة فيها اربع دنانير وقال اشترى بها شيئاً ثم اجاب الرجل عن سؤاله ف قيل له في

(١) Suppl. in marg. (٢) added above. (٣) Erased by a later hand. (٤) والغافلين. (٥) added in marg.

ذلك فقال استحييتُ من الله تعالى أن أتكلّم في التوكّل<sup>(١)</sup> وعندى أربعة  
دوانيق، وحكى عن ابى عبد الله المحضرى انه قال قلت لابن يزداينار عند  
مجاراة العلم ما ارى مع المخلوق كلّهم الاّ خبراً عن<sup>(٢)</sup> الغيب فيمكنك ان  
تكون ذلك الغيب قال فقال لى أعدّ ما قلت قلت لا افعل، وقال ابراهيم  
الخصّاص رحمه الله تعالى لا يحسن هذا العلم الاّ لمن يعبر عن وجهه وينطق  
به عن فعله، وقال ابو جعفر الصّيدلانى سأل رجل ابا سعيد الخزاز رحمه  
الله مسألة وكان يشير في سؤاله فقال له ابو سعيد نحن نبلغ<sup>(٣)</sup> مكانك  
وموافقتك فيما تريد بلا هذه الاشارة فان أكثر الناس اشارة الى الله سبحانه  
ابعدُهم من الله تعالى، وقال الجيّد رحمه الله تعالى لو علمت ان علماً  
<sup>A f. 80b</sup> اجمع منهم ذلك ولو علمت ان وقتاً اشرف من وقتنا هذا مع اصحابنا ومشايخنا  
وسايلنا ومجاراتنا هذا العلم لنهضت اليه، وقال الجيّد رحمه الله ما عندى  
عصابة ولا قوم اجتمعوا على علم من العلوم اشرف من هذه العصابة ولا  
اشرف من علمهم ولولا ذلك ما جالستم ولكنهم كذى عندى<sup>(٤)</sup> [و] بهذه  
<sup>١٥</sup> الصورة، وقال ابو على الروذبارى رحمه الله تعالى علّمنا هذا اشارة فاذا  
صار عبارة<sup>(٥)</sup> [صار] ختاً، وقال ابو سعيد الخزاز رحمه الله تعالى ذكر لى  
ابو حاتم العطار وفضله وكان بالبصرة فرحلت اليه من مصر حتى وافيت  
البصرة فدخلت جامع البصرة فاذا به<sup>(٦)</sup> جالساً وحوله جماعة من اصحابه  
وهو يتكلّم عليهم فاؤلّ شىء سمعته منه يقول بعد ما نظر الىّ انه قال انها  
<sup>٢٠</sup> جلست لواحد وآيّن ذلك الواحد ومن لى بذلك الواحد ثم اشار<sup>(٨)</sup> الىّ  
<sup>(٩)</sup> انه انت ثم قال اظهرهم الى<sup>(٧)</sup> [ما]<sup>(١٠)</sup> آهلم واعانهم على ما ألزّمهم وغيرهم  
عماً احضرهم فمّم به له عاملون ومنه اليه راجعون، وحكى عن الجيّد رحمه

(١) In marg. وكون فى بينى. (٢) added above. (٣) بمالك. (٤) Suppl.

in marg. (٥) Suppl. below. (٦) Suppl. above. (٧) جالس. (٨) هو

added above. (٩) انهم. (١٠) آهلم, vocalised by a later hand.



الله تعالى انه قال <sup>(١)</sup> [لو كان علمنا هذا مطروحاً على مزبلة لم يأخذ كل واحد منه الا حظّه على مقداره، وفيما حكى عن الشبلي انه قال] لأهل مجلسه يوماً انتم <sup>(٢)</sup> عَيْنُ الفلادة يُنْصَبُ لكم منابر من نور تغبطكم الملائكة فقال رجل على اى شيء تغبطهم الملائكة قال يتحدثون بهذا العلم، سمعتُ جعفر الخُلدي يقول سمعت المجتهد رحمه الله يقول قال لى سرى السقّطى رحمه الله تعالى بلغنى ان جماعةً يجلسون حولك فى الجامع قلت نعم هم اخوانى تذاكر العلم ونستفيد بعضهمنا من بعض فقال هيات ياأبا القسم صرت مُناخاً للبطالين، وعن المجتهد رحمه الله انه قال كان سرى رحمه الله تعالى اذا اراد ان يفيدنى شيئاً سألنى <sup>(٣)</sup> [مسئلة] فقال لى يوماً ما الشكر <sup>(٤)</sup> [يا غلام] فقلت أن لا نعصى الله بنعم انعم <sup>(٥)</sup> [الله] بها عليك فاستحسن ذلك منى وكان يستعبد منى ويقول كيف قلت فى الشكر أعدّها على <sup>(٦)</sup> [فأعيدها عليه]، قال ابو نصر ووجدت هذه المحكاية بخط ابى على الروذبارى عن المجتهد، وذكر عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى انه كان يُسأل عن مسائل من العلم فلا يتكلم فيها فلما كان بعد مدة تكلم فيها وأحسن الكلام فسُئل عن امتناعه <sup>(٧)</sup> قبل ذلك فقال كان <sup>(٨)</sup> ذو النون فى الأحياء ما احببت ان اتكلم فى العلم وهو فى الأحياء إجلالاً له <sup>(٩)</sup> [وحرمة]، وقال ابو سليمان الداراني رحمه الله تعالى لو اعلم ان بمكة رجل يفيدنى فى هذا العلم كلمةً يعنى فى علم المعرفة لحضرنى فيه أن امشى على رجلى ولو الف فرسخ حتى اسمعها منه، وقال ابو بكر الزقاق سمعت من المجتهد رحمه الله تعالى كلمةً فى الفناء منذ اربعين سنة <sup>(١٠)</sup> هيجتنى وأنا بعد فى <sup>(١١)</sup> غمارها، سمعت الدثقي يقول سمعت الزقاق يقول هذه المحكاية، سمعت الدثقي يقول قيل لأبى عبد الله بن الجلاء رحمه الله تعالى لم سُمى ابوك الجلاء فقال ما كان بجلاء يحلو الحديد ولكن

(١) The passage beginning لو كان and ending قال is suppl. in marg. (٢) عن. (٣) Suppl. in marg. (٤) Suppl. above. (٥) ذا.

(٦) هيجتنى ذلك. (٧) غمار in marg.

كان اذا تكلم على القلوب جلاها من <sup>(١)</sup> صدأ الذنوب، وكان حارث المحاسبي رحمه الله يقول اعز الاشياء في دار الدنيا علم يعمل بعلمه وتارف ينطق عن حقيقته، وسمعت ابن علوان يقول كان السائل اذا وقف على المجتهد رحمه الله تعالى <sup>(٢)</sup> وسأله عن المسئلة فلم يكن من حاله ذلك يقول المجتهد لا حول ولا قوة الا بالله فاذا كرر عليه السؤال يقول <sup>(٣)</sup> حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ، وحكى عن ابي عمرو الزجاجي رحمه الله انه قال اذا جالست شيخاً وهو يتكلم في علم من العلوم واشتد بك البول فلو بلت <sup>(٤)</sup> [في] مكانك <sup>(٥)</sup> خير لك من ان تقوم من موضعك لان البول يُفصل بالماء وما بقونك من فابذنتك في كلامه عند قيامك لا تدركه ابداً، وقال المجتهد رحمه الله تعالى قلت ١٠. لابن الكزيني رحمه الله الرجل يتكلم في العلم الذي لا يبلغ استعماله علمه فأحبُّ اليك اذا كان هذا وصفه أن يسكت او يتكلم فأطرق ثم رفع رأسه فقال <sup>(٦)</sup> [إلى] ان كنتَ هو فتكلم، وكان الشبلي رحمه الله يقول ما ظنك بعلمٍ عِلِّمَ العلماء فيه نهضة، وقال سري السقطي رحمه الله تعالى من تزيّن بعلمه كانت حسناته سيئات، قال الشيخ رحمه الله لكل حكاية من هذه ١٥ المحكايات شرح واستنباط وبيان لا يخفى على اهل النهم ان شاء الله تعالى،

## باب ما ذكر من آدابهم في وقت الطعام والاجتماعات والضيافات،

قال الشيخ رحمه الله تعالى حكى عن ابي القاسم المجتهد رحمه الله انه قال تنزل الرحمة <sup>(٧)</sup> [من الله عز ذكره] <sup>(٨)</sup> على الفقراء يعني الصوفية في ثلثة

(١) صدى. (٢) وسأله. (٣) Kor. 3, 167. written above. حسي.

(٤) Suppl. above. (٥) غير in marg. before كان. (٦) Corr. to فأيما.

(٧) Suppl. in marg. (٨) هذه الطائفة added in marg.

(١) مواطن عند (٢) آكلهم الطعام فانهم لا يأكلون إلا عن فاقة وعند مجارة العلم فانهم لا يتكلمون إلا في احوال الصديقين (٣) والاولياء (٤) وعند السماع فانهم لا يسمعون إلا من (٥) حق ولا يقومون إلا بوجد ، وقال ابو العباس احمد ابن محمد بن مسروق الطوسي قال لي محمد بن منصور الطوسي وقد نزل علينا ابا العباس آثم عندنا ثلثا فان ردت على ثلثة فهو صدقة منك علينا ، وذكر عن سري السقطي رحمه الله انه كان يقول (٦) آه على لمة ليس لله على فيها تبعه ولا مخلوق على فيها مئة ، وقال ابو علي النوري اطي اذا دخل عليكم فقير فقدموا اليه شيئا يأكل واذا دخل عليكم الفقهاء فسلوهم عن مسألة واذا دخل عليكم الفقراء فدلّوهم على المحراب ، قال ابو بكر الكتاني قال ابو حمزة ١٠ دخلت على سري رحمه الله فجاءني (٧) بفتيت فأخذ يجعل نصنه في قدح فقلت له أين هو ذا تعمل أنا اشرب هذا كله في مرة فضحك وقال هذا افضل لك من حجة ، وكان ابو علي الروذباري رحمه الله اذا رأى الفقراء مجتمعين في مكان واحد يستشهد بهذه الآية (٨) وهو على جميعهم إذا يشاء Af.82a قدير وكان ابو علي يقول اذا اجتمع الفقراء في مكان واحد يكون ارفق بهم ١٥ ويفتح عليهم ويستشهد بهذه الآية (٩) قل الله يجمع بيننا ثم يفتح الآية ، وقال جعفر الخلدی رحمه الله هذا الأكل بعد الأكل الذي (١٠) ترون أصحابنا يقال له المجموع (١١) المبرط ، وقال جعفر رحمه الله اذا رأيت الفقير يأكل كثيرا فاعلم انه لا يخلو من احدى ثلث إما لوقت قد مضى (١٢) [عليه] او لوقت (١٣) [يريد ان] يستقبله او لوقت هو فيه ، وقال الشبلي رحمه الله تعالى لو ان الدنيا لمة في فم طفل لرحمت ذلك الطفل ، وقال (١٤) ايضا لو ان الدنيا

(١) In marg. اوقات. (٢) above. وقت. (٣) In marg. والمتربين.   
 (٤) added above. وقت. (٥) added in marg. حيث ينالم. (٦) آه.   
 (٧) In marg. بسوق. (٨) Kor. 42, 28. (٩) Kor. 34, 25. Kor. has   
 يجمع بيننا ربنا. (١٠) corr. in marg. برق. (١١) corr. in marg. المبرط.   
 (١٢) Suppl. above. (١٣) Suppl. in marg. (١٤) added in marg. اود.

بما فيها لقمة واحدة أكلتها وادّعُ الخلق بلا واسطة مع الله تعالى، وقال  
 (١) بعضهم أكلُ الطعام على ثلثة مع الاخوان بالانبساط ومع ابناء الدنيا  
 بالادب ومع الفقراء بالانثار، قال الشيخ رحمه الله ليس هذا من آداب  
 الفقراء لان من آداب الفقراء الصوفية ان لا يكونوا عند أكل الطعام  
 مغتربين ولا مستوحشين ولا متكئين ولا يختارون الكثير الردي على القليل  
 النظيف الجيد ولا يكون لأكلهم وقت معلوم وإذا حضر الطعام فلا يلتزمون  
 بعضهم بعضاً وإن لقوم فلا يردون ويكرهون الطعام الكثير الحافى وكلها  
 كانوا اشدّ جوعاً فيكون ادبهم في الأكل أحسن، سمعت شيخاً من الاجلة  
 رحمه الله تعالى يقول جُعْتُ عشرة ايام لم أكل شيئاً ثم قدّم الى الطعام  
 ١. فكنت أكل باصبعين فقال لي صاحب الطعام استعمل السنة (٢) [وكل ثلثة  
 اصابع، وحكى عن ابراهيم بن شيبان رحمه الله تعالى انه قال منذ ثمانين  
 سنة ما أكلت شيئاً شهوتي، وكان ابو بكر الكتاني الدينوري ببغداد ولم  
 يكن يأكل شيئاً يكون سبب اظهاره السؤال والمعارضة، وعن (٣) المجيد رحمه  
 الله تعالى انه قال من النذالة ان يأكل الرجل بدنيه، وقال ابو تراب  
 عرض على طعام فامتنعت من أكله فعوقبت بالجوع اربعة عشر يوماً فعلت  
 A.F. 82b اتى عوقبت فاستغثت الى الله تعالى ونبت، وكان المجيد رحمه الله تعالى  
 يقول بصفاء المطعم والملبس والمسكن يصلح الامر كله، وحكى عن سري  
 السقطي رحمه الله انه كان يقول أكلهم أكل المرضى ونومهم نوم الغرقى، وقال  
 ابو عبد الله المحضرى رحمه الله تعالى مكثت سنين لا يصلح لي ان اقول  
 ٢. لا اشتهى ولا يصلح لي ان أكل، وحكى عن فتح البوصلى رحمه الله تعالى  
 انه دخل على بشر الحافى رحمه الله وجاءه زائراً من البوصل فأخرج بشر  
 درهماً وأعطاه لأحمد الجلاء وكان يخدمه فقال مرّ الى السوق اشترِ طعاماً  
 جيداً وأدماً طيباً قال فخرجت فاشتريت خبزاً نظيفاً وقلت لم يقل النبي صلح

(١) written above. المجيد

(٢) Suppl. above.

(٣) In marg. الشلبى.

لشئ من الطعام اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه إلا اللبن فاشتريت اللبن واشتريت تمرًا جيدًا وقيمت إليه فأكل ما أكل وأخذ الباقي وخرج فلما خرج قال بشر لمن كان عنده هذا فتح الموصلي جاءني يزورني تدرين لم لم يقل لي كُله قال لأنه ليس للضيف أن يقول لصاحب الدار كُل تدرين لم قلت <sup>(١)</sup> اشتر طعامًا طيبًا لأن الطعام الطيب يستخرج خالص الشكر تدرين لم حمل ما بقي لأنه إذا صح التوكل لم يضر الحمل، وقيل لمعروف الكرخي رحمه الله تعالى كل من دعاك تَمُرْ إليه فقال إنما أنا ضيف أنزل حيث أنزلوني، وحكي عن أبي بكر الكتاني رحمه الله تعالى أنه قال اجتمع سنة من السنين هاهنا يعني بمكة مقدار ثلثماية نفس من <sup>(٢)</sup> الفقراء والمشايخ فكانوا كلهم في موضع واحد وكان لا يجري فيما بينهم العلم والمذاكرة ويكون <sup>(٣)</sup> أخلاق بينهم ومكارم <sup>(٤)</sup> وإيثار بعضهم مع بعض، وكان أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى يقول إذا أردت حاجة من حوائج الدنيا والآخرة فلا تأكل حتى تنفسيها فإن الأكل يعبت القلب، وحكي عن رؤيتهم رحمه الله تعالى أنه قال منذ عشرين سنة لم يخطر بقلبي ذكر الطعام حتى يحضر، وسمعت ١٥ أحمد بن عطاء <sup>(٥)</sup> أبا عبد الله الروذباري يقول كان أبو علي الروذباري رحمه الله تعالى اشترى إحمالاً من السكر الأبيض ودعا جماعة من المحلاويين فاتخذوا من ذلك السكر جداراً عليه شُرُفات وفي الجدار محاريب على أعينهم منقوشة كلها من السكر ثم دعا الصوفية حتى هدموها وكسروها وانتهبوها، وسمعت أبا عبد الله الروذباري أنه كان يقول أتخذ رجل ضيافة فأوقد ٢٠ ألف سراج فقال له رجل قد اسرفت فقال له أدخل الدار فكل سراج أوقدته لغير الله تعالى فأطفيها فدخل الدار ليُطفيها فإذ قد انطفأ منها سراجاً واحداً وانقطع، وحكي عن أبي عبد الله المحضري رحمه الله أنه قال سمعت أحمد بن محمد السلمي يقول كنت بمكة وكان لي ثلثة أيام لم أكل

(١) اشترى. (٢) A corrector has indicated that the text should read: المشايخ والفقراء. (٣) أخلاق. (٤) إيثاراً. (٥) أبو.

شيئاً فوقع في نفسي ان اجمع النّسّاك ومن بالحرّم من الفقراء وأهل الفضل  
قال فاكثرته احد عشر مضرباً وأقبلت الفتوح من كلّ جانب فلم يزل على  
ذلك احد عشر يوماً وهو في طول<sup>(١)</sup> تلك الايام لم يأكل شيئاً،

### باب في ذكر آدابهم في وقت السماع والوجود،

٥ قال الشيخ رحمه الله حكى عن الجنيّد رحمه الله تعالى انه كان يقول  
السماع يحتاج الى ثلثة اشياء ~~ولا~~ فتزكّهُ اولى الاخوان والزمان والمكان،  
وحكى عن حارث المحاسبى رحمه الله تعالى انه كان يقول ثلث اذا وجدت  
<sup>(٢)</sup> مُنَعَّ بهن وقد فقدناهن حُسن القول مع الديانة وحُسن الوجه مع الصيانة  
وحُسن الإخاء مع الوفاء، وقال احمد بن مُقاتل رحمه الله تعالى<sup>(٣)</sup> [لَمَّا]  
دخُلَ ذو النون رحمه الله تعالى بغداد اجتمع اليه جماعة من الصوفية ومعهم  
قَوَالٌ يقول فاستأذنيه بأن يقول شيئاً بين يديه فأذن لهم فابتدأ يقول،

صَغِيرٌ هَوَاكَ عَذَّبَنِي • فَكَيْفَ يُو إِذَا أَحْتَنَكَ  
وَأَنْتَ جَمَعْتَ مِنْ قَلْبِي • هَوَى قَدْ كَانَ مُشْتَرَكَا  
أَمَا تَرَى لِمُكْتَسِبٍ • إِذَا ضَحِكَ الْحَلَى بَكَى،

١٥ فقام ذو النون وسقط على وجهه والدم يقطر من جبينه ولا يسقط على  
الارض قال ثم قام رجل من النّوم يعنى يتواجد فقال له ذو النون رحمه  
الله تعالى<sup>(٤)</sup> الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ فجلّس ذلك الرجل، قال وسُئِلَ ابراهيم  
المارستاني رحمه الله عن الحركة عند السماع وتخريق الثياب فقال بلغنى ان  
موسى عليه السّلم قصّ في بنى اسرائيل فمزّق واحدٌ فبصه فأوحى الله تعالى  
الى موسى عليه السّلم قُلْ له مَزَقْ لى قلبك ولا تَمَزَقْ ثيابك، قال الشيخ رحمه  
الله تعالى ويُذكر في باب<sup>(٥)</sup> وصف السماع وبيان الوجد تمام هذا الباب ان

(١) ذلك. (٢) منَعَّ به. (٣) Suppl. in marg. (٤) Kor. 26, 218.

(٥) نصّره.

شاء الله تعالى، وقد حكي عن المجتهد انه قال لا يضمر نقصان الوجد مع فضل العلم وإنما يضمر فضل الوجد مع نقصان العلم، والمعنى في ذلك والله اعلم ان فضل العلم يوجب ضبط الجوارح عن الحركات عند السماع على قدر طاقة المستمع حتى يفيض على جوارحه بعد جهده وليس من الادب استدعاء المحال والتكلف للقيام، والنقراء المجردون يلين بهم القيام والمطايبة من غير نذاهب ولا تساكين الى (١) ذلك ونزكته اولى بهم وليس من الادب المداخلة والمزاحمة في السماع مع اهل السماع والسكون مع حضور القلب والوقوف على مرأى المستمعين ومعانيهم اولى من المداخلة معهم بالتكلف وربما يصير التكلف عادة فيكون ذلك (٢) اغلظها على القلوب وأظلمها للوقت وكل قلب ملوث بمحبة الدنيا فسماعه لهو وإن (٣) تلفت نفسه فيه وذهب روحه،

## باب في ذكر آدابهم في اللباس،

قال الشيخ رحمه الله حكي عن ابي سليمان الداراني رحمه الله تعالى انه ليس قميصاً ابيض يعني غسبلاً فقال له احمد لو لبيت قميصاً أجود من هذا او كما قال فقال له يا احمد ليت قلبي في القلوب مثل قميصي في الثياب، وحكي عن ابي سليمان الداراني رحمه الله تعالى انه قال بليس احدكم عباءة بثلة دراهم وشهوته في قلبه خمسة دراهم فما يستغنى ان تجاوز شهوته لباسه، ويلغى عنه انه كان يقول في قصر الثوب ثلث خصال محبودة استعمال السنة والنظافة وزيادة خرقه، قال ودخل جماعة على بشر بن الحرث رحمه الله تعالى وعليهم المرقعات فقال لهم بشر يا قوم اتقوا الله ولا تظهروا هذا الزئ فانكم تعرفون به وتكرمون له فسكتوا كلهم فقام شاب من بينهم فقال الحمد لله الذي جعلنا ممن يعرف به ويكرم له والله لنظهرن هذا الزئ حتى

١. يعل. ٢. اعطها. ٣. ذلك ولا ساكن.

يكون الدين كله لله فقال له بشر احسنت يا غلام مثلك من يلبس المرقعة،  
وسمعت الوجيبي يقول سمعت الجبري يقول كان في جامع بغداد فقير لا  
تكاد نجه إلا في ثوب واحد في الشتاء والصيف فسئل عن ذلك فقال قد  
كنت ولعت بكثرة لبس الثياب فرأيت ليلة فيما يرسي النام كأني دخلت  
الجنة فرأيت جماعة من اصحابنا من الفقراء على مائدة فأردت ان اجلس  
معم فاذا بجماعة من الملائكة اخذوا بيدي وأقاموني وقالوا لي هؤلاء اصحاب  
ثوب واحد وأنت فلك قبضان فلا تجلس معم فانتبهت فنذرت ان لا  
ألبس إلا ثوباً واحداً الى ان ألقى الله عز وجل، وقال ابو حفص الحداد  
رحمه الله تعالى اذا رأيت ضوء الفقير في ثوبه فلا <sup>(١)</sup> ترج خيره، وحكي عن  
١٠ يحيى بن معاذ الرازي انه كان يلبس الصوف والخلفان في ابتداء امره ثم  
كان في آخر عمره يلبس الخز واللين فقليل ذلك لأبي يزيد رحمه الله تعالى  
فقال مسكين يحيى لم يصبر على الدون فكيف يصبر على <sup>(٢)</sup> البخت، وسمعت  
طيفور يقول مات ابو يزيد ولم يترك إلا قميصه الذي مات فيه وكانت  
عارية عليه <sup>(٣)</sup> فردوه الى صاحبها، ومات ابن الكزبي وكان استاد المجتهد  
١٥ رحمه الله وعليه مرقعته <sup>(٤)</sup> فكان فردكمه وتخاريزه عند جعفر الخلدی فيه  
ثلاثة عشر رطلاً كما بلغني، ويقال ان ابا حفص النيسابوري رحمه الله كان  
يلبس قميصاً خزاً وثياباً فاخرة وكان له بيت فرش فيه الرمل، قال الشيخ  
رحمه الله تعالى وآداب الفقراء في اللباس ان يكونوا مع الوقت اذا وجدوا  
الصوف او اللبد او المرقعة لبسوا واذا وجدوا غير ذلك لبسوا والفقير  
٢٠ الصادق آيش ما لبس بحسن عليه ويكون عليه في جميع ما يلبس المجلالة  
والمهابة ولا يتكلف ولا يختار واذا كان عليه فضل يؤاسي من ليس معه  
ويؤثر على نفسه اخوانه بإسقاط رؤية الاثار ويكون الخلفان احب اليه من  
المجدد ويتبرم بالثياب <sup>(٥)</sup> الكثيرة المجتهد ويضن بالمخرقات الخلق القليلة

(١) ترجوا. (٢) البخت. (٣) فردوها الي صاحبه. (٤) Cf. p. ١٤٦, ١. ٢

supra. (٥) الكثير المجتهد.



ويتكأف للنظافة والطهارة وإن اخذت في ذكر ما يجب في هذا الباب  
يطول وفيما ذكرته كفاية،

### باب في ذكر آدابهم في اسفارهم،

قال الشيخ رحمه الله تعالى حكى عن ابي علي الروذباري رحمه الله تعالى  
انه جاء اليه رجل وكان عزيمته ان يسافر فقال يا ابا علي تقول شيئا فقال  
يا فتى كانوا لا يجتمعون عن موعد ولا يفترون عن مشورة، <sup>(١)</sup> قيل وسئل  
روينهم رحمه الله تعالى عن ادب المسافر في سفره اذا اراد ان يسافر فقال  
لا يجاوز منه قدمه وحيث ما وقف قلبه يكون منزله، سمعت هذه الحكاية  
عن عيسى النصار الدينوري قال سألت زوينيا، وحكى عن محمد بن اسمعيل  
انه قال كنا نسافر منذ عشرين سنة انا وأبو بكر الزقاق وأبو بكر الكتاني  
رحمة الله عليهم لا نخطط بأحد من الناس ولا نعاشر احدا فاذا قدمنا  
<sup>(٢)</sup> [الى] البلد ان كان فيه شيخ سلمنا عليه وجالسناه الى الليل فاذا جاء الليل  
رجعنا الى مسجد فيقدم الكتاني فيصلي من اول الليل الى ان يصبح ويحتم  
القرآن ويجلس الزقاق مستقبل القبلة وأنا متفكر الى ان تصبح ثم يصلي كنا  
١٥ صلاة الغداة بوضوء العتمة فاذا وقع معنا انسان <sup>(٣)</sup> بنام كنا نرى انه افضلنا،  
وقال ابو الحسن المزين رحمه الله تعالى حكم الفقير ان يكون كل يوم في  
منزل ولا يموت الا بين منزلين، وفيما حكى عن المزين الكبير رحمه الله انه  
قال كنت يوما مع ابراهيم الخواص رحمه الله في بعض اسفاره فاذا عقرت  
يسعى على فخذه فتمت لأفتلها فنحنى من ذلك وقال لي دعها كل شيء، متفكر  
٢٠ اليها ولسنا متفكرين الى شيء، وكان الشبلي رحمه الله تعالى اذا نظر الى من  
يسافر من اصحابه ويرى تقطعهم في اسفارهم يقول ويلكم أبدا مما ليس منه

(١) صل.

(٢) Suppl. above.

(٣) سام.

(٤) الحسين

بَدَّ، وحكى عن ابي عبد الله النصيبي رحمه الله تعالى قال سافرتُ ثلاثين سنة ما خِطْتُ قطَّ خرقةً على مرقعتي ولا عدلت الى موضع علمت ان فيها رِقْفًا ولا تركت احداً يحمل معي شيئاً، قال الشيخ رحمه الله تعالى ليس من آدابهم ان يسافروا للدُّوران والنظر الى البلدان وطلب الأرزاق ولكن يسافرون الى الحجِّ والجهاد ولفاء الشيوخ وصلة الرحم وردَّ المظالم وطلب العلم ولفاء من <sup>(١)</sup> يفيدون منهم شيئاً في علوم احوالهم او الى مكان له فضلٌ وشرفٌ ولا <sup>(٢)</sup> يتركون في اسفارهم شيئاً من اخلاقهم واورادهم التي كانوا يعملونها في الحضر A.L.85b ولا يغتنون قصر الصلاة وإفطار شهر رمضان وإذا كانوا جماعةً يمشون يمشى اضعفهم ويخدمهم الاشفق عليهم وإذا جلس واحد لقضاء حاجة وقبوا لفراغه وإن يخلف واحداً <sup>(٣)</sup> انتظروه وإن عجز احدهم عن المشي او اعتل أقاموا عليه وإذا دخل وقت الصلاة لم يبرحوا من موضعهم حتى يصلوا إلا أن يكون معهم ماء او يقرب منهم الماء وهذا حال الضعفاء، وأما حال الاقوياء فكما قال ابراهيم الخواص رحمه الله تعالى ما هابني شيء قطَّ إلا رَكْبَتُهُ وكما سئل ابو عمران رحمه الله عن الحرج والعجز الذي يلحق المسافر في سفره فقال اذا خفت عليه <sup>(٤)</sup> فالقيه في اليم يعني لا تُبال أيّسَ ما لحقتك بعد ما تكون متوجهاً الى الله تعالى وهو ابو عمران الطبرستاني، وقال ابو يعقوب السوسي رحمه الله تعالى يحتاج المسافر في سفره الى اربعة اشياء والآ فلا يسافر عِلْمٌ يسوسه وورعٌ يحجزه <sup>(٥)</sup> ووجدٌ يحمله وخلقٌ يصونه، وقال ابو بكر الكتاني رحمه الله اذا سافر الفير الى اليمن ثم رجع اليه مرةً اخرى هجروه وتأمروا بهجرانه، ويقال انما سُمي السفر سفرًا لانه يُسفر عن اخلاق الرجال، فهذا ما حضرني من آدابهم في اسفارهم وبالله التوفيق،

corr. وجه (٥). فالقيه (٤). انتظروه (٣). يتركوا (٢). يلهيه (١).

## باب في ذكر آدابهم في بذل الجاه والسؤال والمحركة من أجل الاصحاب،

قال الشيخ رحمه الله تعالى سمعت جماعة من اصحاب الشيخ ابي عبد الله الصبيعي يقولون لا يصح الفقر للفقر حتى يخرج من الاملاك فاذا خرج من الاملاك يتولد له جاه من ذلك فينبغي ان يبذل جاهه حتى لا يبقى له جاه فاذا بذل جاهه بقي عليه قوة نفسه فيبذل ذلك يعني نفسه لاصحابه بالخدمة لهم والمحركة في اسبابهم فعند ذلك يصح له الفقر، سمعت ابا عبد الله الروذباري يقول دخل المظفر القرميسيني الرملة ومعه السيد وكان لهما جاه عظيم عند اغنياء البلد فا زالوا يبذلون جاههم وينفقون على الفقراء حتى لم يبق لهم جاه عند احد وكان لا يعطيهم احد شيئا بسؤال ولا بدت ولا برهن فعند ذلك كان يطيب وقتهم، وقيل لابرهم بن شيبان رحمه الله أبش حال مظفر القرميسيني<sup>(١)</sup> الخرفتان والسؤال والخدمة لاصحابه فقال قد رفع قدما في الفتوة لله فلا يريد ان يتأخر عن قدم رفعها لله تعالى، وكان بعض الصوفية يبغداد لا يكاد ان يأكل شيئا الا بذل السؤال فسيل عن ذلك فقال اخترت ذلك لشدة كراهية نفسي ذلك، ودخل شيخ من اجله الشيوخ بلدا فرأى فيها مريدا قد اجابته نفسه لكل شيء من الطاعات والعبادات والفقر والتقل وكان قد تولد له من ذلك قبول عند العامة فقال له هذا الشيخ لا يصح لك جميع ما انت فيه الا أن تكدي الكسر من الابواب ولا تاكل شيئا غيرها فصعب ذلك على المريد وعجز عن ذلك فلما كبر سنه اضطر الى السؤال والحاجة فكان يرى ان ذلك عقوبة لخالفته لذلك الشيخ في أيام ارادته، قال ابو نصر رحمه الله تعالى كان هذا الشيخ ابو عبد الله بن المقرئ والشيخ الذي امره بالسؤال ابو عبد الله السجزي

مخرقة. See Dozy, *Supplément aux dictionnaires arabes* under المحرمان (١)

رحمه الله، وبلغني عن شيخ من الأئمة أنه كان يصوم ويطلب لإفطاره كِسْرًا من الأبواب ولا يأكل غيرها شيئًا إلى وقت إفطاره من الليلة الثانية ففطن به رجل فوضع بين يديه طعامًا فلم يأكل منه وفارق ذلك الموضع الذي عُرِف به ولم يرجع إليه بعد ذلك، وحكى عن مِمِّشاذ الدينوري أنه كان رُبَّمَا يقدم عليه جماعة من أخوانه من الفقراء فكان يدخل السوق ويجمع في حجره كِسْرًا من الدكاكين ويحمل إليهم، وحكى عن بنان الحمَّال أنه قال ما علمت قطُّ بآثي صَنَعَانٍ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً رَأَيْتُ فَقِيرًا يصوم النهار ويخرج A f. 86b بعد المغرب إلى السوق ويأخذ من كلِّ دكان لُقْمَةً فإذا سَدَّ رُمْفَه رجع إلى موضعه فأخذه معه ليلةً وكنت آخذ من الناس الحبز الكثير والقم والخلوَاء ١. والفلوأكه وأدفع إليه حتى اجتمع معه من ذلك <sup>(١)</sup> شيء كثير فلما أراد أن ينصرف قال لي يا شيخ انت صاحب شُرْطَة فقلت لا انا بُنَانُ الحمَّال فرى الجميع ما كان معه في وجهي وقال لي يا صَنَعَانُ هذا الذي تفعله انت انما يفعله عندنا صاحب الشرطة لا المشايخ كلٌّ من تقول له هات فيعطيك ما تريد، وحكى عن بعض المریدین <sup>(٢)</sup> وطلب شيئًا لأصحابه وأكل معهم فأنكر ١٥ عليه جماعة من المشايخ آكله معهم وقالوا خدعتك نفسك وطلبت لنفسك ولو كنت طلبت لأصحابك وبذلت جاهلك لم لم تأكل معهم، قال الشيخ رحمه الله تعالى وحُكِّم من يفعل ذلك أن يترك ذلك اذا صارت عادته وسكنت إلى ذلك نفسه ومن سأل الضرورة ولم يأخذ إلا ما لا بد له من ذلك فان اعطوه الكثير فيأخذ منه حاجته ويُخرج الباقي، والأكل بالسؤال اجمل من ٢٠ الأكل بالتقوى والفقير اذا اضطرَّ إلى السؤال فكفَّارته صدقته، ومرَّ على بعض المشايخ أيَّامٌ ولم يأكل شيئًا وكان في بلد <sup>(٣)</sup> غُرْبَة حتى كاد يئسف ولم يسأل فقيل له في ذلك فقال منعني عن السؤال قول النبي صلِّم لو صدق السائل ما افلح من ردّه وكرهتُ ان يردني مسلمٌ فلا يُفْلَح لقول النبي صلِّم،

(١) شيئًا كثيرًا. (٢) Some words seem to have been omitted here.

(٣) So pointed in MS.

## باب في ذكر آدابهم اذا فُتح عليهم شيء من الدنيا،

قال الشيخ رحمه الله قال ابو يعقوب النهرجوري رحمه الله تعالى سمعت ابا يعقوب السوسي رحمه الله تعالى يقول جاءنا فقير ونحن بأرجان وسهل ابن عبد الله رحمه الله تعالى يومئذ بها فقال انكم اهل العناية فقد نزلت بي محنة قال سهل بن عبد الله رحمه الله في ديوان العن وقعت منذ تعرضت لهذا الامر فاهي قال فُتح لي شيء من الدنيا فاستأثرت بها في غير ذي محرم ففقدت ايماني وحالي فقال سهل لأي يعقوب رحمهما الله تعالى أيش تقول في هذا قال فقلت محنته بجماله اعظم من محنته بايمانه فقال سهل مثلك يقول هذا، وحكي عن خير النساء رحمه الله تعالى قال دخلت بعض المساجد واذا فيه فقير من الفقراء وكنت اعرفه فلما رأيته تعلق بي وبكى وقال لي ايها الشيخ تعطف علي فان محنتي عظيمة فقلت يا هذا وما محنتك قال لي فقدت البلاء وقورنت بالعافية وأنت تعلم ان هذه محنة عظيمة قال وكان قد فُتح عليه شيء من الدنيا، وقال ابو تراب النخشي رحمه الله تعالى اذا توافرت النعم على احدكم <sup>(١)</sup> فليبك على نفسه فانه سلك به غير طريق الصالحين، وسمعت الوجيبي رحمه الله تعالى يقول حمل الى بنان المحمال الف دينار وصوبوها بين يديه فقال للذي صبه ارجع وخذه ووالله لولا ما عليه من كتابة اسم الله تعالى لبكيت عليها هو ذى يغرر بي ببريقه، قال وفُتح لابن بنان رحمه الله تعالى اربعمائة درهم وهو نائم فوضعوها عند رأسه فرأى في المنام كأن قايلاً يقول من اخذ من الدنيا فوق ما يكفيه اعمى الله تعالى قلبه فانتبه فأخذ منها دانتين وترك الباقي، وسمعت ابن علوان رحمه الله تعالى يقول حمل الى ابي الحسين النورى رحمه الله ثلثماية دينار قد باعوا عقاراً له فجلس على قنطرة الصراة وهو يحذف بواحد واحد منها الى

الماء ويقول سيدي تريد ان تخدعني عنك بهذا، وحكى جعفر الخلدی رحمه الله تعالى قال كان ابن زبیری من اصحاب المجتهد رحمهما الله تعالى وكان قد فُتح عليه شيء من الدنيا فانقطع من الفقراء فاستقبلنا يوماً وفي كُبه مندبل فيه دراهم كثيرة فلما رأنا من بعيد قال يا اصحابنا اذا كنتم متعززين بالفقر ونحن <sup>(١)</sup> متعززون بالغنى فمتى نلتقى قال ثم رى الينا جميع ما كان في كُبه، وقال ابو سعيد بن الاعرابي كان فتى يصعب ابا احمد الفلاني رحمه الله ثم غاب عنه مدة ثم رجع من سفره وقد فُتح عليه شيء من الدنيا واجمع عنده مال فقلنا لابي احمد تأذن لنا ان نزوره فقال لا فانه كان يصحبنا على الفقر ولو بقى على حاله كان ينبغي لنا ان نزوره فاذا رجع من سفره على هذه الحالة فيجب عليه ان يزورنا، وحكى ابو عبد الله المحضري رحمه الله تعالى قال مكث ابو حفص المحدث رحمه الله بالرملة وعليه <sup>(٢)</sup> خرفتان وفي وسطه الف دينار وهو يمكث اليومين والثلاثة والاربعة وأبى ان يأكل منها وهو يؤاسى الفقراء منها الى ان فنى عن آخرها، وقال المحضري رحمه الله تعالى خرجت مع الشبلي في أيام القحط نطلب شيئاً لصبيانه فدخل على انسان فأعطاه دراهم كثيرة قال فخرجنا من عنده وكُنِيَ ملا من الدراهم فكلمنا لينا انساناً من الفقراء اعطاه منه حتى لم يبق الا القليل فقلت له يا سيدي الصبيان في البيت جياع فقال لي آيش اعمل <sup>(٣)</sup> فبعد المجهد حتى اشتريت شيئاً من <sup>(٤)</sup> الكسب والجزر بما بقى من الدراهم وحملته الى صبيانه، وحكى عن ابي جعفر الدراج رحمه الله تعالى قال خرج استاذي يوماً ينظهر فاخذت كُبه ففتشته فوجدت فيه شيئاً من النضة مقدار اربعة دراهم فتخبرت في امره وكان لنا اوقات لم نأكل شيئاً فلما رجع قلت له كان في كنفك كذبة ونحن جياع قال هاه اخذته رُدّه ثم قال لي بعد ذلك خذ واشتر به شيئاً فقلت بحق معبودك ما أمرُ هذه النضة فقال لم يرزقني الله تعالى شيئاً من

الكسب (٤) بعد (٣) حرمان (٢) متعززين (١)

الدنيا<sup>(١)</sup> [لا] صفراء ولا بيضاء غيرها فأردت ان أوصي ان تدفن معي فاذا كان يوم القيمة أردتها الى الله تعالى اقول هذه الذي اعطيني من الدنيا او كما A.f.88a قال، قال ودفع وزير المعتضد مالا الى ابي الحسين النوري رحمه الله تعالى حتى يفرقه على المتصوفة فصبة في بيت وجمع صوفية بغداد فقال لهم كل من يحتاج منكم الى شيء فليدخل البيت وليأخذ حاجته منه فكان يأخذ الرجل مائة درهم والآخر أكثر والآخر أقل ومنهم من لا يأخذ شيئا فلما فئيت الدراهم ولم يبق شيء قال لهم بعدكم من الله تعالى على مقدار أخذكم من الدراهم وقربكم من الله تعالى على مقدار ترككم لها،

## باب في ذكر آداب من اشتغل بالمكاسب والتصرف في الاسباب، ١٠

قال الشيخ رحمه الله تعالى قال سهل بن عبد الله رحمه الله من طعن على الاكتساب فقد طعن على السنة ومن طعن على التوكل فقد طعن على الايمان، وسئل المجيد رحمه الله عن الكسب فقال يستقى الماء ويلقط النوى، وكتب اسحق المغازي رحمه الله تعالى وكان من احد المشايخ الى بشر بن المحرث رحمه الله تعالى وكان يعمل المغازل فكان في كتابه بلغني عنك انك استغنيت عن امر معاشك بعمل هذه المغازل ارايت ان اخذ الله تعالى سمعك وبصرك المتجأ الى من قال فترك بشر ذلك العمل واشتغل بالعبادة، وسأل رجل ابن سالم بالبصرة رحمه الله تعالى وأنا حاضر في مجلسه وكان يتكلم في فضل المكاسب فقال له ايها الشيخ نحن<sup>(٢)</sup> مستعبدون بالكسب<sup>(٣)</sup> ام بالتوكل فقال ابن سالم التوكل حال الرسول والمكسب سنة الرسول صلعم وانما<sup>(٤)</sup> استن لم الكسب لعله يضعفهم حتى اذا سقطوا عن درجة التوكل

(١) Text om.

(٢) مستعبدون app. altered into مستعبدين.

او (٣)

استزلم (٤)

التي هي حاله لا يستطوع عن درجة طلب المعاش التي هي سنته ولولا ذلك  
 لهلكوا، وحكى عن عبد الله بن <sup>(١)</sup> المبارك انه كان يقول لا خير فيمن لا  
 يذوق ذل المكاسب، وكان عبد الله بن <sup>(٢)</sup> المبارك يقول مكاسبك لا  
 تمنعك عن التفويض والتوكّل اذا لم <sup>(٣)</sup> تضيّعهما في كسبك، ويقال ان ابا  
 سعيد الخزاز رحمه الله خرج سنة من السنين من الشام الى مكة مع القافلة  
 فجلس ليلة الى الصباح يخرز نعال اصحابه من الفقراء والصوفية، وقال ابو  
 حفص رحمه الله تعالى تركت الكسب مرة ثم عاودته ثم تركت الكسب فلم  
 اعود اليه بعد ذلك، وحكى عن بعض الفقراء انه كان بدمشق رجل  
 اسود ويصحب الصوفية وكان يمر كل يوم بدق الحص بثلاثة دراهم ولا يأكلها  
 الا في ثلاثة ايام فاذا اخذ الاجرة يشتري به طعاما <sup>(٤)</sup> [ما] ويحيى الى اصحابه  
 ويأكل معهم آكلة ويرجع الى عمله، وحكى عن ابي القاسم المنادى رحمه الله  
 تعالى انه كان يخرج من منزله فاذا كان وقع في يد مفدار دانقين يرجع  
 من الطريق الى منزله اى وقت كان، وحكى عن ابراهيم الخواص رحمه الله  
 تعالى <sup>(٥)</sup> [انه كان يقول اذا عرج المريد على الاسباب بعد ثلثة ايام <sup>(٦)</sup> فالعمل  
 ١٠ في المكاسب ودخول السوق اولى به، وحكى عن ابراهيم بن ادم] انه كان  
 يقول عليك بهل الأبطال الكسب من الحلال والنفقة على العيال، قال  
 ابو نصر رحمه الله تعالى ومن اشتغل بالمكاسب فأدبه ان لا يشتغل عن  
 أداء الفرائض في اوقاتها ولا يرى رزقه من ذلك وينوى بذلك معاونة  
 المسلمين ويُنصنهم فاذا فضل شيء من كسبه ونفقة عياله لا يجمع ولا يمنع  
 ٢٠ ويُنفق على اخوانه من الفقراء الذين ليس لهم معاش ولا معلوم ولا سؤال  
 لانه وإن امتحن بذلك فهو واحد منهم وكذلك هؤلاء الذين ليس لهم  
 علاقة اذا فتح عليهم شيء ساعدوه ويهتمون بأسبابه أكثر من اهتمامهم

(١) المبارك. (٢) المبارك. (٣) نصعها. (٤) Suppl. above. (٥) The

passage beginning and ending is suppl. وحكى عن ابراهيم بن ادم

in marg. (٦) والعمل.



بأنفسهم، وحكى عن ابي حفص الحداد رحمه الله تعالى انه كان أكثر من عشرين سنة يعمل في كل يوم بدينار ويُنْفِقُه عليهم يعني الصوفية ولا يسأل عن مسألة ويصوم ثم يخرج بين العشاءين فينصتق من الابواب، وقال الشبلي رحمه الله لرجلٍ أبشَ حِرْفَتَكَ فقال <sup>(١)</sup> خِرَّائِزُ فقال له نسبتَ الله تعالى بين <sup>(٢)</sup> المحرز والمحرز، وقال <sup>(٣)</sup> ذو النون رحمه الله تعالى اذا طلب العارف المعاش فهو في لا شيء، والله تعالى اعلم،

باب في آداب الأخذ والعطاء وإدخال الرفق على الفقراء ، A f. 89a

قال الشيخ رحمه الله تعالى اخبرني جعفر الخلدي رحمه الله قال سمعت المجيد رحمه الله تعالى يقول سمعت سري السقطي رحمه الله تعالى يقول ١٠ اعرف طريقاً مختصراً الى الجنة لا تسأل احداً شيئاً ولا تأخذ من احد شيئاً ولا يكون معك شيء تعطى احداً، حكي عن المجيد رحمه الله تعالى انه قال لا يصح لأحد الأخذ حتى يكون الإخراج احبَّ اليه من الاخذ، وقال ابو بكر <sup>(٤)</sup> [احمد] بن حمويه صاحب الصيحي رحمه الله تعالى من أخذَ لله اخذ بعزٍّ ومن تركَ لله تركَ بعزٍّ ومن اخذ لغير الله اخذ بذلٍّ ومن تركَ لغير ١٥ الله تركَ بذلٍّ، سمعت احمد بن علي الوحيي يقول سمعت الزقاق يقول استقبلني يوسف <sup>(٥)</sup> الصايغ بمصر ومعه كيس فيه دراهم فأراد ان يناولي فرددتُ يده الى صدره فقال خذها مني ولا تردّها عليّ فلو علمتُ أنّي املك شيئاً او أنّي أعطيتك شيئاً ما أعطيتك هذا، سمعت احمد بن علي يقول سمعت ابا علي الروذباري رحمه الله تعالى يقول ما رأيت احسن ادباً من ٢٠ ابن ربيع الدمشقي في إدخال الرفق على الفقراء وذلك أنّي بثتُ عنه ليلة فحكيت عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى انه قال علامة الفقير الصادق

الصايغ. <sup>(٥)</sup> Suppl. above. <sup>(٤)</sup> ذا. <sup>(٣)</sup> المحرز والمحرز. <sup>(٢)</sup> حرار. <sup>(١)</sup>

ان لا يسأل ولا يردّ ولا يجبس فلما اردتُ ان افارقه حمل معه شيئاً من  
الدرهم ووقف على الجانب الذي حملتُ ركوتى وقال لى كيف حكيتَ عن  
سهل الحكاية فلما حكيت له الحكاية وقلت له لا تسأل ولا تردّ فطرحها  
فى ركوتى وانصرف، وقال ابو بكر الزقاق رحمه الله تعالى ليس السخاء ان  
يعطى الواجد البُعْدَ انما السخاء ان يعطى المعدم الواجد، وحكى عن ابي  
محمد المرزّيش رحمه الله تعالى انه قال لا يصحّ الاخذ عندى حتى تنصّد  
من تأخذ منه فتأخذ له لا لك، وحكى عن جعفر المخلدى عن الجيّد رحمه  
الله تعالى انه قال ذهبت يوماً الى ابن الكُرَينى ومعى درهم <sup>(١)</sup> [اريدُ] ان  
ادفعها اليه وكان عندى انه لا يعرفنى وسألت ان ياخذ ذلك فقال انا  
١٠ عنه <sup>(٢)</sup> مستغنى وآبى ان ياخذ منى <sup>(٣)</sup> فقلت له ان كنت <sup>(٤)</sup> [انت] عنها <sup>(٥)</sup> مستغنياً  
فأنا رجل من المسلمين أُسرّ بأخذك لها فتأخذها لإدخال السرور على فأخذها  
منى، وذكر عن ابي القاسم المنادى رحمه الله تعالى انه كان اذا رأى دخاناً  
يخرج من <sup>(٦)</sup> [بيت] بعض جيرانه فيقول لبعض من يكون عنده مِرْ الى هؤلاء  
فقل لهم أعطونا من هذا الذى تطبخون فقال له قايل فعسى يستغنون الماء  
١٥ وقال مِرْ اليهم لأتى شىء <sup>(٧)</sup> يصلح هؤلاء الاغنياء غير أن يعطونا شيئاً وبشغول  
لنا فى الآخرة، وقال الجيّد رحمه الله تعالى حملتُ درهم الى حسين بن البصرى  
وكانت امرأته قد ولدت وهم فى الصحراء وليس لهم جاز فأبى أن يقبلها منى  
فأخذتُ الدرهم ورميت فى الحجرة التى كانت فيها المرأة وقلت آيتها المرأة  
هذه لك فلم يكن له حيلة فبما فعلتُ، وسُبل يوسف بن الحسين رحمه الله  
٢٠ تعالى اذا واخيت رجلاً فى الله فخرجتُ اليه بكلّ مالى هل أكون قابلاً بحقه  
فبما ملكنى الله تعالى قال آتّى لك بما ألزمتُ من ذلّ الاخذ واستدركت من  
عزّ الإعطاء اذا كان فى العطاء رفعة وفى الاخذ مذلة،

(١) Suppl. in marg. (٢) مستغنى. (٣) فقال. (٤) Suppl. above.

(٥) Text om. (٦) يصلحون.

## باب في آداب المتأهلين ومن له ولد،

قال الشيخ رحمه الله تعالى قال ابو سعيد بن الأعرابي كان سبب تزويج ابي احمد الفلاني واسمته مُصْعَب بن احمد ان شاباً من اصحابه خطب ابنة لصديقي لأبي احمد فلما حضر وقت عقد النكاح امتنع الشاب واستغيا من ذلك الرجل الذي كان يزوجه بابنته فلما رأى ذلك ابو احمد قال يا سبحان الله يزوج رجل بكرمته فتمتنع عليه فأعقدوا النكاح على ابي احمد وقيل رأس ابي احمد قال ما علمت ان لي عند الله تعالى من المقدر ان يكون لي مثلك ختن وما علمت ان لابنتي عند الله تعالى من المقدر ان يكون لها مثلك زوج قال ابو سعيد بقيت عندك ثلاثين سنة وهي <sup>(١)</sup> بكر أو كما قال، وحكي عن محمد بن عليّ القصار رحمه الله تعالى انه كان له اهل وولد وكانت له بنية <sup>(٢)</sup> وكان جماعة من اصدقائه عند يوماً فصاحت الصبيّة يا ربّ السماء نريد العنب فضحك محمد بن عليّ وقال قد أدبهم بذلك حتى اذا احتاجوا الى شيء يطلبون من الله تعالى ولا يطلبون مني، وسمعت الوجيبي يقول كان لبنان المحمال رحمه الله تعالى اولاد فربما كان يحيى ابنه ويقول يا ابي اريد خبزاً وكان يصفه ويقول مرّكذ مثل ابيك وقال وجاء يوماً فقال يا ابي اتى اريد <sup>(٣)</sup> مشمشاً قال فأخذ بيده وجاء به الى من يبيع المشمش وقال له ادفع اليه <sup>(٤)</sup> مشمشاً بغيراط حتى اصبح على مشمشك الى ان نبيعه فدفع اليه الرجل ووقف بنان يصيح بأيتها الناس اشترؤا من هذا الصغير <sup>(٥)</sup> الغداء الذي يفتى ولا يبقى فالبث طويلاً حتى باع الرجل مشمشه كله، وحكي عن ابرهيم بن ادم رحمه الله تعالى انه قال اذا تزوج الفقير فمثله مثل رجلٍ قد ركب السفينة فاذا وُلد له قد غرق،

(١) بكر. (٢) وكانوا. (٣) مشوش. (٤) المرأ.

وهذه الحكاية تُعرف لسفين التّوري رحمه الله تعالى، وحكى عن بشر بن  
الحريث رحمه الله تعالى انه قال لو دفعتُ الى الاهتمام بمؤنة وحاجة ما أمنتُ  
على نفسي أن أصبح شرطيًا، وكان لأبي شعيب البرائي<sup>(١)</sup> كوخٌ فزرت به امرأة  
من أبناء الدنيا فقالت له أتى أريد ان اتزوج بك وأخدمك ففرجت من  
جميع ما كانت تملكه وتزوج بها ابو شعيب فلما ارادت ان تدخل الكوخ  
نظرت الى قطعة خُصاف فقالت ما انا بداخله حتى تُخرجها اليس سمعتك  
تقول تقول الارض لابن آدم تجعل<sup>(٢)</sup> [اليوم] بيني وبينك شيئًا وأنت غداً  
في بطنى فاكنت لأجعل بيني وبينك<sup>(٣)</sup> حجابًا فأخذ الخُصاف وأخرجها  
فروى بها ثم قال ادخلى فدخلت فمكنا يتعبدان في ذلك المكان سنين كثيرة  
١٠ حتى توفيا وما على تلك الهيئة، قال الشيخ رحمه الله وليس من آداب من  
تزوج او كان له ولدٌ ان يكل أمر عياله الى الله تعالى ويجب عليه ان يقوم  
بفرضهم الا أن يكونوا مثله في الحال، وليس من آدابهم ان يتزوجوا ذوات  
البسار ويدخلوا في رفق نسائهم ومن ادب الفقير ان يتزوج بفقيرة مقلّة  
وأن يُنصفها وإن رغبت فيه امرأة غنيّة أن لا يرتفق منها، وحكى عن فتح  
١٥ الموصلي رحمه الله تعالى انه اخذ يومًا صبيًا له فقبله قال ففتح سمعت هاتنا  
يقول يا فتح ألا تستحي ان تحب معنا غيرنا قال فا قبلتُ ولدًا الى بعد ذلك،  
فان قال قائل قد كان لرسول الله صلعم اولاد وكان يقبلهم ويعانقهم ويضمهم  
الى صدره وقال الأقرع بن حابس لرسول الله صلعم برسول الله الى عشرة  
من الولد ما قبلتُ واحدًا منهم فقال عليه السلام من لا يرحم لا يُرحم يقال  
٢٠ لقابل هذا القول قد ابعدت القياس لانّ النبي صلعم امام المخلوق الى يوم  
القيامة ومصحوبه العصمة وفتوة النبوة وأنوار الرسالة في جميع الاشياء لا تأخذ  
منه الاشياء ولا يكون في الاشياء بحظه لانّ جميع حركاته<sup>(٤)</sup> تأديبٌ للغير  
من أمته وهؤلاء ليس لهم<sup>(٥)</sup> تلك الفتوة ولا ذلك التخصيص واذا لاحظهم  
بعنايتهم يغار عليهم ان يدعم ان يلتفتوا بخواطيرهم الى من سواه،

ذلك. (٥) تأديباً. (٤) حجاب. (٣) Suppl. in marg. (٢) كوخاً. (١)

## باب في ذكر آدابهم في الجلوس والمجالسة،

قال الشيخ رحمه الله تعالى حكي عن سري السقطي رحمه الله تعالى انه كان يقول الجلوس في المساجد حوانيت ليس لها ابواب، وسئل سري عن المروة فقال صيانة النفس عن الأدناس وإنصاف الناس في المجالسة فان زاد كان متفضلاً، وقال بعض المشايخ الفقير ينبغي له ان تكون سجادته على آليته يعني من كثرة الجلوس، وحكي عن ابي يزيد رحمه الله انه قال تمت ليلة أصلي فعبثت فجلست ومددت رجلي فسمعت هاتفاً يقول من يجالس الملوك ينبغي له ان يحسن الادب، وعن ابراهيم بن ادم رحمه الله تعالى انه قال تربعت مرة فتهنئ بي هاتف هكذا تجالس الملوك فا تربعت بعد ذلك ابداً، وقال ابراهيم الخواص رحمه الله تعالى رأيت فقيراً له جلسة حسنة فتقدمت اليه ومعى درهم فصبيتها في حجره فقال اشتريت هذه الجلسة بماية الف درهم تريد ان<sup>(١)</sup> ابيعها بهذا، وقال يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى بمجالسة المخالفين<sup>(٢)</sup> تعمى الروح ورؤية الأضداد تمنع<sup>(٣)</sup> الذوق، وسمعت الوجيبي يقول رأيت ابن مملولة العطار الدينوري وقد تبرم بجليس له فقلت تجالس مثل هذا فقال<sup>(٤)</sup> ابن مملولة لا تمكن مفارقتة، ويقال اذا أشكل عليك امر أخيك فاعتبره بجليسه، قال وكان حسن الفزاز رحمه الله تعالى له<sup>(٥)</sup> آخذ<sup>(٦)</sup> فكان يكثر الجلوس بالليل فسئل عن ذلك فقال بئى هذا الامر على ثلاثة اشياء أن لا تأكل إلا عن فافه ولا تتكلم إلا عن ضرورة ولا تنام إلا عن غلبة، وقال جعفر كان المجتهد رحمه الله تعالى يقول لو علمت ان صلاة ركعتين ٢٠ افضل من جلوسى عندكم ما جالستكم،

(١) ابيعه.

(٢) حمى.

(٣) الرزق.

(٤) Text om

(٥) اخر.

(٦) سنان.

## باب في ذكر آدابهم في المجوع،

قال الشيخ رحمه الله تعالى قال يحيى بن مُعَاذ رحمه الله تعالى لو علمت  
 ان المجوع يباع في السوق ما كان ينبغي لطلّاب الآخرة اذا دخلوا السوق  
 ان يشتروا غيره، وقال المجوع على اربعة اوجه للمريدين رياضةً ولتأيين  
 تجربةً وللزهاد سياسةً وللعارفين مكرمةً، قال وكان سهل بن عبد الله رحمه  
 الله تعالى كلما جاع قوى واذا اكل شيئاً ضعف، وقال سهل رحمه الله تعالى  
 اذا شبعتم فاطلبوا المجوع ممن ابتلاكم بالشبع واذا جعتم فاطلبوا الشبع ممن  
 ابتلاكم بالمجوع والاّ تماديتم وطغيتم، وقال ابو سليمان رحمه الله المجوع عند  
 في خزائن مدخرة لا يعطيه الاّ لمن يحبه خاصةً، وسمعت ابن سالم يقول كلاماً  
 ١٠ في معنى ادب المجوع ان لا تنقص من عادته الاّ مثل اُذني السِنُور فقلت له  
 قد حكيت بالامس، وقيل ذلك عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى انه  
 كان لا يأكل الطعام نيف وعشرين يوماً فقال كان سهل رحمه الله تعالى لا  
 ١٥ <sup>A f. 91b</sup> يترك الطعام ولكن كان الطعام يتركه انه كان يردّ على قلبه ما يأخذه ويشغله  
 عن أكل الطعام، وسمعت عيسى الفصّار رحمه الله يقول من ادب المجوع  
 ٢٠ ان يكون الفقير معانقاً للجوع في وقت الشبع حتى اذا جاع يكون المجوع  
 انيسه، وسمع شيخ من المشايخ رجلاً من الصوفية يقول انا جاع فقال له  
 كذبت فليل له لم قلت ذلك فقال لانّ المجوع سِرٌّ من سِرِّ الله تعالى موضوع  
 في خزائن من خزائن الله تعالى لا يضعه عند من يُفْشيه، قال ودخل  
 ٢٥ [رجلٌ] من الصوفية على شيخ فقدم اليه طعاماً فأكله فقال له مذ كم لم  
 ٣٠ تأكل الطعام قال مذ خمس فقال ليس بك جوع الفقر جوعك جوع بخل  
 عليك ثيابٌ وانت تمجوع او كما قال،

(١) Text om.

## باب في ذكر آداب المَرَضَى في مرضهم،

قال الشيخ رحمه الله تعالى سمعت بعض اصحاب ممشاذ الدينوري يحكي عن ممشاذ رحمه الله تعالى انه اعتلَّ علَّةً شديدةً <sup>(١)</sup> فدخل عليه اصحابه عابدين له فقالوا كيف تَجِدُكَ قال لا ادرى ولكن سَلُوا العَلَّةَ كيف تَجِدُنِي فقالوا له كيف نجد قلبك فقال قد فقدت قلبي منذ ثلاثين سنة، وسمعت محمد ابن معبد البانياسي يقول رأيت الكُرْدِي الصوفي رحمه الله تعالى وقد اعتلَّ فعبدَ سنة اشهر وكان قد وقع الدود في موضع من بدنه فاذا وقع منها دودةٌ رَدَّها الى موضعها، ودخل <sup>(٢)</sup> ذو النون على مريض من اصحابه يعودُه فقال <sup>(٣)</sup> [له] ليس بصادق في حَبِّه من لم يصبر على ضربه فقال المريض ليس بصادق في حَبِّه من لم يتلذذ بضربه، وكان سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى اذا مرض احد من اصحابه يقول له اذا اردت ان تشكِّي قُلْ اوه فانه اسم من اسماء الله تعالى يستروح اليه المريض ولا تنل له اوه فانه اسم من اسماء الشيطان، وسمعت ابا بكر احمد بن جعفر الطوسي بدمشق يقول كان بأبي يعقوب التهرجوري رحمه الله تعالى وجعٌ في بطنه <sup>(٤)</sup> وكانت <sup>(٥)</sup> بحسه في جوفه وكان يقول اعرف دواءه بقيراط فضة <sup>(٦)</sup> A. f. 92a سنين وكانت <sup>(٧)</sup> بحسه في جوفه وكان يقول اعرف دواءه بقيراط فضة يذهب بهذه العَلَّةَ ولكن لا يداويه الى ان خرج من الدنيا فسألت عن ذلك بعض المشايخ فقال كان الكَيِّ فكان لا يداويه من أجل النَّهْي، ومرض الثَّوْرِي رحمه الله تعالى مرضه فتخلف عن عيادته رجل من اصحابه ثم اناه فجعل يعتذر اليه فقال له لا تعتذر قُلْ من اعتذر الا كذب، وكان بسهل ابن عبد الله رحمه الله تعالى البواسير <sup>(٨)</sup> الظاهرة فكان يحتاج ان يتوضأ لكل صلاة وكان يقول اعرف له دواءً بقيراط ولم يداوه الى ان خرج من

(١) فدخلوا. (٢) ذا. (٣) Suppl. above. (٤) So the MS. Perhaps  
بُجْرَة. (٥) الظاهر.

الدنيا <sup>(١)</sup> فسألتُ عن ذلك فقالوا كان لا بدوا بها حتى لا تنكشف عورته ولا ينظر الى عورته احد، ويقال ان <sup>(٢)</sup> يَشْرًا الحافي رحمه الله تعالى مرض مرضه فدخل عليه الطبيب فأخذ بشر يصف للطبيب ما به ف قيل له يَا نصرَ أما نخشى ان تكون هذه شكايَةً فقال لا انما أخبره بقدرة القادر <sup>(٣)</sup> [على]، ووجدتُ في كتاب اظنه بخط جعفر الخَلْدِي رحمه الله قال اعْتَلَّ الحُجَيْدُ رحمه الله تعالى علّةً شديدةً فكان يقول ليس إلا ما قال <sup>(٤)</sup> ذو النون رحمه الله تعالى يا من يشكر ما يهبُّ هبُّ لنا ما نشكر، وربّما كان يقول هذا <sup>(٥)</sup> غداؤهم من كل شيء يُحضّره،

### باب في آداب المشايخ ورفقهم بالاصحاب وعظّمهم عليهم،

١. قال الشيخ رحمه الله تعالى حُكِيَ عن الحُجَيْدِ رحمه الله تعالى انه كان يقول لأصحابه لو علمتُ ان صلاة ركعتين افضلُ من جلوسى معكم ما جلستُ عندكم، وحُكِيَ عن يَشْرٍ الحافي رحمه الله تعالى انه قد كان تعرّسَ في يوم شديد البرد وهو يتفضّ قلنا له يَا نصرَ ما هذا فقال ذكرتُ الفقراءَ وأن ليس لهم شيء ولم يكن لى ما أواسيهم به فأحببتُ ان أواسيهم بنسئى،  
١٥ وسمعتُ الدُّقْيَ يقول كنت بمصر وكنا في المسجد جماعة من الفقراءَ جُلوس فدخل الزقاق فقام عند اسطوانة يركع فقلنا بفرغ الشيخ من صلاته ونقوم <sup>A f. 92b</sup> ونسلم عليه فقام وجاء الينا وسلم علينا فقلنا نحن كنّا اولى بهذا من الشيخ فقال ما عذب الله تعالى قلبي بهذا قطّ، وسمعتُ الوجيبي يقول سمعتُ الجَرَبَرِي يقول وافيتُ من الحجّ فابتدأتُ بالحُجَيْدِ رحمه الله تعالى وسلمتُ عليه وقلت حتى لا ينعتني ثم اتيتُ منزلى فلما صليت الغداة التفتُ فاذا بالحُجَيْدِ رحمه الله تعالى خلّفى فقلت يا سيدي انما ابتدأتُ بالسلم عليك

(١) فـالـه. (٢) بـشـر. (٣) Suppl. above. (٤) ذـا. (٥) غـداؤهم.



لكي لا تتعنى الى هاهنا فقال لي بأبا محمد هذا حقك وذاك فضل لك ،  
 وقال ابو سعيد بن الأعرابي كان شاب يعرف بابرهم الصايغ وكان لأبيه  
 نعمة فانقطع الى الصوفية وصحب ابا احمد الفلانسى فربما كان يقع بيد ابي  
 احمد شيء من الدراهم فكان يشتري له الدقاق والشوآء والحلواء ويؤثره  
 عليه ، وعن جعفر الخُلدي قال <sup>(١)</sup> [دخل] رجل الى المجنيد رحمه الله تعالى  
 فأراد ان يخرج من يملكه كله ويجلس معهم على الفقر قال فسمعت المجنيد  
 رحمه الله تعالى يقول له لا تُخرج كل ما معك احسن مقدار ما يكتيك  
 وأخرج الفضل وتوث بما حبست واجتهد في طلب الحلال لا تُخرج كلما  
 عندك فليست <sup>(٢)</sup> آمن عليك أن تطالبك نفسك والنبي صلعم كان اذا اراد  
 ان يعمل عملاً أثبتته، سمعت الوجيهي يقول سمعت ابا على الروذباري رحمه الله  
 تعالى يقول كنا في البادية جماعة ومعنا ابو الحسن العطوفى فربما <sup>(٣)</sup> كانت  
 نلحقنا الناقة ونظلم علينا الطريق فكان ابو الحسن يصعد تلاً ويصيح صباح  
 الذئاب حتى يسمع كلاب الحى فينبجون فيهر على صوتهم ويجمل البنا من  
 عندهم مغونة ، وقال ابو سعيد الخزاز رحمه الله تعالى دخلت الرملة فذهبت  
 الى ابي جعفر القصاب فبت عنده ثم خرجت من الرملة الى بيت المقدس  
 فجاء الى بيت المقدس خلاني وقد حمل معه كسيرا وقال اجعلني في حل  
 كانت هذه في البيت ولم أدر، A. f. 93a

### باب في ذكر آداب المريدين والمبتدئين،

قال الشيخ رحمه الله تعالى وجدت في كتاب ابي ثراب النخعي رحمه  
 الله الحكمة جند من جنود الله تعالى يقوى بها آداب المريدين، وحكى عن  
 المجنيد رحمه الله تعالى انه قد سأل بعض الفقراء او بعض الشيوخ فقال

(١) Text om.

(٢) نامن.

(٣) كان.

له يا سيدي ما للمريدين في <sup>(١)</sup> مجارة الحكايات فقال الحكايات جند من جنود الله تعالى يقوى بها قلوب المريدين قال قلت هل في ذلك شاهد من كتاب الله تعالى فقال نعم قال <sup>(٢)</sup> وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَحْنُ بِمُتَّبِعِيهِ فَوَادَّكَ، وقال يحيى الحكمة مَرَوْحَةُ قُلُوبِ الْمُرِيدِينَ تَرْوِجُ عَنْهَا وَجْهِ الدُّنْيَا، وحكى عن مشاذ الدينورى رحمه الله تعالى انه كان يقول ان عيني لتقر بالغير <sup>(٣)</sup> [الصادق] وَإِنْ قَلْبِي لِيَفْرَحَ بِالْمُرِيدِ الْمُتَحَقِّقِ، وقال ابو ثراب رحمه الله تعالى رياء العارفين إخلاص المريدين، وقال ابو علي بن الكاتب رحمه الله تعالى اذا انقطع المريد الى الله تعالى بكليته اَوَّلُ مَا يُفِيدُهُ اللهُ تَعَالَى الْإِسْتِغْنَاءَ بِهِ عَنْ سِوَاهُ، وَسُيْلَ الشَّيْطَانِ رَحِمَهُ اللهُ عَنْ الْمُرِيدِ إِذَا وَقَعَتْ بِهِ الْحَيَرَةُ فَقَالَ الْحَيَرَةُ مِنْ وَجْهَيْنِ حَيَرَةٌ تَقَعُ مِنْ شِدَّةِ خَوْفِ اقْتِرَافِ الذُّنُوبِ وَحَيَرَةٌ <sup>(٤)</sup> [تَقَعُ مِنْ] كَشْفِ النُّعْظِ لِلْقُلُوبِ، وقال الشَّيْطَانُ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى كُنْتُ فِي أَوَّلِ بَدَايَتِي إِذَا غَلِبَنِي النَّوْمُ أَكْهَلُ بِالْمَلُحِ فَذَا زَادَ عَلَيَّ الْأَمْرُ أَحَمَمْتُ الْمِيلَ فَأَكْهَلُ بِهِ، وقال ابو سعيد الخزاز رحمه الله تعالى من ادب المريد وعلامة صدق ارادته أن يكون الغالب عليه الرقة والشفقة والتلطّف ٥: والبذل واحتمال المكارة كلها عن عييه وعن خلقه حتى يكون لعبده ارضا يسعون عليها ويكون للشيخ كالابن البار وللصبي كالآب الشفيق ويكون مع جميع الخلق على هذا يتشكى بشكواهم ويفتم لمصايهم ويصبر على أذاهم فان هذا مراد الله تعالى من المريدين الصادقين أن يعطفوا على الخلق من حيث عطف الله تعالى عليهم <sup>(٥)</sup> ويتأدبوا بآداب الانبياء والصدّيقين وآداب أوليائه وأحبابه حتى تُرْفَعَ الْحُجُبُ الَّتِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللهِ تَعَالَى فَادَامَ هُوَ مُتَمَسِّكًا بِهَذِهِ الْأَدَابِ وَمُتَحَلِّقًا بِهَذِهِ الْأَخْلَاقِ وَيَكُونُ مُسْتَعِينًا فِي ذَلِكَ بِاللّهِ مُتَوَكِّلًا عَلَى اللهِ عَزَّ وَجَلَّ رَاضِيًا عَنْهُ، وقال سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى شَغْلُ الْمُرِيدِ فِي قَلْبِهِ أَقَامَةَ الْفَرْضِ وَالِاسْتِغْفَارَ مِنَ الذَّنْبِ وَطَلَبَ

(١) مجارات. (٢) Kor. 11, 121. (٣) Suppl. in marg. (٤) Text om.

وتأدبوا. (٥)

السلامة من الخلق، وسُيِّل يوسف بن الحسين رحمه الله تعالى ما علامة المريد فقال ترك كل خليط لا يريد مثل ما يريد وأن يسلم<sup>(١)</sup> منه عدوه كما يسلم<sup>(٢)</sup> منه صديقه وعلامة المريد وجدائه في القرآن كل ما يريد واستعمال ما يعلم ونعلم ما لا يعلم وترك الخوض فيما لا يعنيه وشدة المحرص على ارادة النجاة من الوعيد مع الرغبة في الوعد والتشاغل بنفسه عن غيره، وقال ابو بكر<sup>(٣)</sup> البارزي رحمه الله تعالى اذا سلك المريد الهول في اول قدم فلا يبالي فانه لن يلقاه بعد ذلك الا راحة،

### باب في ذكر آداب من يتنرد ويختار الخلوة،

قال الشيخ رحمه الله تعالى حكى عن بشر الحافي رحمه الله تعالى انه كان ١٠ يقول<sup>(٤)</sup> ليتني الله تعالى عند<sup>(٥)</sup> [خلواته] وليتزم بيته وليكن انيسه الله عز وجل وكلامه، سمعت الدقي يقول سمعت الدراج يقول كان ابو المسيب<sup>(٦)</sup> رجلاً كبيراً وكان يتنرد في المساجد الشعنة فصادفته ليلة في مسجد فقلت له من اين انت فقال لي انا من كل مكان فقلت من كان من كل مكان فأبش علامته قال لا يستوحش من شيء ولا يستوحش منه شيء قال فحملت ١٥ اليه الشبلي رحمه الله تعالى فنظر اليه وقال ليس هذا من دواب الاصطبل والا فأين سبته قال فصاح الشبلي رحمه الله تعالى ولطم وجهه وهام وهو يقول صدق والله ان كان من دواب الاصطبل فابن سمته، وسُيِّل الجنيّد رحمه الله تعالى عن الخلوة فقال ان السلامة مصاحبة لمن طلب السلامة فترك المخالفة وترك التطلع الى ما اوجب العلم مفارقه، وحكى عن ابي ٢٠ يعقوب السوسي رحمه الله تعالى انه قال الانفراد لا يقوى عليه الا الاقوياء من الرجال ولأمثالنا الاجتماع انتع يعملون بعضهم برؤية بعض، وسمعت ابا

١. ليتني<sup>(٤)</sup> added in marg. ينبغي للمريد ان<sup>(٥)</sup> - البارزي<sup>(٦)</sup> عنه<sup>(١)</sup>.

٢. رجل كبير<sup>(٦)</sup> Suppl. in marg.

حفص عمر المخباط رحمه الله تعالى يقول رأيت ابا بكر بن المعلم رحمه الله تعالى بأنطاكية <sup>(١)</sup> [يقول] طولبت شهادة أن لا اله الا الله بعد ستين سنة فُسيل عن ذلك فقال كنت ستين سنة ادعو الخلق الى الله تعالى فلمّا انفردتُ ودخلتُ اللّكّام اذا اردتُ ان اقوم الى أورادى التى كانت عادتي بين الناس لم يتهمياً لى فوقع فى قلبى أنّى ما آمنت بالله تعالى بعدُ فجددت ايمانى وأتمتُ هناك عشر سنين حتى صفا لى فى الخلوة اورادى كما <sup>(٢)</sup> كانت تصفو لى فى الاوقات التى كنت بين المعارف، وحكى عن ابرهيم الخوّاص رحمه الله تعالى انه رأى رجلاً فى البادية حسن الادب حاضر القلب فسأله فقال كنت اعمل بين الناس والمعارف فى التوكل والرضا والتفويض فلمّا ١. فارقتُ المعارف لم يبق معى من ذلك ذرّة فجيئت حتى اطالب نفسى هاهنا بدعائها اذا انفردتُ عن المعلومات والمعارف،

### باب في ذكر آدابهم في الصداقة والمودة،

قال الشيخ رحمه الله تعالى قال <sup>(٣)</sup> ذو النون رحمه الله تعالى ما بعد الطريق الى صديق ولا ضاق مكان من حبيب، وسمعت ابا عمرو اسمعيل ١٥ ابن نُجَيْد يقول سمعت ابا عثمان يقول لا تتق بمودة من لا يحبك الا معصوماً، وفيما حكى جعفر الخُلدى عن ابن السّمّاك رحمه الله تعالى انه قال له صديق المبعاد بينى وبينك غداً نتعانب فقال له ابن السّمّاك رحمه الله تعالى <sup>(٤)</sup> [بل] بينى وبينك غداً نتغافر، ويقال ان كلّ مودة يُرداد فيها A.f.94b <sup>(٤)</sup> باللقاء فهى مدخولة فى المودات، وسُبل عن حقيقة المودة فقال هى التى لا ٢. ترداد بالبر ولا تنقص بالحفَاء، وهذه الحكاية عن يحيى بن مُعاذ الرازى رحمه الله تعالى، وقال بعضهم الاعراض عن الصديق إبقاء على المودة، قال

(١) Suppl. above.

(٢) كان.

(٣) ذا.

(٤) اللقا.

ابو العباس بن مسروق رحمه الله تعالى فيما بلغني وفي هذا سنة عن الرسول  
 صلعم قوله لأبي هريرة رضي الله عنه زُرْ غَبًّا تَزِدُّ حُبًّا، وقيل ليعبي بن  
 معاذ رحمه الله تعالى كيف حالك فقال <sup>(١)</sup> كيف حال من يكون عدوه دأؤه  
 وصديقه بلاؤه، وقال المجتهد رحمه الله تعالى لقد كنت أرى أقوامًا تجزي من  
 النظرة فهي زادی من الجماعة الى الجماعة، وقال بعض المشايخ اذا صح لي  
 مودة اخ فلا أبالي متى لقينته، وعن النوري رحمه الله تعالى انه قال  
 الصديق لا يحاسب بشيء. والعدو لا يحاسب له شيء، وقال المجتهد رحمه الله  
 تعالى اذا كان لك صديق فلا نسؤه فيك بما يكرهه، وعن جعفر الخلدی  
 قال سمعت ابا محمد المغازلي رحمه الله تعالى يقول من اراد ان تدوم له  
 المودة فليجنظ مودة اخوانه القدماء،

### باب في ذكر آدابهم عند الموت،

قال الشيخ رحمه الله تعالى بلغني عن ابي محمد الهروي رحمه الله تعالى  
 انه قال مكثت عند الشبلي رحمه الله تعالى ليلة غداة التي مات <sup>(٢)</sup> فيها  
 فكان يقول طول الليل هاتين البيتين،

كُلُّ بَيْتٍ أَنْتَ سَاكِنُهُ • غَيْرُ مُتَحَاجٍ إِلَى الشُّرْحِ  
 وَجْهَكَ الْمَأْمُولُ حُجَّتَنَا • يَوْمَ يَأْتِي النَّاسُ بِالْمُحْجَجِ، <sup>١٥</sup>

وحكى عن ابن <sup>(٣)</sup> الفرج رحمه الله تعالى انه قال رأيت حول ابي تراب  
 النخعي رحمه الله تعالى اصحاب مائة وعشرين ركوة فا مات منهم على الفقر  
 الا نفسين، قال بعضهم احدهما ابن الجلاء والآخر ابو عبيد البُسري، وورد  
 A f. 95a على قلب ابن بَنان المصري رحمه الله شيء فهام على وجهه فلحقوه في وسط  
 مناهة بني اسرائيل في الرمل ففتح عينيه ونظر الى اصحابه وقال ارتع فهذا

(١) added in marg. يكون

(٢) فيه.

(٣) العري.

مَرَّعُ الْأَحْبَابِ وَخَرَجَتْ رُوحُهُ، هَذِهِ الْحِكَايَةُ عَنْ الْوَجِيهِ، وَسَمِعْتُ الْوَجِيهِ  
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا عَلِيٍّ الرُّوذِبَارِيَّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ دَخَلْتُ  
مِصْرَ فَرَأَيْتُ النَّاسَ مُجْتَمِعِينَ فَقَالُوا كُنَّا فِي جَنَازَةٍ فَتَى سَمِعَ قَائِلًا يَقُولُ،  
كَثُرَتْ هِمَّةُ عَمِيدٍ . طَمِعْتُ فِي أَنْ (١) يَرَاكَ،

° فَشَقِيقُ شَهْقَةٍ فَاتَتْ، وَسَمِعْتُ بَعْضَ أَصْحَابِنَا يَقُولُ قَالَ أَبُو بَرِيدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ  
عِنْدَ مَوْتِهِ مَا ذَكَرْتُكَ إِلَّا عَنْ غَفْلَةٍ وَلَا قَبْضَتْنِي إِلَّا عَنْ فِتْرَةٍ، وَحَكَى عَنْ  
الْمُجَنِّدِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ قَالَ جَلَسْتُ عِنْدَ اسْتِاذِي ابْنِ الْكُرْتَبِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ  
تَعَالَى عِنْدَ مَوْتِهِ فَنَظَرُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ بَعْدَ فُطَاطَاتٍ رَأَيْتُ إِلَى الْأَرْضِ فَقَالَ  
بَعْدَ بِعْنَى أَنَّهُ أَقْرَبُ إِلَيْكَ مِنْ أَنْ تَنْظُرَ إِلَى السَّمَاءِ أَوْ إِلَى الْأَرْضِ وَنَشِيرُ  
إِلَيْهِ بِذَلِكَ، وَقَالَ الْحَجَرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى حَضَرْتُ وَفَاةَ أَبِي التَّسْمِ الْمُجَنِّدِ  
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَلَمْ يَزَلْ سَاجِدًا فَقُلْتُ لَهُ يَا أَبَا التَّسْمِ لَيْسَ بَلَغَتْ هَذَا الْمَكَانَ  
وَبَلَغَ مِنْكَ مَا أَرَى مِنَ الْجُهْدِ لَوْ اسْتَرَحْتُ فَقَالَ لِي يَا أَبَا مُحَمَّدٍ أَحْوَجُ مَا  
كُنْتُ إِلَيْهِ هَذِهِ السَّاعَةَ فَلَمْ يَزَلْ سَاجِدًا حَتَّى فَارَقَ الدُّنْيَا وَأَنَا حَاضِرٌ، وَقَالَ  
بُكَرَانَ الدِّينُورِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى حَضَرْتُ وَفَاةَ الشَّيْطَانِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ  
١٥ لِي عَلَى قَلْبِي دَرَهْمٌ مَطْلَبَةٌ نَصَدَقْتُ عَنْ صَاحِبِهِ بِالسُّوقِ فَأَعْلَى شُغْلٍ أَعْظَمُ  
مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ وَضَعْتُ لِلصَّلَاةِ فَفَعَلْتُ ذَلِكَ فَتَنَسَّيْتُ تَخْلِيلَ لِحْيَتِهِ وَقَدْ  
أُمْسِكَ لِمَا نَهَى عَلَى يَدَيَّ فَأَدْخَلْتُهَا فِي لِحْيَتِهِ وَمَاتَ، وَكَانَ سَبَبُ وَفَاةِ  
أَبِي الْحُسَيْنِ النَّوْرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ بِهَذَا الْبَيْتِ،

لَا زِلْتُ أَنْزِلُ مِنْ وَدَادِكَ مَنَزَلًا . تَتَحَيَّرُ الْأَلْبَابُ عِنْدَ نَزْوِيهِ،  
٢٠ فِتْوَا جَدِّ وَهَامٍ فِي الصَّحْرَاءِ فَوْقَ فِي أَجْبَةٍ قَصَبٍ قَدْ قُطِعَتْ وَبَقِيَ أَصُولُهَا  
A.F.956. مِثْلُ السُّبُوفِ فَكَانَ يَمْشِي عَلَيْهَا وَيَعْبُدُ الْبَيْتَ إِلَى الْغَدَاةِ وَالْدَمَ بِسَبِيلِ مَنْ  
رَجَائِهِ ثُمَّ وَقَعَ مِثْلُ السُّكْرَانِ فَوَرَمَتْ قَدَمَاهُ وَمَاتَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، سَمِعْتُ  
الدَّقْنِيَّ يَقُولُ كُنَّا عِنْدَ أَبِي بَكْرٍ الزَّرْقَانِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى غَدَاةً فَكَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ

كم تُبقيني هاهنا فما بلغ الأولى حتى مات، وكان سبب موت ابن عطاء رحمه الله تعالى انه أُدخل على الوزير فكلّمه الوزير بكلام غليظ فقال ابن عطاء ارفق يا رجل فأمر بضرب خُفّه على رأسه فأت فيه، ومات ابراهيم الخوّاص رحمه الله تعالى في جامع الرقي وكانت به علّة الجوف فكان اذا قام مجلساً يدخل الماء ويفسل نفسه <sup>(١)</sup> فدخل الماء مرة <sup>(٢)</sup> فخرج روحه وهو في وسط الماء، وقال ابو عمران الإصطخري <sup>(٣)</sup> رحمه الله تعالى رأيت ابا تراب النخشي رحمه الله تعالى في البادية <sup>(٤)</sup> قائماً ميتاً لا يسكه شيء، وسمعت ابا عبد الله احمد بن عطاء يقول سمعت بعض الفقهاء يقول لهما مات مجي الإصطخري رحمه الله تعالى جلسنا حوله فقال <sup>(٥)</sup> له رجل منّا <sup>(٦)</sup> قل اشهد ان لا اله الا الله فجلس جالساً ثم اخذ يد واحدٍ فقال قل اشهد ان لا اله الا الله <sup>(٧)</sup> وخلى بك وأخذ <sup>(٨)</sup> بيد <sup>(٩)</sup> الآخر الذي يجنبه <sup>(١٠)</sup> وقال قل اشهد ان لا اله الا الله <sup>(١١)</sup> وخلى بك وأخذ <sup>(١٢)</sup> بيد <sup>(١٣)</sup> الآخر الذي يجنبه حتى عرض الشهادة على كلّ واحد منّا ثم استلقى على قفاه <sup>(١٤)</sup> وخرج روحه، وقيل للجنيّد كان ابو سعيد الخزاز رحمه الله تعالى كثيراً ما كان يتواجد عند الموت فقال الجنيّد رحمه الله لم يكن يعجب ان تكون نظير روحه اليه اشتياقاً، <sup>(١٥)</sup> فهذا ما <sup>(١٦)</sup> حضرني في الوقت من آدابهم والذي لم <sup>(١٧)</sup> تذكره أكثر، وبالله التوفيق،

## كتاب المسائل واختلاف اقاويلهم في الاجوبة،

<sup>(١٨)</sup> قال الشيخ رحمه الله تعالى <sup>(١٩)</sup> أذكر طرقات من اختلافهم في مسائل

(١) Here B resumes (fol. 90b, 1.1). (٢) B فخرجت. (٣) B om. (٤) A فقال B (٨). واحد آخر A. (٥) B يد. (٦) B فقال فحلا بك. (٧) B قائم ميت. (٨) B adds لا اله الا الله. (٩) B ثم خلا B. (١٠) B فقال اشهد ان لا اله الا الله. (١١) B حضر. (١٢) B هذا. (١٣) B تذكر. (١٤) B om. قال الشيخ. (١٥) B وذكر B. (١٦) B رحمه الله تعالى.

٨٤.٩٦ تفردوا بها بأجوبة شتى بيان ما يُشكل من ذلك على العلماء والنفهاء وسائر الناس من اهل الظاهر<sup>(١)</sup> الذين ليس هذا من شأنهم، مسألة في الجمع والتفرقة،<sup>(٢)</sup> قال الشيخ رحمه الله تعالى الجمع والتفرقة اسمان فالجمع جمع المتفرقات والتفرقة تفرقة المجموعات فاذا جمعت قلت الله ولا سواء واذا فترقت قلت الدنيا والآخرة والكون وهو قوله<sup>(٣)</sup> شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَقَدْ جَمَعَ ثُمَّ فَرَّقَ فَقَالَ<sup>(٤)</sup> وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا<sup>(٥)</sup> بِالْفَسْطِ، كذلك<sup>(٦)</sup> قوله<sup>(٧)</sup> قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَقَدْ جَمَعَ ثُمَّ فَرَّقَ فَقَالَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ الْآبَةِ، فالجمع اصل والتفرقة فرع فلا تُعرف الاصول إلا بالفروع ولا<sup>(٨)</sup> تثبت الفروع إلا بالاصول وكل جمع بلا تفرقة فهو زندقة وكل تفرقة بلا جمع فهو تعطيل، وقد<sup>(٩)</sup> تكلم في معنى الجمع والتفرقة المشايخ المتقدمون فقال ابو بكر عبد الله بن طاهر الأبهري<sup>(١٠)</sup> رحمه الله تعالى وسُبل عن ذلك<sup>(١١)</sup> قيل له الى ما ذا اشار القوم الى معنى الجمع والتفرقة فقال اشار قوم الى<sup>(١٢)</sup> ان جمعهم في آتم<sup>(١٣)</sup> عليه السلم وفرقهم في ذرئته<sup>(١٤)</sup> وأشار قوم الى ان جمعهم في المعرفة وفرقهم في الاحوال، وللجند<sup>(١٥)</sup> في معرفة الجمع والتفرقة،<sup>(١٦)</sup> فَتَحَقَّقْتُكَ فِي سِرِّي فَنَاجَاكَ لِسَانِي \* فَاجْتَمَعْنَا لِبَعَانٍ وَأَفْتَرَقْنَا لِبَعَانِي<sup>(١٧)</sup> ١٠ إِنَّ يَكُنْ غَيْبُكَ التَّعْظِيمُ عَنْ تَحْظِيرِ عِيَانِي \* فَلَقَدْ صَبَرَكَ الْوَجْدُ مِنَ الْأَحْشَاءِ دَانِي، وقال اظنه النورى الجمع بالحق تفرقة عن غيره والتفرقة عن غيره<sup>(١٨)</sup> جمع به، وقال غيره الجمع اتصال لا يشهد الانابة متى<sup>(١٩)</sup> يشهد الانابة فما وصل والتفرقة شهود لمن<sup>(٢٠)</sup> شاهد<sup>(٢١)</sup> المباشرة، وقال قوم لا مجموع بحق<sup>(٢٢)</sup> إلا

(١) الذى AB. (٢) B om. قال الشيخ رحمه الله تعالى. (٣) Kor. 3, 16. (٤) B adds the remainder of the verse: قوله عز وجل (٥) لا اله الا هو العزيز الحكيم. (٦) Kor. 2, 130. (٧) A. In B the word is partly obliterated. (٨) AB. (٩) B om. (١٠) تفردوا بها بأجوبة شتى. (١١) B. (١٢) تفردوا بها بأجوبة شتى. (١٣) B. (١٤) تفردوا بها بأجوبة شتى. (١٥) B. (١٦) تفردوا بها بأجوبة شتى. (١٧) B. (١٨) تفردوا بها بأجوبة شتى. (١٩) B. (٢٠) تفردوا بها بأجوبة شتى. (٢١) B. (٢٢) تفردوا بها بأجوبة شتى.



مفروق عن نعت ولا مجموع بنعت الا مفروق عن حق<sup>(١)</sup> وهما<sup>(٢)</sup> متنافيان لان  
 الجمع<sup>(٣)</sup> بالحق خروج عن حجبته<sup>(٤)</sup> وتفرقتها<sup>(٥)</sup> والجمع<sup>(٦)</sup> بالحق حجب بالحق  
 A f. 96b وتفرقة عنه، وقال قوم الجمع ما جمع البشرية في شهود البشرية والتفرقة ما  
<sup>(٥)</sup> فرقتها عن تقسيم الرسوم، وقد ذهب الجنيّد<sup>(٧)</sup> رحمه الله تعالى الى ان قرّبه  
 بالوجد جمع وغيبته في البشرية تفرقة<sup>(٨)</sup> وقال ابو بكر الواسطي<sup>(٩)</sup> رحمه الله  
 اذا نظرت الى نفسك قرّقت واذا نظرت الى ربك جمعت واذا كنت قايما  
 بغيرك فانت ميت<sup>(١٠)</sup> وهذه احرّف مختصرة في معنى الجمع والتفرقة ولن  
 يتدبر في فهمه ان شاء الله تعالى، مسألة في الفناء والبقاء، <sup>(٨)</sup> قال الشيخ  
 رحمه الله تعالى سئل ابو يعقوب النهرجوري عن صحة الفناء والبقاء<sup>(٩)</sup> فقال  
 ١٠ هو فناء رؤية قيام العبد لله عز وجل وبقاء رؤية قيام الله تعالى في  
 احكام العبودية، وسئل ابو يعقوب<sup>(١١)</sup> رحمه الله تعالى عن صحة علم الفناء  
 والبقاء<sup>(١٢)</sup> قال<sup>(١٣)</sup> يصحبه العبودية في الفناء والبقاء واستعمال علم الرضا  
 ومن لم يصحبه العبودية في الفناء والبقاء فهو<sup>(١٤)</sup> مدّعي، قال<sup>(١٥)</sup> الشيخ رحمه  
 الله تعالى الفناء والبقاء اسمان وهما نعتان لعبيد<sup>(١٦)</sup> موحد يتعرض الارتقاء في  
 ١٥ توحيد من درجة العموم الى درجة الخصوص، ومعنى الفناء والبقاء في  
 اوايله فناء الجهل ببقاء العلم وفناء المعصية ببقاء الطاعة وفناء الغفلة ببقاء  
 الذكر وفناء رؤيا حركات العبد لبقاء رؤيا عناية الله تعالى في سابق  
 العلم، وقد<sup>(١٧)</sup> تكلم في ذلك المشايخ المتقدمون فقال سُهْنُون<sup>(١٨)</sup> رحمه الله  
 تعالى العبد في حال الفناء محمول وفي حال<sup>(١٩)</sup> الحمل مورود<sup>(٢٠)</sup> وهي نعوت  
 ٢ تؤدّي الى نعوت، وقال اول مقامات الفناء الوجود والمشاهدات

الحق B (٤). وتفرقتها B. وتفرقا A (٥). B om. (٦). B (٧). متنافيان B (١).  
 ان شاء الله تعالى وهذه B om. (٨). قال B (٩). ففرقتها B (٥).  
 قال B om. (١٠). قال B (٩). قال الشيخ رحمه الله تعالى B om. (٨).  
 به B (١٤). موجود A (١٣). مدعي AB (١٢). بعض A (١١). والبقاء to  
 يودي B (١٨). وهو B (١٧). الجهل B (١٦). تكلموا A (١٥).

(١) للبقاء، وقال ابو سعيد الخزاز (٢) رحمه الله تعالى في معنى قوله (٣) وَمَا يَكُمُ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنْ آتِهِ قَالَ اخْلَامَ فِي افعالهم من افعالهم وهو اَوَّل حال الفناء، وعن جعفر الخلدی قال سمعت المجتهد (٢) رحمه الله تعالى يقول وسُئِلَ عن (١) الفناء فقال اذا فنى الفناء (٤) عن اوصافه ادرك البقاء بتمامه، قال وسمعت المجتهد (٢) رحمه الله تعالى يقول وقد سُئِلَ عن الفناء فقال (٥) استعجام كلّك عن اوصافك واستعمال الكلّ منك بكليتك، وقال (٦) ابن عطاء من لم (٧) يفن عن شاهد نفسه بشاهد الحق ولم (٧) يفن عن الحق بالحق ولم يفن في حضوره عن حضوره لم يقع بشاهد الحق، وقال الشبلي (٢) رحمه الله تعالى من فنى عن الحق بالحق لقيام الحق بالحق فنى عن الربوبية فضلاً عن العبودية، (٨) وقال اظنه رُوِيَ رحمه الله تعالى وقد سُئِلَ عن الفناء والبقاء فقال اَوَّل علم الفناء هو النزول في حقائق البقاء وهو الأثر لله (٢) تعالى على جميع ما دونه (٩) وتنفذ كلّ حال معه حتى يكون هو المحطّ وسقوط ما سواه حتى تنفى عبادتهم لله (٢) تعالى (١٠) بأنفسهم ببقاء عبادتهم لله بالله وما بعد ذلك لا يدركه (١١) المفعول بالعقول ولا تنطق به الألسن، وقد قال (١٢) الله تعالى (١٣) كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَإِنْ فَأَوَّل علامة الفانى ذهاب حظه من الدنيا والآخرة بورود ذكر الله (٢) تعالى ثم ذهاب حظه من ذكر الله (٢) تعالى عند حظه بذكر الله (٢) تعالى له ثم نفى (٢) رؤية ذكر الله تعالى له حتى يبنى حظه بالله ثم ذهاب حظه من الله (٢) تعالى برؤية حظه (١٤) ثم ذهاب حظه برؤية حظه بفناء الفناء (١٥) وبقاء البقاء، والكلام في هذا (١٦) طویل وفيما

(١) A اذا. (٢) B في. (٣) Kor. 16, 55. (٤) B om. (٥) البقا. (٦) B om. (٧) استعجام for فنى الفناء. (٨) وقال روم اظنه B. (٩) يفنا AB. (١٠) B بن. (١١) استعجام for فنى الفناء. (١٢) Kor. (١٣) الله تعالى جل ثابته B. (١٤) A om. from ثم ذهاب حظه to ثم ذهاب حظه. (١٥) B طویل. (١٦) B بطول. (١٧) A وفنا. (١٨) B طویل. (١٩) B طویل. (٢٠) B طویل.

ذكرناه كناية ان شاء الله <sup>(١)</sup> تعالى، مسألة في الحقائق، <sup>(٢)</sup> قال الشيخ رحمه الله تعالى اخبرني <sup>(٣)</sup> جعفر قال سمعت المجتهد <sup>(٤)</sup> رحمه الله تعالى قال سمعت <sup>(٥)</sup> <sup>(٤)</sup> سرّياً يقول وقد وصف اهل الحقائق فقال اكلهم اكل المَرْضَى ونومهم نوم الغَرْقى، وسئل المجتهد <sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى عن الحقيقة فقال <sup>(٦)</sup> اذكره ثم ادع هذا وهذا، وقال ابو ثراب <sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى علامة الحقيقة <sup>(٧)</sup> البلوى، وقال غيره علامة الحقيقة رفع <sup>(٨)</sup> البلوى، وحكى عن رؤيم <sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى انه قال انتم الحقائق ما <sup>(٩)</sup> فارن العلم، سمعت الوجيبي يقول سمعت ابا جعفر <sup>(١٠)</sup> الصّيدلاني <sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى يقول الحقائق ثلث حقيقة <sup>(١١)</sup> مع العلم <sup>(١٢)</sup> وحقيقة <sup>(١٣)</sup> معها <sup>(١)</sup> العلم وحقيقة نشط عن العلم، وقال ابو بكر الزقاق <sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى كنت في تيه بني اسرائيل فوقع في قلبي ان علم الحقيقة يخالف علم الشريعة فاذا <sup>(١٤)</sup> بشخص تحت شجرة أم غيلان <sup>(١٥)</sup> صاح أبأ بكر كل حقيقة تخالف الشريعة <sup>(١٦)</sup> فهو كافر، وقيل لبعضهم واظنه رؤيم <sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى والله <sup>(١)</sup> تعالى اعلم متى يتحقق العبد بالعبودية قال اذا سلم <sup>(١٧)</sup> القياد من نفسه الى ربه وتبرأ من حوله وقوته وعلم ان الكل <sup>(١٨)</sup> له وبه، وقال <sup>(١٩)</sup> رؤيم <sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى اصح الحقائق ما فارن العلم، وقال المجتهد <sup>(١)</sup> رحمه الله آبت الحقائق ان تدع في القلوب مقالة للتأويلات، وقال المزين الكبير <sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى الذي حصل عليه اهل الحقائق في حقايقهم ان الله <sup>(١٩)</sup> تعالى غير منقود فيطلب ولا ذو غاية فيدرك فمن ادرك موجوداً فهو بالموجود <sup>(٢٠)</sup> مغرور وانما الموجود <sup>(٢١)</sup> عندنا معرفة حال وكشف علم بلا حال، وسمعت الحسين بن عبد الله الرازي <sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى يقول سئل

(١) B om. (٢) B om. قال الشيخ رحمه الله تعالى. (٣) B om. (٤) B om. (٥) B adds من العباد. (٦) B adds ثم اجاب. (٧) B اللوين. (٨) B adds بلوى. (٩) B adds but corr. in marg. (١٠) B الصيدلاني. (١١) B اللوين. (١٢) B اللوين. (١٣) B اللوين. (١٤) B الشخص. (١٥) B تبعها. (١٦) B وحقيقتها. (١٧) B تتبع. (١٨) B المصري. (١٩) B به وله. (٢٠) B الفاد. (٢١) B في. (٢٢) B صاحب لي وقال. (٢٣) B جل وعز. (٢٤) B عند. (٢٥) B معروف. (٢٦) B معروف.

عبد الله بن طاهر الأبهري<sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى عن الحقيقة فقال الحقيقة كلها علم فُسِّلَ عن العلم فقال العلم كله حقيقة، وعن الشَّيْبِلي<sup>(٢)</sup> رحمه الله تعالى أنه قال الألسنة ثلث لسان علم ولسان حقيقة ولسان حق فلسان العلم ما نأدَّى إلينا بالوسائط ولسان الحقيقة ما أوصل الله<sup>(٣)</sup> تعالى إلى الأسرار بلا واسطة ولسان الحق فليس<sup>(٤)</sup> له طريق، وحكى عن أبي جعفر<sup>(٥)</sup> الفروي رحمه الله تعالى أنه قال حقيقة الإنسانية أن لا يتأذى منك إنسان لأن حقيقة الاسم في نفسه أن<sup>(٦)</sup> يكون كل شيء بك<sup>(٧)</sup> مستأنساً، وسئل بعض الصوفية عن حقيقة الوصول فقال ذهاب العقول، وقال المجتهد<sup>(٨)</sup> رحمه الله تعالى أن الحقائق اللازمة<sup>(٩)</sup> والقصود القويّة المحكّمة لم تبق على أهلها<sup>(١٠)</sup> سبباً ١٠. إلا قطعته ولا معترضاً إلا منعه ولا تأويلاً<sup>(١١)</sup> مؤهلاً لصحة المراد إلا كشفته فالحق عندهم لصحة الحال مجرداً والمجد في دوام السير محمداً على براهين من العلم واضحة ودلائل من<sup>(١٢)</sup> الحق بيّنة، وقال الواسطي<sup>(١٣)</sup> رحمه الله تعالى الحقائق المحتزنة إذا بدت حجب الحقائق<sup>(١٤)</sup> المستترة، مشئلة في الصدق،<sup>(١٥)</sup> قال الشيخ رحمه الله تعالى أخبرني جعفر الخَلْدِي<sup>(١٦)</sup> رحمه الله تعالى قال ١٥ سمعت المجتهد<sup>(١٧)</sup> رحمه الله تعالى يقول ما من أحدٍ طلب أمراً بصدق وجدّ إلا أدركه وإن لم يدرك الكل أدرك البعض،<sup>(١٨)</sup> قال أبو سعيد الخزاز رحمه الله تعالى رأيت كأن ملكين نزلا<sup>(١٩)</sup> عليّ من السماء فقالا لي ما الصدق قلت الوفاء بالعهد فقالا<sup>(٢٠)</sup> لي صدقت فعرجا إلى السماء وأنا انظر إليهما يعني في النوم، وقال يوسف بن الحسين<sup>(٢١)</sup> رحمه الله تعالى الصدق ٢٠ عندي حبُّ الانفراد ومناجاة الربّ<sup>(٢٢)</sup> جلّ وعلا وموافقة السرّ والعلانية مع<sup>(٢٣)</sup> صدق اللهجة والتشاغل بالنفس دون رؤية الخلق بعد همة النفس ونعلم

لا يكون لك B (٤) الفروي A app. (٥) إليه B (٦) B om (٧) B app. (٨) والقصود والعقود B (٩) مستأنس A (١٠) شريك مستأنساً. (١١) B om. (١٢) السيرة B (١٣) الحد B (١٤) متوهماً B (١٥) شيئاً. (١٦) B adds الرازي (١٧) وقال B (١٨) قال الشيخ رحمه الله تعالى الصدق B (١٩)

العلم والاتباع مع تصحيح المطعم والملبس وأخذ القوت، وسيل حكيم ما علامة  
 الصادق قال كتمان الطاعة قبل ما أزوج الأشياء على قلوب الصادقين قال  
 (١) استنشاق عفو الله (٢) تعالى وحسن الظن بالله (٣) تعالى، وقال (٤) ذو النون  
 (٥) رحمه الله تعالى الصدق سيف الله (٦) تعالى في أرضه ما (٧) وضع على شيء  
 إلا قطعه، وسيل حارث (٨) رحمه الله تعالى عن الصدق (٩) فقال (١٠) مصحوب  
 على جميع الاحوال، وقال الجنيّد رحمه الله تعالى حقيقة الصدق تجرى بموافقة  
 الله تعالى في كلّ حال، وقال ابو يعقوب رحمه الله الصدق موافقة الحق  
 في السرّ والعلانية وحقيقة صدق القول بالحق في مواطن الهلكة، وسيل آخر  
 عن الصدق فقال صحة (١١) التوجه في النصد، مسألة في (١٢) الاصول، يعنى  
 ١. اصول مذهب القوم، حكى عن (١٣) الجنيّد رحمه الله تعالى أنه قال اتفق  
 اهل العلم على ان اصولهم خمس خلال صيام النهار وقيام الليل وإخلاص  
 العمل والإشراف على الأعمال بطول الرعاية (١٤) والتوكل على الله في كلّ حال،  
 (١٥) وحكى عن ابي عثمان (١٦) رحمه الله تعالى أنه قال اصلنا (١٧) السكوت  
 والاكفاء يعلم الله (١٨) عز وجل، وقال الجنيّد رحمه الله تعالى النقصان  
 ١٥ في الاحوال هي فروغ لا نضر وانما يضر الخلف مثقال ذرة في حال الاصول  
 فاذا احكمت الاصول لم يضر (١٩) نقص في الفروع، وقال ابو احمد  
 الفلانى رحمه الله تعالى بُنيت اصل مذهبنا على ثلث خصال لا نطالب  
 احداً من الناس بواجب حقنا ونطالب أنفسنا بحقوق الناس ونلزم أنفسنا  
 التفسير في جميع ما نأثبه، وقال سهل بن عبد الله رحمه الله اصولنا  
 ٢. سبعة أشياء التمسك بكتاب الله تعالى والافتدأ برسول الله (٢٠) صلعم

(١) A ذأ. (٢) B om. (٣) A استنشاق with استنشاق in marg. as variant.  
 (٤) B adds المصرى. (٥) A وضعها. (٦) B قال. (٧) B om. from مصحوب to  
 التوحيد. The word is partially obliterated. (٨) B seems to have. (٩) B om. from مصحوب to  
 الجنيّد. (١٠) A اصول مذهب القوم وهي مسألة الاصول. (١١) A B om. والتوكل الخ. The words are suppl. in marg. A.  
 (١٢) B السكون, but cf. (١٣) B تعالى. (١٤) B يضر. (١٥) B يضر. (١٦) B يضر. (١٧) B يضر. (١٨) B يضر. (١٩) B يضر. (٢٠) B يضر.

وَأَكْلَ الْحَلَالِ وَكَثْرَ الْأَذَى وَاجْتِنَابَ الْآثَامِ وَالتَّوْبَةَ وَإِدَاءَ الْحَقُوقِ، وَسَمِعْتُ  
 الْمُحَضَّرَ <sup>(١)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ أَصُولُنَا سِتَّةُ أَشْيَاءَ رَفَعَ الْحَدِيثَ وَإِفْرَادَ الْقِدَمِ  
 وَهَجَرَ الْأَخْيَانَ وَمَفَارَقَةَ الْأَوْطَانَ وَنَسْيَانَ مَا عُلِمَ وَمَا جُهِلَ، وَقَالَ بَعْضُ  
 الْفُقَرَاءِ أَصُولُنَا سَبْعَةُ أَشْيَاءَ إِدَاءَ الْفَرَائِضِ وَاجْتِنَابَ الْحَارِمِ وَقَطْعَ الْعَلَائِقِ  
 وَمَعَانِفَةَ الْفَقْرِ وَتَرْكَ الطَّلَبِ وَتَرْكَ الْأَذْخَارِ لَوْ قَتَلَ <sup>(٢)</sup> ثَانِيًا وَلَا انْقِطَاعَ إِلَى اللَّهِ  
<sup>(٣)</sup> تَعَالَى فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ، مَسْئَلَةٌ فِي الْإِخْلَاصِ، سُئِلَ الْحَبِيبُ <sup>(٤)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ  
 عَنِ الْإِخْلَاصِ فَقَالَ ارْتِنَاعَ رُؤْيَاكَ <sup>(٥)</sup> وَفَنَاءُكَ <sup>(٦)</sup> عَنِ النَّعْلِ، وَقَالَ <sup>(٧)</sup> ابْنُ  
 عَطَاءٍ الْإِخْلَاصُ مَا <sup>(٨)</sup> تَخَلَّصَ مِنَ الْآفَاتِ، وَقَالَ حَارِثُ الْحَاسِبِيِّ <sup>(٩)</sup> رَحِمَهُ  
 اللَّهُ تَعَالَى الْإِخْلَاصُ إِخْرَاجُ الْخَلْقِ مِنْ مَعَامَلَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَالنَّفْسِ أَوَّلَ الْخَلْقِ،  
 وَقَالَ <sup>(١٠)</sup> ذُو النُّونِ <sup>(١١)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْإِخْلَاصُ مَا خَلَصَ مِنْ <sup>(١٢)</sup> الْعَدُوِّ  
 أَنْ يُفْسِدَهُ، وَقَالَ أَبُو يَعْقُوبَ السُّوسِيُّ <sup>(١٣)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ الْإِخْلَاصُ مَا لَمْ يَعْلَمْ بِهِ  
 مَلَكٌ فَيَكْتَبُهُ وَلَا عَدُوٌّ فَيُفْسِدُهُ وَلَا تُعْجَبُ النَّفْسُ بِهِ، وَحُكِيَ عَنْ سَهْلِ بْنِ  
 عَبْدِ اللَّهِ <sup>(١٤)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ قَالَ <sup>(١٥)</sup> أَهْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَثِيرٌ وَالْمُخْلِصُونَ  
<sup>(١٦)</sup> مِنْهُمْ قَلِيلٌ، وَقَالَ سَهْلُ <sup>(١٧)</sup> بْنِ عَبْدِ اللَّهِ <sup>(١٨)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَا يَعْرِفُ  
 إِلَّا الرِّيَاءَ إِلَّا الْمُخْلِصَ، وَسُئِلَ الْحَبِيبُ <sup>(١٩)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى مَرَّةً أُخْرَى عَنِ الْإِخْلَاصِ  
 فَقَالَ إِخْرَاجُ الْخَلْقِ مِنْ مَعَامَلَةِ اللَّهِ <sup>(٢٠)</sup> تَعَالَى وَالنَّفْسِ أَوَّلَ الْخَلْقِ، وَعَنْ بَعْضِ  
 الْمَشَائِخِ قَالَ إِذَا قَالَ لَكَ قَائِلٌ مَا الْإِخْلَاصُ <sup>(٢١)</sup> فَقُلْ إِفْرَادَ الْقَصْدِ إِلَى اللَّهِ  
<sup>(٢٢)</sup> تَعَالَى وَإِخْرَاجَ الْخَلْقِ مِنْ مَعَامَلَةِ اللَّهِ <sup>(٢٣)</sup> عِزٌّ وَجَلٌّ بِتَرْكِ الْحَوْلِ وَالْقُوَّةِ مَعَ  
 اللَّهِ <sup>(٢٤)</sup> عِزٌّ وَجَلٌّ، وَعَلَامَةُ الْمُخْلِصِ <sup>(٢٥)</sup> مَحَبَّةُ الْخَلُوتِ لِمُنَاجَاةِ اللَّهِ تَعَالَى وَقَلَّةُ  
 التَّعَرُّفِ إِلَى الْخَلْقِ بِعِبُودِيَّةِ اللَّهِ <sup>(٢٦)</sup> عِزٌّ وَجَلٌّ وَكَرَاهِيَةُ عِلْمِ الْخَلْقِ فِي مَعَامَلَةِ اللَّهِ  
<sup>(٢٧)</sup> تَعَالَى، وَسُئِلَ أَظَنَّهُ <sup>(٢٨)</sup> أَبَا الْحَسَنِ النَّوْرِيَّ <sup>(٢٩)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَنِ الْإِخْلَاصِ

(١) B om. (٢) B. ياتى A. (٣) B عز وجل. (٤) B وفناك. (٥) B. ذأ A. (٦) B. الاوقات B. (٧) A. مخلص. (٨) B. من AB. (٩) B. منه A. (١٠) A. but suppl. in marg. (١١) A om. (١٢) B. الاعداء B. (١٣) B. ابن عبد الله B. (١٤) A. فقال A. (١٥) B. تعالى B. (١٦) A. صحبة A. (١٧) B. اعرف الى الخلق بعبودية الله B. (١٨) B. عز وجل B. (١٩) B. ابا الحسين B. (٢٠) B. عز وجل B.

فقال ترك الموافقة للخلق، مسئلة في الذكر، <sup>(١)</sup> قال الشيخ رحمه الله تعالى سمعت <sup>(٢)</sup> ابن سالم يقول وسئل عن الذكر فقال الذكر على ثلث <sup>(٣)</sup> فذكر باللسان فذاك المحسنة بعشرة وذكر بالقلب <sup>(٤)</sup> فذاك <sup>(٥)</sup> المحسنة <sup>(٦)</sup> بسبعماية وذكر لا بوزن ثوابه ولا يُعَدُّ وهو الامتلاء من المحبة والحياة من قربه، قيل لابن عطاء <sup>(٧)</sup> رحمه الله تعالى ما يفعل الذكر بالسراير فقال ذكر الله <sup>(٨)</sup> تعالى اذا ورد على السراير <sup>(٩)</sup> بإشرافه <sup>(١٠)</sup> ازال البشرية <sup>(١١)</sup> في الحيفة برعونائها، وقال سهل بن عبد الله <sup>(١٢)</sup> رحمه الله تعالى ليس كل من ادعى الذكر <sup>(١٣)</sup> فهو ذاكر، وسئل سهل <sup>(١٤)</sup> بن عبد الله رحمه الله تعالى عن الذكر فقال تحقيق العلم بأن الله <sup>(١٥)</sup> تعالى مُشَاهِدك فتراه بقلبك قريباً منك ونسعى ١٠ منه ثم تؤثره على نفسك <sup>(١٦)</sup> وعلى احوالك كلها، قال <sup>(١٧)</sup> الشيخ <sup>(١٨)</sup> رحمه الله A f. 99b تعالى قال الله <sup>(١٩)</sup> عز وجل <sup>(٢٠)</sup> اذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ اَوْ اَشَدَّ ذِكْراً ثم قال في آية اخرى <sup>(٢١)</sup> اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْراً كَثِيراً فهو <sup>(٢٢)</sup> أَخْصَرُ من الاول ثم قال في آية اخرى <sup>(٢٣)</sup> اذْكُرُونِي اذْكُرْكُمْ، <sup>(٢٤)</sup> فصار <sup>(٢٥)</sup> الذاكرون <sup>(٢٦)</sup> لله متفاوتين في ذكرهم <sup>(٢٧)</sup> كتناوتهم <sup>(٢٨)</sup> في المحاطبة لهم <sup>(٢٩)</sup> في الذكر، <sup>(٣٠)</sup> قال ١٥ وسئل بعض المشايخ عن الذكر فقال المذكور واحد والذكر مختلف ومحل قلوب الذاكرين <sup>(٣١)</sup> متفاوت، وأصل الذكر اجابة الحق من حيث اللوازم والذكر على وجهين فوجه منها التهليل والتسيج وتلاوة القرآن ووجه <sup>(٣٢)</sup> منها تنبيه القلوب على شرايط <sup>(٣٣)</sup> التذكير على افراد الله <sup>(٣٤)</sup> تعالى وأسمائه وصفاته

(١) B om. قال الشيخ رحمه الله تعالى. (٢) B بن. (٣) B ذكر. (٤) B om.  
 (٥) B فالحسنة. (٦) B مابه. (٧) B بإشرافها. (٨) A ازالته.  
 (٩) B على. (١٠) A تعالى to من B om. (١١) B هو. (١٢) A عن. (١٣) B أبو نصر.  
 (١٤) Kor. 2, 196. (١٥) B في موضع من كتابه. (١٦) B (١٧) Kor. 33, 41. A om. from اذْكُرُوا to اذْكُرُوا. (١٨) B (١٩) Kor. 2, 147. (٢٠) B فصاروا. (٢١) AB الذاكرين. (٢٢) B الله تعالى. (٢٣) B متفاوتة. (٢٤) B كما سئل. (٢٥) B كفاوت. (٢٦) B بالتبقيض. (٢٧) B

ونشر إحسانه ونفاذ تقديره على جميع خلفه فذكر الراجح على وعده وذكر  
 الخابنين على وعيده وذكر المتوكلين على ما كشف لهم من كتابته وذكر المرافقين  
 على مقدار ما <sup>(١)</sup> طلع عليهم بإطلاع الله <sup>(٢)</sup> تعالى عليهم وذكر <sup>(٣)</sup> المحبين على  
 قدر نصنح النعماء، وسبل الشبلى <sup>(٤)</sup> رحمه الله تعالى عن حقيقه الذكر فقال  
 نسيان <sup>(٥)</sup> الذكر يعنى نسيان ذكرك <sup>(٦)</sup> الله <sup>(٧)</sup> تعالى ونسيان <sup>(٨)</sup> كل شيء سوى  
 الله عز وجل، مسئلة في الغنا، سبل المحيّد <sup>(٩)</sup> رحمه الله تعالى أيما انتم  
 الاستغناء بالله <sup>(١٠)</sup> تعالى ام الافتقار الى الله عز وجل فقال الافتقار <sup>(١١)</sup> الى الله  
 عز وجل موجبة للغنا بالله <sup>(١٢)</sup> عز وجل فاذا صح الافتقار الى الله <sup>(١٣)</sup> عز وجل  
 كمل الغنا بالله <sup>(١٤)</sup> تعالى فلا يقال <sup>(١٥)</sup> أيها انتم لانتمها حالان لا يتم احدهما  
 الا بتمام الآخر ومن صحح الافتقار صحح الغنا، قال <sup>(١٦)</sup> وسبل يوسف بن  
 الحسين <sup>(١٧)</sup> رحمه الله تعالى ما علامة الغنا قال الذى يكون غناه للدين لا  
 للدنيا <sup>(١٨)</sup> قيل ومتى يكون الغنى محموداً فى غناه غير مذموم قال اذا كان  
 هذا الغنى آخذ الشيء من <sup>(١٩)</sup> جهته غير مانع <sup>(٢٠)</sup> عن حقه <sup>(٢١)</sup> متعاوناً فى كسبه  
 على البر والتقوى لا متعاوناً فى تجارته على الإثم والعدوان <sup>(٢٢)</sup> ولم يتعلق قلبه  
 Af.100a بماله دون الله <sup>(٢٣)</sup> عز وجل ولا استوحش لفقره ولا استأنس بملكه وكان فى  
 غناه مفتقراً الى الله عز وجل وفى فقره مستغنياً بالله <sup>(٢٤)</sup> تعالى ويكون خازناً  
 من خزان الله <sup>(٢٥)</sup> تعالى فكان غناه له لا عليه فاذا كان بهذه الصفة  
 كان من اهل النور والنجاه ودخل الجنة بعد الفقراء بخمسمائة عام بخبر رسول  
 الله صلعم تدخل فقراء امتى <sup>(٢٦)</sup> الجنة قبل اغنيائهم بخمسمائة عام، وسبل <sup>(٢٧)</sup> عمرو  
 ابن عثمان المكي <sup>(٢٨)</sup> رحمه الله عن <sup>(٢٩)</sup> الغنا الذى <sup>(٣٠)</sup> هو جامع للغنا <sup>(٣١)</sup> فقال

(١) B اطلع. (٢) B om. (٣) A المحبين with المحسن in marg. as variant.

(٤) B om. الذكر يعنى نسيان. (٥) B الله. (٦) B ذكر كل. (٧) A بالله.

(٨) A ناهيا. (٩) B جهة. (١٠) AB متعاون. (١١) A ولا.

(١٢) B غنايه. (١٣) B وكان. (١٤) B عمر. (١٥) B الغنى. (١٦) A om.

B proceeds: الغنى الذى هو الغنى الذى هو للغنا الغنا عن الغنا.



الغنا عن الغنا لانتك اذا استغنييت بالغنا كنت محتاجا اليها من اجف  
 (١) استغنايك واذا كنت (٢) غنيا بالله عز وجل لا بالغنا تكون مستغنيا عن  
 الغنا وغير الغنا، وقال المجيد (٣) رحمه الله تعالى النفس التي فد اعزها  
 الحق بحقيقة الغنا يزول عنها موافقات النافات، مسئلة في الفقر، قال المجيد  
 (٤) رحمه الله تعالى الفقر بحر (٥) البلاء وبلاؤه كله عز، وسئل عن الفقير  
 الصادق متى يكون مستوحيا لدخول الجنة قبل الاغنياء بخسامة علم (٦) فقال  
 اذا كان هذا الفقير معاملا لله عز وجل بقلبه موافقا لله فيما منع حتى يعد  
 (٧) الفقر من الله نعمة عليه يخاف على زوالها كما يخاف الغنى على زوال غناه  
 وكان صابرا محتسبا مسرورا باختيار الله له الفقر صائبا لديه كائنا للفقير  
 (٨) مظهرا للاياس من الناس مستغنيا بربه في فقره كما قال الله عز وجل  
 (٩) لِلْفُقَرَاء الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ (١٠) اللَّهِ آيَة، فاذا كانت الفقر به  
 الصفة يدخل الجنة قبل الاغنياء بخسامة علم ويكفي يوم القيمة مؤنة الوقوف  
 والحساب ان شاء الله تعالى، وقال (١١) ابن الجلاء رحمه الله تعالى من لم  
 يصعبه الورع في فقره أكل المحرام (١٢) النص (١٣) وهو لا يدري، وسئل المجيد  
 (١٤) رحمه الله تعالى عن اعز الناس فقال الفقير الراضى، (١٥) وقال المزين  
 رحمه الله حد الفقر ان لا ينفك الفقير من الحاجة، وقال المزين رحمه  
 الله (١٦) الله تعالى اذا رجع الفقير الى الله عز وجل كان موصوفا مع العلوم  
 فيغير في وجوده، وقال المجيد (١٧) رحمه الله تعالى لا يحقق الانسل بالفقر  
 حتى ينقر عند انه لا يريد القيمة أفقر منه، مسئلة في الروح وما (١٨) قالوا فيه،  
 ٢. قال (١٩) الشبلي رحمه الله تعالى (٢٠) بالله قامت الارواح والاجساد والمخبرات

(١) استغنايك A. (٢) مستغنيا B. (٣) B om. (٤) الفقير B. (٥) بلاؤه B.

(٦) قال B. (٧) B om. (٨) مظهر الاياس B. (٩) Kor. 2, 274.

(١٠) B adds لا يستطيعون ضربا في الارض. (١١) B بن. (١٢) البيض B.

(١٣) من الحاجة to وقال B om. (١٤) الاغنياء B. (١٥) ولا يدري B.

(١٦) بالله جل وعلا B. (١٧) ابو بكر الشبلي B. (١٨) قالوا B. (١٩) وحت B.

لا بدواها، وقال <sup>(١)</sup> الشّلي رحمه الله تعالى الارواح تلتفت فتعلقت عند  
<sup>(٢)</sup> لدغات الحقيقة فلم <sup>(٣)</sup> تر معبوداً <sup>(٤)</sup> يستحقّ العبادة <sup>(٥)</sup> عن ان تنفّرت الى  
ذلك الشاهد بغير ذلك المشاهد وأيقنت ان المحدث لا يدرك القدم  
بصفته المعلولة، قال <sup>(٦)</sup> الشّخ رحمه الله تعالى ورأيت <sup>(٧)</sup> في كلام الواسطي  
رحمه الله تعالى في الروح فقال الروح روحان روح به حياة المخلوق وروح  
به ضياء <sup>(٨)</sup> القلب وهو الروح الذي قال الله <sup>(٩)</sup> عز وجل <sup>(١٠)</sup> وَكَذَلِكَ  
أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا، <sup>(١١)</sup> وسُمّي الروح روحًا لطافته وإذا أسأت  
المجارج في اوقاتها ألّدت حبّ الروح عن <sup>(١٢)</sup> ملاذات السّبب، <sup>(١٣)</sup> قال  
<sup>(١٤)</sup> وكلما وقع للروح من الملاحظات <sup>(١٥)</sup> ذنّب على الأيام والاوقات عرفت  
المخاطبات وإشارت الى <sup>(١٦)</sup> المعاملات، وقال <sup>(١٧)</sup> الواسطي رحمه الله تعالى  
انما هما شيان الروح والعقل <sup>(١٨)</sup> فالروح لا <sup>(١٩)</sup> تُسدى الى الروح محبوبة ولا  
العقل ينهي له ان يدفع عن العقل مكروهًا، وحكى عن ابي عبد الله  
النياجي <sup>(٢٠)</sup> رحمه الله تعالى انه قال ان العارف اذا <sup>(٢١)</sup> وصل فكان فيه  
روحان روح لا يجري عليه التغير <sup>(٢٢)</sup> والاختلاف وروح يجري عليه التغير  
<sup>(٢٣)</sup> والتلون، وقال <sup>(٢٤)</sup> بعضهم الروح روحان الروح القديمة والروح البشرية  
<sup>(٢٥)</sup> واحتج بقول النبي صلعم تمام عيناى ولا ينم قلبي، قال فظااهره ينم  
بروح البشرية وباطنه يقظان لا يجري عليه التغير، وكذلك قوله انما  
<sup>(٢٦)</sup> أَنَسَى لِأَنسٍ وقد اخبر انه لا ينسى وانما <sup>(٢٧)</sup> هو خبر عما هو فيه من  
الروح القديمة، وكذلك قوله لست كأحدكم إني أظّل عند ربّي، وهو صفة

تردد B <sup>(٢)</sup> . لدغات B <sup>(٣)</sup> . الشّلي رحمه الله تعالى instead of B <sup>(١)</sup> ايضاً .  
لاي B <sup>(٧)</sup> . الشّخ رحمه الله تعالى B om. <sup>(٦)</sup> ثم B app. <sup>(٥)</sup> . استحق B <sup>(٤)</sup> .  
Kor. <sup>(١٠)</sup> . تعالى B <sup>(٩)</sup> . المخلوق B <sup>(٨)</sup> . بكر الواسطي في كلامه في الروح الخ  
. وقال B <sup>(١٣)</sup> . ملاذات B . ملاذات A <sup>(١٢)</sup> . قال ويسمى B <sup>(١١)</sup> 42, 52  
ابو B <sup>(١٧)</sup> . المعانيات B <sup>(١٦)</sup> . ذنب B app. رفقت A <sup>(١٥)</sup> . كلما B <sup>(١٤)</sup> .  
B om. <sup>(٢١)</sup> . رحل B <sup>(٢٠)</sup> . سوى A <sup>(١٩)</sup> . B om. <sup>(١٨)</sup> . بكر الواسطي  
. في ذلك B adds <sup>(٢٣)</sup> . والتكوين A <sup>(٢٢)</sup> . التغير to والاختلاف from  
. فقد B <sup>(٢٤)</sup> . اخبر عما B <sup>(٢٥)</sup> .

الروح القديمة لانه اخبر عنها بما ليس من <sup>(١)</sup> وصف الارواح، <sup>(٢)</sup> قال الشيخ رحمه الله تعالى <sup>(٣)</sup> وهذا الذي قال <sup>(٤)</sup> القائل في الروح لا يصح لان القدم لا ينصل من القدم والمخلوق غير متصل بالقدم <sup>(٥)</sup> وبالله التوفيق، سمعت <sup>(٦)</sup> ابن سالم وقد سئل عن الثواب والعقاب يكون للروح والجسد او للجسد وحده فقال الطاعة والمعصية لم تظهر من الجسد دون الروح ولا من الروح دون الجسد حتى يكون الثواب والعقاب على <sup>(٧)</sup> الجسد دون الروح او على الروح دون الجسد، ومن قال في الارواح بالتنازع والتنقل والقدم فقد ضلّ ضلالاً بعيداً وخسر خسراناً ميئاً، مسألة في الاشارة، <sup>(٨)</sup> قال الشيخ رحمه الله تعالى ان سأل سائلاً ما معنى الاشارة <sup>(٩)</sup> فيقال له قول الله عز وجل <sup>(١٠)</sup> تَبَارَكَ الَّذِي <sup>(١١)</sup> وَالَّذِي كَالْكُتَابَةِ <sup>(١٢)</sup> وَالْكُتَابَةِ كَالْاِثَارَةِ في لطافتها والاشارة لا يدركها الا الاكابر من اهل العلم، <sup>(١٣)</sup> وقال الشبلي <sup>(١٤)</sup> رحمه الله تعالى كل اشارة اشار <sup>(١٥)</sup> المخلوق بها الى الحق فهي مردودة عليهم حتى يشيروا الى الحق بالحق ليس لهم الى ذلك طريق، <sup>(١٦)</sup> وقال ابو يزيد <sup>(١٧)</sup> رحمه الله تعالى ابعدهم من الله <sup>(١٨)</sup> تعالى اكثرهم اشارة اليه، قال ودخل <sup>(١٩)</sup> رجل الى الجنيد <sup>(٢٠)</sup> رحمه الله تعالى <sup>(٢١)</sup> فسأله عن مسألة فأشار المجيد بعينه الى السماء فقال له الرجل يا أبا القاسم لا تشير اليه فإنه أقرب <sup>(٢٢)</sup> اليك من ذلك فقال الجنيد <sup>(٢٣)</sup> رحمه الله صدقت وضحك، <sup>(٢٤)</sup> حكى <sup>(٢٥)</sup> عن عمرو ابن عثمان المكي <sup>(٢٦)</sup> رحمه الله تعالى أنه قال اصحابنا حقيقهم توحيد وإشارتهم شرك، وقال بعضهم كل يريد ان <sup>(٢٧)</sup> يشير اليه <sup>(٢٨)</sup> ولكن لم يجعل لأحد <sup>(٢٩)</sup> اليه سبيلاً، وحكى عن الجنيد <sup>(٣٠)</sup> رحمه الله تعالى أنه قال لرجل <sup>(٣١)</sup> هو ذا

هذا <sup>(٤)</sup> B. وهو <sup>(٥)</sup> A. قال الشيخ رحمه الله تعالى B om. <sup>(٦)</sup> B. وصف <sup>(٧)</sup> B. الروح دون الجسد <sup>(٨)</sup> B. ابن <sup>(٩)</sup> B. وبالله التوفيق B om. <sup>(١٠)</sup> B. القول. <sup>(١١)</sup> Kor. 25, 1; 67, 1. فقال لقول الله <sup>(١٢)</sup> A. او الجسد دون الروح. <sup>(١٣)</sup> B. قال <sup>(١٤)</sup> B. بينك الملك <sup>(١٥)</sup> B adds (Kor. 67, 1). <sup>(١٦)</sup> B om. <sup>(١٧)</sup> B. وعن <sup>(١٨)</sup> B. يسأله <sup>(١٩)</sup> B. على <sup>(٢٠)</sup> B. السطامي <sup>(٢١)</sup> B adds. <sup>(٢٢)</sup> B. هو ذا تشير <sup>(٢٣)</sup> B om. <sup>(٢٤)</sup> B. ولكنه <sup>(٢٥)</sup> B. يشير <sup>(٢٦)</sup> A.

أف.101b تُشير يا هذا فكم<sup>(١)</sup> تُشير اليه دَعَهُ يشير اليك، وقال ابو يزيد<sup>(٢)</sup> رحمه الله تعالى من اشار اليه بعلم فقد كثر لأنّ الاشارة بعلم لا تقع الا على معلوم ومن اشار اليه بمعرفة فقد اُتَحَدَ<sup>(٣)</sup> لأنّ الاشارة بالمعرفة لا تقع الا على محدود، سمعت الثَّقِيّ يقول سُبُل<sup>(٤)</sup> الرِّقَاق<sup>(٥)</sup> رحمه الله عن المريد فقال حقيقة المريد ه ان يشير الى الله تعالى فيَجِدَ الله مع نفس الاشارة<sup>(٦)</sup> وقيل له فالذّى<sup>(٧)</sup> يَسْتَوْعِبُ حَالَهُ قال هو أن يجد الله تعالى يَسْقُطُ الاشارة، وهذه المسئلة نَعْرِفُ لِلْجَنِّيدِ رحمه الله تعالى وقال<sup>(٨)</sup> النورى<sup>(٩)</sup> رحمه الله تعالى قُرْبُ الْقُرْبِ<sup>(١٠)</sup> فيما أَشْرْنَا اليه بَعْدَ الْبُعْدِ، وقال يحيى بن مُعَاذٍ<sup>(١١)</sup> رحمه الله تعالى اذا رَأَيْتَ الرَّجُلَ يشير الى العمل فطريقه طريق الورع واذا رَأَيْتَهُ ١. يشير الى العلم فطريقه طريق العبادة واذا رَأَيْتَهُ يشير الى الْأَمْنِ فى الرزق فطريقه طريق الزهد واذا رَأَيْتَهُ يشير الى الْآيَاتِ فطريقه طريق الْأَبْدَالِ واذا رَأَيْتَهُ يشير الى الْآلَاءِ فطريقه طريق العارفين، وقال ابو عَلى الرّوذبارى رحمه الله تعالى عَلِمْنَا هذا اشارة فاذا صار عبارة<sup>(١٢)</sup> خَفِيَ، وسأل رجل ابا يعقوب السوسى رحمه الله تعالى مسئلة وكان يشير فى سؤاله فقال له ١٥ يا هذا نحن نَبْلُغُ<sup>(١٣)</sup> مُجَابِكَ من غير هذه الاشارة<sup>(١٤)</sup> كأنّه بكَره ذلك منه، مسائل شتى، مسئلة فى<sup>(١٥)</sup> الظرف، سُبُلُ الْمُجَنِّدِ رحمه الله تعالى عن<sup>(١٦)</sup> الظرف ما هو فقال اجتناب كُلِّ خُلُقٍ دَنَى وَاسْتِعْمَالُ كُلِّ خُلُقٍ سَنَى وَأَنْ نَعْمَلُ<sup>(١٧)</sup> الله ثم لا نرى أنّك عملت، مسئلة فى المروّة، سُبُلُ اَحْمَدَ بن عَطَاءٍ رحمه الله تعالى عن المروّة فقال ان لا تسكنك الله عملاً عَمَلْتَهُ وَكَلِمًا عَمَلْتَ ٢. عملاً كأنك لم نعمل شيئاً ونريد أكثر من ذلك، مسئلة لِمَ سَمَّيْتَ هذه الطائفة

الدفائق altered to الدقى B (٤) . لا B (٣) . om. B (٢) . سير A (١)

فى معنى ما B (٨) . ابو المحسن النورى B (٩) . يستوعب AB (٦) . قيل B (٥)

مجاك B . مجابك A (١١) . خفا B . جفا A (١٠) . الرازى B adds (٩)

كأنّه اجمع B om. (١٢) . مكانك instead of مجابك read supra, I. Y. p. ١٨٠, Cf.

الله عز وجل B (١٥) . الطرق B . الطرق A (١٤) . الطرف B . الطرق A (١٣)

Af.102a بهذا الاسم، يعنى الصوفية، قال <sup>(١)</sup> ابن عطاء <sup>(٢)</sup> رحمه الله تعالى لصنايها من كدر الاغبار وخروجها من مراتب الاشرار، وقال النورى <sup>(٣)</sup> رحمه الله تعالى سميت بهذا الاسم <sup>(٤)</sup> لاشتغالها عن الخلق بظاهر العابدين وانقطاعها الى الحق بمراتب الواجدين، وقال الشبلى <sup>(٥)</sup> رحمه الله تعالى سميت بهذا الاسم لبقية <sup>(٦)</sup> بقيت عليهم من نفوسهم ولولا ذلك لما لاقت بهم الاسماء، وقال بعضهم <sup>(٧)</sup> سميت بهذا الاسم لتنسبها بروح الكناية وتظاهرها بوصف الانابة، مسئلة في الرزق، قال يحيى بن معاذ <sup>(٨)</sup> رحمه الله تعالى في وجود العبد الرزق من غير طلب دلالة على أن الرزق مأمور بطلب صاحبه، وقال بعضهم ان طلبت الرزق قبل وقته لم آجده وإن <sup>(٩)</sup> طلبت الرزق بعد وقته لم آجده وإن <sup>(١٠)</sup> طلبته في وقته كفته، وحكى عن ابي يعقوب <sup>(١١)</sup> رحمه الله تعالى انه قال اختلف <sup>(١٢)</sup> الناس في سبب الرزق فقال قوم سبب الرزق التكلف والعناية وهو قول القدرية وقال قوم سبب الرزق التقوى <sup>(١٣)</sup> وذهبا الى ظاهر القرآن <sup>(١٤)</sup> وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ، وغلطوا في ذلك <sup>(١٥)</sup> والعلم عند الله <sup>(١٦)</sup> تعالى ان سبب الرزق <sup>(١٧)</sup> الخلق لقوله عز وجل <sup>(١٨)</sup> خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ فلم يخص مؤمنا دون كافر، وقال ابو يزيد <sup>(١٩)</sup> رحمه الله اثبت على <sup>(٢٠)</sup> رجل من المريدين عند بعض العلماء خيرا فقال العالم من اين معاشه فقلت لم اشك في خالقه حتى اسأله عن رازقه فنجعل العالم وانقطع، مسئلة، سئل المجتهد <sup>(٢١)</sup> رحمه الله تعالى اذا ذهب اسم العبد وثبت حكم الله <sup>(٢٢)</sup> تعالى قال أعلم رحمك الله <sup>(٢٣)</sup> تعالى انه اذا عظمت المعرفة بالله ذهبت آثار العبد <sup>(٢٤)</sup> وأتمحت رسومه فعند ذلك Af.102b يبدو علم الحق وثبت اسم حكم الله <sup>(٢٥)</sup> تعالى، مسئلة، سئل المجتهد <sup>(٢٦)</sup> رحمه

(١) B بن. (٢) B om. (٣) A لا اشتغالها. B appears to read لاشتغالها، but the word is indistinct. (٤) B بقیه. (٥) B الصوفية سميت. (٦) B طلبته. (٧) B بعد وقته. (٨) Kor. (٩) B ذهبوا. (١٠) B سبيل. (١١) B طلبت. (١٢) B و. (١٣) A (١٤) Kor. 30, 39. (١٥) B adds (١٦) B (١٧) B (١٨) B (١٩) B (٢٠) B (٢١) B (٢٢) B (٢٣) B (٢٤) B (٢٥) B (٢٦) B

الله تعالى متى يستوى عند العبد حامده وذامه<sup>(١)</sup> فقال اذا علم انه مخلوق<sup>(٢)</sup> ويكون<sup>(٣)</sup> نهما، مسألة، سئل<sup>(٤)</sup> ابن عطاء<sup>(٥)</sup> رحمه الله تعالى متى يُنال سلامة الصدر او<sup>(٦)</sup> بما ينال سلامة<sup>(٧)</sup> الصدر قال بالوقوف على حق اليقين، وهو القرآن ثم يُعطى علم اليقين ثم يطالع بعد عَيْن اليقين فيسلم صدره عند ذلك وعلامة ذلك أن يرضى بقضايه وقدره هبة ومحبة ويراه حبيباً ووكيلاً من غير نهمة<sup>(٨)</sup> اعترضت، مسألة، سئل ابو عثيمين<sup>(٩)</sup> رحمه الله تعالى عن الغم الذي يجده<sup>(١٠)</sup> الانسان ولا يدري من<sup>(١١)</sup> أين هو فقال ابو<sup>(١٢)</sup> عثيمين رحمه الله تعالى ان<sup>(١٣)</sup> الروح تحفظ<sup>(١٤)</sup> الذنوب والجنايات على النفس وتنساها النفس فاذا وجدت الروح صحواً من النفس غرض عليها جناباتها<sup>(١٥)</sup> فيغشاها الانكسار والدوبان وهو الغم الذي يجده ولا يدري من أين دخل عليه، مسألة في الفراسة، سئل<sup>(١٦)</sup> يوسف بن الحسين<sup>(١٧)</sup> رحمه الله تعالى عن حديث النبي صلعم اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله<sup>(١٨)</sup> تعالى فقال هذا من رسول الله صلعم حق وخصوصية لأهل الايمان وزيادة<sup>(١٩)</sup> وكرامة لمن نور الله<sup>(٢٠)</sup> تعالى قلبه وشرح صدره وليس لأحد ان يحكم لنفسه بذلك وإن كثرت صوابه<sup>(٢١)</sup> وقل خطائه ومن لم يحكم لنفسه بحقيقة الايمان والولاية والسعادة فكيف يحكم لنفسه بفضل الكرامة وإنها ذلك فضله لأهل الايمان من غير اشارة الى احد بعينه، مسألة لابراهيم الخواص<sup>(٢٢)</sup> رحمه الله تعالى في الروم، سئل<sup>(٢٣)</sup> ابراهيم الخواص رحمه الله تعالى عن الروم فقال الروم هو قيام بين العقل والنهم لا منسوب الى العقل فيكون شيئاً من صفاته ولا منسوب الى النهم فيكون شيئاً من صفاته وهو قيام وهو

م. B written above. كما with A (٢) B يكون. (١) قال B (١).

أى شيء B (٨). عرضت B (٧). م. B (٦). B om. (٥). بن B (٤).

فيغشاها A (١٢). بالذنوب B (١١). الروح الذي A (١٠). المجبري B adds (٩).

وسيل B (١٦). كل A (١٥). كرامة B (١٤). موبك B (١٣).

تعالى to ابراهيم from.

شبيهه <sup>(١)</sup> Af.103a بضمه بين شمس وماء فلا يُنسب الى الشمس ولا ينسب الى الماء. وشبيه بوسن بين النوم واليقظة فلا نائم ولا يقظان فيه <sup>(٢)</sup> صحوة وهو <sup>(٣)</sup> نفاذ العقل الى النهم او النهم الى العقل حتى <sup>(٤)</sup> لا يكون بينهما قيام والنهم صفوة العقل كما أن خالص الشيء لله، مسألة، سئل ابو يزيد <sup>(٥)</sup> رحمه الله تعالى عن معنى <sup>(٦)</sup> قوله <sup>(٧)</sup> ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا <sup>(٨)</sup> الآية، قال ابو يزيد <sup>(٩)</sup> رحمه الله تعالى السابق مضروب بسوط المحبة مقتل بسيف الشوق مضطجع على باب الهيبة والمقتصد مضروب بسوط المحسرة مقتل بسيف الندامة مضطجع على باب الكرم والظالم مضروب بسوط الامل مقتل بسيف الحرص مضطجع على باب العقوبة، <sup>(١٠)</sup> وقال غيره الظالم لنفسه. ١. معاقب بالحجاب والمقتصد والنج داخل الباب والسابق بالخيرات <sup>(١١)</sup> ساجد على البساط للملك الوهاب، وقال غيره الظالم معاقب بالندامة على الافراط والمقتصد مشتمل بالكلاية والاحتياط والسابق بالخيرات <sup>(١٢)</sup> ساجد بقلبه للحق على البساط، الظالم لنفسه بتلويح <sup>(١٣)</sup> الاشارة محجوب والمقتصد بتصریح الاشارة مكشوف والسابق بالخيرات بتصحيح الاشارة محجوب، وقال غيره الظالم لنفسه د والمقتصد ب والسابق بالخيرات م، مسألة في التمتي، سئل رؤيهم بن احمد <sup>(١٤)</sup> رحمه الله تعالى هل للمريد ان يتمنى فقال ليس له <sup>(١٥)</sup> ان يتمنى وله ان يأمل لأن في التمتي رؤية النفس وفي الآمال رؤية السبق والتمتي من صفات النفس والتأمل صفة القلب <sup>(١٦)</sup> والله اعلم، مسألة في سر النفس، قال سهل بن عبد الله <sup>(١٧)</sup> رحمه الله وسئل عن سر النفس فقال سر النفس سر ما ظهر ذلك السر على احد من خلقه الا على فرعون فقال أنا

(١) B om. (٢) B ضو. (٣) B محو. (٤) AB نفاذ. (٥) B adds  
البسطا. (٦) B قوله عز وجل. (٧) Kor. 35, 29. (٨) Instead of الآية. (٩) A om.  
فبينهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله B has  
from. (١٠) B ساجد. (١١) B السابق بالخيرات م to وقال غيره. (١٢) B (١٣)  
ان يتمنى for ذلك B (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) B والله اعلم.

رُبِّكُمْ الْأَعْلَى وَلَهَا سَبْعُ حُجُبٍ سَمَاوِيَّةٍ وَسَبْعُ حُجُبٍ أَرْضِيَّةٍ فَكُلَّمَا يَدْفَنُ الْعَبْدُ  
نَفْسَهُ أَرْضًا أَرْضًا سَمَا قَلْبُهُ سَمَاءَ سَمَاءٍ فَإِذَا دَفِنَتِ النَّفْسُ تَحْتَ الثَّرَى  
(١) وَصَلَتْ بِالْقَلْبِ إِلَى الْعَرْشِ، مُسْئَلَةٌ، سُبُلُ الشَّيْطَانِ (٢) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ  
الْغِيَرَةِ فَقَالَ الْغِيَرَةُ غَيْرَتَانِ غِيَرَةُ الْبَشَرِيَّةِ وَغِيَرَةُ (٣) الْأَلَهِيَّةِ فَغِيَرَةُ الْبَشَرِيَّةِ عَلَى  
الْإِنْخِطَاصِ وَغِيَرَةُ (٤) الْأَلَاهِيَّةِ عَلَى الْوَقْتِ أَنْ يَضِيعَ فِيمَا سِوَى اللَّهِ (٥) تَعَالَى،  
مُسْئَلَةٌ، قَالَ قَتَّحَ بْنِ شَعْرَفٍ (٦) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى (٧) سَأَلْتُ إِسْرَافِيلَ اسْتَأْذَنَ  
ذِي (٨) النَّوْنِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى فَقُلْتُ لَهُ أَيُّمَا الشَّيْخِ هَلْ تُعَذِّبُ الْأَسْرَارَ  
قَبْلَ الزَّلْزَلِ فَلَمْ (٩) يُجِبْنِي (١٠) أَيَّامًا ثُمَّ قَالَ يَا فَتْحُ (١١) إِنْ نُوِيْتُ قَبْلَ الْعَمَلِ فَتُعَذِّبُ  
الْأَسْرَارَ قَبْلَ الزَّلْزَلِ قَالَ ثُمَّ صَرَخَ صَرْخَةً عَاشَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ثُمَّ مَاتَ، مُسْئَلَةٌ،  
١٠. سُبُلُ أَبُو بَكْرٍ (١٢) مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى الْفَرَّغَانِيُّ الْمَعْرُوفُ بِالْوَاسِطِيِّ (١٣) رَحِمَهُ اللَّهُ  
تَعَالَى عَنْ صِفَةِ الْقُلُوبِ فَقَالَ الْقُلُوبُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَحْوَالٍ قُلُوبٌ مَمْتَحَنَةٌ وَأُخْرَى  
(١٤) مُصْطَلَمَةٌ وَأُخْرَى مُنْتَسَفَةٌ وَأَوَّابِلٌ أَحْوَالُهَا الْإِنْتِسَافُ وَهُوَ الْمُتَحَقِّقُ بِأَوَائِلِهِ  
أَنَّهُ (١٥) لَمْ يَكُنْ قَبْلَ شَيْءٍ مَذْكُورًا فَإِذَا حَضَرَتْ وَقَعَتْ إِلَى الْإِصْطِلَامِ وَهُوَ  
الْمَوْتُ ثُمَّ الطَّلَسُ وَهُوَ ذَهَابٌ فَهَذَا (١٦) أَوَّلُكَ وَآخِرُكَ كَيْ لَا نَقُولَ أَنَا أَقْبَلْتُ  
١٥. وَأَدْبَرْتُ وَهَذِهِ الثَّلَاثَةُ أَخْرَسَتْ الْأَلْسُنَ عَنِ النَّطْقِ، مُسْئَلَةٌ، سُبُلُ (١٧) الْحَجْرَبَرِيُّ  
(١٨) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَنِ الْبَلَاءِ فَقَالَ الْبَلَاءُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ عَلَى الْمُخْلِصِينَ نَقَمٌ  
وَعُقُوبَاتٌ وَعَلَى السَّابِقِينَ تَحِيصٌ (١٩) وَكَفَّارَاتٌ وَعَلَى الْإِنْبِيَاءِ وَالصَّادِقِينَ مِنْ  
صِدْقٍ (٢٠) الْإِخْتِبَارَاتِ، مُسْئَلَةٌ فِي الْفَرْقِ بَيْنَ (٢١) الْحُبِّ وَالْوُدِّ، الْحُبُّ فِيهِ بُعْدٌ  
وَفِيهِ قُرْبٌ وَالْوُدُّ لَا فِيهِ قُطْعٌ وَلَا بُعْدٌ وَلَا قُرْبٌ أَنْ شَاهَدَ الْحُبُّ حَقُّ الْبَقِيَّةِ

غزوجل B (٤). الالهيه A (٣). B om. (٢). وصل القلب الى العرش B (١).  
B om. (٨). B adds المنصوي (٧). ذو. B. ذا. A (٦). وسالت B (٥).  
أيام H (١٠). بخبر A (٩). orig. رحمه but corr. by later hand. A  
منظله AB (١٤). A om. (١٢). إذ نودت A (١١).  
وحانات B (١٨). B (١٧). لذلك B (١٦). Cf. Kor. 76, 1. (١٥).  
الود والحب B (٢٠). الاحمارات. B. الاحتمارات A (١٩).



وشاهد الودَّ عَيْنَ اليقين وشاهد الصيانة عِلْمَ اليقين والودَّ وَصَلَ بلا مواصلة  
 لان الوصل ثابت والمواصلة تصرفُ الاوقات، مسئلة في البكاء، سُبُل ابو  
 سعيد الخزاز <sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى عن البكاء فقال البكاء من الله وإلى الله  
 وعلى الله، فالبكاء من الله لطول تعذيبه <sup>(٢)</sup> بالحنين عنه اذا ذكر طول المدة  
 إلى لقائه والبكاء من خوف الانقطاع والبكاء من الفراق لما <sup>(٣)</sup> أنواعه من  
 المكافأة <sup>(٤)</sup> لمن قصر والبكاء من النزع اذا قام الإشتاق من الحادثات التي  
 تحرم الوصول إليه، والبكاء إليه وهو أن يتكفَّ سرُّه <sup>(٥)</sup> الهيجان إليه والبكاء  
 من طبران الأرواح بالحنين <sup>(٦)</sup> إليه والبكاء من وَلَه العقل إليه والبكاء من  
 التأق والبكاء من الوقوف بين يديه والبكاء برقة الشكوى إليه والبكاء  
 بالتمرغ على بساط الذلِّ طلبَ الرُفَى لديه والبكاء عند المنافسة اذا نومه  
 أنه <sup>(٨)</sup> يُطَيَّ به عنه والبكاء خوفاً أن <sup>(٩)</sup> ينقطع الطريق فلا يصل إليه والبكاء  
 خوفاً أن لا يصلح <sup>(١٠)</sup> للقاءه والبكاء من الحياء منه بأى عين ينظر إليه، ثم  
 البكاء عليه اذا <sup>(١١)</sup> يُطَيَّ به عنه في بعض الاوقات ممَّا عودته والبكاء من  
 الفرح في نفس وصوله إليه اذا اكتنفه بيرة كالصبي <sup>(١٢)</sup> الرضيع <sup>(١٣)</sup> يرضع  
 ١٠ ثدى أمه وهو يبكي <sup>(١٤)</sup> فهذا ثمانية عشر وجهاً، مسئلة في الشاهد، سُبُل  
 المجتهد <sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى لم سَمَى الشاهد شاهداً فقال الشاهد <sup>(١٤)</sup> الحقُّ شاهدٌ  
 في ضميرك وأسرارك مطالعاً عليها <sup>(١٥)</sup> وشاهداً لجماله في خلقه وعباده فاذا نظر  
 الناظر إليه شهد عِلْمُهُ بنظره إليه، وشاهدُ الصوفية هو أن يقطع مَنَزَلَ  
 المرئدين فيشهد <sup>(١٦)</sup> عُموم العارفين <sup>(١٧)</sup> وحَمَلَةُ اسم الشاهد الحاضر في الغيب  
 ٢٠ لا يخرج ولا <sup>(١٨)</sup> يفتر ولا يتغافل فان غفل غفلة مرید فليس بشاهد، وكلما  
 يجري فيه غير هذا في ظاهر الخليفة فهو باطل فليس هو طريق الصوفية،

(١) B om. (٢) A بالمحسر. (٣) B أنواع. (٤) A لما. (٥) B الهيجان.  
 ينقطع (٦) B om. from نظر. (٧) A بالتصرع. B بالتصرع. (٨) B عنه. (٩) B  
 المرضع. B (١١) The word is partly obliterated. (١٢) B ... لدعا. (١٣) B ...  
 وشاهد الحال في خلقه B (١٥) شاهد الحق B (١٤) فهذه B (١٦) يرضع B (١٧)  
 بمر. B بمر. A (١٨) AB وحمله. (١٩) B هم.

مسئلة في صفاء المعاملة والعبادة، قال اجتمع مشايخ حرم الله (١) تعالى على  
 ابي الحسين علي بن هند (٢) القرشي الفارسي (٣) رحمه الله تعالى (٤) فسألوه  
 عن صفاء العبادة والمعاملة فقال (٤) ان للعقل دلالة والحكمة اشارة والمعرفة  
 شهادة فالعقل يدل (٦) والحكمة تُشير والمعرفة تشهد ان صفاء العبادات لا  
 يُنال الا بصفاء معرفة اربعة فاوّل ذلك معرفة (٧) الله تعالى والثاني معرفة  
 النفس والثالث معرفة الموت والرابع معرفة ما بعد الموت من وعد الله  
 ووعدك فمن عرف الله (٤) تعالى قام بحقه ومن عرف النفس استعدّ لمخالفتها  
 ومجاهدتها ومن عرف الموت استعدّ لوروده ومن شهد وعيد الله (٤) تعالى  
 يتزجر عن نهيه ويتدب لأمره فمراعاة حق الله (٤) تعالى على ثلاثة اوجه على  
 ١. الوفاء والادب والمروة فاما الوفاء فانفراد القلب بفراديته والنيات على  
 ١٠٤١٠٤٦ مشاهد وحدانيته بنور ازيلته والعيش معه، واما الادب فمراعاة الاسرار من  
 الخطرات وحفظ الاوقات والانقطاع عن الحسد والعداوات، واما المروة  
 فالثبات على الذكر نطقاً وفعلاً وصيانة اللسان وحفظ النظر وحفظ المطعم  
 والملبس وينال ذلك بالادب لان اصل كل خير في الدنيا والآخرة الادب  
 ١٠ وبالله (٨) التوفيق، مسئلة ما (٩) الكريم، قال حارث (٤) رحمه الله تعالى الكريم  
 (١٠) الذي (١١) لا يبالي لمن اُعطي، وقال المجنيد (٤) رحمه الله الكريم (١٢) من لا  
 يحوّجك الى وسيلة، مسئلة في الكرامة، قال قوم الكرامة أن يُبلغ المراد قبل  
 ظهور الارادة، وقال قوم الاعطاء (١٣) فوق المأمول، مسئلة في الفكر، سئل  
 حارث المحاسبي (٤) رحمه الله تعالى عن الفكر فقال (١٤) الفكر في قيام الاشياء  
 ٢. بالحق، وقال قوم التنكر صحة الاعتبار، وقال آخرون الفكر ما ملأ القلوب  
 من حال التعظيم (١٥) لله عز وجل، والفرق بين الفكر والتفكر ان التفكر جولان

وسأله B (٥). B om. (٤). القرشي B (٣). الحسن B (٢). عز وجل B (١).

الكريم B (٩). بالتوفيق B (٨). الرب B (٧). والمعرفة تشهد والحكمة تشير B (٦).

لم B (١١). من لا يحوّجك الى وسيلة وقال الحارث الكريم الذي الخ B (١٠).

لله تعالى B (١٥). الفكر B (١٤). قول A (١٣). الذي B (١٢).

(١) القلب والفكر وقوف (١) القلب على ما عرف، مسألة في الاعتبار، (٢) قال  
 حارث المحاسبي ابو عبد الله بن أسد رحمه الله تعالى الاعتبار استدلال  
 الشيء على الشيء، وقال قوم الاعتبار ما وضع فيه الايمان واستوفته العنول،  
 وقال قوم الاعتبار ما نفذ في الغيب ولم يرده مانع، مسألة ما النبوة، قال  
 قوم النبوة العزم على الفعل، وقال قوم النبوة معرفة اسم العمل، وقال المجتهد  
 (٤) رحمه الله تعالى (٤) النبوة تصوير الافعال، وقال آخرون (٥) المؤمن الله  
 (٤) عز وعلا، مسألة ما الصواب، قال قوم الصواب التوحيد فقط، وقال  
 المجتهد (٤) رحمه الله تعالى الصواب كل نطق عن إذن، مسألة، سئل المجتهد  
 Af.105a عن الشفقة على المخلوق ما هو قال تعطيتهم من نفسك ما يطلبون ولا تحمّلهم  
 ما لا يطيقون ولا تخاطبهم بما لا يعلمون، مسألة في التقية، قال قوم استعمال  
 الأمر والنهي وقال قوم ترك الشبهات، وقال قوم التقية حرّم المؤمن كما ان  
 الكعبة حرّم مكة، وقال قوم التقية نور في القلب يفرق بها بين الحق  
 والباطل، وقال سهل والمجتهد (٧) والحارث وأبو سعيد (٤) رحمه الله تعالى عليهم  
 اجمعين التقية استواء السرّ والعلانية، مسألة في السرّ، قال بعضهم (٨) السر  
 ما لا يحسن به هاجس النفس السرّ ما (٩) غيبه (١٠) الحق وأشرف عليه به،  
 وقال قوم السرّ سرّ السرّ (١١) للحق وهو ما أشرف عليه بلا واسطة وسرّ  
 للمخلوق وهو ما أشرف عليه (٤) الحق بواسطة، (١٢) ويقال سرّ من السرّ للسرّ  
 وهو حق لا يظهر الا بحق وما ظهر بخلافه فليس بسرّ، وحكى عن الحسين بن  
 منصور الحلاج (٤) رحمه الله تعالى انه قال أسرارنا يكثر لا ينفصها وهمّ وإهمّ،

(١) B om. (٢) B قد. (٣) قال حارث الاعتبار المح B (٤) القلب A.

(٥) B للمؤمن. (٦) B app. وحارث. (٧) Here B inserts the concluding words of this chapter from

نصف سؤال ونصف to فهذا ما حضري في الوقت الخ

السر ما عينه (٨) الحق وأشرف عليه به وقال بعضهم السر ما لا يحسن B (٩) جواب.

المخلوق A (١٠) عنه A. The reading of B is doubtful. به هاجس النفس.

وقال A (١١) الحق A.

وقال يوسف بن الحسين <sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى قلوب الرجال قُبُور الاسرار،  
وعنه ايضاً انه قال لو اطلع زِرِّي على سِرِّي قلعته، <sup>(٢)</sup> شعر،

<sup>(٣)</sup> حاسٍ يَسِرُّ قَدْ اَسَرَ جَبِيْعَهَا \* <sup>(٤)</sup> وكلاهما في سِرِّها مَسْرُورُ  
ما <sup>(٥)</sup> سِرُّ مَسْرُورٍ <sup>(٦)</sup> يُشِيرُ <sup>(٧)</sup> يَسِرُّ \* مِنْهُ اِلَيْهِ <sup>(٨)</sup> مُساوياً مَغْرُورُ

وقال آخر،

بَا سِرِّ سِرِّ يَدُقُّ حَتَّى \* يَغْفَى عَلَى وَهْمٍ كُلِّ حَيٍّ  
وِظَاهِرٌ بِاطْنٍ تَجَلَّى \* <sup>(٩)</sup> مِنْ كُلِّ شَيْءٍ اِكْلٍ شَيْءٍ،

وقال النوري <sup>(١٠)</sup> رحمه الله تعالى،

لَعَمْرِي مَا اَسْتَوَدَعْتُ سِرِّي <sup>(١١)</sup> وَسِرِّهَا \* سِوَانَا حِذَارًا اَنْ تَشْبَعَ السَّرَائِرُ  
١٠ وَلَا لَاحِظُهُ <sup>(١٢)</sup> مُقْلَتَايَ بِلَحْظَةٍ \* فَتَشْهَدَ نَجْوَانَا الْعُيُونُ النَّوَاطِرُ  
وَلَكِنْ جَعَلْتُ الْوَهْمَ يَبْنِي وَيَبْنِي \* رَسُولًا فَاَدَّيْ مَا تَكُنُّ الضَّمَائِرُ،

<sup>(١٣)</sup> Af.105b فهذا ما حضرني في الوقت من مسائلهم ومسائل هؤلاء أكثر من أن

ينها <sup>(١٤)</sup> ذَكَرَهَا، <sup>(١٥)</sup> وقد حكي عن عمرو بن عثمان المكي <sup>(١٦)</sup> رحمه الله تعالى

انه قال العلم كله <sup>(١٧)</sup> نِصْفَانِ <sup>(١٨)</sup> نِصْفُهُ سَوَالٍ <sup>(١٩)</sup> وَنِصْفُهُ جَوَابٍ، <sup>(٢٠)</sup> وبالله

التوفيق،

<sup>(٢١)</sup> كتاب المكاتبات <sup>(٢٢)</sup> والصدور والاشعار والدعوات والرسائل،

باب في مكاتبات بعضهم الى بعض،

سمعت احمد بن علي <sup>(٢٣)</sup> الكرخي <sup>(٢٤)</sup> رحمه الله تعالى يقول كتب المجنيد

وكلاهما A <sup>(٢٥)</sup> . وسر B . حاسر A <sup>(٢٦)</sup> . وقال بعضهم <sup>(٢٧)</sup> . B om. <sup>(٢٨)</sup>

مساوي B . مساوي A <sup>(٢٩)</sup> . سره A <sup>(٣٠)</sup> . يسر B . بسر A <sup>(٣١)</sup> . سر B <sup>(٣٢)</sup>

عن B <sup>(٣٣)</sup> . This passage occurs <sup>(٣٤)</sup> . AB مقلي <sup>(٣٥)</sup> . وسره B <sup>(٣٦)</sup> .

in B *supra*. See p. ٢٢١, note Y. ذكره B <sup>(٣٧)</sup> . وحكي B <sup>(٣٨)</sup>

A om. from <sup>(٣٩)</sup> . ونصف B <sup>(٤٠)</sup> . ونصف B <sup>(٤١)</sup> . نصين B <sup>(٤٢)</sup>

الكرخي B <sup>(٤٣)</sup> . الصدور B <sup>(٤٤)</sup> . والرسائل to كتاب

الى مِشاذ الدينوري <sup>(١)</sup> رحمه الله <sup>(٢)</sup> تعالى كتاباً فلما وصل الكتاب اليه <sup>(٣)</sup> قلبه  
وكتب على ظهره ما كتب صحيح الى صحيح قطّ ولا افترقا في الحقيقة، وكتب  
ابو سعيد الخزاز الى ابي العباس <sup>(٤)</sup> احمد بن عطاء رحمهما الله يا ابا العباس  
تعرفت لي رجلاً قد كملت طهارته وبرى من آثار نفسه عنه به له موقف  
مع الحق بالحق <sup>(٥)</sup> للحق من حيث أوقفه الحق حيث لا له ولا عليه فالحق  
يعلمه امتحان له وامتحان للخلق به فان عرفت لي هذا فدأني عليه حتى إن  
قبلني كنت له خادماً، وكتب عمرو بن عثمان المكي <sup>(٦)</sup> رحمه الله كتاباً الى  
بغداد الى جماعة الصوفية بها فكان <sup>(٧)</sup> في كتابه وإنيكم <sup>(٨)</sup> لن تصلوا الى  
حقيقة الحق حتى تجاوزوا تلك الطُرُقات المنطسة وتسلكوا تلك المناور  
المهلكة، فحضر عند قراءته المجيد والشبلي وأبو محمد الجبري <sup>(٩)</sup> رحمه  
الله فقال المجيد <sup>(١٠)</sup> رحمه الله ليت شعري من الداخل فيها وقال الجبري  
ليت شعري من الخارج منها وقال الشبلي يا ليتني <sup>(١١)</sup> لم يكن لي منها مشام  
الريح، وفيما ذكر عن الشبلي <sup>(١٢)</sup> رحمه الله انه <sup>(١٣)</sup> كتب الى المجيد <sup>(١٤)</sup> رحمه الله  
كتاباً <sup>(١٥)</sup> فكذب فيه بأبا القسم ما تقول في حال علا فظهر وظهر فظهر  
فيهر <sup>(١٦)</sup> فاستناخ واستقر فالشواهد منطسة والاهام خنسة والألسن <sup>(١٧)</sup> خرسة  
والعلوم مندرسة ولو <sup>(١٨)</sup> تكاثفت الخليفة على من هذا حاله لم يزد ذلك إلا  
<sup>(١٩)</sup> توحشاً <sup>(٢٠)</sup> ولو اقبلت الخليفة اليه نعطفاً لم يزد ذلك إلا تبعداً فالحاصل  
في <sup>(٢١)</sup> هذا الحال قد صُند بالأغلال والأنكال <sup>(٢٢)</sup> وغلبه على عقله فحال وحاد  
الحق بالحق وصار الخلق <sup>(٢٣)</sup> عقلاً <sup>(٢٤)</sup> وكتب تحتها هذين البيتين،

للحق B (٥). A om. (٤). قلبه B (٣). B om. (٢). رحمهما الله B (١).

(٧) Here B (fol. 109b, l. 2) has احسن معانيا والطف من الكرامات الخ. These words occur near the end of the karamat al-abyat and karamat al-ahad. (A fol. 147b, l. 2). The continuation of the present passage occurs in B on fol. 232a, l. 6. (٦) B ان.

واستناخ B (١١). فكذب B (١٠). قال كتب B (٩). لم يكن لو كان B (٨).  
مخرسة B (١٧). A in marg. تكاثفت as a variant. (١٤) A written تبعداً above. (١٥) A om. from ولو to تبعداً. (١٦) هذه. (١٧) B وغلب.

وكتب B (٢٤). عيالاً B (٢٣). عقلاً A (١٨).

يا هلال السّما <sup>(١)</sup> لِطَرْفٍ كَلِيلٍ \* فَإِذَا مَا بَدَأَ أَضَا طَرْفُهُ  
كَنتَ أَبْنَى عَلَى مِنْهُ فَلَمَّا \* أَنْ تَوَلَّى بَكَيْتُ مِنْهُ عَلَيْهِ،

قال فترك الرقعة عنه من الاربعاء الى الاربعاء <sup>(٢)</sup> وكتب تحتها بأبا بكر  
الله الله في المخلوق كذا نأخذ الكلمة <sup>(٣)</sup> فننشقها <sup>(٤)</sup> ونقرظها ونتكلم بها في  
السراديب <sup>(٥)</sup> وقد جيت انت فخلعت العذار بينك وبين <sup>(٦)</sup> اكابر المخلوق  
ألف طبقة في أول طبقة يذهب ما وصفت <sup>(٧)</sup> قال الشيخ رحمه الله وكنيت  
بالرملة وكان بها انسان هاشمي وله جارية مشهورة بحسن الصوت والحذافة  
في القول فسألنا ابا <sup>(٨)</sup> علي الروذباري ان يكتب اليه <sup>(٩)</sup> رقعة <sup>(١٠)</sup> يستأذن  
لنا بالدخول عليها <sup>(١١)</sup> حتى نسمع منها شيئاً فكتب اليه على البدنية بحضوري  
بسم الله الرحمن الرحيم <sup>(١٢)</sup> بلغني بلغك الله سؤلك، وأعطاك مأموك، ان  
عندك من مناهل <sup>(١٣)</sup> الورد، منهلاً <sup>(١٤)</sup> يرد <sup>(١٥)</sup> عليه قلوب اهل الوجود،  
فيشربون منه بعقد الوفاء، شرباً يورثهم حفايق الصناء، فان أذن لنا  
بالدخول <sup>(١٦)</sup> عليه فلنا على رب المنهل أن يزین المجلس بفقد الأغيار، وبحجبه  
<sup>(١٧)</sup> عن نواظر الأبصار، <sup>(١٨)</sup> ومحيطنا <sup>(١٩)</sup> مقرون بإذنك والسلام، وسمعت ابا  
١٥ علي بن ابي <sup>(٢٠)</sup> خلاد الصوري بصور يقول <sup>(٢١)</sup> كتبني الى ابي علي الروذباري  
<sup>(٢٢)</sup> رحمه الله كتاباً <sup>(٢٣)</sup> وكتبني فيه هذين البيتين،

إِنَّ كُنِّيَ أَبَا عَلِيٍّ <sup>(٢٤)</sup> لِحَيْثُكَ <sup>(٢٥)</sup> فِرَارًا مِنْ <sup>(٢٦)</sup> التَّشَارِكِ فِيهِ  
حَبْذَا رُوذْبَارُ مَا ذِي عَلَيْنَا \* لَكَ حَقًّا <sup>(٢٧)</sup> وَذَاكَ مِنْهُ <sup>(٢٨)</sup> بَيْتُهُ،

وغيرها A <sup>(٤)</sup> . فننشقها A <sup>(٥)</sup> . ثم كتبت الى B <sup>(٦)</sup> . كطرف B <sup>(٧)</sup> .  
قال الشيخ رحمه الله B om. <sup>(٨)</sup> . الاكابر B <sup>(٩)</sup> . A om. <sup>(١٠)</sup> . السر B <sup>(١١)</sup> .  
لنسمع B <sup>(١٢)</sup> . يستأذنه B <sup>(١٣)</sup> . كتابا B <sup>(١٤)</sup> . عبد الله احمد بن عطا B <sup>(١٥)</sup> .  
عليها B <sup>(١٦)</sup> . عليها B <sup>(١٧)</sup> . الرد B <sup>(١٨)</sup> . الورد A <sup>(١٩)</sup> . بلغنا B <sup>(٢٠)</sup> .  
كتب A <sup>(٢١)</sup> . خلاد B <sup>(٢٢)</sup> . مقرونا A <sup>(٢٣)</sup> . ومحيطنا AB <sup>(٢٤)</sup> . لم B <sup>(٢٥)</sup> .  
فرانا B <sup>(٢٦)</sup> . لحي B app. <sup>(٢٧)</sup> . وكتب A <sup>(٢٨)</sup> . B om. <sup>(٢٩)</sup> .  
بنيه B . شبه A <sup>(٣٠)</sup> . وذلك منه for منك B <sup>(٣١)</sup> . التشارك A <sup>(٣٢)</sup> .

قال ثم استقبلني بعد ذلك بأيام وكان في يدي <sup>(١)</sup> جُزء <sup>(٢)</sup> وأخذ من يدي وكسب على <sup>(٣)</sup> ظهره،

أَغْرَاكَ بِالْحُبِّ <sup>(٤)</sup> حُبِّ <sup>(٥)</sup> فِي <sup>(٦)</sup> تَحْيِيهِ . لُطْفُ الْجَنَانِ <sup>(٧)</sup> وَعَظْفٌ فِي <sup>(٨)</sup> تَعْيِيهِ  
بِأَيِّ الصَّبَابَاتِ عَنْ وَرْدٍ بِلا صَدْرِ . نَجَعَتْ صَنَوَ الْهَوَى فِي غَيْرِ مَطْلَبِهِ  
. قِفْ تَحْتَ <sup>(٩)</sup> صُنْهِ بِالْوُدِّ مِنْكَ <sup>(١٠)</sup> لَهْ . مُسْتَهْتَرًا بِتَبَارِجِ الشُّجُونِ بِهِ ،

AF.106b قال ومرض رجل من اصحاب <sup>(١٢)</sup> ذى النون فكسب اليه أن <sup>(١٣)</sup> ادْعُ الله  
لى فكسب <sup>(١٤)</sup> اليه <sup>(١٢)</sup> ذو النون <sup>(١٥)</sup> رحمه الله <sup>(١٦)</sup> يا اخى سألتنى ان ادعوا الله  
لك أن يزِيلَ عَنْكَ النِّعَمَ <sup>(١٥)</sup> وإعلم <sup>(١٧)</sup> يا اخى ان المرض والعلّة بأنس <sup>(١٨)</sup> بها  
اهل الصفاء، واصحاب الهمم <sup>(١٩)</sup> والضناء، لأنها في حياتهم <sup>(٢٠)</sup> درك <sup>(٢١)</sup> للشفاء،  
ومن <sup>(٢٢)</sup> لم يعد البلاء نعمة فليس من الحكماء. ومن لم يأمن الشفيق على  
نفسه فقد آمن اهل التهمة على أمره فليكن معك يا اخى من الله حياة  
ينعك من الشكوى والسلم، وكسب رجل الى <sup>(١٢)</sup> ذى النون <sup>(١٥)</sup> رحمه الله  
انسك الله <sup>(١٥)</sup> تعالى بقربه فكسب اليه <sup>(١٢)</sup> ذو النون <sup>(١٥)</sup> رحمه الله او حشك  
الله من قربه فانه <sup>(٢٣)</sup> اذا آنسك بقربه فهو قدرك <sup>(٢٤)</sup> واذا او حشك من  
قربه فهو قدره ولا نهاية لقدره حتى <sup>(٢٥)</sup> يتركك ملهوقا اليه، وسمعت جعفر  
المخلدى <sup>(١٥)</sup> رحمه الله يقول سمعت المجتهد <sup>(١٥)</sup> رحمه الله تعالى يقول دفع الى  
سرى <sup>(١٥)</sup> السنفى رقعة <sup>(٢٦)</sup> قال هذا مكان قضايتك لحاجتى ففتحت الرقعة  
فاذا فيها مكتوب سمعتُ حادياً في البادية يحذو ويقول،

حيًا B <sup>(٤)</sup>. ظهرها هذه الايات B <sup>(٥)</sup>. واخذ B <sup>(٦)</sup>. جزو B. جزأ A <sup>(١)</sup>.

تعييه B <sup>(٨)</sup>. عطف B <sup>(٧)</sup>. تحيه B. تحيه A <sup>(٦)</sup>. من A <sup>(٥)</sup>.

ادعوا AB <sup>(١٤)</sup>. ذا A <sup>(١٢)</sup>. A om. <sup>(١١)</sup>. ضنه B app. <sup>(١٠)</sup>. فجعت B <sup>(٩)</sup>.

ياخى B <sup>(١٧)</sup>. يا اخى سألتنى for كتب الى B <sup>(١٦)</sup>. B om. <sup>(١٥)</sup>. الى B <sup>(١٤)</sup>.

لشفاء B <sup>(٢١)</sup>. دركا A <sup>(٢٠)</sup>. والصا B. والضأ A <sup>(١٩)</sup>. لها B <sup>(١٨)</sup>.

يترك B. يترك A <sup>(٢٥)</sup>. وان B <sup>(٢٤)</sup>. ان B <sup>(٢٣)</sup>. ليس B <sup>(٢٢)</sup>.

وقال B <sup>(٢٦)</sup>.

أَيُّكَ (١) وَهَلْ تَدْرِي مَا يُبْكِي  
أَيُّكَ حِذَارًا أَنْ تُفَارِقَنِي  
وَتَقْطَعَنِي وَصَلِي وَتَهْجُرَنِي،

وقال الروذباري (٢) رحمه الله كتب الى بعض اصدقائي كتابي اليك (٣) كودتي  
لَكَ نُورٌ مِنْكَ دَلَّ عَيْنِي عَلَيْكَ وَحَجَّيْهَا عَنِ النَّظَرِ إِلَّا إِلَيْكَ وَالسَّلَامُ، وكتب  
ابو عبد الله ايضاً في كتاب (٤) الى بعض اصدقائه ما الذم أذاك الى  
الصبوة، (٥) بعد تمكّنك من المحظوة، وما الذي حداك على قطع حبل  
الوصال، بعد المحافظة على (٦) الاتصال، أَوْ مَا عَلِمْتَ أَنْ لَوْرُودَ الْكُتُبِ فَرَحَةٌ  
تَعْدِلُ فَرَحَةَ الثُّرُبِ، وكتب شيخ من الاجلة الى بعض المشايخ وحدى بك  
١٠ حماني عن الاشارة اليك وما بدا من قُرْبِكَ غَيْبٌ عَنِّي مُؤَنَةُ الذِّكْرِ لَكَ  
فَحَقِيقَتُكَ ظَاهِرَةٌ، وَأَعْلَامُكَ زَاهِرَةٌ، وَسُطُونُكَ فَاهِرَةٌ، ظَهَرَتْ سُطُونُكَ فَخَفَسَتْ  
مَعْرِفَتِي عِنْدَ ظُهُورِهَا، وَذَهَلَ عَقْلِي عِنْدَ وَرُودِهَا، وَقَصَّرَ عَنِّي عِنْدَ شَرْحِ  
Af.107a بيان ظهورها وقصرت عبارتي (٧) عند استيلاء حقيقتك والسلم، (٨) سمعت ابا  
الطيب احمد بن مُقَاتِلِ الْعَتَكِيِّ يَقُولُ كَتَبَ أَبُو الْخَيْرِ التَّبَّاتِيُّ إِلَى جَعْفَرِ الْخُلْدِيِّ  
١٥ رَحِمَهُ اللَّهُ كِتَابًا فَكَانَ فِيهِ وَزْرٌ جَهْلٍ الْفُقَرَاءَ عَلَيْكُمْ لِأَنَّكُمْ رَكَبْتُمْ إِلَى ابْنَاءِ  
الدُّنْيَا وَاشْتَغَلْتُمْ بِأُمُورِكُمْ فَبَقُوا جَهْلَةً، وَقَالَ يَوْسُفُ بْنُ الْحُسَيْنِ (٩) رَحِمَهُ اللَّهُ  
(١٠) كَتَبْتُ إِلَى بَعْضِ الْحُكَمَاءِ وَشَكَاوْتُ رُكُونِي إِلَى الدُّنْيَا وَمَا أَجِدُ فِي طَبْعِي مِنَ  
الْإِخْلَاقِ الَّتِي لَسْتُ أَرْضَاهَا مِنْ نَفْسِي لِنَفْسِي فَكَتَبْتُ إِلَى بَسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ  
الرَّحِيمِ وَصَلَ كِتَابُكَ وَفَهِمْتُ مَا ذَكَرْتَ (١١) وَمُخَاطَبُكَ (١٢) أَكْرَمَكَ اللَّهُ شَرِيكَكَ  
٢٠ فِي شِكَاوِكَ، وَنَظِيرِكَ فِي بِلَاوِكَ، إِنْ رَأَيْتَ أَنَّ تَدِيمَ الدَّعَاءِ (١٣) وَقَرَعَ الْبَابَ  
(١٤) فَانْهَ عَنْ قَرَعِ الْبَابِ وَلَمْ يُعْجِزْ عَنِ الْفَرَعِ دَخَلَ وَإِنْ تَهَيَّأَ لَكَ مَا (١٥) تَرِيدُ

الاصال B. الافصال A (٤). كودتي B (٢). ولا B (١).

كتب A (٨). رحمه الله الرازي B (٧). وسمعت B (٦). عن B (٥).

وقرّع A (١٢). ايدك B (١١). ومخاطبتك A (١٠). هذه الدنيا B (٩).

تريد B (١٤). فان فروع الباب ولم يعجز المح B (١٥).



من الصفاء والطهارة فدفع ما <sup>(١)</sup> انت فيه من البلاء من افتراق مساوي لا  
<sup>(٢)</sup> تجدى عليك منفعة في دينك ولا دنياك وتجنب قرب من لا تأمن على  
نفسك في <sup>(٣)</sup> مواصلة الغفلة والبطالة واستعن على ذلك كله بالقناعة والتجزي  
وسله ان يمن عليك بتوبة <sup>(٤)</sup> طهرى لا على والسلم، <sup>(٥)</sup> وقال يوسف بن  
الحسين <sup>(٦)</sup> رحمه الله كتب حكيم الى حكيم يسأله عما يؤدبه الى صلاح نفسه  
فكتب اليه ان فساد نفسى <sup>(٧)</sup> قد <sup>(٨)</sup> شغلنى عن صلاحك ولست أجد في  
نفسى فضلا لغيرها والسلم، <sup>(٩)</sup> وقال كتب ابو العباس احمد بن عطاء <sup>(١٠)</sup> رحمه  
الله الى ابى سعيد الخزاز <sup>(١١)</sup> رحمه الله <sup>(١٢)</sup> كتابا فقال فيه وأعلمك ان الفراء  
وأصحابنا بعدك صاروا يناقرون بعضهم لبعض، فكتب اليه ابو سعيد <sup>(١٣)</sup> رحمه  
الله وأما ما ذكرت <sup>(١٤)</sup> ان اصحابنا بعدى صاروا يناقرون بعضهم لبعض  
فاعلم ان ذلك غيرة من الحق عليهم حتى لا يسكن بعضهم الى بعض، وقال  
الروذبارى كتب بعض المحبين الى حبيبه يعاتبه ان المودة لم تزل موصولة  
فزز بلادى وأكثرت ودادى واحذر عداة الحق أن يلقوك ولتظن العداة انك  
<sup>(١٥)</sup> جافى، وكتب بعض المشايخ كتابا فكان فيه هذا الفصل <sup>(١٦)</sup> وأنا وجدته  
بخط جعفر الخلدى، تفكرى في مرارة الين بمعنى <sup>(١٧)</sup> من التمتع بمجلاوة الوصل  
ونكره غنى ان تفر بفرك، مخافة أن نخس ببعثك، فلى عند الاجتماع كبد  
نرجف، وعند التناهى مقلّة تكف، وأقول كما قال الشاعر،

وَمَا فِي الدَّهْرِ أَشَقُّ مِنْ مُحِبٍّ \* وَإِنْ وَجَدَ الْهَوَى حُلُوَ الْمَذَاقِ  
تَرَاهُ بَاكِيًا فِي كُلِّ حِينٍ \* مَخَافَةَ فُرُوقِهِ أَوْ لَاشْتِيَاقِ  
فَيَبْكِي إِنْ نَآوَا شَوْقًا إِلَيْهِمْ \* وَيَبْكِي إِنْ دَنَوْا خَوْفَ الْفِرَاقِ  
فَتَسْخُنُ عَيْنُهُ عِنْدَ التَّنَآهَى \* وَتَسْخُنُ عَيْنُهُ عِنْدَ التَّلَاقِ،

طهرى لا على B <sup>(٤)</sup> . مواصلة A <sup>(٣)</sup> . تجزى B <sup>(٢)</sup> . كبت B <sup>(١)</sup> .

قال B om. <sup>(٦)</sup> . قال B om. <sup>(٩)</sup> . شغلنى B <sup>(٨)</sup> . قال B om. <sup>(٥)</sup> .

وأنا B om. from <sup>(١٢)</sup> . جافى AB <sup>(١١)</sup> . من ان B <sup>(١٠)</sup> . كتابا فقال

التلاقى AB <sup>(١٥)</sup> . اشتياق B <sup>(١٤)</sup> . عن B <sup>(١٦)</sup> . الخلدى to

وحكى عن حسين بن جبريل <sup>(١)</sup> المَرْنَدِي <sup>(٢)</sup> رحمه الله وكان من المشايخ  
الاجلة انه قال ورد على كتاب من مكة فقرأت على جماعة من اصحابنا  
وكان <sup>(٣)</sup> من بعض تلامذته فكان في الكتاب <sup>(٤)</sup> أعلمك يا شيعي ان اصحابك  
كلهم <sup>(٥)</sup> تراقفوا بعضهم مع بعض فبقيت بلا رفيق فرأيت يوماً في الطواف  
غزلاً يطوف فأعجبني ذلك فراقفته وكان لي <sup>(٦)</sup> قرصان <sup>(٧)</sup> شعير في كل ليلة  
فرص لي وقرص له فبقى معي اشهرًا ليلها ونهارها فليلة من الليالي لم انتزع  
للإفطار وتأخر ذلك فلما اردت ان افطر فإني قد أكل القرصين فقلت  
ونجك قد ظهر منك الخيانة فرأيت دموعه تسيل على خده فذهب حيًا  
متي فاستلكت ان تدعو الله <sup>(٨)</sup> تعالى انت واصحابك ان يرده عليّ، قال  
١٠ وكتب شاه الكرمانى <sup>(٩)</sup> رحمه الله الى ابي حفص <sup>(١٠)</sup> رحمه الله اذا رأيت أمرى  
كله مصيبة فكيف أكون في مصايبي، فكتب اليه ابو حفص <sup>(١١)</sup> رحمه الله  
ألف مصايبك ولا تكن مع إلفك لمصايبك، وفيما حكى <sup>(١٢)</sup> عن <sup>(١٣)</sup> ابن  
مسروق عن سري السقطي <sup>(١٤)</sup> رحمه الله انه قال كتب الى بعض اخواني  
فكتب اليه يا اخي أوصيك بتقوى الله الذى يسعد بطاعته من اطاعه  
١٥ ويتهم بمعصيته من عصاه فلا تدعونك طاعته الى الأمن من عذابه ولا  
تدعونك معصيته الى الاياس من رحمته جعلنا الله وإياكم حذيرين <sup>(١٥)</sup> من  
غير قنوط وله راجين <sup>(١٦)</sup> من غير اغترار والسلم، وكتب الجيّد <sup>(١٧)</sup> رحمه الله  
كتابًا الى علي بن سهل الإصبهاني وكان فيه <sup>(١٨)</sup> وأعلم يا اخي ان الحقائق  
اللازمة <sup>(١٩)</sup> والفصوص القوية المحكمّة والعزائم الصحيحة المؤكدة لم تُبق على  
٢٠ اهلها سببًا الا قطعته ولا معترضًا الا منعه ولا أثرًا في خفي السراير الا  
اخرجته ولا تأويلًا مؤهملًا لصحة المراد الا كشفته فالحق عندم بصحة الحال  
<sup>(٢٠)</sup> مجردًا <sup>(٢١)</sup> والمجد في دوام السير <sup>(٢٢)</sup> محمدًا على براهين من العلم واضحه

(١) B المريدى. (٢) B om. (٣) B أعلم. (٤) B تراقفوا. (٥) A قرصين.  
في A (٦) ابو B (٧) رحمهما B (٨) شعير في كل ليلة. A om. (٩)  
وايه اعلم A (١٠) مجرد B (١١) as variant العنود A (١٢) محمد B (١٣)  
محمد B (١٤)

ودلائل من الحق بينة، <sup>(١)</sup> قال الشيخ رحمه الله فاما مكاتباتهم <sup>(٢)</sup> ومراسلاتهم  
 أكثر من ان يتبها جميعها <sup>(٣)</sup> في الاجزاء الكثيرة وإنما ذكرنا <sup>(٤)</sup> هذا طرقة  
 على حسب ما امكن في الوقت لان المراسلات المطول نحو رسالة <sup>(٥)</sup> النورى  
 الى المجيد <sup>(٦)</sup> رحمهما الله في مسئلة البلاء ورسالة <sup>(٧)</sup> ابى سعيد الخزاز الى  
 النورى ورسالة المجيد الى يحيى بن <sup>(٨)</sup> معاذ وإلى يوسف بن الحسين  
<sup>(٩)</sup> ومجاويزهما ورسالة عمرو المكي الى <sup>(١٠)</sup> ابن عطاء وغير ذلك لم يتبها لنا  
 ذكره ولكن نذكر رسالة واحدة للمجيد الى ابى بكر <sup>(١١)</sup> الكسائي الدينورى  
<sup>(١٢)</sup> رحمهما الله وفي مختصرة <sup>(١٣)</sup> إن شاء الله تعالى، رسالة المجيد الى ابى بكر  
<sup>(١٤)</sup> الكسائي <sup>(١٥)</sup> رحمهما الله تعالى، اخى ابن محمّد عند <sup>(١٦)</sup> تعطيل العشار،  
 وأين دارك وقد خربت الديار، وأين منزلك والمنازل فاع صنف قفار،  
 وأين مكانك والأماكن <sup>(١٧)</sup> عواف دوارس الآثار، وما ذا خبرك عند ذهاب  
 جوامع الأخبار، وفيما نظرك عند اصطلام محاضر النظار، وفيما فنرك وليس  
 بحين نظير ولا افتكار، وكيف هدوك على مر <sup>(١٨)</sup> الليل والنهار، وكيف  
 حذرّك عند وقوع فواجع <sup>(١٩)</sup> الأقدار وكيف صبرك ولا سبل الى عزاء  
 ولا اضطبار، فأبك الآن إن وجدت سبيلاً الى البكاء، بكاء الولهة الحزينة  
 الموجعة الفكي، بفقد اعزة الآلاف، وفناء <sup>(٢٠)</sup> اجلة الأخلاف، وابادة ما  
 مضى من <sup>(٢١)</sup> الاكتناف، <sup>(٢٢)</sup> وذهاب <sup>(٢٣)</sup> مشايخ الاعتطاف، وهدوء بداية  
 الاختطاف، <sup>(٢٤)</sup> وروادف عواصف الارتجاج، وتنازع قواصف الانتساف،  
 وبواهر قواهر الاعتكاف، وثوائف ملاحج الاعتراف، فيلى ابن <sup>(٢٥)</sup> مؤلك،

في الأجزاء. B om. (١) والمراسلاتهم. A (٢) قال الشيخ رحمه الله. B om. (٣) الكثيرة. B om. (٤) النورى. A (٥) ابى سعيد. B om. (٦) الكسائي. A (٧) بن. B (٨) ومجاويزهما. B (٩) الرازى. A (١٠) عوافى. A (١١) Cf. Kor. 81, 4. A (١٢) إن شاء الله تعالى. B om. (١٣) تعطيل. A (١٤) اللبالي. B (١٥) الاقدار. A (١٦) خله. A (١٧) اكباب. A (١٨) وروادف. A (١٩) Partially obliterated in B. (٢٠) ذهاب. B om. (٢١) مؤلك. B (٢٢)

والى ما يبلغ مصدرك، والأحلام متمزقة، والقلوب منصدة، والنفوس مغلقة،  
 (١) والأنبياء كلها مرتفعة، وأنت في أوابد (٢) مندمسة، ونجوم منطسة، وسبل  
 ملتبسة، قد أضلّك في (٣) اختلاف (٤) مناهجها ظلماءها، وانطبقت (٥) عليك  
 ارضها (٦) وسماها، ثم افضى بك ذلك الى لجة اللجج، والبحر الزاخر  
 (٧) الغامر المختلج، الذى كل بحر دونه أو لجه، فهو فيه كتلة أو حجة، فقد  
 قذف بك في كثيف امواجه، وتلاطم عليك (٨) بعظيم هوله وإرتجاجه،  
 (٩) فمن مستنفذك من متلفات المهالك، (١٠) أو أخرجك مما هنالك، كتابي  
 اليك ابا بكر وأنا احمد الله حمدا كثيرا وأسأله العفو والعافية فى الدنيا  
 والآخرة، وصل الى منك كتبت فهمت ما ذكرت فيها ولم يمنعني من اجابتك  
 ١٠ عليها ما وقع فى وهمك، وشق (١١) على ما ذكرت من غمك وليس حالك  
 عندى حال (١٢) معنوب عليه بل حالك عندى حال معطوف عليه، وبمسبك  
 من بلايك ان اكون سببا للزيادة فى البلاء عليك وإني عليك لمشتق  
 واسما منعني من مكاتبتك لآتي حذرت ان يخرج ما فى كتابي اليك الى غيرك  
 بغير علمك وذلك أني كتبت منذ مدة كتابا الى (١٣) أقوام من اهل إصبيان  
 ١٥ ففتح (١٤) كتابي وأخذت نسخة استعجم بعض ما فيه على قوم فأتعني تخليصهم  
 (١٥) ولزمني من ذلك (١٦) مؤنة عليهم وبالمخلق حاجة الى (١٧) الفرق وليس من  
 الفرق بالمخلق ملاقاتهم بما لا يعرفون ولا مخاطبتهم بما لا يفهمون وربما وقع  
 (١٨) ذلك من غير قصد اليه ولا نعيم له، جعل الله عليك واقية وجنة

موتك (حق بك) حفيقة: (٢) Here B proceeds (fol. 238 b, 1). لانبا B (١).  
 These words occur in the following chapter  
 A fol. 109a, 16). The present passage is continued on  
 fol. 239 b, 1. (٣) A مندمسة. (٤) A أطلقك. (٥) B om. (٦) B مناهجها. (٧) A فهو  
 (٨) B بعظيم. (٩) B app. الفاير. (١٠) B وسماوها. (١١) B عليك. (١٢) B معنوب. (١٣) B أقوام.  
 with فمن as a variant. (١٤) AB معنوب. (١٥) B كتابي وأخذت. (١٦) B مؤنة. (١٧) B الفرق.  
 لك B (٢٠). الدين A (١٩). مؤنة B (١٨).

وسلمنا وإياك، فعليك <sup>(١)</sup> رحمك الله بضبط لسانك، ومعرفة اهل زمانك،  
 وخطيب الناس بما يعرفون، ودعهم <sup>(٢)</sup> مما لا يعرفون، فقل من جهل شيئاً  
 ألا عاداه وإنا الناس كالإبل الماية ليس فيها راحلة وقد جعل الله <sup>(٣)</sup> تعالى  
 العلماء والحكماء رحمة من رحمته <sup>(٤)</sup> وبسطها على عباده فاعمل على ان تكون  
 رحمة على غيرك إن كان الله قد جعلك بلاءً على نفسك وأخرج إلى الخلق  
 من حالك بأحوالهم وخطيبهم من قلبك على حسب مواضعهم فذلك ابلغ <sup>(٥)</sup> Af.100a  
 لك ولم والسلام <sup>(٦)</sup> عليكم ورحمة الله <sup>(٧)</sup> وبركاته، قال <sup>(٨)</sup> الشيخ رحمه الله  
 وإنا وضعت في هذا الكتاب هذه <sup>(٩)</sup> المحكاة <sup>(١٠)</sup> والرسالة حتى يتأمل من ينظر  
 فيه ويستفيد منها بما فيها من الاشارات الصحيحة والعبارات النصيجة ويقف  
 على مقاصد القوم في مكاتباتهم لأن بين كل طائفة من الناس مكاتبات  
 ومراسلات على حسب ما يليق بهم <sup>(١١)</sup> وبالله التوفيق،

## باب في صدور الكتب والرسائل،

صدر <sup>(١١)</sup> للمجيد رحمه الله، آثر الله يا اخي بالاصطفاء، وجمعك  
 بالاحتواء وخصك بعلم اهل النهى، وأطلعك <sup>(١٢)</sup> من المعرفة على ما هو أولى،  
 ونعم لك ما تريد منك له ثم أخلاك منك له ومنه له به ليفردك في قلبه  
 لك بما يشهدك من حيث لا يلحظك شاهد من الشواهد فيخرجك، فذلك  
 أول الأول الذي <sup>(١٣)</sup> يحا به <sup>(١٤)</sup> رسوم ما ترادف مما غيبه به عنك بعاد  
 ما استأثر به منه له ثم افردك منك لك في أول تفريد التجريد وحقيقة  
 كابين التفريد <sup>(١٥)</sup> فكذلك <sup>(١٦)</sup> اذا انفرد <sup>(١٧)</sup> بذلك <sup>(١٨)</sup> اباد <sup>(١٩)</sup> وأفنى الابدان

عن B <sup>(٥)</sup>. يبسطها B <sup>(٤)</sup>. B om. <sup>(٣)</sup>. بما B <sup>(٢)</sup>. رحمك A <sup>(١)</sup>.  
 والسلام B <sup>(٦)</sup>. و. B om. <sup>(٨)</sup>. أبو نصر B <sup>(٧)</sup>. عليك B <sup>(٦)</sup>.  
 من المعرفة B om. <sup>(١٢)</sup>. لابي القم المجيد بن محمد B <sup>(١١)</sup>. صدر A <sup>(١٠)</sup>.  
 ان B <sup>(١٦)</sup>. فذلك B. فذلك A <sup>(١٥)</sup>. الرسوم A <sup>(١٤)</sup>. نعمنا A <sup>(١٣)</sup>.  
 وافنا B. وافنا A <sup>(١٩)</sup>. اباك A <sup>(١٨)</sup>. كذلك B <sup>(١٧)</sup>.

ما سلف من الحق من الشاهد بعد إفناء محاضر الخلق فعند ذلك يقع حقيقته الحقيقية من الحق للحق ومن ذلك ما جرى بحقيقة علم الانتهاء إلى علم التوحيد على علم تفريد<sup>(١)</sup> التفريد فقد عزّره الله وحجبه عن كثير ممن يتخلّعه ويدّعيه ويتحقّقه وبصطفيه، صدر<sup>(٢)</sup> آخر،<sup>(٣)</sup> مؤنك حقيقة الاختصاص ° عن لوايح الانتفاص وأواك الحق في خفي من الملاحظة لحظك شغلاً بالإجلال له عن ذكر نفسك وحالك في أوان ذكره ثم أذكرك أنه<sup>(٤)</sup> ذكرك في قديم الازل قبل حين البلوى وقبل حال البلوى إنه فعّالٌ لها يشاء وهو قدبر، صدر<sup>(٥)</sup> آخر،<sup>(٦)</sup> أكرمك بطاعته وخصّك بولايته وجلّلك بسره ووفقك لسنة نبيه صلعم وأطلعك على فهم كتابه وأنطقك بالحكمة وأنسك بالقرب Af.109b وخصّك بالفوائد ونحك الزيادات وألزمك بابه وكلّفك خدمته حتى تكون له موافقاً ولكأس محبته ذابقاً فيتصل العيش بالعيش والحياة بالحياة والروح بالروح بالروح فتتم النعمة وتسلم من<sup>(٧)</sup> المعنة فتصح العافية وتكل السلامة، صدر<sup>(٨)</sup> آخر، بدت لك عجائب ما في الغيوب من أنبأها، وكشفت لك<sup>(٩)</sup> عن حقايق ما تكن من أكنانها، وأوضعت لك عن<sup>(١٠)</sup> سرّ غرايب<sup>(١١)</sup> إخفايها، ° وخاطبتك بكل ما<sup>(١٢)</sup> كمن من عطاياها، بأسانه الذي ينطق به عن خفي مكانه، فأوضح منطوق بوضح عن حكم بيانه، ليس بما<sup>(١٣)</sup> صرح به<sup>(١٤)</sup> من النصّح من لسانه، لكن بما أوقفه الحق من مراد إعلانه، وذلك غير كاين قبل حينه وأوانه، والمراد بهم ذلك هو المفرد الموجود من اهل دهره وزمانه، صدر آخر، حاطك الله بحياطنه التي تجوّل بها المستخلصين من

(١) التّحديد B. (٢) This is the last word on B fol. 241a. Fol. 241b begins with the verse فيا حبّها زدنّ جوى كلّ ليله which occurs in A at fol. 113b, 5.

(٣) Here begins B fol. 238b. A حق بك. (٤) إذا ذكرك A. (٥) B adds له.

(٦) B adds الله. (٧) الفتنة B. (٨) B om. from حقايق لك to عن حقايق.

(٩) سرّاير B. (١٠) إخفاها A. (١١) لم يكن A. (١٢) B app. مزح.

(١٣) B om.

أحبابه وثبتك وإيانا على <sup>(١)</sup> سُبُل مرضاته وأوْج بك قِباب أنسه وأرقاك في رياض فنون كرامته وكلاك في الاحوال كلها كلابية الجبين في بطن أمه ثم ادام لك الحياة المستخلصة من <sup>(٢)</sup> قيمية الحياة على دوام <sup>(٣)</sup> ديموية ابديته وأفردك عما لك به وعما له <sup>(٤)</sup> بك حتى تكون فردا به في دوامها لا انت . ولا ما لك ولا العلم به ويكون الله وَحْدَهُ، هه الصدور كلها للجَنَد <sup>(٥)</sup> رحمه الله وفيها <sup>(٦)</sup> اشارات لطيفة ورموز خفية تعبر عن الحقائق المشككة <sup>(٧)</sup> وتُنبئ عن السراير والمخصوصية التي <sup>(٨)</sup> تنفرد بها هه العصابة في تجريد التوحيد وحقيقة التفريد فمن نظر فيه فليتاَمَلْ فان فيه لأهل <sup>(٩)</sup> الفهم فوايد ولأهل العناية بهذا العلم زوايد <sup>(١٠)</sup> وعلى القلوب من المعرفة بذلك جميل عوايد،  
 ١. والله الموفق <sup>(١١)</sup> للصواب، <sup>(١٢)</sup> ولغير الجنيـد صدور حسنة اذكر من ذلك طرَقا ان شاء الله، <sup>(١٣)</sup> صدر لأبي علي الروذباري رحمه الله، آنسك الله في كمال الاحوال ونظامها، وبلوغ الغايات ونظامها، وأنس بك قلوب اهل  
 مصافناك <sup>(١٤)</sup> وموادناك في دوام فضلك ومعافناك، وجعل <sup>(١٥)</sup> لك ما <sup>(١٦)</sup> أنصح لك موصولا بك في حياتك، وبعد وفاتك، ومن علينا بما يفصر  
 ١٥ عنه بلوغ الآمال، ونهاية الاحوال، وزادك من فضله الذي عودك من بره وألطافه وإحسانه والله بمن علينا في ذلك <sup>(١٧)</sup> بما <sup>(١٨)</sup> نرجوه، صدر لأبي سعيد <sup>(١٩)</sup> ابن الاعرابي، كلاكم الله كلابية الوليد، <sup>(٢٠)</sup> وأحفنا وإياناكم بصالح

(١) B سبل. (٢) B قيمية. (٣) B ديمويه. Here the text of B breaks off (fol. 239a, last line). The following words (B fol. 239b, 1) are مرتبة وانت في اوايد مندمسة, which occur in A on fol. 108b, 2. The present passage is continued in B on fol. 62b, 1. (٤) B به. (٥) B om. (٦) A على. (٧) A العلم. (٨) B تنفرد. (٩) B ويني. (١٠) B إشارة. (١١) The words from ولغير to الله are suppl. in marg. A. A وايضا لغيره. (١٢) A adds تعالى. (١٣) B صدر. (١٤) B وموادناك. (١٥) B أنصح. (١٦) B ما. (١٧) B adds (١٨) B app. واحفنا. (١٩) B app. ان شاء الله.

العبيد، الذين كشف عن قناع قلوبهم فشاهدوا الوعد والوعيد، فمن كان منهم خائفاً فالرجاء منهم غير بعيد، ومن كان منهم راجياً فالخوف في قلبه عتيد، فهم <sup>(١)</sup> بمحبته <sup>(٢)</sup> صابلون، ولهيته خاضعون، سبطهم المحبة والرجاء ان يكونوا <sup>(٣)</sup> قانطين، وقبضهم الخوف ان يكونوا مخدوعين او آمنين، فهم بين الخوف والرجاء واقنون، <sup>(٤)</sup> فقد اقلتهم الشوق، وازعجهم الذوق، فحسّن الظن فأيدهم، وخوف النوث ساقطهم، والتوفيق رايدهم، والمحبة مطيبتهم، طالبين مطلوبين، منورة لهم أعلام الطريق، معورة لهم المناهل <sup>(٥)</sup> تلويح لهم بالعوايد، <sup>(٦)</sup> منقلبين بالطرف والنوايد، صدر <sup>(٧)</sup> آخر له، امانك الله عنك وأحياك به وأيدك بالنهم، وفرغ قلبك من كل هم، وأفناك بالقرّب عن المسافة ١٠ وبالأنس عن الوحشة، صدر آخر <sup>(٨)</sup> له، كذلك الله كناية الوليد المرحوم، وحفظك حفظ الولي المعصوم، ووهب لك معرفة ما انعم به عليك واستخرج منك ما جبلك عليه وحجبك عن نفسك القاطعة دونه وكذلك عوايقها وبوابها <sup>(٩)</sup> ورؤية عملك وآثار سعيك وتركبة نفسك، وأعتنك من رفقها وكفناك عوارض تحيرها وفضول تكلنها، <sup>(١٠)</sup> واستخلصك لنفسه منها <sup>(١١)</sup> ليتحقق ١٥ فيك العبودية فيزكو عملك وإن خفت وينمو سعيك وإن قلّ ونطيب حيانتك وإن متّ حتى يوصلك بالحياة التي لا <sup>(١٢)</sup> موت <sup>(١٣)</sup> فيها والبقاء الذي لا فناء بعد وتولي أمرك بالحسنى في عواقبها كما كذاك الفخير في اوابلها، انه ٢٠ ولّى التمام لها <sup>(١٤)</sup> ابتداء، <sup>(١٥)</sup> صدر لأبي سعيد <sup>(١٦)</sup> الخراز، عصمك الله بذكره عن نفسك، وكاشفك بشكره عن <sup>(١٧)</sup> وصفك، وقسم لك من العلم به في ٢٠ فعلك حتى تكون ممن جمع له حبل الرشاد وأعلى في ذلك مكانك

ملوح A (٥). قد B (٤). قايين B (٣). صابلون B (٢). لمحبه B (١).  
 اخر له A om. (٨). منقلون B. منقلبون A (٧). تلوح B (٩).  
 ليتحقق B (١١). واستخلصك B (١٠). as variant ووقاك رؤية A gives (٩).  
 صدر اخر B (١٥). ان شاء الله B adds (١٤). موت B (١٢). B om. (١٣).  
 وضعك B (١٧). احمد بن عيسى الخراز B (١٦).



وكوشفت في ذلك بالبيان، وأنا أسأل الله <sup>(١)</sup> تعالى ان يجمع لك من نفسك ما فرق <sup>(٢)</sup> ويبين عنك <sup>(٣)</sup> منها ما جمع أنه الولي لذلك والقادر عليه، صدر آخر <sup>(٤)</sup> له، حماك الله عن نفسك بذكركه <sup>(٥)</sup> وصرفك <sup>(٦)</sup> في ذلك بشكركه، ولا اخلاك في ذلك باقباله، وقسم لك من جزيل <sup>(٧)</sup> نواله، وأعاذك من شديد بحاله، أنه ولي ذلك والقادر عليه، صدر آخر <sup>(٨)</sup> وأظنه <sup>(٩)</sup> للخرّاز، قسم الله لك من العلم الرفيع، وأفردك في الذكر المنيع، ولا اخلاك من رعايته، وأفردك بولايته، وتولاك فيما استرعاك، وكان لك في ذلك وكفاك، وأقبل عليك وشفاك، وقسم لك من ذكره <sup>(١٠)</sup> ووالاك، وأنسك بطاعته وأعلاك، ولا وكلك الى نفسك وهواك، صدر للكردي الصوفي الأرزموي، منحك الله بما به منحك وحماك عن طويات الصفات بالانابة <sup>(١١)</sup> لمن رتب الرويات، وحماك <sup>(١٢)</sup> عنك بشاهد ما فيه بذاك، وعظيم ما به ابتداك، وأحلك في محل <sup>(١٣)</sup> العجبة لما اراد ولما به أريد، <sup>(١٤)</sup> وأظلم واقع <sup>(١٥)</sup> براه التسليم <sup>(١٦)</sup> بحوى اسرارهم لمن <sup>(١٧)</sup> يقاني، <sup>(١٨)</sup> ففسرى همومهم لمن يعانى، قد باثروا منه ما له استبشروا، <sup>(١٩)</sup> وفي <sup>(٢٠)</sup> ميادين محبته انتشروا، <sup>(٢١)</sup> ألبأ بهم سواطع انوار ١٥ التوحيد، ولوامع التجريد، بابين عما <sup>(٢٢)</sup> له وبه بانوا، فهم كالذى كانوا، صدر كتاب <sup>(٢٣)</sup> للدقي <sup>(٢٤)</sup> رحمه الله، هنأك الله كرامته فأنت <sup>(٢٥)</sup> غيث لأهل مودته وكيف لأهل موافقته ودال على معرفته <sup>(٢٦)</sup> ومنسب <sup>(٢٧)</sup> الى وحدانيته ومخبر عنه به <sup>(٢٨)</sup> ومن اصطافه لنفسه في قديم ازليته وأطلعه على مكنون وأشهد مجارى قدرته وأنطق لسانك بحكمته وأقامك لدلالته <sup>(٢٩)</sup> وجعلك

١. وصرفك B (٤). A om. (٥). B وسن. (٦). B وسن. (٧). B وسن. (٨). B وسن. (٩). B وسن. (١٠). B وسن. (١١). B وسن. (١٢). B وسن. (١٣). B وسن. (١٤). B وسن. (١٥). B وسن. (١٦). B وسن. (١٧). B وسن. (١٨). B وسن. (١٩). B وسن. (٢٠). B وسن. (٢١). B وسن. (٢٢). B وسن. (٢٣). B وسن. (٢٤). B وسن. (٢٥). B وسن. (٢٦). B وسن. (٢٧). B وسن. (٢٨). B وسن. (٢٩). B وسن.

معبّاراً على المريدين <sup>(١)</sup> والمُحَقِّقِينَ <sup>(٢)</sup> المتأهِّين بحسن استنباطه، أنّه وليّ ذلك ولا سبيل إليه إلّا به والسُّلَمُ، صدر آخر <sup>(٣)</sup> للذَّقِيّ، أكرمك الله وأعلاك، وقربك بعبّايه وأدناك، وقسم لك من نواله وأرضاك، وأعاذك من بلاءه وشفاك، وتولّاك فيما الزمك وكفّاك، أنّه وليّ قدير ذو رَأْفَةٍ لِمَنْ <sup>(٤)</sup> النجاء إليه ومُهيِّمٍ على مَنْ استند إليه، نعوذ بالله لنا ولك من كلّ بليّة <sup>(٥)</sup> ونستعين ونستغفره من كلّ خطيئة، صدر آخر، تودّد الله اليك بعبّفه، ولا أخلاك من نايله واطفه، وأعاذك من بلاءه وعنفه، ولا حجبك بفعلك عن ذِكْرِهِ، ولا سترك بعلمك عن شُكْرِهِ، أنّه وليّ قدير، <sup>(٦)</sup> صدر آخر، عصمك الله بما عصم به المتّقين وأودعك من <sup>(٧)</sup> العشق السليم وكاشفك بذكره الرفيع <sup>(٨)</sup> وآنسك بدوام إقباله عليك أنّه وليّ قدير، <sup>(٩)</sup> قال الشيخ رحمه الله والذي حَمَلْنَا على جمع هذه الرسائل والصدور والمكتابات في هذا الكتاب ما أودِعَ فيها من المعاني والإشارات لينظر الناظر <sup>(١٠)</sup> فيه ويستدلّ بذلك على مراتب القوم ولطائف <sup>(١١)</sup> إشاراتهم وطهارة أسرارهم وخصوصيتهم بالزّهم والعلم والعقل والأدب <sup>(١٢)</sup> لأنّ من عادة أهل المعرفة والأدب أن يعرفوا أشكالهم بمخاطباتهم وأشعارهم ومكتاباتهم إذا <sup>(١٣)</sup> فاتهم المجالسة والمخاطبة وبالله التوفيق، <sup>(١٤)</sup>

### باب في أشعارهم في معاني أحوالهم وإشاراتهم،

حكى عن يوسف بن <sup>(١٥)</sup> الحسين أنّه قال سمعت بعض الثقات يحكى عن <sup>(١٦)</sup> ذى النون <sup>(١٧)</sup> المصري رحمه الله أنّه <sup>(١٨)</sup> قال،

(١) B المحققين. (٢) A om. (٣) B لجا. (٤) B om. (٥) The passage beginning صدر آخر and ending وليّ قدير occurs in A at the end of the chapter after the words وبالله التوفيق. (٦) B العيش. (٧) B om. لأنّ B om. from. (٨) B إشاراتهم. (٩) B فيها. (١٠) قال الشيخ رحمه الله. (١١) B إلى الأدب. (١٢) B adds الرازي. (١٣) A ذّا. (١٤) B om. هذه الايات. (١٥) B adds. (١٦) B adds. (١٧) B adds. (١٨) B adds. (١٩) B adds.

إِذَا أَرْتَحَلَ الْكَرَامُ <sup>(١)</sup> إِلَيْكَ يَوْمًا . لِيَلْتَسُوكَ حَالًا بَعْدَ حَالٍ  
فَإِنَّ رِحَالَنَا حُطَّتْ رِضَاءً . بِحُكْمِكَ عَنْ حُلُولٍ وَأَرْتَحَالَ  
أَنْعَمًا فِي فِتْنَاكَ يَا إِلَهِي . إِلَيْكَ مُفَوِّضِينَ بِلاَ اِعْتِلَالٍ  
<sup>(٢)</sup> فَسُسْنَا كَيْفَ شِئْتَ وَلَا تَكُنَّا . إِلَى تَدِيرِنَا يَا ذَا <sup>(٣)</sup> الْهَمَالِ ،  
وَلَذَى التَّوْنِ <sup>(٤)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ اِيضًا ،

مَنْ <sup>(٥)</sup> لَازَ بِاللَّهِ نَجَا بِاللَّهِ . وَسَرَّهُ مَرٌّ قَضَاءُ اللَّهِ  
إِنْ أَمْ تَكُنْ نَفْسِي بِكَفِّ اللَّهِ . فَكَيْفَ أَنْفَادُ <sup>(٦)</sup> لِعُكْمِ اللَّهِ  
<sup>(٧)</sup> اللَّهُ أَنْفَاسُ جَرَتْ لِلَّهِ . لَا حَوْلَ لِي فِيهَا بِغَيْرِ اللَّهِ ،

انشدني ابو عمرو بن علوان <sup>(٨)</sup> للجنيد رحمه الله هذه الايات ،  
تَغَرَّبَ أَمْرِي عِنْدَ كُلِّ غَرِيبٍ . فَصَرْتُ عَجِيبًا عِنْدَ كُلِّ عَجِيبٍ  
<sup>(٩)</sup> وَذَلِكَ لِأَنَّ الْعَارِفِينَ رَأَيْتَهُمْ . عَلَى طَبَقَاتٍ فِي <sup>(١٠)</sup> الْهَوَاءِ <sup>(١١)</sup> رُتُوبُ  
فَأَصْبَحَ أَمْرِي لَيْسَ بِذَرِّكَ غَوْرَةً . سِوَى أُنْبَى لِلْعَارِفِينَ خَطِيبُ ،  
وَالْجَنِيدُ <sup>(١٢)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْاِحْتِرَاقِ وَالْعَذِيبِ ،

بِأَمْرِ مَوْقَدِ النَّارِ فِي قَلْبِي بِقُدْرَتِهِ . لَوْ شِئْتَ أَطْفَيْتَ عَنْ قَلْبِي يَكُ <sup>(١٣)</sup> النَّارَا  
لَا عَارَ إِنْ مِثٌّ مِنْ خَوْفٍ وَمِنْ حَذَرٍ . عَلَى فَعَالِكَ بِي لَا عَارَ لَا <sup>(١٤)</sup> عَارَا ،  
<sup>(١٥)</sup> وَلَهُ اِيضًا ،

يَا مُسْعِرِي أَسْمَا يَا مُثَلِّئِي شَفْعًا . لَوْ شِئْتَ أَنْزَلْتَ تَعَذِّبِي بِمِقْدَارِ  
حَاشَاكَ مِنْ إِسْتِغْنَانِي فَكَيْفَ وَقَدْ . أَوْلَيْتَنِي نِعَمًا <sup>(١٦)</sup> طَاحَتْ بِأَذْكَارِ ،  
سمعت احمد بن علي الوجيبي <sup>(١٧)</sup> بالزُّمْلَةِ يقول كتب ابو الحسين النوري كتابًا  
إلى ابي سعيد الخزاز <sup>(١٨)</sup> رحمه الله فكُتب فيه هذه الايات ،

وله B <sup>(٤)</sup> . الجلال B <sup>(٣)</sup> . فشيئنا A app. <sup>(٢)</sup> . يوما اليك A <sup>(١)</sup> .  
ولدى التون B om. <sup>(٥)</sup> . لا B <sup>(٦)</sup> . بحكم A <sup>(٧)</sup> . In A <sup>(٨)</sup> .  
هذه الايات للجنيد B <sup>(٩)</sup> . لله انقاد بوجه الله . the first hemistich runs:  
وذلك A <sup>(١٠)</sup> . الهوى B <sup>(١١)</sup> . رتوب B <sup>(١٢)</sup> . عار A <sup>(١٣)</sup> . النار A <sup>(١٤)</sup> .  
حاطت A <sup>(١٥)</sup> . مسعدى B app. <sup>(١٦)</sup> . وله ايضا for اخر A <sup>(١٧)</sup> .  
رحمها B <sup>(١٨)</sup> .

لَعَمْرِي مَا اسْتَوَدَعْتُ سِرِّي وَسِرَّهُ • سِوَانَا حِذَاراً أَنْ تَشْبَعَ السَّرَائِرُ  
وَلَا لَاحِظَتُهُ <sup>(١)</sup> مُقْلَتَايَ يَنْظُرُهُ • فَتَشْهَدَ بَحْجُونَا <sup>(٢)</sup> الْقُلُوبُ النَّوَاطِرُ  
وَلَكِنْ جَعَلْتُ الْوَقْمَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ • رَسُولاً فَأَدَى مَا <sup>(٣)</sup> تَكُنُّ الضَّمَايِرُ،

(٤) وأنشد (٥) الفناد لأبي الحسين النوري (٦) رحمه الله يصف (٧) فقد حاله وبنعاه

أَنْعَى إِلَيْكَ إِثَارَاتِ الْقُلُوبِ مَعَا • لَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ إِلَّا دَارِسُ الْعِلْمِ Af.112a  
أَنْعَى إِلَيْكَ قُلُوبًا طَالَ مَا هَطَّلَتْ • سَحَابُ الْجُودِ <sup>(٨)</sup> مِنْهَا أَجْرُ الْحِكْمِ  
أَنْعَى إِلَيْكَ نَفُوسًا طَاحَ شَاهِدُهَا • فَمَا وَرَا <sup>(٩)</sup> الْحَيْثُ <sup>(١٠)</sup> بَلَّ فِي شَاهِدِ الْقَلَمِ  
أَنْعَى إِلَيْكَ لِسَانَ الْحَقِّ <sup>(١١)</sup> مَذْزَمَ • أَوْدَى <sup>(١٢)</sup> وَأَذْكَارُهُ فِي <sup>(١٣)</sup> الْوَقْمِ كَالْعِلْمِ  
أَنْعَى إِلَيْكَ يَمَانًا <sup>(١٤)</sup> تَسْكُنُ لَهُ • أَسْمَاعُ كُلِّ فَصِيحٍ مَقُولٍ فِيهِمْ  
<sup>(١٥)</sup> أَنْعَى وَحَقِّكَ أَخْلَاقًا إِطَائِيَّةً • كَانَتْ مَطَايِمُ فِي <sup>(١٦)</sup> مَكْمَنِ الْكَلَمِ،

(١٧) قال الشيخ رحمه الله (١٨) أنشدني جعفر الخلدی (١٩) للجنيّد (٢٠) رحمهما الله

هذين البيتين،

(٢٠) فَلَمَّا جُنِيتُ وَكُنْتُ لَا أُجْنَى • وَدَلَّائِلُ الْهَجْرَانِ لَا تَخْفَى  
(٢١) وَأَرَاكَ تَسْقِنِي وَتَمْرُجُنِي • وَلَقَدْ عَهْدْتُكَ <sup>(٢٢)</sup> شَارِي صِرْفًا،

١٥ وفيما ذكر عبد الله بن الحسين قال سمعت احمد بن الحسين البصري

يقول حضرت مجلس الجنيّد رحمه الله فسأله رجل مسألة فأنشد،

نَمَّ عَلَى سِرِّ وَجْدِهِ النَّفْسُ • وَالْدَمْعُ مِنْ مُقْلَتِهِ يَنْبَحِسُ  
مُدْلَهُ هَائِمٌ لَهُ حَرَقٌ • أَنْفَاسُهُ بِالْحَيْنِ تَفْتَنُ  
مَهْدَبٌ عَارِفٌ لَهُ فَطْنٌ • مِنْ نُورِ أُنْسِ الْحَيِّبِ يَفْتَنُ

أبو B (٥). وأنشدني B (٤). لم تكن A (٣). العيون B (٢). مقلتي AB (١).

الحسین الفناد. (٦) B om. (٧) A om. (٨) فيها B (٩). فيها B (٩).

والدّمع B (١٢). منذ A (١١). بل في (١٠) بل في (١٠) بل في (١٠).

مكبد B (١٦). B om. this verse. (١٥) B om. (١٤) A سسكن. (١٣) A اللهم.

لأبي الحسين النوري B (١٨). قال الشيخ رحمه الله B om. (١٧).

بأرك A (٢١). ما لي B (٢٠). البيتين رحمه الله and om. أيضا B (١٩).

خلق دنس وفيما B om. (٢٢). شاربي B (٢٢).

يا يَابِي الْأَشْعَثُ الْغَرِيبُ فَتَى • لَيْسَ لَهُ دُونَ سُؤْلِهِ أَرَسُ  
يا يَابِي جِسْمُهُ الرِّكْبِيُّ وَإِنْ • كَانَتْ عَلَيْهِ خُلُقِي دَسُ  
(١) قال (٢) وأنشدني (٣) أبو بكر الدُّقْنِيُّ (١) بدمشق قال أنشدني (٤) أبو علي أحمد  
ابن محمد الروذباري (١) رحمه الله لنفسه،

• حَدُّ الْقَنَاعَةِ تَحْوُ الْكُلِّ مِنْكَ إِذَا • لَاحَ الْمَرْيَدُ بِحَدِّهِ (٥) عَنْهُ مُطْلَعٌ  
فَإِنْ تَحَقَّقَ وَصَفُ الْوَجْدِ مُشْتَبِلًا • عَلَى الْإِنَارَاتِ أَمْ (٦) يَلْوِي عَلَى الطَّعْمِ،  
قال وأنشدني الوجيبي (٧) قال أنشدني أبو علي الروذباري لنفسه،  
كَتَبْتُ إِلَيْكُمْ بِهَاءِ الْجُنُونِ • وَقَلْبِي بِهَاءِ الْهَوَى مُشْرَبٌ  
وَكَلَّمْتُ نَعَطُ وَقَلْبِي بَهْلٌ • وَعَيْنَايَ تَحْوُ الَّذِي تَكْتُبُ،

A.f.112b

(١) قال وأنشدني (٨) أبو عبد الله أحمد بن عطاء الروذباري لحاله أبي علي  
(١) رحمه الله،

تَأَمَّلَ مِنْ بَعْدِ تَأْمِيلِهِ • حُلُولَ فَنَائِكَ صَوُّ الْوَصَالِ  
مَوَارِجَ عَنْ إِحْتِيَآءِ الْوَصَالِ • إِلَيْكَ عَنِ الْوَصْلِ فِي كُلِّ حَالِ  
عَلَى أَنْ يَرُدَّ عَلَيْكَ الْصِفَاتِ • يَنْعَتِ التَّمَكُّنِ عِنْدَ الْكِبَالِ  
(٩) فافنع (١٠) بفتحها (١١) أَنْ نَرَاهُ (١٢) فَتَتْ (١٣) مَدَى لَحْظِهِ فِي (١٤) النَّوَالِ

(١٥) وله،

إِنِّي أُجَلِّكَ عَنْ رُوحِي (١٦) وَأَبْدِلُهَا • (١٧) فِدَاءَ (١٨) عَبْدِكَ (١٩) رُوحَ أَنْتَ وَاهِبُهَا  
(٢٠) وَكَيْفَ تَقْدِيرِكَ (٢١) رُوحَ أَنْتَ وَاهِبُهَا • وَقَدْ مَنَنْتَ عَلَى مَنْ يَفْتَدِيكَ بِهَا

(١) B om. (٢) B أنشدني. (٣) B أبو بكر. (٤) B om. أبو علي أحمد بن محمد  
قال أنشدني أبو علي. (٥) B منه. (٦) B يلقى. (٧) B om. (٨) A أبو علي الروذباري.  
Both the text and the meaning of this verse are uncertain. (٩) B فنع. (١٠) B فنعته. (١١) B فنعته. (١٢) B فنعته.  
The original reading in A seems to have been السؤال. (١٣) B adds أيضاً. (١٤) B  
Here (٢٠) روحاً. (٢١) B أعيدك. B عندك. (١٧) وقد. (١٨) وأبذلها. (١٩) B  
the text of B breaks off and proceeds يقوم بصلّى ركنين (B fol. 68b, 1 = A fol.  
68b, 10). The present verse occurs in B on fol. 54b, 1. (٢١) A روحاً.

(١) قال وانشدني ابو بكر احمد بن ابراهيم المؤدب البيروقي بمصر (٢) للخواص  
(١) رحمه الله،

صَبَرْتُ عَلَى بَعْضِ الْأَذَى خَوْفَ كُلِّهِ . وَدَافَعْتُ عَنْ نَفْسِي لِنَفْسِي فَعَزَّتْ  
وَجَرَعَتْهَا الْمَكْرُوهَ حَتَّى تَدَرَبْتُ . وَلَوْ (٣) جَرَعَتْهُ جُمْلَةً لَأَشْبَارَتْ  
. أَلَا رَبُّ ذُلِّ سَاقِ النَّفْسِ عِزَّةٌ . وَبَا رَبِّ نَفْسٍ بِالتَّعْزِيرِ ذَلَّتْ  
إِذَا مَا مَدَدْتُ الْكَفَّ الْتَبَسُ الْغِنَى . إِلَى غَيْرِ مَنْ قَالَ أَسْأَلُونِي فَشَلَّتْ  
سَاصِرُ نَفْسِي إِنْ فِي الصَّبْرِ عِزَّةٌ . وَأَرْضَى بِدُنْيَائِي وَإِنْ هِيَ قَلَّتْ

(٤) وانشدني ابو حفص عمر الششاشي بالزملة للخواص رحمه الله،

لَقَدْ وَصَحَ الطَّرِيقُ إِلَيْكَ قَصْدًا . فَمَا (٥) أَحَدٌ أَرَادَكَ بِسْتِيلِ  
فَإِنْ وَرَدَ الشِّتَاءُ (٦) فَهَيْكَ صَبَفْتُ . وَإِنْ وَرَدَ الْمَصِيفُ فَأَنْتَ ظِلٌّ

قال (١) عمر معناه من كتاب الله تعالى قال (٧) كَلَّا مَعِيَ رَبِّي (٨) سَيِّدِي،  
وَلَسُنَّوْنَ وَكَانَ يُقَالُ لَهُ سَمْنُونُ الْمُحِبِّ يَصِفُ (٩) الْوَجْدَ،

مَنْبَى وَجَدْتِكَ بِالْعُلُومِ (١٠) وَوَجِدَهَا . مَنْ ذَا يَحِيدُكَ بِلَا وَجُودٍ بَظْهَرِ  
أَبْقَظَنِي بِالْعِلْمِ ثُمَّ تَرَكْتَنِي . حَبْرَانِ فَيْكَ (١١) مُلْدَدًا لَا أَبْصُرُ Af.113a  
بَا غَايِبًا وَالذَّهْرُ يُبْرِزُ عِزَّهُ . مَا لَاحَ مِنْكَ صَغِيرَةٌ قَدْ بَهَرُ ١٥  
قَدْ كُنْتُ أَطْرَبَ لِلْوُجُودِ مَرُوعًا . طَوْرًا يَغِيْبِي وَطَوْرًا أُخْضِرُ  
أَفَنِي الْوُجُودَ بِشَاهِدٍ مَشْهُودُهُ . يُفْنِي الْوُجُودَ وَكُلَّ مَعْنَى (١٢) يَحْضُرُ  
(١٣) وَطَرَحْتَنِي فِي بَحْرِ قُدْسِكَ سَائِحًا . أَنْيَعُكَ مِنْكَ بِلَا وَجُودٍ بَظْهَرِ  
(١٤) وَلَهُ،

٢. شَغَلْتُ قَلْبِي عَنِ الدُّنْيَا وَلَدَّيْهَا . فَأَنْتَ (١٥) فِي الْقَلْبِ شَيْءٌ (١٦) غَيْرُ مُفْتَرِقٍ

(١) B om. (٢) B om. لا يرهيم الخواص. (٣) A جرعتها. (٤) B ولا يرهيم.

(٥) B فان. (٦) B فان. (٧) Kor. 26, 62. الخواص ايضا رحمه الله.

(٨) B سيهدين. (٩) A التوحيد. (١٠) B وجدتها. (١١) A ملددا لا.

(١٢) B يحضر. (١٣) B as variants. ابصر and مبلدا but in marg. يحضر.

(١٤) B ليس يفرق. (١٥) B والقلب شيئا. (١٦) B adds ايضا.

وما تَطَابَقَتِ الْأَجْفَانُ عَنْ سِنَةٍ . إِلَّا وَجَدْتَنِي بَيْنَ الْحَقِّ وَالْحَقِيقِ  
 (١) اخبرني جعفر الخلدی رحمه الله فيها قرأت عليه قال سمعت الجعيد رحمه  
 الله يقول كان ابو الحسن سَرَى السَّقَطَى رحمه الله كثيراً يُنشد هذه الايات،  
 وَلَمَّا أَدْعَيْتُ الْحُبَّ قَالَتْ كَذَّبَنِي . فَأَلَى أَرَى الْأَعْضَاءَ مِنْكَ كَوَاسِيَا  
 . فِي الْحُبِّ حَتَّى يَلْصَقَ الْجِلْدُ بِالْحَشَا . وَتَذُبِّلَ حَتَّى لَا تُجِيبَ الْمُنَادِيَا  
 وَتَحَلَّ حَتَّى لَا يَبْقَى لَكَ الْهَوَى . سِوَى مُقْلَعِ نَبِيٍّ (٢) بِهَا أَوْ تُنَاجِيَا  
 قال الجعيد رحمه الله (٣) دخلت (٤) غُرْفَتَهُ (٥) وهو (٦) يكس بيته بخرقه ويقول،  
 وَمَا رُمْتُ الدُّخُولَ عَلَيْهِ حَتَّى . حَلَلْتُ مَحَلَّةَ الْعَبْدِ الدَّلِيلِ  
 وَأَعْصَيْتُ الْجُنُونَ عَلَى قَذَاهَا . وَصُنْتُ النَّفْسَ عَنْ قَالٍ وَقِيلِ  
 ١٠. قال وكان (٧) يقول كثيراً هذا البيت،  
 مَا فِي النَّهَارِ وَلَا فِي اللَّيْلِ لِي (٨) قَرَجٌ . فَمَا أُبَالِي أَطَالَ اللَّيْلُ أَمْ قَصُرَا  
 انشدني ابو (٩) عمرو الزنجاني (١٠) بتريز قال كان الشبلي (١١) رحمه الله يقول  
 عند (١٢) موته،

قَالَ سُلْطَانُ حَيٍّ . أَنَا لَا أَقْبِلُ الرَّشَا  
 فَسَلُوهُ قَدَيْتُهُ . لِمَ (١٣) قَتَلِي تَعَرَّشَا

(١٤) وله،

أَظَلَّتْ عَلَيْنَا مِنْكَ يَوْمًا غَمَامَةٌ  
 (١٥) أَضَاءَتْ (١٦) لَنَا بَرْقًا (١٧) وَأَبْهَى (١٨) رِشَاشُهَا

(١) انشدنا الخلدی عن الجعيد عن سرى السقطی قال كان كثيراً ما ينشد B (١)  
 (٢) The (٣) ودخلت B (٤) written above as a variant. (٥) A به (٦)  
 reading of B is doubtful as the beginning of the word is obliterated: the  
 last three letters seem to be . وهو ينشد هذين البيتين بخرقه ويقول B (٧)  
 B om. (٨) عمر B (٩) فرج B (١٠) ينشد B (١١) يكش A (١٢)  
 الحرش اصطلاحاً. A in marg. B نقلي B (١٣) هذين البيتين B (١٤)  
 أضاءات B (١٥) انشدني في مجلسه يوماً B (١٦) الضبّ وايضاً يعنى الخمش  
 رشيشتها A (١٧) أبطل AB (١٨) لما A (١٩)

أف. 113b فلا غَيْمُهَا <sup>(١)</sup> يَجْلُو فَيَأْسَ طَامِعٌ . ولا غَيْتُهَا بَأْنَى فَيَرْوَى عِطَاشُهَا  
ثم قال للنساج ابن موضعك من هذا قال <sup>(٢)</sup> بحيث الذلّ فقال <sup>(٣)</sup> آه تذكر  
الذلّ بمحضرتي غيرة منه على المكان <sup>(٤)</sup> ثم انشأ يقول،  
لَقَدْ فَضِّلْتُ لَيْلِي عَلَى النَّاسِ كَالْتِي . عَلَى أَلْفِ شَهْرٍ فَضِّلْتُ لَيْلَةَ الْقَدْسِ  
فيا حَبِيبًا زِدْنِي جَوْيَ كُلِّ لَيْلَةٍ . ويا سَلَوَةَ أَيَّامٍ مَوْعِدِكَ الْحَشْرِ،  
<sup>(٥)</sup> وقال الشبلي رحمه الله في مجلسه يومًا،  
وعَيْنَانِ قَالَ اللَّهُ <sup>(٦)</sup> كَوْنَا فَكَأَنَّا . فَعُولَانِ بِالْأَلْبَابِ مَا <sup>(٧)</sup> فَعَلَ الْحَمْرُ،  
ثم قال لستُ أعنى <sup>(٨)</sup> العيونَ الثَّجَلَ ولكني اعنى عيوبَ القلوب ذوات  
الصدور فطوبى لمن كان له عينٌ في قلبه وأذنٌ وإعْيَةٌ وألفاظٌ مرضيةٌ، فقال  
أبو الفرج <sup>(٩)</sup> العُكْبَرِيُّ <sup>(١٠)</sup> سألتُهُ عن الغيرة فقال غيرة البشرية للأشخاص  
وغيره الإلهية على الوقت أن يضع فيما سوى الله ثم <sup>(١١)</sup> انشأ <sup>(١٢)</sup> وهو يقول،  
ذَابَ مِمَّا فِي فُؤَادِي بَدَنِي . وَفُؤَادِي ذَابَ مِمَّا فِي الْبَدَنِ  
فَأَقْطَعُوا حَبْلِي وَإِنْ شِئْتُمْ صَلُّوا . كُلُّ شَيْءٍ مِنْكُمْ عِنْدِي حَسَنٌ  
صَحَّ عِنْدَ النَّاسِ آتَى عَاشِقٌ . غَيْرَ أَنْ <sup>(١٣)</sup> لَمْ يَعْلَمُوا عِشْقِي لِمَنْ  
<sup>(١٤)</sup> وجرى شيء من العلم فأنشأ يقول،  
وَشَغَلْتُ عَنْ فَهْمِ الْحَدِيثِ سَوَى . مَا كَانَ مِنْكَ <sup>(١٥)</sup> وَحُبُّكُمْ شُغْلِي  
وَأَدِيمُ نَحْوِ مُحَدَّثِي <sup>(١٦)</sup> نَظَرِي . أَنْ قَدْ فَهِمْتُ وَعِنْدَكُمْ عَقْلِي  
وكان يُنشد هذين البيتين كثيرًا <sup>(١٧)</sup> في مجلسه،  
رَأَى فَأَوْرَانِي عَجَائِبَ لَطِيفٍ . فَهِمْتُ وَقَلْبِي بِالْفِرَاقِ يَدُوبُ

أه. B (٤). حب B (٥). طامعاً B (٦). بصحوا B. يحكي A (٧).

أهابك أن أقول ملكك وجدًا: Here B proceeds (fol. 56b, 1). وأنشأ B (٨).

(A fol. 115b, 5). The present passage is continued in B on fol. 241b, 1.

عيون B (٩). ينقل B (١٠). كوني B (١١). وقال الشبلي رحمه الله for وأنشدني B (١٢).

الناس B (١٣). B om. (١٤). أنشأ B (١٥). يسأله A (١٦). البكري B (١٧).

كما أرى قد فهمت AB (١٨). لم يعلموا عني for لا يدروا وحهم A (١٩).

في مجلسه B om. (٢٠). but corr. in marg. A. الخ



فلا (١) غايِبٌ عَنِّي فَاسْأَلُوْا بِذِكْرِهِ . وَلَا هُوَ عَنِّي (٢) مُعْرِضٌ فَالْغَيْبُ

(٣) وَلَهُ،

جَرَى السَّيْلُ فَاسْتَبَكَنِي السَّيْلُ (٤) إِذْ جَرَى . وَفَاضَتْ لَهُ مِنْ مَقَلَّتِي غُرُوبُ  
Af.114a يَكُونُ أَجَاجًا دُونَكُمْ فَإِذَا أَتَيْتُمُ . إِلَيْكُمْ تَلْقَى طَيْبَكُمْ فَيَطِيبُ،

• وَيَقَالُ إِنَّ هَذِهِ الْآيَاتِ لِسَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ (٥) رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الصَّبْرِ (٦) عَلَى الْمَكَارِهِ،

أَتَذْكُرُ سَاعَةً أَلْفَقْتُ فِيهَا . وَأَنْتَ (٧) وَلَيْدُهَا عَمَلًا وَصَبْرًا

لِنَعْلَمَ أَنَّ هَذَا الدَّمَرُ (٨) يُبْسَى . وَيُصْبِحُ طَعْمُهُ حُلُومًا وَسُرًّا

فَلَا يَمْلَأُكَ مَحْجُوبٌ سُرُورًا . وَإِنْ وَافَاكَ مَكْرُوهٌ فَصَبْرًا

وَإِنْ فَارَقْتُ فِي دُنْيَاكَ ذَنْبًا . فَقُلْ فِي إِثْرِهِ يَا رَبِّ غَفْرًا،

١. وَلِيَعِيَّ بْنِ مُعَاذٍ الرَّازِي (٩) رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ،

(١٠) أَمُوتُ يَدَاءً لَا يُصَابُ دَوَابًا . وَلَا فَرَجٌ مِنَّا أَرَى (١١) فِي بَلَايَا

يَقُولُونَ يَحْيَى جُنَّ مِنْ بَعْدِ صَعْدِهِ . وَلَا يَعْلَمُ الْعَدَالُ مَا فِي حَشَابِيَا

إِذَا كَانَ (١٢) دَاءُ الْمَرْءِ حُبَّ مَلِيكِهِ . فَمَنْ (١٣) غَيْرُهُ يَرْجُو طَيْبًا مُدَاوِيَا

مَعَ اللَّهِ (١٤) بَقِيضِي دَهْرُهُ مُتَلَذِّذًا . (١٥) تَرَاهُ مُطِيعًا كَانَ (١٦) أَوْ كَانَ عَاصِيَا

ذُرُونِي وَشَأْنِي لَا تَزِيدُونِ كُرْبَتِي . وَخَلُّوا عَنِّي نَحْوَ مَوْتِي الْبَوَالِيَا

أَلَا فَأَهْجُرُونِي وَأَرْغَبُوا فِي قَطِيعَتِي . وَلَا (١٧) تَكْشِفُونَا عَمَّا يَجُنُّ قَوَادِيَا

يَكُونُوا إِلَى الْمَوْتَى وَكُنُوا مَلَامَتِي . لَا نَسَ بِالْمَوْتَى عَلَى كُلِّ مَا يَبَا،

لَأَبِي الْعَبَّاسِ بْنِ عَطَاءٍ فِي الشُّكْرِ،

وَكَمْ بَدَيْتُكَ عِنْدِي (١٨) مَا شَكَرْتُ لَهَا . حَمَلَتْهَا أَنْتَ عَنِّي مَعَ (١٩) بَوَادِيكَا

صَعَنْتُ عَنْ حَمَلِهَا عَجْزًا لِنَحْمِلَهَا . لَكِنْ أَبَا دِيكَ تَحْمِلُهَا (٢٠) أَبَا دِيكَ،

١. (١) B. (٢) AB. (٣) غايِبًا. (٤) B. (٥) وَلِلنَّبِيلِ رَحِمَهُ اللَّهُ B. (٦) معرضا AB. (٧) في A. (٨) B om. (٩) This verse

is the beginning of B fol. 52b. (١٠) B. (١١) من. (١٢) A. (١٣) B. (١٤) دونه. (١٥) وما A. (١٦) لاشتموا A. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B. (٢٣) B. (٢٤) B. (٢٥) B. (٢٦) B. (٢٧) B. (٢٨) B. (٢٩) B. (٣٠) B. (٣١) B. (٣٢) B. (٣٣) B. (٣٤) B. (٣٥) B. (٣٦) B. (٣٧) B. (٣٨) B. (٣٩) B. (٤٠) B. (٤١) B. (٤٢) B. (٤٣) B. (٤٤) B. (٤٥) B. (٤٦) B. (٤٧) B. (٤٨) B. (٤٩) B. (٥٠) B. (٥١) B. (٥٢) B. (٥٣) B. (٥٤) B. (٥٥) B. (٥٦) B. (٥٧) B. (٥٨) B. (٥٩) B. (٦٠) B. (٦١) B. (٦٢) B. (٦٣) B. (٦٤) B. (٦٥) B. (٦٦) B. (٦٧) B. (٦٨) B. (٦٩) B. (٧٠) B. (٧١) B. (٧٢) B. (٧٣) B. (٧٤) B. (٧٥) B. (٧٦) B. (٧٧) B. (٧٨) B. (٧٩) B. (٨٠) B. (٨١) B. (٨٢) B. (٨٣) B. (٨٤) B. (٨٥) B. (٨٦) B. (٨٧) B. (٨٨) B. (٨٩) B. (٩٠) B. (٩١) B. (٩٢) B. (٩٣) B. (٩٤) B. (٩٥) B. (٩٦) B. (٩٧) B. (٩٨) B. (٩٩) B. (١٠٠) B. (١٠١) B. (١٠٢) B. (١٠٣) B. (١٠٤) B. (١٠٥) B. (١٠٦) B. (١٠٧) B. (١٠٨) B. (١٠٩) B. (١١٠) B. (١١١) B. (١١٢) B. (١١٣) B. (١١٤) B. (١١٥) B. (١١٦) B. (١١٧) B. (١١٨) B. (١١٩) B. (١٢٠) B. (١٢١) B. (١٢٢) B. (١٢٣) B. (١٢٤) B. (١٢٥) B. (١٢٦) B. (١٢٧) B. (١٢٨) B. (١٢٩) B. (١٣٠) B. (١٣١) B. (١٣٢) B. (١٣٣) B. (١٣٤) B. (١٣٥) B. (١٣٦) B. (١٣٧) B. (١٣٨) B. (١٣٩) B. (١٤٠) B. (١٤١) B. (١٤٢) B. (١٤٣) B. (١٤٤) B. (١٤٥) B. (١٤٦) B. (١٤٧) B. (١٤٨) B. (١٤٩) B. (١٥٠) B. (١٥١) B. (١٥٢) B. (١٥٣) B. (١٥٤) B. (١٥٥) B. (١٥٦) B. (١٥٧) B. (١٥٨) B. (١٥٩) B. (١٦٠) B. (١٦١) B. (١٦٢) B. (١٦٣) B. (١٦٤) B. (١٦٥) B. (١٦٦) B. (١٦٧) B. (١٦٨) B. (١٦٩) B. (١٧٠) B. (١٧١) B. (١٧٢) B. (١٧٣) B. (١٧٤) B. (١٧٥) B. (١٧٦) B. (١٧٧) B. (١٧٨) B. (١٧٩) B. (١٨٠) B. (١٨١) B. (١٨٢) B. (١٨٣) B. (١٨٤) B. (١٨٥) B. (١٨٦) B. (١٨٧) B. (١٨٨) B. (١٨٩) B. (١٩٠) B. (١٩١) B. (١٩٢) B. (١٩٣) B. (١٩٤) B. (١٩٥) B. (١٩٦) B. (١٩٧) B. (١٩٨) B. (١٩٩) B. (٢٠٠) B. (٢٠١) B. (٢٠٢) B. (٢٠٣) B. (٢٠٤) B. (٢٠٥) B. (٢٠٦) B. (٢٠٧) B. (٢٠٨) B. (٢٠٩) B. (٢١٠) B. (٢١١) B. (٢١٢) B. (٢١٣) B. (٢١٤) B. (٢١٥) B. (٢١٦) B. (٢١٧) B. (٢١٨) B. (٢١٩) B. (٢٢٠) B. (٢٢١) B. (٢٢٢) B. (٢٢٣) B. (٢٢٤) B. (٢٢٥) B. (٢٢٦) B. (٢٢٧) B. (٢٢٨) B. (٢٢٩) B. (٢٣٠) B. (٢٣١) B. (٢٣٢) B. (٢٣٣) B. (٢٣٤) B. (٢٣٥) B. (٢٣٦) B. (٢٣٧) B. (٢٣٨) B. (٢٣٩) B. (٢٤٠) B. (٢٤١) B. (٢٤٢) B. (٢٤٣) B. (٢٤٤) B. (٢٤٥) B. (٢٤٦) B. (٢٤٧) B. (٢٤٨) B. (٢٤٩) B. (٢٥٠) B. (٢٥١) B. (٢٥٢) B. (٢٥٣) B. (٢٥٤) B. (٢٥٥) B. (٢٥٦) B. (٢٥٧) B. (٢٥٨) B. (٢٥٩) B. (٢٦٠) B. (٢٦١) B. (٢٦٢) B. (٢٦٣) B. (٢٦٤) B. (٢٦٥) B. (٢٦٦) B. (٢٦٧) B. (٢٦٨) B. (٢٦٩) B. (٢٧٠) B. (٢٧١) B. (٢٧٢) B. (٢٧٣) B. (٢٧٤) B. (٢٧٥) B. (٢٧٦) B. (٢٧٧) B. (٢٧٨) B. (٢٧٩) B. (٢٨٠) B. (٢٨١) B. (٢٨٢) B. (٢٨٣) B. (٢٨٤) B. (٢٨٥) B. (٢٨٦) B. (٢٨٧) B. (٢٨٨) B. (٢٨٩) B. (٢٩٠) B. (٢٩١) B. (٢٩٢) B. (٢٩٣) B. (٢٩٤) B. (٢٩٥) B. (٢٩٦) B. (٢٩٧) B. (٢٩٨) B. (٢٩٩) B. (٣٠٠) B. (٣٠١) B. (٣٠٢) B. (٣٠٣) B. (٣٠٤) B. (٣٠٥) B. (٣٠٦) B. (٣٠٧) B. (٣٠٨) B. (٣٠٩) B. (٣١٠) B. (٣١١) B. (٣١٢) B. (٣١٣) B. (٣١٤) B. (٣١٥) B. (٣١٦) B. (٣١٧) B. (٣١٨) B. (٣١٩) B. (٣٢٠) B. (٣٢١) B. (٣٢٢) B. (٣٢٣) B. (٣٢٤) B. (٣٢٥) B. (٣٢٦) B. (٣٢٧) B. (٣٢٨) B. (٣٢٩) B. (٣٣٠) B. (٣٣١) B. (٣٣٢) B. (٣٣٣) B. (٣٣٤) B. (٣٣٥) B. (٣٣٦) B. (٣٣٧) B. (٣٣٨) B. (٣٣٩) B. (٣٤٠) B. (٣٤١) B. (٣٤٢) B. (٣٤٣) B. (٣٤٤) B. (٣٤٥) B. (٣٤٦) B. (٣٤٧) B. (٣٤٨) B. (٣٤٩) B. (٣٥٠) B. (٣٥١) B. (٣٥٢) B. (٣٥٣) B. (٣٥٤) B. (٣٥٥) B. (٣٥٦) B. (٣٥٧) B. (٣٥٨) B. (٣٥٩) B. (٣٦٠) B. (٣٦١) B. (٣٦٢) B. (٣٦٣) B. (٣٦٤) B. (٣٦٥) B. (٣٦٦) B. (٣٦٧) B. (٣٦٨) B. (٣٦٩) B. (٣٧٠) B. (٣٧١) B. (٣٧٢) B. (٣٧٣) B. (٣٧٤) B. (٣٧٥) B. (٣٧٦) B. (٣٧٧) B. (٣٧٨) B. (٣٧٩) B. (٣٨٠) B. (٣٨١) B. (٣٨٢) B. (٣٨٣) B. (٣٨٤) B. (٣٨٥) B. (٣٨٦) B. (٣٨٧) B. (٣٨٨) B. (٣٨٩) B. (٣٩٠) B. (٣٩١) B. (٣٩٢) B. (٣٩٣) B. (٣٩٤) B. (٣٩٥) B. (٣٩٦) B. (٣٩٧) B. (٣٩٨) B. (٣٩٩) B. (٤٠٠) B. (٤٠١) B. (٤٠٢) B. (٤٠٣) B. (٤٠٤) B. (٤٠٥) B. (٤٠٦) B. (٤٠٧) B. (٤٠٨) B. (٤٠٩) B. (٤١٠) B. (٤١١) B. (٤١٢) B. (٤١٣) B. (٤١٤) B. (٤١٥) B. (٤١٦) B. (٤١٧) B. (٤١٨) B. (٤١٩) B. (٤٢٠) B. (٤٢١) B. (٤٢٢) B. (٤٢٣) B. (٤٢٤) B. (٤٢٥) B. (٤٢٦) B. (٤٢٧) B. (٤٢٨) B. (٤٢٩) B. (٤٣٠) B. (٤٣١) B. (٤٣٢) B. (٤٣٣) B. (٤٣٤) B. (٤٣٥) B. (٤٣٦) B. (٤٣٧) B. (٤٣٨) B. (٤٣٩) B. (٤٤٠) B. (٤٤١) B. (٤٤٢) B. (٤٤٣) B. (٤٤٤) B. (٤٤٥) B. (٤٤٦) B. (٤٤٧) B. (٤٤٨) B. (٤٤٩) B. (٤٥٠) B. (٤٥١) B. (٤٥٢) B. (٤٥٣) B. (٤٥٤) B. (٤٥٥) B. (٤٥٦) B. (٤٥٧) B. (٤٥٨) B. (٤٥٩) B. (٤٦٠) B. (٤٦١) B. (٤٦٢) B. (٤٦٣) B. (٤٦٤) B. (٤٦٥) B. (٤٦٦) B. (٤٦٧) B. (٤٦٨) B. (٤٦٩) B. (٤٧٠) B. (٤٧١) B. (٤٧٢) B. (٤٧٣) B. (٤٧٤) B. (٤٧٥) B. (٤٧٦) B. (٤٧٧) B. (٤٧٨) B. (٤٧٩) B. (٤٨٠) B. (٤٨١) B. (٤٨٢) B. (٤٨٣) B. (٤٨٤) B. (٤٨٥) B. (٤٨٦) B. (٤٨٧) B. (٤٨٨) B. (٤٨٩) B. (٤٩٠) B. (٤٩١) B. (٤٩٢) B. (٤٩٣) B. (٤٩٤) B. (٤٩٥) B. (٤٩٦) B. (٤٩٧) B. (٤٩٨) B. (٤٩٩) B. (٥٠٠) B. (٥٠١) B. (٥٠٢) B. (٥٠٣) B. (٥٠٤) B. (٥٠٥) B. (٥٠٦) B. (٥٠٧) B. (٥٠٨) B. (٥٠٩) B. (٥١٠) B. (٥١١) B. (٥١٢) B. (٥١٣) B. (٥١٤) B. (٥١٥) B. (٥١٦) B. (٥١٧) B. (٥١٨) B. (٥١٩) B. (٥٢٠) B. (٥٢١) B. (٥٢٢) B. (٥٢٣) B. (٥٢٤) B. (٥٢٥) B. (٥٢٦) B. (٥٢٧) B. (٥٢٨) B. (٥٢٩) B. (٥٣٠) B. (٥٣١) B. (٥٣٢) B. (٥٣٣) B. (٥٣٤) B. (٥٣٥) B. (٥٣٦) B. (٥٣٧) B. (٥٣٨) B. (٥٣٩) B. (٥٤٠) B. (٥٤١) B. (٥٤٢) B. (٥٤٣) B. (٥٤٤) B. (٥٤٥) B. (٥٤٦) B. (٥٤٧) B. (٥٤٨) B. (٥٤٩) B. (٥٥٠) B. (٥٥١) B. (٥٥٢) B. (٥٥٣) B. (٥٥٤) B. (٥٥٥) B. (٥٥٦) B. (٥٥٧) B. (٥٥٨) B. (٥٥٩) B. (٥٦٠) B. (٥٦١) B. (٥٦٢) B. (٥٦٣) B. (٥٦٤) B. (٥٦٥) B. (٥٦٦) B. (٥٦٧) B. (٥٦٨) B. (٥٦٩) B. (٥٧٠) B. (٥٧١) B. (٥٧٢) B. (٥٧٣) B. (٥٧٤) B. (٥٧٥) B. (٥٧٦) B. (٥٧٧) B. (٥٧٨) B. (٥٧٩) B. (٥٨٠) B. (٥٨١) B. (٥٨٢) B. (٥٨٣) B. (٥٨٤) B. (٥٨٥) B. (٥٨٦) B. (٥٨٧) B. (٥٨٨) B. (٥٨٩) B. (٥٩٠) B. (٥٩١) B. (٥٩٢) B. (٥٩٣) B. (٥٩٤) B. (٥٩٥) B. (٥٩٦) B. (٥٩٧) B. (٥٩٨) B. (٥٩٩) B. (٦٠٠) B. (٦٠١) B. (٦٠٢) B. (٦٠٣) B. (٦٠٤) B. (٦٠٥) B. (٦٠٦) B. (٦٠٧) B. (٦٠٨) B. (٦٠٩) B. (٦١٠) B. (٦١١) B. (٦١٢) B. (٦١٣) B. (٦١٤) B. (٦١٥) B. (٦١٦) B. (٦١٧) B. (٦١٨) B. (٦١٩) B. (٦٢٠) B. (٦٢١) B. (٦٢٢) B. (٦٢٣) B. (٦٢٤) B. (٦٢٥) B. (٦٢٦) B. (٦٢٧) B. (٦٢٨) B. (٦٢٩) B. (٦٣٠) B. (٦٣١) B. (٦٣٢) B. (٦٣٣) B. (٦٣٤) B. (٦٣٥) B. (٦٣٦) B. (٦٣٧) B. (٦٣٨) B. (٦٣٩) B. (٦٤٠) B. (٦٤١) B. (٦٤٢) B. (٦٤٣) B. (٦٤٤) B. (٦٤٥) B. (٦٤٦) B. (٦٤٧) B. (٦٤٨) B. (٦٤٩) B. (٦٥٠) B. (٦٥١) B. (٦٥٢) B. (٦٥٣) B. (٦٥٤) B. (٦٥٥) B. (٦٥٦) B. (٦٥٧) B. (٦٥٨) B. (٦٥٩) B. (٦٦٠) B. (٦٦١) B. (٦٦٢) B. (٦٦٣) B. (٦٦٤) B. (٦٦٥) B. (٦٦٦) B. (٦٦٧) B. (٦٦٨) B. (٦٦٩) B. (٦٧٠) B. (٦٧١) B. (٦٧٢) B. (٦٧٣) B. (٦٧٤) B. (٦٧٥) B. (٦٧٦) B. (٦٧٧) B. (٦٧٨) B. (٦٧٩) B. (٦٨٠) B. (٦٨١) B. (٦٨٢) B. (٦٨٣) B. (٦٨٤) B. (٦٨٥) B. (٦٨٦) B. (٦٨٧) B. (٦٨٨) B. (٦٨٩) B. (٦٩٠) B. (٦٩١) B. (٦٩٢) B. (٦٩٣) B. (٦٩٤) B. (٦٩٥) B. (٦٩٦) B. (٦٩٧) B. (٦٩٨) B. (٦٩٩) B. (٧٠٠) B. (٧٠١) B. (٧٠٢) B. (٧٠٣) B. (٧٠٤) B. (٧٠٥) B. (٧٠٦) B. (٧٠٧) B. (٧٠٨) B. (٧٠٩) B. (٧١٠) B. (٧١١) B. (٧١٢) B. (٧١٣) B. (٧١٤) B. (٧١٥) B. (٧١٦) B. (٧١٧) B. (٧١٨) B. (٧١٩) B. (٧٢٠) B. (٧٢١) B. (٧٢٢) B. (٧٢٣) B. (٧٢٤) B. (٧٢٥) B. (٧٢٦) B. (٧٢٧) B. (٧٢٨) B. (٧٢٩) B. (٧٣٠) B. (٧٣١) B. (٧٣٢) B. (٧٣٣) B. (٧٣٤) B. (٧٣٥) B. (٧٣٦) B. (٧٣٧) B. (٧٣٨) B. (٧٣٩) B. (٧٤٠) B. (٧٤١) B. (٧٤٢) B. (٧٤٣) B. (٧٤٤) B. (٧٤٥) B. (٧٤٦) B. (٧٤٧) B. (٧٤٨) B. (٧٤٩) B. (٧٥٠) B. (٧٥١) B. (٧٥٢) B. (٧٥٣) B. (٧٥٤) B. (٧٥٥) B. (٧٥٦) B. (٧٥٧) B. (٧٥٨) B. (٧٥٩) B. (٧٦٠) B. (٧٦١) B. (٧٦٢) B. (٧٦٣) B. (٧٦٤) B. (٧٦٥) B. (٧٦٦) B. (٧٦٧) B. (٧٦٨) B. (٧٦٩) B. (٧٧٠) B. (٧٧١) B. (٧٧٢) B. (٧٧٣) B. (٧٧٤) B. (٧٧٥) B. (٧٧٦) B. (٧٧٧) B. (٧٧٨) B. (٧٧٩) B. (٧٨٠) B. (٧٨١) B. (٧٨٢) B. (٧٨٣) B. (٧٨٤) B. (٧٨٥) B. (٧٨٦) B. (٧٨٧) B. (٧٨٨) B. (٧٨٩) B. (٧٩٠) B. (٧٩١) B. (٧٩٢) B. (٧٩٣) B. (٧٩٤) B. (٧٩٥) B. (٧٩٦) B. (٧٩٧) B. (٧٩٨) B. (٧٩٩) B. (٨٠٠) B. (٨٠١) B. (٨٠٢) B. (٨٠٣) B. (٨٠٤) B. (٨٠٥) B. (٨٠٦) B. (٨٠٧) B. (٨٠٨) B. (٨٠٩) B. (٨١٠) B. (٨١١) B. (٨١٢) B. (٨١٣) B. (٨١٤) B. (٨١٥) B. (٨١٦) B. (٨١٧) B. (٨١٨) B. (٨١٩) B. (٨٢٠) B. (٨٢١) B. (٨٢٢) B. (٨٢٣) B. (٨٢٤) B. (٨٢٥) B. (٨٢٦) B. (٨٢٧) B. (٨٢٨) B. (٨٢٩) B. (٨٣٠) B. (٨٣١) B. (٨٣٢) B. (٨٣٣) B. (٨٣٤) B. (٨٣٥) B. (٨٣٦) B. (٨٣٧) B. (٨٣٨) B. (٨٣٩) B. (٨٤٠) B. (٨٤١) B. (٨٤٢) B. (٨٤٣) B. (٨٤٤) B. (٨٤٥) B. (٨٤٦) B. (٨٤٧) B. (٨٤٨) B. (٨٤٩) B. (٨٥٠) B. (٨٥١) B. (٨٥٢) B. (٨٥٣) B. (٨٥٤) B. (٨٥٥) B. (٨٥٦) B. (٨٥٧) B. (٨٥٨) B. (٨٥٩) B. (٨٦٠) B. (٨٦١) B. (٨٦٢) B. (٨٦٣) B. (٨٦٤) B. (٨٦٥) B. (٨٦٦) B. (٨٦٧) B. (٨٦٨) B. (٨٦٩) B. (٨٧٠) B. (٨٧١) B. (٨٧٢) B. (٨٧٣) B. (٨٧٤) B. (٨٧٥) B. (٨٧٦) B. (٨٧٧) B. (٨٧٨) B. (٨٧٩) B. (٨٨٠) B. (٨٨١) B. (٨٨٢) B. (٨٨٣) B. (٨٨٤) B. (٨٨٥) B. (٨٨٦) B. (٨٨٧) B. (٨٨٨) B. (٨٨٩) B. (٨٩٠) B. (٨٩١) B. (٨٩٢) B. (٨٩٣) B. (٨٩٤) B. (٨٩٥) B. (٨٩٦) B. (٨٩٧) B. (٨٩٨) B. (٨٩٩) B. (٩٠٠) B. (٩٠١) B. (٩٠٢) B. (٩٠٣) B. (٩٠٤) B. (٩٠٥) B. (٩٠٦) B. (٩٠٧) B. (٩٠٨) B. (٩٠٩) B. (٩١٠) B. (٩١١) B. (٩١٢) B. (٩١٣) B. (٩١٤) B. (٩١٥) B. (٩١٦) B. (٩١٧) B. (٩١٨) B. (٩١٩) B. (٩٢٠) B. (٩٢١) B. (٩٢٢) B. (٩٢٣) B. (٩٢٤) B. (٩٢٥) B. (٩٢٦) B. (٩٢٧) B. (٩٢٨) B. (٩٢٩) B. (٩٣٠) B. (٩٣١) B. (٩٣٢) B. (٩٣٣) B. (٩٣٤) B. (٩٣٥) B. (٩٣٦) B. (٩٣٧) B. (٩٣٨) B. (٩٣٩) B. (٩٤٠) B. (٩٤١) B. (٩٤٢) B. (٩٤٣) B. (٩٤٤) B. (٩٤٥) B. (٩٤٦) B. (٩٤٧) B. (٩٤٨) B. (٩٤٩) B. (٩٥٠) B. (٩٥١) B. (٩٥٢) B. (٩٥٣) B. (٩٥٤) B. (٩٥٥) B. (٩٥٦) B. (٩٥٧) B. (٩٥٨) B. (٩٥٩) B. (٩٦٠) B. (٩٦١) B. (٩٦٢) B. (٩٦٣) B. (٩٦٤) B. (٩٦٥) B. (٩٦٦) B. (٩٦٧) B. (٩٦٨) B. (٩٦٩) B. (٩٧٠) B. (٩٧١) B. (٩٧٢) B. (٩٧٣) B. (٩٧٤) B. (٩٧٥) B. (٩٧٦) B. (٩٧٧) B. (٩٧٨) B. (٩٧٩) B. (٩٨٠) B. (٩٨١) B. (٩٨٢) B. (٩٨٣) B. (٩٨٤) B. (٩٨٥) B. (٩٨٦) B. (٩٨٧) B. (٩٨٨) B. (٩٨٩) B. (٩٩٠) B. (٩٩١) B. (٩٩٢) B. (٩٩٣) B. (٩٩٤) B. (٩٩٥) B. (٩٩٦) B. (٩٩٧) B. (٩٩٨) B. (٩٩٩) B. (١٠٠٠) B. (١٠٠١) B. (١٠٠٢) B. (١٠٠٣) B. (١٠٠٤) B. (١٠٠٥) B. (١٠٠٦) B. (١٠٠٧) B. (١٠٠٨) B. (١٠٠٩) B. (١٠١٠) B. (١٠١١) B. (١٠١٢) B. (١٠١٣) B. (١٠١٤) B. (١٠١٥) B. (١٠١٦) B. (١٠١٧) B. (١٠١٨) B. (١٠١٩) B. (١٠٢٠) B. (١٠٢١) B. (١٠٢٢) B. (١٠٢٣) B. (١٠٢٤) B. (١٠٢٥) B. (١٠٢٦) B. (١٠٢٧) B. (١٠٢٨) B. (١٠٢٩) B. (١٠٣٠) B. (١٠٣١) B. (١٠٣٢) B. (١٠٣٣) B. (١٠٣٤) B. (١٠٣٥) B. (١٠٣٦) B. (١٠٣٧) B. (١٠٣٨) B. (١٠٣٩) B. (١٠٤٠) B. (١٠٤١) B. (١٠٤٢) B. (١٠٤٣) B. (١٠٤٤) B. (١٠٤٥) B. (١٠٤٦) B. (١٠٤٧) B. (١٠٤٨) B. (١٠٤٩) B. (١٠٥٠) B. (١٠٥١) B. (١٠٥٢) B. (١٠٥٣) B. (١٠٥٤) B. (١٠٥٥) B. (١٠٥٦) B. (١٠٥٧) B. (١٠٥٨) B. (١٠٥٩) B. (١٠٦٠) B. (١٠٦١) B. (١٠٦٢) B. (١٠٦٣) B. (١٠٦٤) B. (١٠٦٥) B. (١٠٦٦) B. (١٠٦٧) B. (١٠٦٨) B. (١٠٦٩) B. (١٠٧٠) B. (١٠٧١) B. (١٠٧٢) B. (١٠٧٣) B. (١٠٧٤) B. (

(١) وله،

(٢) كَيْفَ شُكْرِي لِمَنْ يَتَحَسَّنُ الشُّكْرَ وَمِنْهُ شُكْرِي لَهُ فِي الْوَدَادِ  
إِنَّمَا بِشُكْرِ الْمَحْبُوبِ وَجَدًا • وَصَفَاءَ مِنْ خَاصَّةِ الْإِنْفِرَادِ،

(٣) وله،

١٠. حَقًّا أَقُولُ لَقَدْ كَلَّفْتَنِي شَطَطًا • حَمَلِي هَوَاكَ وَصَبْرِي إِنَّ ذَا (٤) الْعَجِيبُ  
جَمَعْتَ شَيْئَيْنِ فِي قَلْبِي (٥) لَهُ خَطَرٌ • تَوَعَّيْنِ ضِدَّيْنِ تَبَرُّدٌ وَتَلْهِيبٌ  
أَلْف. 1146 نَارٌ (٦) تَقْلُقُنِي وَالشُّوقُ يُضَرِّمُهَا • فَكَيْفَ يَجْتَمِعُ رَوْحٌ وَتَعْذِيبٌ  
لَا كُنْتُ إِنْ كُنْتُ أَدْرِي كَيْفَ يُسَلِّمُنِي • صَبْرِي عَلَيْكَ وَصَبْرِي صَبْرٌ (٨) أَيُّوْبَا  
لَمَّا تَحَقَّقَ بِالْبَلْوَةِ أَفْشَعَرَّ لَهَا • فَظَلَّ مِنْ يَنْفِلُهَا غُرْبَانٌ (٩) مَكْرُوبَا  
١٠. قَدْ مَسَّنِيَ الضَّرُّ وَالشَّيْطَانُ يَنْصُبُ لِي • وَأَنْتَ ذُو قُوَّةٍ وَالْعَبْدُ مُكْرَبٌ  
فَلَا تَكِلْنِي إِلَى نَفْسِي فَيُظْفَرُ بِي • مَنْ كَانَ يَقْرَأُ (١٠) إِذْ كُنْتُ (١١) مَحْجُوبًا،  
وَلَا بِي حَمْزَةُ الصَّوْفِي (١٢) رَحِمَهُ اللَّهُ، (١٢) يَقَالُ أَنَّهُ وَقَعَ فِي بَيْرٍ فَطَسُّوا رَأْسَهَا فَجَاءَ  
سَبْعٌ فَفَتَحَ رَأْسَ الْبَيْرِ (١٣) وَنَزَلَ فَتَعَلَّقَ أَبُو حَمْزَةَ بِرِجْلِهِ فَأَخْرَجَهُ مِنَ الْبَيْرِ  
فَسَمِعَ هَانًا يَقُولُ هَذَا حَسَنٌ يَا أَبَا حَمْزَةَ فَنَحْنُكَ مِنَ التَّلَفِ بِالتَّلَفِ مِنَ الْبَيْرِ  
١٠. بِالسَّبْعِ فَقَالَ (١٣) عِنْدَ ذَلِكَ،

نَهَانِي حَيَاتِي مِنْكَ أَنْ أَكْتُمَ الْهَوَى • وَأَغْيَيْتَنِي بِالْزَهْمِ عَنكَ مِنَ الْكَشْفِ  
تَلَطَّنْتُ فِي أَمْرِي فَأَبْدَأْتُ شَاهِدِي • إِلَى (١٥) غَايَتِي وَاللُّطْفُ يُدْرِكُ بِاللُّطْفِ  
تَرَايَيْتَ لِي بِالْغَيْبِ حَتَّى كَأَنَّمَا • تَنْشِيرُنِي بِالْغَيْبِ أَنَّكَ فِي الْكَفِّ  
أَرَاكَ وَبِي مِنْ هَيْبَتِي لَكَ وَحْشَةٌ • فَتَوَسَّلْنِي بِاللُّطْفِ مِنْكَ (١٨) وَبِالْعَطْفِ  
٢. (١٩) وَنَحْنِي مُحِبًّا أَنْتَ فِي الْحُبِّ حَفْنُهُ • وَذِي عَجَبٍ كَوْنُ الْحَيَاةِ مَعَ الْحَتَفِ،

(١) B om. (٢) B om. this and the following verse. (٣) B om. وله أيضًا B.

(٤) So both MSS. (٥) B لما. (٦) Partly obliterated in B. (٧) B يَنْفِلُهَا.

(٨) AB أيُّوْبَا. (٩) AB مَكْرُوبَا. (١٠) B أن. (١١) AB مَحْجُوبَا.

(١٢) A تعالى. (١٣) B om. عند ذلك. (١٤) B وأغيتني. (١٥) B غاييتي.

(١٦) B سر. (١٧) A فتوسلني، vocalised by a later hand. (١٨) A وبالعطف.

(١٩) B وذو. (٢٠) B ويجيا محب.

ولأبي نصر يشر بن الحرث<sup>(١)</sup> رحمه الله عليه،  
 لَا تَعْبَجَنَّ لِوَحْدَتِي وَتَقْرُدْ . وَمِنْ التَّفَرُّدِ فِي زَمَانِكَ فَازْدَدْ  
 ذَهَبَ الْإِخَاءَ فَلَيْسَ نَمَّ أُخُوَّةٌ . إِلَّا التَّمَلُّقُ بِاللِّسَانِ وَبِالْيَدِ  
 فَإِذَا تَكَشَّفَتْ لِي بِهَا فِي قَلْبِهِ . عَابَيْتُ<sup>(٢)</sup> نَمَّ نَفِيعَ سَمِّ الْأَسْوَدِ،  
 . وابوسف بن الحسين<sup>(٣)</sup> الرازي رحمه الله عليه،

أَحِبُّ مِنَ الْإِخْوَانِ كُلِّ مُوَاتِي .<sup>(٤)</sup> غِيًّا عَمَّا الظَّرْفِ عَنْ عَثْرَاتِي  
 يُؤَانِقُنِي فِي شُكْلِ أَمْرِ أَحِبُّهُ . وَيَحْفَظُنِي جِيًّا وَبَعْدَ وَقَالِي  
 فَمَنْ لِي يَهْدِيَ لَيْتَنِي قَدْ وَجَدْتُهُ . فَقَاسَمْتُهُ مَا لِي وَمِنْ حَسَنَاتِي،

ولأبي عبد الله القرشي<sup>(٥)</sup> رحمه الله عليه،

وَأَنْتَ خَلِيطُ النَّفْسِ فِي كُلِّ شَأْنِهَا . وَلَكِنْ نَفْسَ النَّاتِ مِنْكَ مُبَايِنَةٌ  
 تُعَارِمُهَا حَتَّى كَأَنَّكَ<sup>(٦)</sup> أَنَّهَا . وَتَنْتَنِي قَوَامًا فَالْقَوَى بِكَ فَابْيَنَةٌ  
<sup>(٧)</sup> بُعَارِضُهَا الْوَاشُونَ فِيكَ بِكُلِّ مَا .<sup>(٨)</sup> يُقَلِّقُهَا فِي سِرِّهَا وَالْعَلَانِيَةِ  
<sup>(٩)</sup> وَبَلِّغْتَهَا مَا كُنْتَ أَنْتَ لَهَا بِهِ .<sup>(١٠)</sup> فَتَعْدِرُهُمْ فِي كُلِّ مَا كَانَ كَابِيَةٍ  
 لَقَدْ قَرِحْتَ<sup>(١١)</sup> أَمَامَهَا فِيكَ مَرَّةً . وَقَدْ قَرِحْتَ مِنْهَا السُّوَيْدَاءَ ثَانِيَةً،  
 ١٥ . وكتب أبو عبد الله<sup>(١٢)</sup> الهيكلي إلى أبي عبد الله القرشي رحمه الله تعالى،

ذَاتُ هَوِيَّتِهِ تَكُونُ مُذَكَّرَةٌ . مَعْرُوفَةٌ تَحْتَ الْخَوَاطِرِ مُنْكَرَةٌ  
 لَا تَجْتَلِي عَيْنُ الْعُقُولِ<sup>(١٣)</sup> ضِيَاءَهَا . فَلَهَا بِهَا الْأَبْصَارُ عَنْهَا . يُبْصَرُ  
 وَأَعَزُّ مُنْتَعِجٍ مَكَانُ تَنَاوُلٍ . مِنْهَا عَلَى مَنْ لَا بُرَاهَا مُخْبِرَةٌ  
 سُبُلُ الْمَعَارِفِ كُلُّهَا إِلَّا بِهَا .<sup>(١٤)</sup> مَسْدُودَةٌ عَنْهَا الْمَذَاهِبُ مُقْفَرَةٌ  
 فَإِذَا عَلِقَتْ بِهَا وَرَغِبَتْ بِعَيْنِهَا . عَنْهَا تَجَلَّتْ لِلْعُقُولِ مَخْبِرَةٌ،

الرازي رحمه الله. B om. (٢) فيه. B (١) رحمه الله عليه instead of المحافى B (٣) عليه. (٤) B om. as a variant. وكل غرض العارف. A in marg. غيبا B (٥) أَنَّتِيَّتَهَا or أَنَّتَا، or أَنَّتَا. Cf. Massignon, *Tawdsin*, 182. أَمَّا. B (٦) فَلَمَّا. B. وبلغتها A (٧) يعانيتها B. تعارضها A (٨) فعدروهم B (٩) وكتب B om. from (١٠) فرحت AB (١١) أَمَامَهَا B (١٢) عنها مسدودة A (١٣) ضياؤها A (١٤) الهيكلي A (١٥) للعقول مخبره to

ولأبي سعيد الخزاز<sup>(١)</sup> رحمه الله عليه،  
 قَلْبٌ يُحِبُّكَ لَا يُورِي إِلَى<sup>(٢)</sup> أَحَدٍ . تَكَادُ هِمَّتُهُ<sup>(٣)</sup> تَلْفَاكَ<sup>(٤)</sup> بِالْخَبَرِ  
 فَوَادُهُ بِكَ مَشْغُوفٌ وَمُهْجَتُهُ . تَدُوبُ مِنْ قَلْبِي<sup>(٥)</sup> التَّقَرُّبِ وَالنَّظَرِ  
 قَلْبٌ بِهَا تَجَنَّى الْأَذْهَانُ فِطْنَتُهُ . إِذَا سَمَتْ بِكَ يَا عَزَى وَمَتَّخَرَتْ  
 مَرِيحَاتِ<sup>(٦)</sup> مِنَ الشَّجْوِ الدَّفِينِ<sup>(٧)</sup> لَهَا . كَوَامِنْ جُمِعَتْ فِي السَّمْعِ وَالْبَصَرِ  
 سُجَانٌ مَنْ<sup>(٨)</sup> لَوْ يَشَاءُ أَبَدَى عَجَائِبَهَا . حَتَّى تَرَى سِرَّهَا فِي الْوَجْهِ كَالْقَمَرِ،  
 (جواب أبي عبد الله القرشي للبيهقي وهو فيما قبل قول أبي سعيد الخزاز،  
 إِذَا أَلَيْسَ الْحَقُّ الْحَقُّ حَقِيقَةً . مِنَ الْوَجْدِ بَأَنْتَ عَنْ نُعُوتِ السَّرَائِرِ  
 وَلَيْسَ لِأَنَّ السَّرَّ سَتَى<sup>(٩)</sup> بِهَا يَلِ . عَلَيْهِ بِهِ لَكِنْ أَوْصَافَ قَادِمِ  
 وَلَا تَأْبَ عَنْ مَكْنُونِهَا لَفْظَ عَارِفٍ . وَلَكِنْ بِتَشْبِيلِ الطَّيْفِ الْمَآثِرِ  
 إِذَا طَلَعَتْ شَمْسٌ عَلَيَّهَا يُنُورُهَا . فَأَنْتَ خَلِيطُ لِلشَّعَاعِ<sup>(١٠)</sup> الْمُبَاشِرِ  
 بَعِيدٍ مِنَ الذَّاتِ الْعَزِيزِ مَكَانَهَا . وَلَمْ تَعْرِ مِنْ نَعْتِ لِنَعْنِكَ فَاهِرِ،  
 ولأبي الحديد<sup>(١١)</sup> كتبها إلى القرشي،  
 (١٢) أَهَابُكَ أَنْ أَقُولَ هَلَكْتُ وَجَدًا . عَلَيْكَ وَقَدْ هَلَكْتُ عَلَيْكَ وَجَدًا  
 (١٣) وَلَوْ أَنَّ الزُّفَادَ<sup>(١٤)</sup> دَنَا<sup>(١٥)</sup> لَطَرَفِي . جَلَدْتُ جُفُونَهَا بِالْذَّمْعِ<sup>(١٦)</sup> جَلَدًا،  
 جواب أبي عبد<sup>(١٧)</sup> الله،  
 وَلَكِنِّي أَقُولُ حَيْثُ حَقًّا . (١٨) إِذَا الْوَجْدُ الْمَبْرُحُ مِنْكَ يَهْدَا

(١) B om. (٢) B app. بشر. (٣) A بلفاك. B لبقا. (٤) A التقرب. B الدقيق. (٥) B app. المعزب. (٦) A مَرِيحَاتٍ. Perhaps مزيجات. B مَرِيحَاتٍ. (٧) A بها. (٨) A لو. (٩) B om. من جواب to. (١٠) A لِنَعْنِكَ فاهر. (١١) B القرشي. These words, which occur in B on fol. 54a, last line, are followed by the verse وكيف (١٢) This is the beginning of fol. 56b in B. (١٣) 1. 1 to p. ٢٥٢, 1. 4. (١٤) دَنَا. (١٥) A زنا. (١٦) B فلو. (١٧) B adds إليه. (١٨) B أن.

وإن حلَّ الرُّقَادُ بِجَنِّي عَيْنِي . رَقَدْتُ إِجَابَةً لَكَ لَا لِأَمَدٍ ،  
 (١) قال الشيخ رحمه الله وهذه الاشعار فيها ما هي مشككة وفيها ما هي جلية ولم  
 فيها اشارات لطيفة (٢) ومعاني دقيقة فمن نظر (٣) فيها فليتدبرها حتى يقف  
 على مقاصدهم ورموزهم حتى لا ينسب قائلها الى ما (٤) لا يليق بهم واذا اشكل  
 عليه ولم يفهم (٥) فليستبحث بالسؤال عن من يفهم لان لكل مقام (٦) مقالاً ولكل  
 علم (٧) اهلاً ولو اشتغلنا بشرحه لطال (٨) الكتاب ،

### باب الدعوات التي كان يدعو بها المشايخ المتقدمون من اهل الصفوة،

دَعَاءٌ كَانَ يَدْعُو بِهِ (٩) ذُو النُونِ رَحِمَهُ اللهُ ، اللَّهُمَّ الْخَوَلَّ حَوَّلْكَ  
 ١٠ وَالطَّوْلَ طَوَّلْكَ وَلَكَ فِي كُلِّ خَلْقِكَ مَدَدٌ قُوَّةٌ وَحَوْلٌ وَأَنْتَ الْفَعَالُ لِمَا  
 يَشَاءُ لَا الْعِجْزَ وَلَا الْجَهْلَ يَعَارِضَانِكَ وَلَا الْفَقْرَ وَالزُّبَادَةَ يُحِيلَانِكَ وَأَنْتَ  
 يَعَارِضَانِكَ وَهِيَ مَا أَحْدَثْتَ أَوْ يَرُومَانِ إِحَالَتَكَ وَهِيَ مَا خَلَقْتَ وَكَيْفَ لَا  
 ١٥ يَكُونَانِ مِمَّا أَحْدَثْتَ وَمَا خَلَقْتَ وَأَنْتَ الْمَوْجُودُ بِالْأَدْلَالِ عَلَيْكَ فَلَنْ يَخْلُقَ  
 خَلْقَكَ غَيْرُكَ أَنْتَ فَتَبَارَكْتَ يَا مَنْ كُلُّ مَدْرُوكٍ مِنْ خَلْقِهِ وَكُلُّ مَحْدُودٍ  
 ٢٠ الْمَدْرُوكَاتِ مِنْ صُنْعِهِ أَنْتَ الَّذِي لَا يُدْرِكُكَ فِي الدُّنْيَا الْعِيَانُ وَلَا يَسْتَعْنِي  
 عَنْكَ مَكَانٌ وَلَا يَعْرِفُكَ غَيْرُكَ إِلَّا بِإِقْرَارِهِ لَكَ بِالْوَحْدَانِيَّةِ وَلَا يَجْهَلُكَ مَنْ  
 خَلَقَكَ إِلَّا نَاقِصُ الْمَعْرِفَةِ وَلَا يُسْهِمُكَ شَيْءٌ عَنْ شَيْءٍ وَلَا يُحَدُّ قُدْرَتَكَ أَحَدٌ  
 وَلَا يَخْلُو مِنْكَ مَكَانٌ وَلَا يَشْغَلُكَ شَأْنٌ عَنْ شَأْنٍ دَعَاءٌ آخَرُ (١٢) لَذِي النُّونِ  
 رَحِمَهُ اللهُ اللَّهُمَّ اجْعَلِ الْعَبِيدَ مِنْ فَوَارِسِ الْعَبَرَاتِ ، وَالصُّدُورَ مِنْ مَحْشَوَاتِ

(١) B om. (٢) فيه B (٣) ومعاني AB (٤) قال ابو نصر هذه الاشعار الخ B (٥) مقال B (٦) فلنستبحث السؤال The original reading of A seems to have been (٧) B om. from (٨) وبالله التوفيق B adds (٩) ذَا A (١٠) B om. (١١) دَعَاءٌ آخَرُ لَذِي النُونِ رَحِمَهُ اللهُ to انهم (١٢) A

بالعبّر والمحرفات، واجعل قلوبنا غوّاصةً في <sup>(١)</sup> موج <sup>(٢)</sup> قرع ابواب السموات،  
 ناهيةً من خوفك في <sup>(٣)</sup> البوادي والفلوات، افتح لأبصارنا باباً الى معرفتك  
 ولعرفتنا أفعالاً الى النظر في نور حكمتك يا حبيب قلوب الوالهيّن ومنتهى  
 رغبة الراغبيّن، <sup>(٤)</sup> ولذى النون رحمه الله اللهم أنت أنس المؤمنين لأوليائك  
<sup>(٥)</sup> وأقربهم بالكفاية من المتوكّلين عليك لمشاهدتهم فضاً يرفعهم تطليع على أسرارهم،  
 الهى سرى اليك مكشوف وأنا اليك ملهوف اذا اوحشني الذنب أنسى  
 ذكرك عالماً بأن أريّة الأمور بيدك وإن <sup>(٦)</sup> مصدرها عن قضائك الهى من  
 أولى بالذلّ والتقصير منى وقد خلقتني ضعيفاً ومن أولى بالعمو منك وعلمك  
<sup>(٧)</sup> بي سابق <sup>(٨)</sup> وأمرك <sup>(٩)</sup> بي مُحِيطَ أطعُتك بإذنك والمنة لك على وعصيتك  
 ١. يعلمك والمحنة لك على، أسئلك بوجوب رحمتك وانقطاع حجتي وتفقرى  
 اليك وغناك عني أن تغفر لى <sup>(١٠)</sup> خطيئتي الظاهرة والباطنة، <sup>(١١)</sup> دعاء ليوسف  
 ابن الحسين رحمه الله، اللهم أنا نبات نعيمك فلا تجعلنا حصاً يد نعيمك،  
<sup>(١٢)</sup> اللهم أعطنا ما تريد منا يا من أعطانا الايمان به من غير سؤال لا تمنعنا  
 عنوك مع السؤال فانّا اليك آبيون <sup>(١٣)</sup> ومن الاصرار على معصيتك <sup>(١٤)</sup> نايبون،  
 Af.1186 <sup>(١٥)</sup> فانّا اليك ذاعنون نايبون، اللهم تقبل ما <sup>(١٦)</sup> مننت به علينا من الاسلام  
 والايان الذى به هديتنا وأعف عنا، الهى <sup>(١٧)</sup> نعيمك محبطة بنا وأنت  
 المذخور لشكرها وعزتك ما شكرك <sup>(١٨)</sup> احدى الآبك، وقال يوسف <sup>(١٩)</sup> رحمه  
 الله سمعت حكيماً يقول فى دعائه الحمد لله الذى شكر على ما به أنعم ونم  
 على ما لو شاء <sup>(٢٠)</sup> منه عصم، شكر نفسه بنفسه عن خلقه لانه الله الذى لا  
 ر. اله الآ هو، قال سمعت بعض المشايخ يقول فى مناجاته.

دعا اخر B. ولذا A <sup>(٤)</sup>. البرارى B <sup>(٥)</sup>. B om. <sup>(٦)</sup>. فرج B <sup>(٧)</sup>.

فى B <sup>(٨)</sup>. مصدرك B <sup>(٩)</sup>. وأفرهم B. وأفرهم A <sup>(١٠)</sup>. له اللهم الخ

ومن أصر B <sup>(١١)</sup>. دعا اخر B <sup>(١٢)</sup>. الظاهر والباطن برحمتك B <sup>(١٣)</sup>. أمرك A <sup>(١٤)</sup>.

شيت به منا A <sup>(١٥)</sup>. فانّا اليك ذاعنون نايبون. B om. <sup>(١٦)</sup>. A om. <sup>(١٧)</sup>.

عصم منه B <sup>(١٨)</sup>. عبد B <sup>(١٩)</sup>. نعيمك B <sup>(٢٠)</sup>. written above. مننت به علينا but

أَيَا جُودَ رَبِّي نَاجِ رَبِّي بِحَاجَتِي . فَأَلِي إِلَى رَبِّي سِوَاكَ شَفِيعُ،  
دَعَاءٌ لِلجَنَّةِ (١) رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ (٢) مستخرج من كتاب المناجاة، اللهم إني أسئلك  
يا خير السامعين وبحُودك (٣) وبحُودك يا أَكْرَمَ الأَكْرَمِينَ (٤) وبكرمك وملكك  
يا أَسْمَحَ السَّامِحِينَ وبإحسانك ورأفتك يا خير (٥) المَعْطِينَ أسئلك سؤال  
خاضع خاشع متذلل متواضع ضارع اشتدَّت اليك فاقته وأُنزِلَ بك على  
قدر الضرورة حاجته (٦) وعظمت فيا عندك رغبته وعِلِمَ أن لا يكون شيء  
أَبْشَيْتَكَ ولا يشفع شافع اليك إلا من بعد إذنك، فكم من فيج قد سترته  
وكم من بلاء قد صرفته وكم من عثرة قد أَقْلَتْهَا وكم من زلة قد (٧) سهلت  
بها (٨) وكم من مكروه (٩) قد رفعته وكم (١٠) من ثناء قد نشرته، أسئلك يا  
١٠ سامع الأصوات (١١) المستغيثين، وعالم خفي إضمار الصامتين، ومطلع في الخلوات  
على أفعال المختركين، وناظر إلى ما دق وجل (١٢) من آثار الساعين،  
أسئلك أن لا تحجب بسوء فعلي عنك صوتي، ولا تفضحنى بخفي ما اطلعت  
عليه من سرِّي، ولا تعاجلني العنوبة على ما علمته من خلواتي وكن (١٣) في  
في (١٤) كلِّ الأحوال رافقاً، وعلى في كلِّ (١٥) الأحوال عاطفاً، الهى وسيدى  
١٥ وسندى أنا بك عايد لا بد مستغيث مستغير من (١٦) تكاثف (١٧) مخاوف عِلَلِ  
سرِّي، ومن لزوم ذلك ضميري وقلبي، حتى يكاد ذلك أن يملأ صدري،  
Af.117a ويؤوقف على الانبساط إلى ذكرك على لسانى ويمنع من الحركة في الخدمة  
جسمي، فأنا في حبس ما يعارضني من ذلك من النقص والتقصير، (١٨) أسئلك  
أن تُخرج ذلك عن (١٩) ذكرى وتمنعه من (٢٠) قلبي وأجعل أوقاتي من الليل

(١) B om. (٢) A مستخرجه with كذا written above. (٣) B وينضلك  
وعظم (٤) A المطيعين with معطين as variant. B المطيعين. (٥) B به. (٦) A gives سمحت as a variant. (٧) B عارفاً. (٨) B في. (٩) B في. (١٠) B عارفاً. (١١) B عارفاً. (١٢) B عارفاً. (١٣) B عارفاً. (١٤) B عارفاً. (١٥) B عارفاً. (١٦) B عارفاً. (١٧) B عارفاً. (١٨) B عارفاً. (١٩) B عارفاً. (٢٠) B عارفاً.

والنهار بذكرك معمورة وبخدمتك وعبادتك موصولة حتى يكون الورد وروداً  
واحداً والحال حالاً واحداً لا سامة فيه ولا فتور ولا مكل ولا تقصير حتى  
أسرع به اليك في حين المبادرة وأسرح بذلك اليك في ميادين المسابقة  
وأرزقني من طعم ذلك اللذائذ السايغة يا أكرم الأكرمين، سمعت أبا سعيد  
الدينوري بأطرائس يدعو <sup>(١)</sup> هذا الدعاء في مجلسه، اللهم أني أسئلك بحقك  
عليك فلا حق أحق من حقك عليك بحقك على أهل الحق <sup>(٢)</sup> وبحق أهل  
الحق عليك وبحق كل ذي حق بان لك بقدرك بعلمك بكل شيء وملئك  
لكل شيء وقدرتك على كل شيء <sup>(٣)</sup> صل على محمد وعلى <sup>(٤)</sup> آله وأن تفعل  
بي كذا وكذا، وحكي عن <sup>(٥)</sup> عمر بن بحر قال هذا دعاء حفظته عن  
الشيئلي أنه كان يدعو <sup>(٦)</sup> به، اللهم لك الحمد يا ضياء السموات والأرض  
ويا بهاء السموات والأرض ويا قيوم السموات والأرض ويا نور السموات  
والأرض بحق أسمائك عليك <sup>(٧)</sup> وبحقك عليك فلا حق أجلك منك عليك  
<sup>(٨)</sup> وبحق ما أنزلت وبحق من جعلت له فهماً فيما أنزلت يا الله ويا من لا  
يسوالك الله ويا من <sup>(٩)</sup> أنت الله صل على محمد وعلى آل محمد <sup>(١٠)</sup> واجمعهم  
ولا تشتتهم وأرحم ظواهرهم وأعز موطنهم <sup>(١١)</sup> وقم لهم بالكلاية والكمالية وكن  
لهم عيوضاً من كل عوض وأرحمهم ولا نردم اليهم طرفة عين ولا أقل من  
ذلك بحق كل حق أنت ذلك الحق واجعلهم أنبياء <sup>(١٢)</sup> وأجلاء في معانيك  
<sup>(١٣)</sup> اللدنية واجعلهم من إذا قال <sup>(١٤)</sup> قال على التحقيق وإذا سكنت فلا سيواك،  
ومن دعوات مجيبي بن معاذ الرازي <sup>(١٥)</sup> رحمة الله عليه الهى وسيدى وأملى  
ومن به يتم عملى وكان يقول الهى ادعوك بلسان املى حين كل لسان على

ال محمد B <sup>(٤)</sup> . صلى B <sup>(٥)</sup> . وبحق أهل الحق B om. <sup>(٦)</sup> . بهذا B <sup>(٧)</sup> .

دايماً B adds <sup>(٨)</sup> . عمرو بن مجيبي B <sup>(٩)</sup> . كما قال B adds <sup>(١٠)</sup> .

هو B <sup>(١١)</sup> . بحق A <sup>(١٢)</sup> . وبحقك عليك A om. <sup>(١٣)</sup> .

اللذنية B <sup>(١٤)</sup> . وأخلا B <sup>(١٥)</sup> . وأرحمهم B <sup>(١٦)</sup> .

B om. <sup>(١٧)</sup> .





أدم<sup>(١)</sup> رحمه الله أنه كان في سفينة<sup>(٢)</sup> فهاج البحر وأمروا الناس أن يرموا  
بأمتعتهم إلى البحر فقبل له بأبا اسحق ادع الله لنا فقال ليس هذا وقت  
الدعاء<sup>af.118a</sup> (٣) هذا وقت التسليم<sup>(٤)</sup> وقال بعضهم صدق الإجابة من ربك في  
صدق الدعاء من قلبك، قال وسمعتُ جعفرًا قال سمعتُ المجيد رحمه الله  
قال كان سرى السقطي رحمه الله إذا دعا يقول اللهم مهبا عذبتني بشيء  
فلا تعذبني بذلّ الحجاب، وعن أبي حمزة<sup>(٥)</sup> رحمه الله قال قلت لسرى  
السقطي<sup>(٦)</sup> رحمه الله ادع لي فقال جمع الله بيني وبينك تحت شجرة طوبى  
فأنه بلغني أنه أول ما يدخل الأولياء الجنة يستريحون تحت<sup>(٥)</sup> شجرة طوبى،  
وفيما حكى عن أبي محمد الجبري<sup>(٧)</sup> قال سمعت ابرهيم المارستاني<sup>(٨)</sup> رحمه  
الله تعالى يقول رأيت المخضر<sup>(٩)</sup> رحمه الله في المنام فعلمني عشر كلمات  
وأحصاها عليّ بيدك اللهم إني أسألك حسن الإقبال عليك والاصفاء اليك  
والنهم عنك والبصيرة في أمرك والنفاذ في طاعتك والمواظبة على إرادتك  
والمبادرة في خدمتك وحسن الأدب في معاملتك وبرد التسليم اليك  
والنظر إلى وجهك، وحكى عن أبي عبيد البصري<sup>(١٠)</sup> رحمه الله تعالى قال  
رأيت عائشة<sup>(١١)</sup> رضي الله عنها في<sup>(٨)</sup> المنام فقلت لها يا أتي علميني دعاء  
<sup>(١)</sup> قال قالت بأبا عبيد قل اللهم أقل مؤنتي وأحسن معونتي وأعني على  
أمر دنياي وآخرتي قال قلت يا أتي زبديني<sup>(٩)</sup> قالت بكفبك بأبا عبيد،  
وكان بعض المشايخ إذا دعا يقول<sup>(١٠)</sup> في دُعَايِهِ اللهُ ادعوك في المَلَأ كما  
<sup>(١١)</sup> تُدْعَى الأربابُ وأدعوك في الخَلَاء كما تُدْعَى الأحياب،<sup>(١٢)</sup> قال<sup>(١٣)</sup> الشيخ  
رحمه الله وسألتُ بعض المشايخ عن الدعاء ما وَجَّهَهُ لأهل التسليم والتفويض  
فقال يدعو الله<sup>(١٤)</sup> عزَّ وجلَّ على وجهين أحدهما يزيد<sup>(١٥)</sup> بذلك<sup>(١٦)</sup> ترين

(١) B om. (٢) B فهاج. (٣) وهذا B. (٤) B om. from وقال to  
والنظر B om. (٥) أنه قال B. (٦) شطره B. (٧) المجيد رحمه الله قال  
في دُعَايِهِ B om. (٨) فقالت B. (٩) النوم B. (١٠) إلى وجهك  
B om. (١١) الشيخ رحمه الله B om. (١٢) وقال B. (١٣) يدعو B.  
ترين B. (١٤) لك B. (١٥) عز وجل.

المجوارح الظاهرة بالدعاء<sup>(١)</sup> لَأَنَّ الدَّعَاءَ ضَرَبٌ مِنَ الخِدْمَةِ<sup>(٢)</sup> يريد أن  
 يزين جوارحه بهذه الخدمة والوجه الثاني<sup>(٣)</sup> أن يدعو ابتئارًا لما أمره الله  
 تعالى بالدعاء<sup>(٤)</sup>، دَعَاءٌ لِلْحَيِّدِ رَحِمَهُ اللهُ<sup>(٥)</sup> تعالى الهى وسيدى ومولاي  
 من احسنُ منك حُكْمًا لمن ايقن بك ومن اوسعُ منك رَحْمَةً لمن اتفأك  
 وفصدك<sup>Ac.1186</sup> ومن اسرعُ منك عَطْفًا ورافةً لمن ارادك وأقبل على طاعتك  
 فكلمهم في نعمائك يتقبلون ولك بفضلك عليهم يعبدون<sup>(٦)</sup> سرت همومهم بك  
 اليك وانفردت ارادتهم لدبك وأقبلت قلوبهم بك عليك وفنيت حظوظهم  
 من<sup>(٧)</sup> دونك واجتمعت لك وَحْدَكَ فهم اليك في الليل والنهار<sup>(٨)</sup> متوجهون  
 وعليك في كلِّ الاحوال<sup>(٩)</sup> مقبلون ولك على<sup>(١٠)</sup> الاحوال<sup>(١١)</sup> مؤثرون فأنا  
 اسئلك الهى وسيدى ومولاي ان تكون لى بفضلك كاليًا كافيًا عاصيًا راحيًا  
 فإني<sup>(١٢)</sup> اليك<sup>(١٣)</sup> لاجر وبك مستغيث وإليك راغب ومنك راهب وعليك  
 في امور الدنيا والآخرة متوكل لا اله الا انت سبحانه انى كنت من الظالمين،  
 فهذه طرفٌ من<sup>(١٤)</sup> دعوائهم في معاني مقاصدهم واحوالهم<sup>(١٥)</sup> مختصرٌ لمن اراد  
 ان ينظر<sup>(١٦)</sup> فيها ويتبرك بذلك<sup>(١٧)</sup> وبالله التوفيق،

### باب في<sup>(١٨)</sup> وصاياهم التي أوصى بها بعض لبعض،

قال بعض المشايخ قلتُ لرؤوسهم<sup>(١)</sup> رحمه الله أَوْصِنِي بوصية فقال<sup>(٢)</sup> لى  
 يا بُنَيَّ ليس غير بذل الروح فان قدرت على ذلك والّا فلا تشتغلُ بترّهات  
 الصوفية، واجتمع اصحاب يوسف بن الحسين، عند يوسف<sup>(٣)</sup> رحمه الله فقالوا

والتجديد B (٥) B om. (٤) A ترين. (٣) A تبرك. (٢) أن B (١)  
 مقبلين A (٩) متوجهين A (٨) دونهم B (٧) نشرت B app. (٦)  
 مؤثرين A (١١) which is also given by A as a variant الارواح B (١٠)  
 محبة A (١٥) دعوائهم B (١٤) لاجى AB (١٣) اسلك وانا اليك B (١٢)  
 وصام الذى اوصوا بها بعضهم الى B (١٨) والله الموفق B (١٧) فيه B (١٦)  
 رحمه الله instead of الرازى B (١٩) بعض.

(١) له أَوْصِنَا فقال اقتدوا بجميع ما رأيتم مني إِلَّا شَيْئَيْنِ (٢) فلا تستدينوا على الله (٣) تعالى ولا تصحبوا المردان، وقيل لَسَرَى السَّقَطِ (٤) رحمه الله اوصنا بشيء فقال لا تستدينوا على الله (٥) تعالى ولا تنظروا في وجوه المُرَدِّ، (٦) وقال رجل لأبي بكر البارزي اوصني فقال أحذر ألفتك وعادتك والسكون إلى راحتك، وقال ابو العباس بن عطاء (٧) رحمه الله في (٨) بعض وصاياه لإخوانه احذروا ان يكون غُموكم من أجل ما يظهر لكم وعليكم بما (٩) شاء الله دون ما تشاءون، (١٠) وعن جعفر الخَلْدِي (١١) رحمه الله انه قال كان (١٢) المجنيد (١٣) رحمه الله يوصي لرجل ويقول قَدِمَ نَسْكَ وَأَخِرْ عَزْمَكَ (١٤) ولا تقدم عزمك وتؤخر نفسك فيكون (١٥) فيها إِنْطَاءٌ كثير، ووجدت في كتاب لأبي سعيد الخُزَّاز (١٦) رحمه الله يوصي مريدًا أو صديقًا له فيقول يا اخي (١٧) خالِصْ اصحابك (١٨) مخالصةً وخالِطْ اهل الدنيا مخالطةً شاهدهم بظاهرك وخالِهم بفعلك ودينك لا (١٩) تَلَبَّ ان (٢٠) ضحكوا فأبك وإن فرحوا فأحزن وإن استراحوا فجد وإن شبعوا فمجوع وإن ذكروا الدنيا فأذكر الآخرة وأصبر على قلة الكلام والنظر والحركة والطعام والشراب واللباس حتى يُسْكِكَ الله (٢١) من الفردوس حيث يشاء برحمته، وقال ابو سعيد الخُزَّاز (٢٢) يوصي بوصية لبعض اصحابه أحفظ وصيتي أيها المريد وأرغب في ثواب الله (٢٣) تعالى وإنما هو ان ترجع الى نفسك الخبيثة (٢٤) فتذيبها بالطاعة وتُفَارِقْها وتُبَيِّنْها بالمخالفة وتذبحها بالاباس فيما سوى الله وتقتلها بالحياة من الله (٢٥) عز وجل ويكون الله حسبك وتُسارع في جميع الخيرات وتعمل في جميع المقامات وقُلِّبْكَ وَجِلًّا (٢٦) أن لا يقبل منك (٢٧) فهذا حقايق القبول والاخلاص

(١) B om. (٢) B لا. (٣) B قال. (٤) معنى A. (٥) B يشاء.

(٦) A adds وعليكم. (٧) B عن. (٨) B om. عزمك. (٩) B (sic) خالط. (١٠) B مخالطة. (١١) A تلب. B app. تلمهم. (١٢) B ضحكوا. (١٣) B om.

(١٤) B ضحكوا. (١٥) B ضحكوا. (١٦) B ضحكوا. (١٧) B ضحكوا. (١٨) B ضحكوا. (١٩) B ضحكوا. (٢٠) B ضحكوا. (٢١) B ضحكوا. (٢٢) B ضحكوا. (٢٣) B ضحكوا. (٢٤) B ضحكوا. (٢٥) B ضحكوا. (٢٦) B ضحكوا. (٢٧) B ضحكوا.

(٢٨) B ضحكوا. (٢٩) B ضحكوا. (٣٠) B ضحكوا. (٣١) B ضحكوا. (٣٢) B ضحكوا. (٣٣) B ضحكوا. (٣٤) B ضحكوا. (٣٥) B ضحكوا. (٣٦) B ضحكوا. (٣٧) B ضحكوا. (٣٨) B ضحكوا. (٣٩) B ضحكوا. (٤٠) B ضحكوا. (٤١) B ضحكوا. (٤٢) B ضحكوا. (٤٣) B ضحكوا. (٤٤) B ضحكوا. (٤٥) B ضحكوا. (٤٦) B ضحكوا. (٤٧) B ضحكوا. (٤٨) B ضحكوا. (٤٩) B ضحكوا. (٥٠) B ضحكوا. (٥١) B ضحكوا. (٥٢) B ضحكوا. (٥٣) B ضحكوا. (٥٤) B ضحكوا. (٥٥) B ضحكوا. (٥٦) B ضحكوا. (٥٧) B ضحكوا. (٥٨) B ضحكوا. (٥٩) B ضحكوا. (٦٠) B ضحكوا. (٦١) B ضحكوا. (٦٢) B ضحكوا. (٦٣) B ضحكوا. (٦٤) B ضحكوا. (٦٥) B ضحكوا. (٦٦) B ضحكوا. (٦٧) B ضحكوا. (٦٨) B ضحكوا. (٦٩) B ضحكوا. (٧٠) B ضحكوا. (٧١) B ضحكوا. (٧٢) B ضحكوا. (٧٣) B ضحكوا. (٧٤) B ضحكوا. (٧٥) B ضحكوا. (٧٦) B ضحكوا. (٧٧) B ضحكوا. (٧٨) B ضحكوا. (٧٩) B ضحكوا. (٨٠) B ضحكوا. (٨١) B ضحكوا. (٨٢) B ضحكوا. (٨٣) B ضحكوا. (٨٤) B ضحكوا. (٨٥) B ضحكوا. (٨٦) B ضحكوا. (٨٧) B ضحكوا. (٨٨) B ضحكوا. (٨٩) B ضحكوا. (٩٠) B ضحكوا. (٩١) B ضحكوا. (٩٢) B ضحكوا. (٩٣) B ضحكوا. (٩٤) B ضحكوا. (٩٥) B ضحكوا. (٩٦) B ضحكوا. (٩٧) B ضحكوا. (٩٨) B ضحكوا. (٩٩) B ضحكوا. (١٠٠) B ضحكوا.

(١٠١) B app. هذه but the latter half of the word is almost illegible.

والصدق حتى <sup>(١)</sup> يتخلص ونصير الى الله <sup>(٢)</sup> تعالى والله يفعل ما يشاء ويجزم ما يريد، وصية اوصى بها <sup>(٣)</sup> ذو النون لبعض اخوانه فقال يا اخي اعلم انه لا شرف اعلى من الاسلام ولا كرم اعز من التقى ولا عقل احزر من الورع ولا شنيع انجح من التوبة ولا لباس اجل من العافية ولا وقاية <sup>(٤)</sup> امنع من السلامة ولا كثر اغنى من القنوع ولا مال اذهب للفاقة من الرضا بالقوت ومن اقتصر على بلغة الكفاف فقد انتظم الراحة والرغبة مفتاح النعم ومطبة النصب والمحصر داع الى التهميم في الذنوب والشر جامع لمساوي العيوب ورُب طمع <sup>(٥)</sup> كانيب وأمل خائب ورجاء يودى الى الحرمان وإزباح يؤول الى المحسران، <sup>(٦)</sup> وقال المجيد <sup>(٧)</sup> رحمه الله في كلام له لبعض أصحابه <sup>(٨)</sup> أوصيك بقلة الالتفات الى المحال الماضية عند ورود <sup>(٩)</sup> الحال الكائنة، <sup>(١٠)</sup> قال وفلت لأبي عبد الله الخطاط الدينوري <sup>(١١)</sup> رحمه الله أوصى بشيء فقال أوصيك بمصلحة ما أعلم أن يكون خصلة <sup>(١٢)</sup> لم نصحه آفة غيرها قلت وما هي <sup>(١٣)</sup> قال ذكرك لأخيك <sup>(١٤)</sup> بالمجمل في ظهر الغيب ودعائك له، وحكي عن ابي بكر الوراق <sup>(١٥)</sup> رحمه الله انه قال بعث العز من شهوة العز واشتربت الدل من خوف الدل <sup>(١٦)</sup> هذا جزاء من خالف <sup>(١٧)</sup> وصية الله <sup>(١٨)</sup> تعالى، وأتى رجل ذا النون المصري <sup>(١٩)</sup> رحمه الله فقال له اوصني فقال له بما أوصيك إن كنت أيتت في علم الغيب بصدق التوحيد فقد سبق لك قبل أن تُخلق من لدن آدم <sup>(٢٠)</sup> عليه السلم الى يومك هذا دعوة النبيين

(١) B om. (٢) A فعز وجل. (٣) A ذ. (٤) A افنع. (٥) B om. from كاذب to المحسران. The words ورُب طمع which are the last words in B fol. 62a are followed on fol. 62b by the words وفاندك عما لك به which occur in A on fol. 109b, l. 13 = p. ٢٤٢, l. ٢ supra. (٦) The sentence المجيد وقال begins in B on the last line of fol. 131a. The passage beginning وأمل خائب and ending حال الكائنة عند ورود is repeated in B on fol. 242b, ll. 1-3. (٧) B om. (٨) B app. اتي أوصيك. (٩) A حال الكافية. (١٠) A لمن. (١١) B رحمه الله. (١٢) B وهذا. (١٣) B بالمجمل. (١٤) B فقال. (١٥) B قال.



وإن (١) تأتلك نايبة (٢) الدهر فتحملها بحسن الصبر وأزمر بآمالك نحو الدائم  
 الخبير تجده بآمالك قابلاً واغتنم مواصلة الله (٣) تعالى فإن لله عبداً ألفوه  
 فاستأنسوا به وعرفوه فأملوه على معرفته وواصلوه على عين يقين فسَمَتْ  
 أبصارهم نحو عظيم جليل (٤) قُدْرَتُهُ فسَنَامُ من (٥) حلاوة (٤) مواصلته وألغفهم  
 من (٦) لذاته (٤) محالضته فليكنهم حَوْلَ العرش دوى ولُغَايَهم حين تنفع  
 أبواب السماء لسرعة تفتحها لإجابة دعايهم، (٧) ولتجند في بعض وصاياه  
 يقول يا أخى فاعمل ثم اعجل قَبْلَ أن يجعل الموت بك وبأدرك ثم بادرك قبل  
 أن يُبادرَ إليك (٨) وقد وعظك الله (٩) تعالى في الماضين من اخوانك  
 والمتقولين من الدنيا من أقرانك (١٠) وأخذائك فذاك حظك الباقي عليك  
 ١٠. والنافع لك وكل ما سوى ذلك فعليك لا لك وهذه موعظتي (١٢) لك  
 ووصيتي أياك فاقبلها تحمداً الأمر بقبولها وتفوز باستعمالها (١١) والسلام، فهذا  
 طرف من وصاياهم وتخصيص مقاصدهم في ذلك وبالله التوفيق،

## (١٢) كتاب السماع،

### باب في حسن الصوت (٢) والسمع وتفاوت المستمعين،

١٥ (١٢) قال الشيخ رحمه الله قال الله عز وجل (١٤) يَرْبِدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ  
 قالوا في التفسير الخلق الطيب والصوت الحسن، وروى (١٥) في الحديث  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما بعث الله نبياً الا حسن الصوت، (١٦) وعن النبي

(١) AB تأتلك. (٢) B om. (٣) عز وجل B. (٤) A om. (٥) A حلاوته. (٦) A لذاته. (٧) B ومجنيد. (٨) B فقد. (٩) B ثنائه. (١٠) B اخوانك. (١١) A om. from to والسلام. (١٢) كتاب السماع. (١٣) B om. في الحديث. (١٤) Kor. 35, 1. (١٥) قال الشيخ رحمه الله. (١٦) B om. وعن النبي for وعنه B.

صلّم انه قال ما اذن الله <sup>(١)</sup> تعالى لشيء كآذنه لنبي حسن الصوت الحديث، وقال <sup>(٢)</sup> النبي صلّم الله اشدّ آذاناً <sup>(٣)</sup> بالرجل. المحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة بقبته، وفي الحديث ان داود عليه السلم <sup>(٤)</sup> قد أُعطي من حسن الصوت حتى كان يستمع لقراءته اذا قرأ الزبور المجن والانس والوحش <sup>AL120b</sup> والطير وكان بنو اسرائيل يجتمعون فيستمعون <sup>(٥)</sup> وكان يُجمل من مجلسه اربعاية جنازة من قد مات كما روى في الحديث، <sup>(٦)</sup> وروى عن النبي صلّم انه قال <sup>(٧)</sup> لقد أُعطي ابو موسى مزمارة من مزامير <sup>(٨)</sup> آل داود ليها أُعطي من حسن الصوت، وفي الحديث ان النبي صلّم قرأ يوم الفتح <sup>(٩)</sup> فهدّ مدّاً وأنه كان يرجع، وعن معاذ بن جبل انه قال لرسول الله صلّم لو علمت انك هو ذى نسمع لحببته <sup>(١٠)</sup> تحبيراً، وقد روى عن النبي صلّم انه قال زينوا القرآن بأصواتكم، <sup>(١١)</sup> قال الشيخ رحمه الله <sup>(١٢)</sup> يحتمل هذا معنيين <sup>(١٣)</sup> والله اعلم احدهما انه اراد <sup>(١٤)</sup> بذلك ان يزين قراءته للقرآن وهو رفع صوته <sup>(١٥)</sup> بقراءة القرآن فيحسن الصوت عند قراءته ويطلب النغمة لان القرآن كلام الله غير مخلوق فلا يزين ذلك بصوت مخلوق ويفتقر مكنسة، والمعنى الآخر يحتمل <sup>(١٦)</sup> انه اراد بذلك <sup>(١٧)</sup> اي زينوا اصواتكم بالقرآن فيكون <sup>(١٨)</sup> مقدماً ومؤخراً <sup>(١٩)</sup> في المعنى <sup>(٢٠)</sup> كقوله <sup>(٢١)</sup> الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً قبيحاً معناه مقدم ومؤخر <sup>(٢٢)</sup> على معنى أنزل الكتاب على عبده قبيحاً ولم يجعل له عوجاً ومثل ذلك في القرآن كثير، وقد ذم الله <sup>(٢٣)</sup> تعالى الاصوات المنكرة بقوله <sup>(٢٤)</sup> عز وجل <sup>(٢٥)</sup> إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ

(١) B om. (٢) A الله. B لا الله with لا الله suppl. in marg. after لا.

(٣) A om. (٤) روى. (٥) فكان. (٦) B كان. (٧) للرجل. (٨) B om.

(٩) B هدّ. (١٠) لك تحبيراً. (١١) قال الشيخ رحمه الله for قالوا B (١٢) B هدّ.

(١٣) B ان. (١٤) بقراء. B نقرأ. (١٥) والله اعلم. (١٦) B om. (١٧) ويحتمل B (١٨) B ان.

(١٩) B adds تعالى. (٢٠) والمعنى. (٢١) Kor. 18, 1-2. (٢٢) مقدم ومؤخر. (٢٣) A.

(٢٤) B om. from على معنى. (٢٥) Kor. 31, 18. (٢٦) عز وجل.



لَصَوْتُ التَّحْمِيرِ<sup>(١)</sup> وفي ذمه الاصوات المنكرة محمودة<sup>(٢)</sup> للاصوات الطيبة، وقد تكلم الحكماء في معنى الاصوات المحسنة والنفات الطيبة وأكثروا في ذلك فقال ذو<sup>(٣)</sup> النون<sup>(٤)</sup> رحمه الله وقد سئل عن الصوت الحسن فقال مخاطبات وإشارات الى الخفى أَوْدَعَهَا كُلَّ طَيْبٍ وَطَيْبَةٍ، وعن يحيى بن معاذ الرزى<sup>(٥)</sup> رحمه الله انه قال الصوت الحسن<sup>(٦)</sup> رَوْحٌ من الله<sup>(٧)</sup> تعالى لقلب فيه حُبُّ الله<sup>(٨)</sup> تعالى، وقال آخر النغمة الطيبة رَوْحٌ من الله<sup>(٩)</sup> تعالى يروح بها قلوباً محترقة بنار الله<sup>(١٠)</sup> تعالى، وسمعتُ احمد بن عليّ الوجيبي يقول سمعت ابا عليّ الروذباري<sup>(١١)</sup> رحمه الله<sup>(١٢)</sup> يقول ان ابا عبد الله المحرث بن أسد المحاسي<sup>(١٣)</sup> رحمه الله كان<sup>(١٤)</sup> يقول ثلث اذا وُجِدَنَ<sup>(١٥)</sup> مُنِعَ بهن وقد أفقدناهن أجمع حسن<sup>(١٦)</sup> الصوت مع الديانة وحسن الوجه مع الصيانة وحسن الاخاء مع الوفاء، وعن بُنْدَارِ بْنِ الْحُسَيْنِ<sup>(١٧)</sup> رحمه الله انه كان يقول الصوت الطيب حكمة مجيبة وآلة سليمة بصوت رخيم ولسان لطيف<sup>(١٨)</sup> ذلك تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ، ومن اللطيفة التي جعل الله في الاصوات<sup>(١٩)</sup> الطيبة ان الطفل في المهد يبكي لوجود ألم فيُسَمِعُ الصوتَ الطيبَ فيسكت وينام، ومشهور<sup>(٢٠)</sup> ان الأولاد كانوا يعالجون من به العلة من السُودَاءَ بالصوت الطيب فيرجع الى حال صحته،<sup>(٢١)</sup> قال الشيخ رحمه الله ومن السر الذي جعل الله في الاصوات الطيبة التي فيها إنداء ترى في البوادي اذا عيّت الجبال وقصرت عن السير يجدوها الحادة فتستمع وتند أعناقهم ونُصْغِي بِأَذَانِهَا نَحْوَ الْحَادِي وَنَجُودُ<sup>(٢٢)</sup> في السير حتى تزرع محاملها من شدة سيرها وربما تُتلف نفسها اذا انقطع عنها حدو الحادي من ثقل

(١) The words from وفي to للاصوات الطيبة are suppl. in marg. A. (٢) A

له. (٣) B om. (٤) B adds المصري. (٥) A ذا. (٦) A. (٧) B om.

القول. (٨) A. (٩) B om. (١٠) A. (١١) B om. (١٢) B om. (١٣) B om.

تري في الى قال (١٤) B om. (١٥) B في. (١٦) B om. (١٧) B om.

(١٨) AB om.

٢٧. كتاب اللّمع، باب في حسن الصوت والسمع وتفاوت المستمعين،

حَنَلَهَا <sup>(١)</sup> وسرعة <sup>(٢)</sup> سيرها بعد ما <sup>(٣)</sup> كانت لا تُحَسِّرُ بذلك من إصغابها الى  
حدّوحادبها واستماعها الى حُسْن <sup>(٤)</sup> نغمته وطيب صوت حادبها، <sup>(٥)</sup> قال الشيخ  
رحمه الله وقد حكى <sup>(٦)</sup> لى في هذا المعنى <sup>(٧)</sup> الدُّقِّي بدمشقي <sup>(٨)</sup> وقد كان سبيل  
عن ذلك فقال كُنْتُ في البادية فوافيت قبيلة من قبائل العرب فأضافني  
رجل منهم وأدخلني خبَاءه فرأيت في الخبَاء عبداً اسود <sup>(٩)</sup> مفيداً بَقِيد  
ورأيت جَمالاً قد مات بين يدي البيت ورأيت جَمالاً قد نَحَلَ وهو  
<sup>(١٠)</sup> ذابل كانه <sup>(١١)</sup> هو ذا يتزع روحه قال فقال لى الغلام المقيّد انت الليلة  
ضيف <sup>(١٢)</sup> لمولاي وأنت عنده كرم <sup>(١٣)</sup> فنشنع فيّ حتى يُحَلَّ عني هذا الفيد  
فانه لا يردك قال فلما قدّموا <sup>(١٤)</sup> الى الطعام آيئت ان آكل فاشتد ذلك  
١٠ على صاحبي فقال لى ما لك فقلت لا آكل طعاماً الا بعد ان تهَبَ لى  
جناية هذا الغلام وتخلّ عنه قيد فقال يا هذا ان هذا الغلام قد افترنى  
وأهلك جميع مالى وأضرّ بى وبعبائى فقلت له ما فعل قال ان هذا الغلام  
له صوت طيب وكنت اعيش من ظهر هذه الجمال <sup>(١٥)</sup> فحبلهم أحمالاً <sup>(١٦)</sup> ثقيلاً  
Af.121b <sup>(١٧)</sup> وحدا لم حتى قطعوا مسيرة <sup>(١٨)</sup> ثلثة <sup>(١٩)</sup> ايام في ليلة <sup>(٢٠)</sup> واحدة من  
١٥ طيب نغمته في <sup>(٢١)</sup> حدّوه لم فلما <sup>(٢٢)</sup> وافؤنا وحطوا أحمالهم <sup>(٢٣)</sup> مانوا  
كلهم الا هذا الجمل الواحد <sup>(٢٤)</sup> وأنت ضيفى ولكرامتك قد <sup>(٢٥)</sup> وهبته لك  
قال فحلّ عنه قيد وأكلنا الطعام فلما اصبحنا احببنا ان اسمع صوته قال  
فستأنه ان يُسمعى صوته قال فأمره ان يجذب على جمل كان <sup>(٢٦)</sup> يُسنى  
<sup>(٢٧)</sup> عليه المائة من يبرهناك قال فتقدّم هذا الغلام وجعل يسوق ذلك  
٢٠ الجمل ويجدو وقال فلما رفع صوته هام ذلك الجمل وقطع حباله ووفعت

(١) B om. (٢) B سيره. (٣) AB كان. (٤) B بعها. (٥) B om.

وكان قد (٦) ابو بكر محمد بن داود الديبوري الدقي B (٧) قال الشيخ رحمه الله

مولاى B (٨) هو ذا B om. (٩) داخل B (١٠) مفيد B (١١) فحبلهم B (١٢) ثلثة B (١٣) ايام B (١٤) واحدة B (١٥) مانوا B (١٦) وكرامتك B (١٧) وهبته B (١٨) فاستأنه B (١٩) فحبلهم B (٢٠) فحبلهم B (٢١) فحبلهم B (٢٢) فحبلهم B (٢٣) فحبلهم B (٢٤) فحبلهم B (٢٥) فحبلهم B (٢٦) فحبلهم B (٢٧) فحبلهم B

ووجدوا B (٢٨) فحبلهم B (٢٩) فحبلهم B (٣٠) فحبلهم B (٣١) فحبلهم B (٣٢) فحبلهم B (٣٣) فحبلهم B (٣٤) فحبلهم B (٣٥) فحبلهم B (٣٦) فحبلهم B (٣٧) فحبلهم B (٣٨) فحبلهم B (٣٩) فحبلهم B (٤٠) فحبلهم B

ولكن B (٤١) فحبلهم B (٤٢) فحبلهم B (٤٣) فحبلهم B (٤٤) فحبلهم B (٤٥) فحبلهم B (٤٦) فحبلهم B (٤٧) فحبلهم B (٤٨) فحبلهم B (٤٩) فحبلهم B (٥٠) فحبلهم B

على A (٥١) فحبلهم B (٥٢) فحبلهم B (٥٣) فحبلهم B (٥٤) فحبلهم B (٥٥) فحبلهم B (٥٦) فحبلهم B (٥٧) فحبلهم B (٥٨) فحبلهم B (٥٩) فحبلهم B (٦٠) فحبلهم B

انت (٦١) فحبلهم B (٦٢) فحبلهم B (٦٣) فحبلهم B (٦٤) فحبلهم B (٦٥) فحبلهم B (٦٦) فحبلهم B (٦٧) فحبلهم B (٦٨) فحبلهم B (٦٩) فحبلهم B (٧٠) فحبلهم B

انا على وجهي وما اظن اني <sup>(١)</sup> قط سمعت صوتا اطيب <sup>(٢)</sup> من <sup>(٣)</sup> صوته وكان مولاه يصيح ويقول يا رجل آتيت تريد مني قد افسدت علي جملي اذهب عني، حكاه الثقي على هذا المعنى او كما قال والله اعلم، سمعت احمد بن محمد <sup>(٤)</sup> الطلي بأنطاكية يقول سمعت ابي يقول سمعت <sup>(٥)</sup> بشرا يقول سألت اسحق بن ابراهيم التوملي من الحافق في القول يعني في الغناء فقال من تمكن من أنفاسه وتترغ في إحباسه ولطف في اختلاسه،

### باب <sup>(٦)</sup> في السماع واختلاف اقوالهم في معناه،

<sup>(٧)</sup> قال الشيخ رحمه الله بلغني انه سئل <sup>(٨)</sup> ذو النون <sup>(٩)</sup> رحمه الله عن السماع فقال وارد حق يزعم القلوب الى الحق فمن أصغى اليه بحق يتحقق ١. ومن اصغى اليه بنفس تزدق، وعن احمد بن ابي الحواري <sup>(٩)</sup> رحمه الله انه قال سألت ابا سليمان الداراني <sup>(٩)</sup> رحمه الله عن السماع <sup>(١٠)</sup> واستماع <sup>(١٠)</sup> القصايد التي تشد بالامكان فقال من اثنين أحب الي <sup>(١١)</sup> منه من واحد، وسئل ابو يعقوب النهجوري <sup>(١٢)</sup> رحمه الله عن السماع فقال حال يبدى الرجوع الى الأسرار من حيث الاحتراق، <sup>(١١)</sup> وقال بعضهم <sup>(١٢)</sup> السماع لطف ١٥. غذاء الارواح لأهل المعرفة لأنه وصف يدق ويرق عن سائر الاعمال ويدرك برقة الطبع لرقته ويدرك بصفاء السر لصفائه ولطفه عند اهله، وعن Af.122a ابي الحسين الدراج انه كان يقول جال في السماع في ميدان من ميادين البهاء فأوجدني <sup>(١٣)</sup> في وجود الحق عند العطاء فأسفاني بكأس الصفاء فأدركت به منازل الرضا وأخرجني الى <sup>(١٤)</sup> رياض التزهة <sup>(١٥)</sup> والفضاء، وسئل

(١) B سمعت قط. (٢) B منه. (٣) B om. (٤) B om. A with الطلي as variant. (٥) B عيسى. (٦) B om. الله. (٧) قال الشيخ رحمه الله. (٨) B om. (٩) B adds المصري. (١٠) A om. (١١) هذه القصايد. (١٢) B استماعه. (١٣) A om. (١٤) B الرضا. (١٥) وقال بعضهم.

السبيل<sup>(١)</sup> رحمه الله كما بلغني عن السماع فقال السماع ظاهره فتنّة وباطنه  
 عبرة فمن عرف الإشارة حلّ له استماع<sup>(٢)</sup> العبرة والآ فقد استدعى الفتنه  
 وتعرض للبلية، وحكى عن المجتهد<sup>(٣)</sup> رحمه الله انه<sup>(٤)</sup> كان يقول من سمع  
 السماع يحتاج الى ثلثة اشياء. والآ فلا يسمع قيل<sup>(٥)</sup> له وما<sup>(٦)</sup> تلك الثلثة. قال  
 الزمان والمكان والإخوان، ويقال ان كلّ من<sup>(٧)</sup> لا يحبّ السماع الطيب  
 من آدميين فلنقص فيه واشتغال قد ورد على خاطره فأذهله، وحكى عن  
 جعفر عن المجتهد<sup>(٨)</sup> رحمه الله انه قال تنزل الرحمة على الفقراء في ثلثة  
 مواطن عند السماع فانهم لا يسمعون الآ عن حق ولا يقومون الآ<sup>(٩)</sup> عن  
 وجد<sup>(١٠)</sup> وعند مجارة العلم فانهم لا يتكلمون الآ في احوال الصديين والاولياء  
 وعند أكلهم الطعام فانهم لا يأكلون الآ عن فاقة، قال وسئل ابو على  
 الروذباري<sup>(١١)</sup> رحمه الله عن السماع فقال ليتنا<sup>(١٢)</sup> خلصنا منه رأساً برأس،  
 وسئل ابو الحسين النوري<sup>(١٣)</sup> رحمه الله عن الصوفي فقال الصوفي<sup>(١٤)</sup> الذي  
 سمع السماع وآثر<sup>(١٥)</sup> على الاسباب، وسمعت ابا الطيب احمد بن<sup>(١٦)</sup> مقال  
 العكي يقول قال جعفر كان ابو الحسين بن<sup>(١٧)</sup> زبرى من اصحاب المجتهد  
 وكان<sup>(١٨)</sup> شجّاً فاضلاً قريباً كان يحضر<sup>(١٩)</sup> في موضع يكون فيه السماع فان  
 استطابه فرش إزاره وجلس وقال الفقير مع قلبه ابن ما وجد<sup>(٢٠)</sup> قلبه جلس  
 وإن لم يستطع قال السماع لأرباب القلوب وأخذ نعله وانصرف، وسمعت  
 المحضري<sup>(٢١)</sup> رحمه الله يقول في بعض كلامه أيشّ عمل بالسماع ينقطع اذا  
 انقطع من يسمع منه ينبغي ان يكون سماعك<sup>(٢٢)</sup> متصلاً غير منقطع، وسئل  
 عن السماع فقال ينبغي ان يكون ظمّاً دائماً وشراباً دائماً فكلها ازداد  
 شرّاً ازداد ظمّاً،

ذلك B (٤). كان يقول for قال B (٥). الفنا B. العبرة A (٦). B om. (٧).

الآ عن فاقة to وعند مجارة A om. from (٨). يوجد A (٩). لم B (١٠).

شج A (١٢). زبرى B (١١). مقال AB (١٣). من B (١٤). ينقطع B (١٥).

سماعاً متصلاً B. متصل A (١٦). في مكان في موضع B (١٧). فاضل.

Af.122b باب في وصف سماع العامة وإباحة ذلك لهم اذا سمعوا ذكر  
الترغيب والترهيب بالاصوات الطيبة وبجثهم<sup>(١)</sup> ذلك  
على طلب الآخرة،

قال بشار بن الحسن<sup>(٢)</sup> رحمه الله كل من لم يحب السماع الطيب من  
الآدميين فلنقص في حاشته لان كل من يتبع يتبع به الانسان فيه تكلف وان  
كانت من التباحات الا السماع<sup>(٣)</sup> فانه اذا<sup>(٤)</sup> خلص من المقاصد الفاسدة  
إباحة لا تحتاج الى التكلف وكل من سمع السماع من طريق<sup>(٥)</sup> الطيبة والتلذذ  
بالنغمة واستغسان الصوت فليس ذلك<sup>(٦)</sup> محرماً عليهم ولا محظوراً ان لم يكن  
قصدهم في ذلك الفساد والمخالفة واللغو وترك الحدود ان شاء الله<sup>(٧)</sup> تعالى،  
١٠ فصل،<sup>(٨)</sup> قال الشيخ رحمه الله ومما يستدل بذلك على اباحة السماع قوله  
تعالى<sup>(٩)</sup> وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ وقوله تعالى<sup>(١٠)</sup> سَتَرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ  
وَفِي أَنْفُسِهِمْ، وما أَرَانَا<sup>(١١)</sup> الله في انفسنا<sup>(١٢)</sup> وَأَبْصَرْنَا ذلك في المحاسن  
الخمس التي<sup>(١٣)</sup> قد يميز بها بين الشيء وضده<sup>(١٤)</sup> كالعين تميز بالنظر بين  
الحسن والقيح<sup>(١٥)</sup> والأنف يميز بين<sup>(١٦)</sup> الرائحة الطيبة والمثنة<sup>(١٧)</sup> واللم يميز  
١٥<sup>(١٨)</sup> بالذوق<sup>(١٩)</sup> بين المحلاوة والمرارة<sup>(٢٠)</sup> واليد تميز باللمس بين اللين والخشن  
<sup>(٢١)</sup> وكذلك الأذن تميز بين الاصوات الطيبة وغير الطيبة والمثكرة، قال  
الله تعالى<sup>(٢٢)</sup> إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ففي مذممه<sup>(٢٣)</sup> للاصوات

محرم A (٥). الطابع B (٤). فانيها P (٣). B om. (٢). على ذلك A (١).  
وما B (٦). Kor. 41, 53. (٨). Kor. 51, 21. (٩). قال الشيخ رحمه الله B om. (٧).  
قد يميز for ميز B. تميز A (١٢). وإبصارنا B (١١). جل ذكره B (١٠).  
والذوق B (١٦). الشجرتين الرائحة A (١٥). واللم B (١٤). العين B (١٣).  
وهكذا السماع B (١١). واللمس يميز بين الخشونة والليونة B (١٨). A om. (١٧).  
الاصوات B (٢١). Kor. 31, 18. (٢٢). قال الله تعالى الخ.

المنكرة محمّلةً للاصوات <sup>(١)</sup> المحسنة ولا يميّز بينهما إلا بالسماع <sup>(٢)</sup> وهو الإصغاء <sup>(٣)</sup> والاستماع بحضور القلب وإدراك النعم وإزالة النوم، فصل آخر، <sup>(٤)</sup> قال الشيخ رحمه الله وذلك ان الله تعالى وصف ما أعدّ لأهل الجنة من النعيم فذكر ما ذكر في كتابه من السدر المنضود والطلح المنضود والفاكهة الكثيرة <sup>(٥)</sup> وذكر لحم الطير والمحور <sup>(٦)</sup> العين والسندس والإستبرق والرحيق <sup>(٧)</sup> المخنوم والأرايك <sup>(٨)</sup> والفصور والغرف <sup>(٩)</sup> والأشجار والأنهار وغير ذلك وذكر انهم <sup>(١٠)</sup> في <sup>(١١)</sup> رَوْضَوْ يُحَبَّرُونَ، قال مجاهد وهو السماع الذي يسمعون في الجنة <sup>(١٢)</sup> بأصوات شجيّة ونغامت شبيهة من <sup>(١٣)</sup> الجوّاري الحسان والمحور العين بقلن بأصواتهنّ نحن الخالدات فلا نموت <sup>(١٤)</sup> ابداً ونحن الناعمات فلا نبؤس ابداً <sup>(١٥)</sup> كما جاء في الحديث، وقد ذكر الله <sup>(١٦)</sup> تعالى تحريم الخمر من جميع ذلك فقال النبي صلعم من شربها في الدنيا لم يشربها في الآخرة إلا ان يتوب فقد دخل السماع في جملة ما اباح الله <sup>(١٧)</sup> تعالى للمؤمنين في الدنيا من جميع ما ذكر من نعيم اهل الجنة وصار الخمر مخصوصاً من جميع ذلك بالتحريم بنص الكتاب والآثر وظاهر <sup>(١٨)</sup> الخبر، فصل آخر، وهو ان النبي صلعم دخل بيت عائشة رضي الله عنها فوجد فيه جاريّتين تغنيان وتضربان بالدفّ فلم يبهما <sup>(١٩)</sup> عن ذلك وقال لعمر <sup>(٢٠)</sup> بن الخطاب رضي الله عنه حين <sup>(٢١)</sup> غضب وقال أمزمار الشيطان في بيت رسول الله صلعم <sup>(٢٢)</sup> فقال <sup>(٢٣)</sup> دَعَّهْمَا يا عمر فان لكل قوم عيد، ولو كان محظوراً لكان سواً في العيد وغير العيد، والأخبار في مثل ذلك تكثر ومثل ما روى عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه <sup>(٢٤)</sup> حين دخل على عائشة رضي الله عنها وقد وعك وكان يقول،

(١) B om. from الاستماع. (٢) B والصغا. (٣) الطيبة B. (٤) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٥) B om. والمحور الطير. (٦) A والعين. (٧) B om. الجوّار B. (٨) B om. روض. (٩) Kor. 30, 14. (١٠) B om. الأشجار والأنهار. (١١) B om. عنه to بن. (١٢) B om. from بن. (١٣) B adds التوفيق. (١٤) A om. دَعَّهْمَا B. (١٥) B om. فقال النبي صلى الله عليه. (١٦) B. (١٧) غضب عليهم. (١٨) دخلت عائشة رضي الله عنها وقد وعكت فكانت تقول B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B. (٢٣) B. (٢٤) B.

كُلُّ أَمْرٍ مُصَيِّحٌ فِي أَهْلِهِ \* وَالنَّوْتُ أَدْنَى مِنْ شِرَاكِ نَعْلِهِ،  
ومثل يلال كان يرفع حجَّته إذا اشتدَّ به الوعك ويقول،  
(١) أَلَا لَيْتَ شِعْرِي هَلْ آتَيْنَا لَيْلَةً \* (٢) بِوَادٍ وَحَوَى (٣) إِذْ خَرَّ وَجَلِيلُ  
(٤) وَقَلَّ أَرْدَنَ يَوْمًا مِياهَ مَجَنَّةٍ \* وَهَلْ يَبْدُونَ لِي (٥) شَامَةً وَطَفِيلُ،  
وكذلك عايشة رضى الله عنها كانت تقول شعر لبيد،  
ذَهَبَ الَّذِينَ يُعَاشُ فِي أَكْنَافِهِمْ \* وَيَقِيتُ فِي خَلْفِ كَيْلِدِ الْأَجْرَبِ،  
ثم قالت (٦) رحمة الله على لبيد كيف لو أدرك زماننا هذا، وقد انشد  
الشاعر جماعة اصحاب رسول الله صلعم (٧) وذكره (٨) بطول، انشدني ابو عبيد  
الله المحسين بن خالويه النحوي قال انشدني (٩) ابن الأنباري بإنشاد رفعه  
١. قال (١٠) انشد كعب بن زهير بين يدي رسول الله صلعم (١١) هذه الايات،  
بِأَنْتَ سَعَادُ فَقُلِي الْيَوْمَ مَقْبُولُ \* مُتِمِّمٌ إِتْرَهَا لَمْ يُقَدِّ مَكْبُولُ  
وَمَا سَعَادُ غَدَةَ الْيَمِينِ إِذْ ظَنَعُوا \* إِلَّا (١٢) آغْنُ غَضَبِضِ الطَّرْفِ مَكْبُولُ  
(١٣) شَجَّتْ بِذِي شَمٍّ مِنْ مَاءٍ (١٤) الْحَنِينَةِ \* (١٥) صَافٍ بِأَبْلَحٍ أَضْعَى وَهُوَ مَشْبُولُ  
تَنَفَّى الرِّيحُ الْفَذَى عَنْهُ وَأَفْرَطَهُ \* مِنْ صَوْبِ سَارِيَةِ بَيْضِ (١٦) نَعَالِيلُ  
أَكْرَمُ بِهَا خَلَّةٌ لَوْ أَنَّهَا صَدَقَتْ \* مَوْعُودَهَا أَوْ لَوْ أَنَّ النَّصْحَ مَقْبُولُ  
لَكُنَّهَا خَلَّةٌ قَدْ سَبَطَ (١٧) مِنْ دَرَمِهَا \* فَجَعَّ وَوَلَعَّ وَإِعْرَاضَ وَتَبْدِيلُ  
كَانَتْ مَوَاعِيدُ غُرُفٍ لَهَا مَثَلًا \* وَمَا مَوَاعِيدُهُ إِلَّا الْبَاطِلُ  
(١٨) أَرْجُو قَامِلٌ أَنْ يَعْجَلَ فِي أَبَدٍ \* وَمَا لَهُنَّ (١٩) إِخَالُ الدَّهْرِ تَعْجِيلُ

(١) Both verses are cited in *Lisān* 13, 127 penult., and the second verse *ibid.*, 429, 16. (٢) *Lisān* has بَنَج. (٣) B واخليل. (٤) This

hemistich is partly obliterated in B. (٥) B سامت. (٦) B ليذا. (٧) وسمع هذه B (١١). (٨) انشدني B (١٠). (٩) B ين. (١٠) B وذكرهم. (١١) B

(١٢) B (١٣). (١٤) B (١٥). (١٦) B (١٧). (١٨) B (١٩). (٢٠) B (٢١). (٢٢) B (٢٣). (٢٤) B (٢٥). (٢٦) B (٢٧). (٢٨) B (٢٩). (٣٠) B (٣١). (٣٢) B (٣٣). (٣٤) B (٣٥). (٣٦) B (٣٧). (٣٨) B (٣٩). (٤٠) B (٤١). (٤٢) B (٤٣). (٤٤) B (٤٥). (٤٦) B (٤٧). (٤٨) B (٤٩). (٥٠) B (٥١). (٥٢) B (٥٣). (٥٤) B (٥٥). (٥٦) B (٥٧). (٥٨) B (٥٩). (٦٠) B (٦١). (٦٢) B (٦٣). (٦٤) B (٦٥). (٦٦) B (٦٧). (٦٨) B (٦٩). (٧٠) B (٧١). (٧٢) B (٧٣). (٧٤) B (٧٥). (٧٦) B (٧٧). (٧٨) B (٧٩). (٨٠) B (٨١). (٨٢) B (٨٣). (٨٤) B (٨٥). (٨٦) B (٨٧). (٨٨) B (٨٩). (٩٠) B (٩١). (٩٢) B (٩٣). (٩٤) B (٩٥). (٩٦) B (٩٧). (٩٨) B (٩٩). (١٠٠) B (١٠١). (١٠٢) B (١٠٣). (١٠٤) B (١٠٥). (١٠٦) B (١٠٧). (١٠٨) B (١٠٩). (١١٠) B (١١١). (١١٢) B (١١٣). (١١٤) B (١١٥). (١١٦) B (١١٧). (١١٨) B (١١٩). (١٢٠) B (١٢١). (١٢٢) B (١٢٣). (١٢٤) B (١٢٥). (١٢٦) B (١٢٧). (١٢٨) B (١٢٩). (١٣٠) B (١٣١). (١٣٢) B (١٣٣). (١٣٤) B (١٣٥). (١٣٦) B (١٣٧). (١٣٨) B (١٣٩). (١٤٠) B (١٤١). (١٤٢) B (١٤٣). (١٤٤) B (١٤٥). (١٤٦) B (١٤٧). (١٤٨) B (١٤٩). (١٥٠) B (١٥١). (١٥٢) B (١٥٣). (١٥٤) B (١٥٥). (١٥٦) B (١٥٧). (١٥٨) B (١٥٩). (١٦٠) B (١٦١). (١٦٢) B (١٦٣). (١٦٤) B (١٦٥). (١٦٦) B (١٦٧). (١٦٨) B (١٦٩). (١٧٠) B (١٧١). (١٧٢) B (١٧٣). (١٧٤) B (١٧٥). (١٧٦) B (١٧٧). (١٧٨) B (١٧٩). (١٨٠) B (١٨١). (١٨٢) B (١٨٣). (١٨٤) B (١٨٥). (١٨٦) B (١٨٧). (١٨٨) B (١٨٩). (١٩٠) B (١٩١). (١٩٢) B (١٩٣). (١٩٤) B (١٩٥). (١٩٦) B (١٩٧). (١٩٨) B (١٩٩). (٢٠٠) B (٢٠١). (٢٠٢) B (٢٠٣). (٢٠٤) B (٢٠٥). (٢٠٦) B (٢٠٧). (٢٠٨) B (٢٠٩). (٢١٠) B (٢١١). (٢١٢) B (٢١٣). (٢١٤) B (٢١٥). (٢١٦) B (٢١٧). (٢١٨) B (٢١٩). (٢٢٠) B (٢٢١). (٢٢٢) B (٢٢٣). (٢٢٤) B (٢٢٥). (٢٢٦) B (٢٢٧). (٢٢٨) B (٢٢٩). (٢٣٠) B (٢٣١). (٢٣٢) B (٢٣٣). (٢٣٤) B (٢٣٥). (٢٣٦) B (٢٣٧). (٢٣٨) B (٢٣٩). (٢٤٠) B (٢٤١). (٢٤٢) B (٢٤٣). (٢٤٤) B (٢٤٥). (٢٤٦) B (٢٤٧). (٢٤٨) B (٢٤٩). (٢٥٠) B (٢٥١). (٢٥٢) B (٢٥٣). (٢٥٤) B (٢٥٥). (٢٥٦) B (٢٥٧). (٢٥٨) B (٢٥٩). (٢٦٠) B (٢٦١). (٢٦٢) B (٢٦٣). (٢٦٤) B (٢٦٥). (٢٦٦) B (٢٦٧). (٢٦٨) B (٢٦٩). (٢٧٠) B (٢٧١). (٢٧٢) B (٢٧٣). (٢٧٤) B (٢٧٥). (٢٧٦) B (٢٧٧). (٢٧٨) B (٢٧٩). (٢٨٠) B (٢٨١). (٢٨٢) B (٢٨٣). (٢٨٤) B (٢٨٥). (٢٨٦) B (٢٨٧). (٢٨٨) B (٢٨٩). (٢٩٠) B (٢٩١). (٢٩٢) B (٢٩٣). (٢٩٤) B (٢٩٥). (٢٩٦) B (٢٩٧). (٢٩٨) B (٢٩٩). (٣٠٠) B (٣٠١). (٣٠٢) B (٣٠٣). (٣٠٤) B (٣٠٥). (٣٠٦) B (٣٠٧). (٣٠٨) B (٣٠٩). (٣١٠) B (٣١١). (٣١٢) B (٣١٣). (٣١٤) B (٣١٥). (٣١٦) B (٣١٧). (٣١٨) B (٣١٩). (٣٢٠) B (٣٢١). (٣٢٢) B (٣٢٣). (٣٢٤) B (٣٢٥). (٣٢٦) B (٣٢٧). (٣٢٨) B (٣٢٩). (٣٣٠) B (٣٣١). (٣٣٢) B (٣٣٣). (٣٣٤) B (٣٣٥). (٣٣٦) B (٣٣٧). (٣٣٨) B (٣٣٩). (٣٤٠) B (٣٤١). (٣٤٢) B (٣٤٣). (٣٤٤) B (٣٤٥). (٣٤٦) B (٣٤٧). (٣٤٨) B (٣٤٩). (٣٥٠) B (٣٥١). (٣٥٢) B (٣٥٣). (٣٥٤) B (٣٥٥). (٣٥٦) B (٣٥٧). (٣٥٨) B (٣٥٩). (٣٦٠) B (٣٦١). (٣٦٢) B (٣٦٣). (٣٦٤) B (٣٦٥). (٣٦٦) B (٣٦٧). (٣٦٨) B (٣٦٩). (٣٧٠) B (٣٧١). (٣٧٢) B (٣٧٣). (٣٧٤) B (٣٧٥). (٣٧٦) B (٣٧٧). (٣٧٨) B (٣٧٩). (٣٨٠) B (٣٨١). (٣٨٢) B (٣٨٣). (٣٨٤) B (٣٨٥). (٣٨٦) B (٣٨٧). (٣٨٨) B (٣٨٩). (٣٩٠) B (٣٩١). (٣٩٢) B (٣٩٣). (٣٩٤) B (٣٩٥). (٣٩٦) B (٣٩٧). (٣٩٨) B (٣٩٩). (٤٠٠) B (٤٠١). (٤٠٢) B (٤٠٣). (٤٠٤) B (٤٠٥). (٤٠٦) B (٤٠٧). (٤٠٨) B (٤٠٩). (٤١٠) B (٤١١). (٤١٢) B (٤١٣). (٤١٤) B (٤١٥). (٤١٦) B (٤١٧). (٤١٨) B (٤١٩). (٤٢٠) B (٤٢١). (٤٢٢) B (٤٢٣). (٤٢٤) B (٤٢٥). (٤٢٦) B (٤٢٧). (٤٢٨) B (٤٢٩). (٤٣٠) B (٤٣١). (٤٣٢) B (٤٣٣). (٤٣٤) B (٤٣٥). (٤٣٦) B (٤٣٧). (٤٣٨) B (٤٣٩). (٤٤٠) B (٤٤١). (٤٤٢) B (٤٤٣). (٤٤٤) B (٤٤٥). (٤٤٦) B (٤٤٧). (٤٤٨) B (٤٤٩). (٤٥٠) B (٤٥١). (٤٥٢) B (٤٥٣). (٤٥٤) B (٤٥٥). (٤٥٦) B (٤٥٧). (٤٥٨) B (٤٥٩). (٤٦٠) B (٤٦١). (٤٦٢) B (٤٦٣). (٤٦٤) B (٤٦٥). (٤٦٦) B (٤٦٧). (٤٦٨) B (٤٦٩). (٤٧٠) B (٤٧١). (٤٧٢) B (٤٧٣). (٤٧٤) B (٤٧٥). (٤٧٦) B (٤٧٧). (٤٧٨) B (٤٧٩). (٤٨٠) B (٤٨١). (٤٨٢) B (٤٨٣). (٤٨٤) B (٤٨٥). (٤٨٦) B (٤٨٧). (٤٨٨) B (٤٨٩). (٤٩٠) B (٤٩١). (٤٩٢) B (٤٩٣). (٤٩٤) B (٤٩٥). (٤٩٦) B (٤٩٧). (٤٩٨) B (٤٩٩). (٥٠٠) B (٥٠١). (٥٠٢) B (٥٠٣). (٥٠٤) B (٥٠٥). (٥٠٦) B (٥٠٧). (٥٠٨) B (٥٠٩). (٥١٠) B (٥١١). (٥١٢) B (٥١٣). (٥١٤) B (٥١٥). (٥١٦) B (٥١٧). (٥١٨) B (٥١٩). (٥٢٠) B (٥٢١). (٥٢٢) B (٥٢٣). (٥٢٤) B (٥٢٥). (٥٢٦) B (٥٢٧). (٥٢٨) B (٥٢٩). (٥٣٠) B (٥٣١). (٥٣٢) B (٥٣٣). (٥٣٤) B (٥٣٥). (٥٣٦) B (٥٣٧). (٥٣٨) B (٥٣٩). (٥٤٠) B (٥٤١). (٥٤٢) B (٥٤٣). (٥٤٤) B (٥٤٥). (٥٤٦) B (٥٤٧). (٥٤٨) B (٥٤٩). (٥٥٠) B (٥٥١). (٥٥٢) B (٥٥٣). (٥٥٤) B (٥٥٥). (٥٥٦) B (٥٥٧). (٥٥٨) B (٥٥٩). (٥٦٠) B (٥٦١). (٥٦٢) B (٥٦٣). (٥٦٤) B (٥٦٥). (٥٦٦) B (٥٦٧). (٥٦٨) B (٥٦٩). (٥٧٠) B (٥٧١). (٥٧٢) B (٥٧٣). (٥٧٤) B (٥٧٥). (٥٧٦) B (٥٧٧). (٥٧٨) B (٥٧٩). (٥٨٠) B (٥٨١). (٥٨٢) B (٥٨٣). (٥٨٤) B (٥٨٥). (٥٨٦) B (٥٨٧). (٥٨٨) B (٥٨٩). (٥٩٠) B (٥٩١). (٥٩٢) B (٥٩٣). (٥٩٤) B (٥٩٥). (٥٩٦) B (٥٩٧). (٥٩٨) B (٥٩٩). (٦٠٠) B (٦٠١). (٦٠٢) B (٦٠٣). (٦٠٤) B (٦٠٥). (٦٠٦) B (٦٠٧). (٦٠٨) B (٦٠٩). (٦١٠) B (٦١١). (٦١٢) B (٦١٣). (٦١٤) B (٦١٥). (٦١٦) B (٦١٧). (٦١٨) B (٦١٩). (٦٢٠) B (٦٢١). (٦٢٢) B (٦٢٣). (٦٢٤) B (٦٢٥). (٦٢٦) B (٦٢٧). (٦٢٨) B (٦٢٩). (٦٣٠) B (٦٣١). (٦٣٢) B (٦٣٣). (٦٣٤) B (٦٣٥). (٦٣٦) B (٦٣٧). (٦٣٨) B (٦٣٩). (٦٤٠) B (٦٤١). (٦٤٢) B (٦٤٣). (٦٤٤) B (٦٤٥). (٦٤٦) B (٦٤٧). (٦٤٨) B (٦٤٩). (٦٥٠) B (٦٥١). (٦٥٢) B (٦٥٣). (٦٥٤) B (٦٥٥). (٦٥٦) B (٦٥٧). (٦٥٨) B (٦٥٩). (٦٦٠) B (٦٦١). (٦٦٢) B (٦٦٣). (٦٦٤) B (٦٦٥). (٦٦٦) B (٦٦٧). (٦٦٨) B (٦٦٩). (٦٧٠) B (٦٧١). (٦٧٢) B (٦٧٣). (٦٧٤) B (٦٧٥). (٦٧٦) B (٦٧٧). (٦٧٨) B (٦٧٩). (٦٨٠) B (٦٨١). (٦٨٢) B (٦٨٣). (٦٨٤) B (٦٨٥). (٦٨٦) B (٦٨٧). (٦٨٨) B (٦٨٩). (٦٩٠) B (٦٩١). (٦٩٢) B (٦٩٣). (٦٩٤) B (٦٩٥). (٦٩٦) B (٦٩٧). (٦٩٨) B (٦٩٩). (٧٠٠) B (٧٠١). (٧٠٢) B (٧٠٣). (٧٠٤) B (٧٠٥). (٧٠٦) B (٧٠٧). (٧٠٨) B (٧٠٩). (٧١٠) B (٧١١). (٧١٢) B (٧١٣). (٧١٤) B (٧١٥). (٧١٦) B (٧١٧). (٧١٨) B (٧١٩). (٧٢٠) B (٧٢١). (٧٢٢) B (٧٢٣). (٧٢٤) B (٧٢٥). (٧٢٦) B (٧٢٧). (٧٢٨) B (٧٢٩). (٧٣٠) B (٧٣١). (٧٣٢) B (٧٣٣). (٧٣٤) B (٧٣٥). (٧٣٦) B (٧٣٧). (٧٣٨) B (٧٣٩). (٧٤٠) B (٧٤١). (٧٤٢) B (٧٤٣). (٧٤٤) B (٧٤٥). (٧٤٦) B (٧٤٧). (٧٤٨) B (٧٤٩). (٧٥٠) B (٧٥١). (٧٥٢) B (٧٥٣). (٧٥٤) B (٧٥٥). (٧٥٦) B (٧٥٧). (٧٥٨) B (٧٥٩). (٧٦٠) B (٧٦١). (٧٦٢) B (٧٦٣). (٧٦٤) B (٧٦٥). (٧٦٦) B (٧٦٧). (٧٦٨) B (٧٦٩). (٧٧٠) B (٧٧١). (٧٧٢) B (٧٧٣). (٧٧٤) B (٧٧٥). (٧٧٦) B (٧٧٧). (٧٧٨) B (٧٧٩). (٧٨٠) B (٧٨١). (٧٨٢) B (٧٨٣). (٧٨٤) B (٧٨٥). (٧٨٦) B (٧٨٧). (٧٨٨) B (٧٨٩). (٧٩٠) B (٧٩١). (٧٩٢) B (٧٩٣). (٧٩٤) B (٧٩٥). (٧٩٦) B (٧٩٧). (٧٩٨) B (٧٩٩). (٨٠٠) B (٨٠١). (٨٠٢) B (٨٠٣). (٨٠٤) B (٨٠٥). (٨٠٦) B (٨٠٧). (٨٠٨) B (٨٠٩). (٨١٠) B (٨١١). (٨١٢) B (٨١٣). (٨١٤) B (٨١٥). (٨١٦) B (٨١٧). (٨١٨) B (٨١٩). (٨٢٠) B (٨٢١). (٨٢٢) B (٨٢٣). (٨٢٤) B (٨٢٥). (٨٢٦) B (٨٢٧). (٨٢٨) B (٨٢٩). (٨٣٠) B (٨٣١). (٨٣٢) B (٨٣٣). (٨٣٤) B (٨٣٥). (٨٣٦) B (٨٣٧). (٨٣٨) B (٨٣٩). (٨٤٠) B (٨٤١). (٨٤٢) B (٨٤٣). (٨٤٤) B (٨٤٥). (٨٤٦) B (٨٤٧). (٨٤٨) B (٨٤٩). (٨٥٠) B (٨٥١). (٨٥٢) B (٨٥٣). (٨٥٤) B (٨٥٥). (٨٥٦) B (٨٥٧). (٨٥٨) B (٨٥٩). (٨٦٠) B (٨٦١). (٨٦٢) B (٨٦٣). (٨٦٤) B (٨٦٥). (٨٦٦) B (٨٦٧). (٨٦٨) B (٨٦٩). (٨٧٠) B (٨٧١). (٨٧٢) B (٨٧٣). (٨٧٤) B (٨٧٥). (٨٧٦) B (٨٧٧). (٨٧٨) B (٨٧٩). (٨٨٠) B (٨٨١). (٨٨٢) B (٨٨٣). (٨٨٤) B (٨٨٥). (٨٨٦) B (٨٨٧). (٨٨٨) B (٨٨٩). (٨٩٠) B (٨٩١). (٨٩٢) B (٨٩٣). (٨٩٤) B (٨٩٥). (٨٩٦) B (٨٩٧). (٨٩٨) B (٨٩٩). (٩٠٠) B (٩٠١). (٩٠٢) B (٩٠٣). (٩٠٤) B (٩٠٥). (٩٠٦) B (٩٠٧). (٩٠٨) B (٩٠٩). (٩١٠) B (٩١١). (٩١٢) B (٩١٣). (٩١٤) B (٩١٥). (٩١٦) B (٩١٧). (٩١٨) B (٩١٩). (٩٢٠) B (٩٢١). (٩٢٢) B (٩٢٣). (٩٢٤) B (٩٢٥). (٩٢٦) B (٩٢٧). (٩٢٨) B (٩٢٩). (٩٣٠) B (٩٣١). (٩٣٢) B (٩٣٣). (٩٣٤) B (٩٣٥). (٩٣٦) B (٩٣٧). (٩٣٨) B (٩٣٩). (٩٤٠) B (٩٤١). (٩٤٢) B (٩٤٣). (٩٤٤) B (٩٤٥). (٩٤٦) B (٩٤٧). (٩٤٨) B (٩٤٩). (٩٥٠) B (٩٥١). (٩٥٢) B (٩٥٣). (٩٥٤) B (٩٥٥). (٩٥٦) B (٩٥٧). (٩٥٨) B (٩٥٩). (٩٦٠) B (٩٦١). (٩٦٢) B (٩٦٣). (٩٦٤) B (٩٦٥). (٩٦٦) B (٩٦٧). (٩٦٨) B (٩٦٩). (٩٧٠) B (٩٧١). (٩٧٢) B (٩٧٣). (٩٧٤) B (٩٧٥). (٩٧٦) B (٩٧٧). (٩٧٨) B (٩٧٩). (٩٨٠) B (٩٨١). (٩٨٢) B (٩٨٣). (٩٨٤) B (٩٨٥). (٩٨٦) B (٩٨٧). (٩٨٨) B (٩٨٩). (٩٩٠) B (٩٩١). (٩٩٢) B (٩٩٣). (٩٩٤) B (٩٩٥). (٩٩٦) B (٩٩٧). (٩٩٨) B (٩٩٩). (١٠٠٠) B (١٠٠١). (١٠٠٢) B (١٠٠٣). (١٠٠٤) B (١٠٠٥). (١٠٠٦) B (١٠٠٧). (١٠٠٨) B (١٠٠٩). (١٠١٠) B (١٠١١). (١٠١٢) B (١٠١٣). (١٠١٤) B (١٠١٥). (١٠١٦) B (١٠١٧). (١٠١٨) B (١٠١٩). (١٠٢٠) B (١٠٢١). (١٠٢٢) B (١٠٢٣). (١٠٢٤) B (١٠٢٥). (١٠٢٦) B (١٠٢٧). (١٠٢٨) B (١٠٢٩). (١٠٣٠) B (١٠٣١). (١٠٣٢) B (١٠٣٣). (١٠٣٤) B (١٠٣٥). (١٠٣٦) B (١٠٣٧). (١٠٣٨) B (١٠٣٩). (١٠٤٠) B (١٠٤١). (١٠٤٢) B (١٠٤٣). (١٠٤٤) B (١٠٤٥). (١٠٤٦) B (١٠٤٧). (١٠٤٨) B (١٠٤٩). (١٠٥٠) B (١٠٥١). (١٠٥٢) B (١٠٥٣). (١٠٥٤) B (١٠٥٥). (١٠٥٦) B (١٠٥٧). (١٠٥٨) B (١٠٥٩). (١٠٦٠) B (١٠٦١). (١٠٦٢) B (١٠٦٣). (١٠٦٤) B (١٠٦٥). (١٠٦٦) B (١٠٦٧). (١٠٦٨) B (١٠٦٩). (١٠٧٠) B (١٠٧١). (١٠٧٢) B (١٠٧٣). (١٠٧٤) B (١٠٧٥). (١٠٧٦) B (١٠٧٧). (١٠٧٨) B (١٠٧٩). (١٠٨٠) B (١٠٨١). (١٠٨٢) B (١٠٨٣). (١٠٨٤) B (١٠٨٥). (١٠٨٦) B (١٠٨٧). (١٠٨٨) B (١٠٨٩). (١٠٩٠) B (١٠٩١). (١٠٩٢) B (١٠٩٣). (١٠٩٤) B (١٠٩٥). (١٠٩٦) B (١٠٩٧). (١٠٩٨) B (١٠٩٩). (١١٠٠) B (١١٠١). (١١٠٢) B (١١٠٣). (١١٠٤) B (١١٠٥). (١١٠٦) B (١١٠٧). (١١٠٨) B (١١٠٩). (١١١٠) B (١١١١). (١١١٢) B (١١١٣). (١١١٤) B (١١١٥). (١١١٦) B (١١١٧). (١١١٨) B (١١١٩). (١١٢٠) B (١١٢١). (١١٢٢) B (١١٢٣). (١١٢٤) B (١١٢٥). (١١٢٦) B (١١٢٧). (١١٢٨) B (١١٢٩). (١١٣٠) B (١١٣١). (١١٣٢) B (١١٣٣). (١١٣٤) B (١١٣٥). (١١٣٦) B (١١٣٧). (١١٣٨) B (١١٣٩). (١١٤٠) B (١١٤١). (١١٤٢) B (١١٤٣). (١١٤٤) B (١١٤٥). (١١٤٦) B (١١٤٧). (١١٤٨) B (١١٤٩). (١١٥٠) B (١١٥١). (١١٥٢) B (١١٥٣). (١١٥٤) B (١١٥٥). (١١٥٦) B (١١٥٧). (١١٥٨) B (١١٥٩). (١١٦٠) B (١١٦١). (١١٦٢) B (١١٦٣). (١١٦٤) B (١١٦٥). (١١٦٦) B (١١٦٧). (١١٦٨) B (١١٦٩). (١١٧٠) B (١١٧١). (١١٧٢) B (١١٧٣). (١١٧٤) B (١١٧٥). (١١٧٦) B (١١٧٧). (١١٧٨) B (١١٧٩). (١١٨٠) B (١١٨١). (١١٨٢) B (١١٨٣). (١١٨٤) B (١١٨٥). (١١٨٦) B (١١٨٧). (١١٨٨) B (١١٨٩). (١١٩٠) B (١١٩١). (١١٩٢) B (١١٩٣). (١١٩٤) B (١١٩٥). (١١٩٦) B (١١٩٧). (١١٩٨) B (١١٩٩). (١٢٠٠) B (١٢٠١). (١٢٠٢) B (١٢٠٣). (١٢٠٤) B (١٢٠٥). (١٢٠٦) B (١٢٠٧). (١٢٠٨) B (١٢٠٩). (١٢١٠) B (١٢١١). (١٢١٢) B (١٢١٣). (١٢١٤) B (١٢١٥). (١٢١٦) B (١٢١٧). (١٢١٨) B (١٢١٩). (١٢٢٠) B (١٢٢١). (١٢٢٢) B (١٢٢٣). (١٢٢٤) B (١٢٢٥). (١٢٢٦) B (١٢٢٧). (١٢٢٨) B (١٢٢٩). (١٢٣٠) B (١٢٣١). (١٢٣٢) B (١٢٣٣). (١٢٣٤) B (١٢٣٥). (١٢٣٦) B (١٢٣٧). (١٢٣٨) B (١٢٣٩). (١٢٤٠) B (١٢٤١). (١٢٤٢) B (١٢٤٣). (١٢٤٤) B (١٢٤٥). (١٢٤٦) B (١٢٤٧). (١٢٤٨) B (١٢٤٩). (١٢٥٠) B (١٢٥١). (١٢٥٢) B (١٢٥٣). (١٢٥٤) B (١٢٥٥). (١٢٥٦) B (١٢٥٧). (١٢٥٨) B (١٢٥٩). (١٢٦٠) B (١٢٦١). (١٢٦٢) B (١٢٦٣). (١٢٦٤) B (١٢٦٥). (١٢٦٦) B (١٢٦٧). (١٢٦٨) B (١٢٦٩). (١٢٧٠) B (١٢٧١). (١٢٧٢) B (١٢٧٣). (١٢٧٤) B (١٢٧٥). (١٢٧٦) B (١٢٧٧). (١٢٧٨) B (١٢٧٩). (١٢٨٠) B (١٢٨١). (١٢٨٢) B (١٢٨٣). (١٢٨٤) B (١٢٨٥). (١٢٨٦) B (١٢٨٧). (١٢٨٨) B (١٢٨٩). (

وَلَا تُنْسِكُ بِالْوَصْلِ الَّذِي رَعِمَتْ . إِلَّا كَمَا يُنْسِكُ الْمَاءُ الْفَرَائِيلُ  
(١) فَلَا يَغْرُنُكَ مَا مَنَّتْ وَمَا وَعَدَتْ . إِنَّ الْأَمَانِيَّ وَالْأَحْلَامَ تَضَلِيلُ  
أَمَسَتْ سَعَادُ بِأَرْضٍ لَنْ يَبْلَغَهَا . إِلَّا الْعَنَاقُ التَّجِبَاتُ الْبَرَّاسِيلُ  
وَلَنْ يَبْلَغَهَا إِلَّا (٢) عُدَا فِرَّةٌ . فِيهَا (٣) عَلَى الْأَيْنِ (٤) إِرْقَالٌ وَتَبْغِيلُ  
ضَخْمٌ مَقْلَدُهَا فَعَمَّ مَقِيدُهَا . فِي خَلْقِهَا عَنْ بَنَاتِ الْفَعْلِ تَفْضِيلُ  
حَرَفٌ أَخُوها أَبُوهَا مِنْ مُهَجَّنَةٍ . وَعَمَّهَا خَالُهَا قُودَاهُ يَسْلِيلُ ،

وقد روى عن النبي صلعم انه قال ان من الشعر (٥) حكمة وقد قيل ان  
الحكمة ضالة المؤمن، ولما صحح جواز (٦) الإنشاد للشعر فسواء كان (٧) انشاده  
بالنغمة الطيبة والصوت الحسن او يكون انشاده (٨) بالحدو (٩) والحدو والنصب  
(١٠) والرمل والرجز اذا لم يكن لذلك مقاصد فاسدة وإرادة باطلة ومجاوزة  
Af.124a الحمد ومخالفة ومعاندة، (١١) والله اعلم، فصل آخر، (١٢) قال الشيخ رحمه الله وقد  
رخص في السماع (١٣) واستجازه جماعة من ائمة العلماء والفقهاء منهم ملك بن  
أنس (١٤) ذكر عنه انه سمع رجلاً في وقت الهجرة مجتازاً بباب داره وهو  
يعني (١٥) ويقول،

١٥ ما بال قومك يا رباب . (١٦) خُزراً كأنهم غَضَابُ ،  
قال فقال له مالك لقد آسأت (١٧) التأديبة ومنعت القايبة قال فسأله (١٨) ذلك  
الرجل عن تأديبه فقال له تريد ان تقول أخذتها من مالك بن أنس،  
والمشهور عنه وعن اهل المدينة انهم كانوا لا يكرهون ذلك وفي تجويز  
ذلك أخبار عن عبد الله بن (١٩) جعفر (٢٠) رضى الله عنه وعن عبد الله بن

من 4 (٢) . عُدْفَرَةٌ (٣) . B om. this and the next four verses. (٤) .  
طحد (٥) . انشاد (٦) . الانحداد (٧) . الحكمة (٨) . B (٩) . والارقال تبغيل (١٠) .  
B om. (١١) . والله اعلم . (١٢) . B (١٣) . والوجل . (١٤) . B (١٥) .  
أخذتها to ذكر عنه A om. (١٦) . واستجارها (١٧) . B (١٨) . قال الشيخ رحمه الله  
but the passage has been suppl. in marg. Cf. *Aghāni*, IV  
21 foll. (١٩) . جدر فانهم A . جدر (٢٠) . B (٢١) . بهذا البيت A (٢٢) .  
B om. (٢٣) . B (٢٤) . بن الى طالب B adds (٢٥) . A om. (٢٦) .



عمر<sup>(١)</sup> رضى الله عنه<sup>(٢)</sup> وعن غيرها من الصحابة والتابعين، وقد اجاز الشافعي<sup>(٣)</sup> رحمة الله عليه ايضاً السماع والترنم بالشعر ما لم يكن فيه إسقاط المروءة، وقد ذكر عن<sup>(٤)</sup> ابن جرير مع جلالته انه قال ما كان سبب قدوى من اليمن ومُقامى بمكة الا يتبين من الشعر سمعتها يوماً وها،  
 ٥. بِاللّٰهِ قَوْلِيْ لَمْ يَنْ غَيْرِ مَعْتَبَرٍ \* مَا ذَا أَرَدْتَ بِطَوْلِ الْمَكْثِ بِالْيَمَنِ  
 إِنْ كُنْتَ أَلَمْتَ ذَنْبًا أَوْ مَمَتَ بِهِ \* فَمَا وَجَدْتَ بِتَرْكِ الْحَجِّ مِنْ نَعْنٍ،  
 وقد ذكر عن<sup>(٤)</sup> ابن جرير ايضاً انه كان يرخص في السماع فقبل له اذا<sup>(٥)</sup> أتى بك يوم القيامة<sup>(٦)</sup> وتوتى بحسناتك وسيئاتك ففي ائى الجنتين<sup>(١)</sup> يكون سماعك قال<sup>(٤)</sup> ابن جرير لا يكون في الحسنات ولا في السيئات لانه شبيهة  
 ١. بِاللّٰغَوْلَا يَدْخُلُ فِي الْحَسَنَاتِ وَلَا فِي السَّيِّئَاتِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يُؤْخَذُكُمْ  
 اللَّهُ بِاللّٰغَوْلِ فِي آيَاتِكُمْ،<sup>(١)</sup> قال الشيخ رحمه الله فهذه فصول مختصرة في  
 اباحة السماع للعامة اذا لم يصحهم في ذلك مقاصد فاسدة ودخول في نهى  
 رسول الله صلعم سماع الأوتار<sup>(١)</sup> والمزامير والمعازف والكوبة والطبل لان ذلك  
 سماع اهل الباطل وهو المحظور المنهى عنه بالأخبار الصحاح المروية عن  
 ١٥ رسول الله صلعم،

## باب في وصف سماع الخاصة وتفاضلهم في ذلك،

سمعت ابا عمرو اسمعيل بن نجيد قال سمعت ابا عثمان سعيد بن  
 ١٤٤١٢٤٦ عثمان الرازى<sup>(١)</sup> الواعظ يقول السماع على ثلاثة أوجه فوجه منها للمريد  
 والمبتدئين يستندون بذلك الاحوال الشريفة<sup>(١٠)</sup> ويخشى عليهم في ذلك  
 ٢. الفتنه والمراياة، والوجه الثانى<sup>(١١)</sup> للصدقيين<sup>(١٢)</sup> يطلبون الزيادة في احوالهم

أوتى B (٥) . بن B (٤) . رحمه الله B (٣) . من B (٢) . B om. (١)

قال الشيخ رحمه الله B om. (٤) . Kor. 2, 225. (٥) . ويوتا B . ووتى A (٦)

يطلبون بذلك B (١٢) . للصادقين B (١١) . ويحي B (١٠) . والمعازف والمزامير B (١)

ويسمعون من ذلك ما يوافق احوالهم وأوقاتهم، والوجه الثالث لأهل الاستقامة من العارفين فهم لا يعترضون ولا يتأبّون على الله فيما يردّ على قلوبهم في حين السماع من الحركة والسكون أو كما<sup>(١)</sup> قال، وحكى عن أبي يعقوب اسحق بن محمد<sup>(٢)</sup> بن أيوب النهرجوري انه قال اهل السماع على ثلاث طبقات فطبقة منهم<sup>(٣)</sup> مطرّح بحكم الوقت في سكونه وحركته وطبقة منهم<sup>(٤)</sup> صامت<sup>(٥)</sup> ساكن الصفة وطبقة منهم<sup>(٦)</sup> متخبط عند ذوقه فهو الضعيف منهم، وعن بُنْدَار بن<sup>(٧)</sup> الحسين انه قال السماع على ثلاثة اوجه ففهم من يسمع بالطبع ومنهم من يسمع بالحال ومنهم من يسمع بالحق،<sup>(٨)</sup> قال الشيخ رحمه الله فمن يسمع بطبعه اشترك فيه الخاصّ والعامّ وكلّ ذى رُوح يستطيع الصوت<sup>(٩)</sup> الطيّب لانه من جنس الروح روحاني وقد تقدّم ذكر ذلك ومن يسمع بحاله فانه يتأمّل اذا سمع حتى يردّ عليه معنى من ذكر عتاب او خطاب او ذكر وصل او هجر او قرب او بعد او تأسف على فابت او نعطي الى ما هو آتٍ او ذكر طمع او بأس او بسط او استيناس<sup>(١٠)</sup> او خوف الافتراق او وفاء بالعهد او تصديق بالوعد او نقض للعهد او ذكر قلق<sup>(١١)</sup> واشتياق او فرح الاتصال او ترح الانفصال او التمسّ على ما لم يزل<sup>(١٢)</sup> او القنوط على الذي أمل او ذكر صفاء المحبة او التمكن من المودة او ذكر اعتراض الصبوة بعد تمكّنه من المحظورة او ذكر محافظة الرقيب عند ملاحظة الحبيب او<sup>(١٣)</sup> تبارج الشجون<sup>(١٤)</sup> وفنون<sup>(١٥)</sup> الفنون وإهمال المجنون وسكوب العبرات وتردد الزّفّرات وتجدد الحسرات فاذا طرق سمعه من ذلك<sup>(١٦)</sup> حالّ منها<sup>(١٧)</sup> يوافق حاله فيكون كالقادح يقدح في سرّه على قدر صفاء وقوّه وقوة

Af.125a

مطرحة يعنى B. تطرح A. (٢) B om. بن أيوب. (٣) B adds. والله اعلم (١) B adds.

(٦) B adds. متخبطه عند ذوقها فهي الضعيفة B (٧). ساكنة B (٥). صامته B (٤).

(١٠) B om. (٩) B om. قال الشيخ رحمه الله (٨) B om. (١١) B om. (١٢) B om. (١٣) B om.

(١٤) B om. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) B om. (١٨) B om.

(١٩) B om. (٢٠) B om. (٢١) B om. (٢٢) B om. (٢٣) B om.

(٢٤) B om. (٢٥) B om. (٢٦) B om. (٢٧) B om. (٢٨) B om.

(٢٩) B om. (٣٠) B om. (٣١) B om. (٣٢) B om. (٣٣) B om.

(٣٤) B om. (٣٥) B om. (٣٦) B om. (٣٧) B om. (٣٨) B om.

(٣٩) B om. (٤٠) B om. (٤١) B om. (٤٢) B om. (٤٣) B om.

(٤٤) B om. (٤٥) B om. (٤٦) B om. (٤٧) B om. (٤٨) B om.

(٤٩) B om. (٥٠) B om. (٥١) B om. (٥٢) B om. (٥٣) B om.

(٥٤) B om. (٥٥) B om. (٥٦) B om. (٥٧) B om. (٥٨) B om.

(٥٩) B om. (٦٠) B om. (٦١) B om. (٦٢) B om. (٦٣) B om.

فادجِه فتشتعل نارٌ<sup>(١)</sup> تروى بشرِّها فيبين ذلك على الجوارح ويظهر على ظاهر صفاته التغيير والحركة والاضطراب والتعيج فعلى قدر طاقته يضبط وعلى قدر قوَّة وارده يعجز عن الضبط فسبحان من يتولى سياستهم وحفظهم ولولا فضل الله<sup>(٢)</sup> عليهم ورحمته<sup>(٣)</sup> ورفقه بهم لطارت عقولهم وتلفت نفوسهم وذهبت ارواحهم ، ومن<sup>(٤)</sup> يسمع بالحق ومن الحق فانه لا<sup>(٥)</sup> يترسم بهذه الرسوم ولا يلتفت الى هذه الاحوال ولا يشهد هذه الافعال لانها وان كانت شريفة فهي ممزوجة بمحظوظ البشرية مرتبطة بمحدود الانسانية وهي مُنقاة مع العال ولا يؤمن عليها الزلل حتى يكون سماعه بالله وبالله ومن الله الى الله وهم الذين وصلوا الى الحقايق وعبروا الاحوال وقنوا عن الافعال والاقوال ١٠ ووصلوا الى محض الاخلاص وصفاء التوحيد فحمدت بشريتهم وفتبت حظوظهم وفتبت حقوقهم فشهدوا موارد الحق بالحق بلا علة ولا حظ للبشرية ولا تنعم الروح بالنعمة فشهدوا من موارد السماع على أسرارهم إظهار حكمته وإتقان قدرته وعجايب<sup>(٦)</sup> لطفه وغرائب علمه ،<sup>(٧)</sup> ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ، وقال<sup>(٨)</sup> بعضهم اهل السماع في السماع على ١٥ ثلاثة ضروب فصرِّف<sup>(٩)</sup> منهم ابناء الحقايق وهم الذين يرجعون<sup>(١١)</sup> في سماعهم الى مخاطبة الحق<sup>(١٢)</sup> لم فيما يسمعون وضرب منهم<sup>(١٣)</sup> يرجعون فيما يسمعون الى مخاطبات احوالهم واوقاتهم ومقاماتهم وهم مرتبطون بالعلم<sup>(١٤)</sup> ومطالبون بالصدق فيما يشيرون اليه من ذلك والضرب الثالث هم الفقراء<sup>(١٥)</sup> المجردون الذين قطعوا العلايق ولم تلوث قلوبهم بحبة الدنيا ٢. والاشتغال بالجمع والمنع فهم يسمعون بطيبة قلوبهم ويليق بهم السماع وهم اقرب الناس الى السلامة وأسلمهم من الفتنة والله اعلم ،

١. ترعى B (١) . يرسم B (٥) . يستمع B (٤) . ورافقه B (٣) . B om. (٢) . ترعى B (١) .  
منها B (١٠) . ثلث B (٩) . بعض B (٨) . Kor. 57, 21. (٧) . لطفه A (٦) .  
المجردين A (١٤) . ومطالبين A (١٣) . يرجعون الحق B (١٢) . فيها B (١١) .

## باب في ذكر طبقات المستمعين،

(١) قال الشيخ رحمه الله اختلف المستمعون في السماع على طبقات فطبقة منهم اختاروا (٢) سماع القرآن ولم يروا غير ذلك واحتجوا بقوله تعالى (٣) وَرَزَّلَ الْقُرْآنَ تُرْجِيلاً (٤) وقوله (٥) أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ وقوله (٦) مَثَانِي نَفْسِهِ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وقوله (٧) الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ (٨) وقوله (٩) أَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ (١٠) الآية وقوله (١١) وَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شَفَاءٌ وقوله (١٢) الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ، (١٣) والآيات في ذلك (١٤) تكثير، واحتجوا بقول النبي صلعم زينوا القرآن بأصواتكم وقول النبي صلعم لا ين مسعود (١٥) رضى الله عنه اقرأ فقال انا اقرأ عليك أنزل قال انا أحب ان اسمع من غيري، وقول البراء سمعت رسول الله صلعم يقرأ (١٦) بالثين والذّينون فا رأيت احسن من قراءته، وقوله عليه السلام شيبنتي هود وأخوانها، وقوله لأبي موسى (١٧) لقد أوتي مزامراً من مزامير آل داود، (١٨) وقوله حين سئل من احسن قراءة قال من اذا قرأ رأيت انه يخشى الله (١٩) تعجلى، (٢٠) وأن النبي صلعم مر على عصاة من اهل الصفة يستر بعضهم بعضاً من العزى (٢١) وقارى يقرأ لم، وأن النبي صلعم قرأ (٢٢) فكيف اذا رجينا من

(١) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٢) B لسمع. (٣) Kor. 73, 4. (٤) B نعلى.

(٥) Kor. 13, 28. (٦) Kor. 39, 24. (٧) Kor. 22, 36. (٨) A وقال.

(٩) Kor. 59, 21. (١٠) B خشية الله. (١١) Kor. 17, 84. لرايته خاشعاً متصدعاً من خشية الله.

(١٢) Kor. 39, 19. (١٣) B والاى. (١٤) B كبر. ورحمة للمومنين B adds.

(١٥) B om. (١٦) Kor. 96, 1. B الثين. (١٧) B داود. (١٨) B اوتى.

(١٩) B om. (٢٠) B مر على. (٢١) Here A proceeds: وقارى. (٢٢) B وقوله عليه السلام.

عصاة من اهل الصفة يستر بعضهم بعضاً وانه عليه السلام وان النبي صلعم قرأ فكيف اذا رجينا من

(٢٣) Kor. 4, 45.

كُلِّ أُمَّةٍ يَشِيعِدُ فَصَعِقَ: <sup>(١)</sup> وأنه قرأ <sup>(٢)</sup> إِنْ نَعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ فَبَكَى،  
 وأه عليه السلم كان اذا مرّ بآية <sup>(٣)</sup> رحمة دعا واستبشر وإذا مرّ بآية عذاب  
 دعا واستعاذ، والأخبار في <sup>(٤)</sup> ذلك <sup>(٥)</sup> كثيرة فمن اختار استماع القرآن فقد  
 رُوي عن النبي صلعم انه قال لا خير في قراءة ليس فيها <sup>(٦)</sup> تدبر، وقد ذكر  
 الله تعالى المستمعين القرآن في مواضع من كتابه على وجهين فوجه <sup>(٧)</sup> منها  
 قوله <sup>(٨)</sup> عَزَّ وَجَلَّ <sup>(٩)</sup> وَمَنْهُمْ مَنْ يَسْمَعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ  
<sup>(١٠)</sup> إِلَى قَوْمِهِ عَلَى قُلُوبِهِمْ، فهؤلاء كانوا يستمعون القرآن بأذانهم ولم يحضروا  
 بقلوبهم فذمهم الله <sup>(١١)</sup> عَزَّ وَجَلَّ بذلك وطبع على قلوبهم <sup>(١٢)</sup> وَمَنْ الَّذِينَ قَالَ  
 الله <sup>(١٣)</sup> عَزَّ وَجَلَّ <sup>(١٤)</sup> وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَمَنْ لَا يَسْمَعُونَ، والوجه  
 الثاني هم الذين وصفهم الله <sup>(١٥)</sup> عَزَّ وَجَلَّ فقال <sup>(١٦)</sup> وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى  
 الرَّسُولِ <sup>(١٧)</sup> الْآيَةَ فَهَؤُلَاءِ <sup>(١٨)</sup> هُمُ الَّذِينَ سَمِعُوا الْقُرْآنَ لِأَنَّهُمْ حَضَرُوا بِقُلُوبِهِمْ  
 عند استماعهم القرآن فمدحهم <sup>(١٩)</sup> الله <sup>(٢٠)</sup> تعالى بذلك ومثل ذلك في القرآن  
 كثير، ولو ذكرت ما يدخل في هذا الباب مِمَّنْ سَمِعَ الْقُرْآنَ فَصَعِقَ وَبَكَى  
 وَمَنْ مَاتَ وَمَنْ انْفَصَلَ بَعْضُ أَعْضَائِهِ وَمَنْ غَشَى عَلَيْهِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ  
 ١٠ وبعد التابعين إلى وقتنا هذا لطال به الكتاب وخرج عن حد الاختصار  
 إِنْ لَوْ ذَكَرْنَا مِثْلَ زُرَّارَةَ بْنِ أَوْفَى مِنَ الصَّحَابَةِ أَمْ بِالنَّاسِ قَرَأَ آيَةً مِنْ  
 كِتَابِ اللَّهِ <sup>(٢١)</sup> تَعَالَى فَصَعِقَ وَمَاتَ، <sup>(٢٢)</sup> وَمِثْلَ <sup>(٢٣)</sup> أَبِي جَهْرٍ مِنَ التَّابِعِينَ قَرَأَ  
 عَلَيْهِ صَاحِبُ الْمَرَى فَتَنَهِيَ وَمَاتَ، <sup>(٢٤)</sup> وَقَدْ حَكَى عَنِ الشَّيْبَلِيِّ <sup>(٢٥)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ  
<sup>(٢٦)</sup> سَأَلَهُ <sup>(٢٧)</sup> أَبُو عَلِيٍّ الْمَغَازِلِيُّ <sup>(٢٨)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ <sup>(٢٩)</sup> فَقَالَ رَبِّمَا نَطْرُقُ سَمْعِي آيَةً مِنْ

من آيات الرحمة B <sup>(٢)</sup> Kor. 5, 118. <sup>(٣)</sup> صلى الله عليه. <sup>(٤)</sup> B adds عليه. <sup>(٥)</sup> مثل ذلك B <sup>(٦)</sup> كثير B <sup>(٧)</sup> منه B <sup>(٨)</sup> تدبر A <sup>(٩)</sup> عَزَّ وَجَلَّ. <sup>(١٠)</sup> Kor. 47, 18. <sup>(١١)</sup> Instead of قوله إلى قوله B has ما إذا. <sup>(١٢)</sup> قال انما اوليك الذين طبع الله. <sup>(١٣)</sup> B om. <sup>(١٤)</sup> B om. <sup>(١٥)</sup> هم. <sup>(١٦)</sup> Kor. 8, 21. <sup>(١٧)</sup> Kor. 5, 86. <sup>(١٨)</sup> B om. <sup>(١٩)</sup> B om. <sup>(٢٠)</sup> B om. <sup>(٢١)</sup> من المحق. <sup>(٢٢)</sup> B om. <sup>(٢٣)</sup> A om. <sup>(٢٤)</sup> إذا B adds. <sup>(٢٥)</sup> The name is doubtful. See JRAS. for 1901, from to ومات.

كتاب الله <sup>(١)</sup> تعالى فتُحَدِّثُنِي عَلَى تَرْكِ الْأَشْيَاءِ وَالْإِعْرَاضِ عَنِ الدُّنْيَا ثُمَّ  
 أَرْجِعْ إِلَى أَحْوَالِكِ وَإِلَى النَّاسِ ثُمَّ لَا أَتَّبِعْ عَلَى هَذَا <sup>(٢)</sup> وَأُدْفَعْ إِلَى <sup>(٣)</sup> الْوَطَنِ  
 الْأَوَّلَى <sup>(٤)</sup> فَقَالَ مَا طَرَقَ <sup>(٥)</sup> مَسَامِعُكَ مِنَ الْقُرْآنِ فَاجْتَذَبَكَ <sup>(٦)</sup> بِهِ إِلَيْهِ فَذَلِكَ  
 عَطْفٌ مِنْهُ عَلَيْكَ وَلَطْفٌ مِنْهُ بِكَ وَمَا رُئِدْتَ إِلَى نَفْسِكَ فَهُوَ شَفَقَةٌ مِنْهُ عَلَيْكَ  
 . لِأَنَّهُ لَمْ يَصْخَ لَكَ التَّبَرُّؤُ مِنَ الْحَوْلِ وَالْقُوَّةِ فِي التَّوَجُّهِ إِلَيْهِ، وَقَدْ جُكِيَ عَنْ  
 أَحْمَدَ بْنِ أَبِي الْخَوَارِئِ عَنْ أَبِي سَلِيمَانَ الدَّارَانِيِّ <sup>(٧)</sup> رَحِمَهُمَا اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ رَبُّنَا  
 ابْنَى فِي آيَةِ خَمْسٍ لَيَالٍ وَلَوْلَا أَنِّي أَنْتَرْتُ الْفِكَرَ فِيهَا مَا جُزِّئُهَا أَبَدًا وَرَبُّنَا  
 جَاءَتْ آيَةُ مِنَ الْقُرْآنِ فَيُطِيرُ فِيهَا الْعَقْلَ فَمِجَانُ الَّذِي يُرْذَلُ بَعْدَ ذَلِكَ،  
 Af. 1286 وقد حُكِيَ عَنِ الْمُجَنِّدِ <sup>(٨)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى سَرِيِّ السَّقَطِيِّ <sup>(٩)</sup> رَحِمَهُ  
 ١٠. اللَّهُ فَرَأَيْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ رَجُلًا قَدْ غَشِيَ عَلَيْهِ فَقَالَ <sup>(١٠)</sup> لِي هَذَا رَجُلٌ سَمِعَ آيَةَ  
 مِنْ كِتَابِ اللَّهِ <sup>(١١)</sup> عَزَّ وَجَلَّ فَغَشِيَ عَلَيْهِ <sup>(١٢)</sup> فَقُلْتُ أَفَرُّوْ عَلَيْهِ <sup>(١٣)</sup> هَذِهِ آيَةُ الَّتِي  
 قُرِئْتُ عَلَيْهِ فَقَرَأَ فَأَنَاقَ فَقَالَ لِي مِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا فَقُلْتُ رَأَيْتُ يُعْتَوَّبُ عَلَيْهِ  
 السَّلَامُ كَانَ عَمَاءُ مِنْ أَجْلِ مَخْلُوقٍ فَمَخْلُوقٌ أَبْصَرَ وَلَوْ كَانَ عَمَاءُ مِنْ أَجْلِ  
 الْمُحَقِّقِ <sup>(١٤)</sup> مَا أَبْصَرَ مَخْلُوقٌ فَاسْتَفْهَمَ مِنْ ذَلِكَ، <sup>(١٥)</sup> وَحُكِيَ عَنْ بَعْضِ الصُّوفِيَةِ  
 ١٥. أَنَّهُ قَالَ كُنْتُ أَفْرَأُ لَيْلَةَ هَذِهِ آيَةِ <sup>(١٦)</sup> كُلِّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ فَجَعَلْتُ أُرَدِّدُهَا  
 وَإِذَا أَنَا بِهَا تَفْهِيهِ لِي كَمْ تُرَدِّدُ هَذِهِ آيَةَ <sup>(١٧)</sup> وَقَدْ قُلْتُ أَرْبَعَةَ مِنَ الْحَجَرِ  
 لَمْ يَرْفَعُوا رُؤُوسَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ مِنْذُ خُلِقُوا، سَمِعْتُ أَبَا الطَّيِّبِ أَحْمَدَ بْنَ مُقَاتِلٍ  
 الْعُكِّيَّ يَقُولُ كُنْتُ مَعَ الشَّيْبَلِيِّ <sup>(١٨)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ فِي مَسْجِدِ لَيْلَةٍ <sup>(١٩)</sup> فِي شَهْرِ رَمَضَانَ  
 وَهُوَ بِصَلَاةٍ خَلْفَ إِمَامٍ لَهُ وَأَنَا بِحُجَّتِهِ فَقَرَأَ الْإِمَامُ هَذِهِ آيَةَ <sup>(٢٠)</sup> وَلَكِنْ شَيْئًا  
 ٢٠. لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ آيَةَ فَرَعَى زَعْفَةً <sup>(٢١)</sup> قُلْتُ <sup>(٢٢)</sup> قَدْ طَارَتْ رُوحُهُ  
<sup>(٢٣)</sup> وَرَأَيْتُهُ قَدْ اخْضَرَ وَهُوَ يَرْتَعِدُ وَكَانَ يَقُولُ يُمَثِّلُ هَذَا تُخَاطَبُ الْأَحْبَابَ

p. 785, note 1. (٢٢) B وحكى. (٢١) A سال. (٢٤) A إيا. (٢٥) B فقال له.

(١) B om. (٢) B وارجع. (٣) A gives الموت as a variant for الوطن.

(٤) A فطال. (٥) B سمعك. (٦) B فقال. (٧) A om. (٨) B وحكى.

(٩) Kor. 3. 182. (١٠) B قد. (١١) B من. (١٢) Kor. 17, 88.

(١٣) B فقلت. (١٤) B ورايت وجهه.

(١) يرد ذلك مراراً، فمن اختار سماع القرآن اختاره لهما ذكرنا من هذه الآيات (٢) والأخبار والمأثور عند استماع القرآن حضور القلب (٣) والتدبر والتفكير والتذكر وعلى ما يصادف (٤) قلبه (٥) عليه من قرأه (٦) فيكون الغالب على وقته في وقت استماع القرآن فاذا لم يكن له حال ولم يكن في قلبه وجد يطرقه (٧) ما سمعه من القرآن ويوافقه ويُرجمه فمثله (٨) كمثل الذي ينعق بما لا يسمع (٩) الآية،

### باب (١٠) ذكر من اختار سماع القصايد والايات من الشعر،

(١١) قال الشيخ رحمه الله فاما الطبقة التي اختارت السماع سماع القصايد وهذه الآيات من الشعر فمجتهم من الظاهر في ذلك قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الشعر (١٢) حكمة وقوله المحكمة ضالة المؤمن، وزعمت هذه الطائفة ان القرآن كلام الله (١٣) وكلامه صفة وهو حق لا (١٤) بطيفه البشر اذا بدا (١٥) لانه غير مخلوق لا تطيفه الصفات المخلوقة ولا يجوز ان يكون بعضه احسن من بعض ولا يزين باللغات المخلوقة بل به تزين الاشياء وهو احسن الاشياء ومع حسنه لا تستحسن المستحسنات، قال الله تعالى (١٦) وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ وقال (١٧) لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ (١٨) الآية، (١٩) فكذلك لو أنزله (٢٠) الله تعالى على القلوب بحفايه (٢١) وكشفت القلوب

(١) B om. يردد ذلك. (٢) A adds القرآن. (٣) B والتدبر. (٤) A om. (٥) B om. (٦) B ويكون. (٧) B ما سمعه. (٨) Kor. 2, 100. (٩) B om. (١٠) B في ذكر. (١١) A دعا وندا صم بكم عى فهم لا يعقلون B. (١٢) B om. (١٣) B كلام الله. (١٤) B الحكمة. (١٥) B قال الشيخ رحمه الله. (١٦) B om. (١٧) Kor. 54, 17. (١٨) B جبل ذكره B. (١٩) A ولانه. (٢٠) B om. (٢١) Kor. 50, 21. (٢٢) B من خشية الله. (٢٣) B انزل. (٢٤) A انزل. (٢٥) B فكذلك. (٢٦) B وكشف القلوب.

ذرة من التعظيم والهيبة عند تلاوته لتصدعت وذهلت <sup>(١)</sup> ودهشت وتغيرت  
ولما رأوا في المعارف <sup>(٢)</sup> بين المخلوق ان احدهم ربما يختم القرآن ختمًا  
<sup>(٣)</sup> ولا يجد رقة في قلبه عند التلاوة فاذا كان مع القراءة صوت حسن او  
نغمة <sup>(٤)</sup> طيبة شجية وجد الرقة وتلذذ بالاستماع ثم انه اذا كان ذلك الصوت  
الحسن والنغمة الطيبة على شيء غير القرآن ايضا فوجد تلك الرقة <sup>(٥)</sup> وذلك  
التلذذ <sup>(٦)</sup> والتنعيم علما ان الذي هو ذا يظنون من الرقة والصفاء والتلذذ  
والوجد انه من القرآن لو كان كذلك <sup>(٧)</sup> لكان في حين التلاوة ووقت  
القراءة غير منقطع منهم على الدوام، والنغات الطيبة موافقة للطابع <sup>(٨)</sup> ونسبته  
نسبة المحفوظ لا نسبة الحقوق والقرآن كلام الله ونسبته نسبة الحق لا  
نسبة المحفوظ وهذه الايات <sup>(٩)</sup> والقصايد ايضا <sup>(١٠)</sup> نسبتها نسبة المحفوظ لا  
نسبة الحقوق وهذا السماع وان كان اهله <sup>(١١)</sup> متفاوتين في درجاتهم وتخصيصهم  
فان فيه موافقة للطبع <sup>(١٢)</sup> وحفظا للنفس <sup>(١٣)</sup> وتنعمًا للروح لتشاكله بتلك  
اللطيفة التي جعلت في الاصوات الحسنة والنغات الطيبة وكذلك الاشعار  
فيها <sup>(١٤)</sup> معاني دقيقة ورقة <sup>(١٥)</sup> وفصاحة ولطافة وإشارات فاذا عُلِّمت  
هذه الاصوات والنغات على هذه القصايد والايات يشاكل بعضها بعضًا  
بموافقتها وبجانستها ويكون اقرب الى المحفوظ واخفّ محملًا على السراير  
والقلوب واقلّ خطرًا <sup>(١٦)</sup> لتشاكل المخلوق بالمخلوق، فمن اختار استماع القصايد  
على استماع القرآن اختار المحرمة القرآن وتعظيم ما فيه من الخطر لانه حق  
<sup>(١٧)</sup> والنفوس تحس عندها ونموت عن حركاتها وتغنى عن حفظها وتنعم بها  
اذا <sup>(١٨)</sup> اشرقت عليها انوار <sup>(١٩)</sup> الحقوق <sup>(٢٠)</sup> بتشعشعها وآمنت بها عن معانيها،

وذلك B (٥). لا B (٦). من A (٧). وذهبت A (١).  
ونسبته The passage beginning (A). كان كذلك B (٧). والتنعيم AB (٦).  
والقصايد A (٩). is suppl. in marg. A. فان فيه موافقة للطبع and ending  
معاني AB (١٢). وتنعم A (١٣). وحفظ A (١١). متفاوتين B (١٠). والاشعار  
النفس B (١٧). لتشاكل B (١٦). غلبت A (١٥). فصاحة B (١٤).  
وتشعشعها B (٢٠). المحفظة B (١٩). اشرقت A (١٨).



فقالوا ما دامت البشرية باقية ونحن بصفاتنا وحُطوطنا وارواحنا متنعمة  
 بالنغمات الشجية والاصوات الطيبة فانبساطنا بمشاهدة بقاء هذه المحفوظ الى  
 النقايد أوّل من انبساطنا بذلك الى كلام الله <sup>(١)</sup> عزّ وجلّ الذي هو صفته  
 وكلامه الذي منه بدا وإليه يعود، وقد كره جماعة من العلماء القراءة  
 ° بالنطرب ووضع الأثمان الموضوعة على القرآن غير جازع عندهم قال الله  
 تعالى <sup>(٢)</sup> رَزَقْنَا الْقُرْآنَ تَرْزِيلاً وإنا فعل من فعل ذلك لأن الطبايع البشرية  
 متنافرة <sup>(٣)</sup> عن سماع القرآن وتلاوته لأنه حقّ <sup>(٤)</sup> فعلقوا على تلاوتهم هذه  
 الاصوات الموضوعة ليجذبوا بذلك <sup>(٥)</sup> طبايع العامة الى الاستماع ولو كانت  
 القلوب حاضرة والافوات معمورة والاسرار طاهرة والنفوس مؤدبة وطبايع  
 البشرية <sup>(٦)</sup> مخنسة لما احتيج الى ذلك وبالله التوفيق،

### باب في وصف سماع المريدين والمبتدئين،

<sup>(٧)</sup> قال الشيخ رحمه الله سمعت ابا عمرو عبد الواحد بن علوان بالرحبة  
<sup>(٨)</sup> رحبة مالك بن طوق قال كان شاب يصحب المجنيد <sup>(٩)</sup> رحمه الله فكان  
 اذا سمع شيئاً من الذكر يزعم فقال له المجنيد يوماً ان فعلت ذلك مرة  
 ١٥ أخرى لم نصحبني قال فربما كان بتكلم المجنيد <sup>(١٠)</sup> رحمه الله في شيء من  
 العلم فينفر ويضبط عند ذلك نفسه حتى يقطر عن كلّ شعرة من بدنه  
 قطرة من الماء، وحكى <sup>(١١)</sup> الى ابو عمرو انه صاح يوماً من الأيام صيحة  
 فانشق وتلفت نفسه، ورأيت ابا الحسين السيراني صاحب الخوّلص <sup>(١٢)</sup> بدمياط  
 وكان يحكى عن المجنيد <sup>(١٣)</sup> رحمه الله انه قال رأيت رجلاً <sup>(١٤)</sup> قد سمع السماع  
 ٢٠ حتى تنسخ ورأيت رجلاً سمع الذكر حتى مات او كما قال، وسمعت اللقي

(١) B نعلي. (٢) Kor. 73, 4. (٣) عند B. (٤) فعللوا A. (٥) الطبايع B.

رحبة مالك بن. (٨) A om. قال الشيخ رحمه الله. (٩) B om. محسبه B.

رجلاً. (١١) B om. from قد to. (١٢) B om. غيراني. (١٣) B om. (١٤) B om.

١٢٨٨a Af. يقول (١) سمعت الدراج يقول كنت أنا (٢) وابن النوطي مارئين على الدجلة بين البصرة والأبلة وإذا بنصر حسن له مَنَظَرٌ وعليه رجل بين يديه جارية تغنى وتقول،

(٣) كُلَّ يَوْمٍ نَتَلَوْنَ غَيْرَ هَذَا بِكَ أَجْمَلُ

في سبيل الله (٤) وَدَّ كَانَ (٥) مِنِّي لَكَ (٦) يُبْدَلُ،

قال وإذا شاب تحت المنظر بيك ركوة وعليه مرقعة (٧) يستمع فقال (٨) يا جارية بالله وبحياة مولاك ألا أعدت علي هذا البيت (٩) قال فأقبلت الجارية عليه وهي تقول هذا البيت،

كُلَّ يَوْمٍ نَتَلَوْنَ غَيْرَ هَذَا بِكَ أَجْمَلُ،

١. وكان الشاب يقول هذا والله تلووني مع (١٠) الحق في حالي، (١١) قال (١٢) فشهق شهقةً وحمد فتأملناه فإذا هو ميت قال (١٣) فقلنا قد استقبلنا فرض فوقفنا فقال صاحب القصر للجارية انت حرّة لوجه الله (١٤) تعالى قال ثم خرج اهل البصرة وصلّوا عليه فلما فرغوا من دفنه قام صاحب القصر وقال اليس نعرفوني انا فلان بن فلان أشهدكم ان كل شيء لي في سبيل الله (١٥) تعالى وكلّ جوارى أحرار وهذا القصر للسبيل، قال ثم رى بشيابه وأتزر بازار وارندى (١٦) بالآخر ومز على وجهه والناس ينظرون اليه حتى غاب عين أعينهم وهم يبكون فا رآه احد بعد ذلك ولا سُمع له خبر وما رأيت يوماً احسن من ذلك اليوم او. كلاماً هذا (١٧) معناه والله اعلم، (١٨) قال وسمعت الوجيهي يقول سمعت (١٩) ابا علي الروذباري يقول دخلت مصر فرأيت الناس (٢٠) مجتمعين او منصرفين من الصحراء فسألتهم فقالوا كنا في جنازة فتى سمع فأبلا يقول،

(١) In B these verses are transposed. (٢) B om. سمعت الدراج يقول. (٣) B ود. (٤) A منلى. A gives منك لى as a variant in marg. (٥) B يستمع. (٦) A تبذل. (٧) B om. (٨) B (٩) B (١٠) A أجمال. (١١) B (١٢) B (١٣) B (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) B (١٨) B (١٩) B (٢٠) B

كَبُرَتْ هِمَّةُ عَبْدٍ طَبَعَتْ فِي أَنْ تُرَاكَا،

(١) وزعق زعقة ومات، ومما حكى الذُّقِّي قال سمعت ابا عبد الله بن الجلاء يقول رأيت بالمغرب شَيْئَيْنِ عَجَبَيْنِ رأيت في جامع قَبْرَوان رجلاً يَقَطُّ الصُّفوفَ ويسأل الناس ويقول أيها الناس نصدِّقوا عَلَيَّ فَإِنِّي كُنْتُ رجلاً مَدُونِيًّا فَضَعَفْتُ، وَالْآخِرُ أَنِّي رأيت شَيْئَيْنِ (٢) اسم احدهما جَبَلَةٌ (٣) وَالْآخِرُ زُرَيْقٌ وَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا تِلَامِذَةٌ وَمَرِيدُونَ فزار يوماً من الأيام جَبَلَةً (٤) زُرَيْقٌ مع اصحابه فقرا رجل من اصحاب زريق شيئاً من القرآن فصاح من اصحاب جَبَلَةٍ رجل صيحة فأت فلماً كان غداة يومئذ قال جَبَلَةٌ لزرريق ابن صاحبك الذي قرأ بالامس فدعاه وقال له اقرأ فقرأ شيئاً فصاح جَبَلَةٌ صيحة فأت الفارسي في مكانه فقال واحدٌ بواحدٍ والبادئُ أَظْلَمُ (٥) أو كلاماً هذا معناه، (٦) وحكى محمد بن يعقوب (٧) عن جعفر (٨) المبرقع وكان من الْأَجَلَةِ انه حضر في موضع فيه سماع فقام وتواجد وقال في قيامه (٩) ختم بنا (١٠) المريدين، قال (١١) الشيخ رحمه الله ولا يصح السماع للمريد حتى يعرف اسماء الله تعالى وصفاته حتى يضيف الى الله ما هو اولى به ولا يكون قلبه ملوثاً بِحُبِّ الدُّنْيَا وَحُبِّ الثَّنَاءِ وَالْحَمْدَةِ وَلَا يَكُونُ فِي قَلْبِهِ طَمَعٌ فِي النَّاسِ وَلَا (١٢) تَشَوُّفٌ إِلَى الْخَلْقِ مَرَاغِباً لِقَلْبِهِ حَافِظاً لِحُدُودِهِ مُتَعَاهِداً لَوَقْتِهِ فَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ يَسْمَعُ مَا يَكُونُ دَاخِلاً فِي صِفَةِ (١٣) النَّاسِ وَالْقَاصِدِينَ وَالطَّالِبِينَ وَالْمُنِيبِينَ (١٤) وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَائِفِينَ وَيَسْمَعُ مَا يَحْتَجُّ عَلَى الْمَعَامَلَةِ وَالْجَاهِدَةِ وَلَا يَسْمَعُ عَلَى الْجُمْلَةِ وَلَا يَتَكَلَّفُ وَلَا يَسْمَعُ لِلْإِسْطِطَابَةِ وَالتَّلَذُّدِ لِكَيْلَا يَصِيرَ عَادَتُهُ فَيَشْغَلُهُ عَنْ عِبَادَتِهِ وَرِعَابَةِ

واسم الآخر B (٤). واحدهما اسمه B (٢). وزعق زعقة ومات. B om. (١)

وَحَكَى (٦) The passage beginning. B om. و A (٥). لزرريق B (٤).

ending المريدين is suppl. in marg. A but several words have been cut off in binding. (٧) A بن. (٨) B app. المتبرقع. (٩) A ختم. The following

word is almost entirely obliterated in A, and is written in B without diacritical points. (١٠) A المريدون. (١١) B om. الشيخ رحمه الله. (١٢) A تشرف

and so app. B. (١٣) A التامين. (١٤) B والخاشعين.

قلبه، فان لم يكن كذلك يجب عليه ترك ذلك والاجتناب والتباعد عن  
(١) المواضع التي يحضر (٢) فيها ذلك ولا يحضر السماع الا في مواضع يجري  
ذكر ما يحثه على المعاملة ويمجد عليه ذكر الله (٣) تعالى والثناء على الله وما  
فيه رضا (٤) الله وان كان مبتدئاً لا يعلم شرايط السماع فيقصّد من يعلم  
ذلك من المشايخ حتى يتعلم منه ذلك حتى لا يكون سماعه لهواً ولعباً ولا  
يضيف الى الله (٥) تعالى ما هو منزّه عنه فيكفر ولا يدرى ولا تدعوه نفسه  
وهواه الى اتباع المحظوظ ويحيل اليه (٦) الهوى والشيطان انه من الحقوق  
فيهلك عند ذلك والله (٧) وليّ التوفيق،

### باب في وصف المشايخ في السماع وهم (٨) المتوسطون العارفون،

١٠. قال الشيخ رحمه الله سمعت الوجيبي يقول سمعت (٩) الطيلاسي الرازي  
Af.129a يقول دخلت على إسماعيل استاذ (١٠) ذي النون (١١) رحمهما الله وهو جالس  
بينك بإصبعه على الارض ويترنم مع نفسه بشيء فلما رأي قال اتحسن  
(١٢) تقول شيئاً قلت لا قال انت بلا قلب، سمعت ابا الحسن عليّ بن محمد  
الصيّري قال سمعت رُوَيْنًا وقد سئل عن المشايخ الذين لقيهم كيف كان  
١٥ يجدهم في وقت السماع فقال مثل قطع الغنم اذا وقع في وسطه (١٣) الذباب،  
(١٤) قال وسمعت قيس بن عمر الحمصي يقول ورد علينا ابو القاسم بن (١٥) مروان  
(١٦) النهاوندي وكان قد صحب ابا سعيد الخزاز (١٧) رحمه الله وكان قد ترك  
المحضور عند السماع سنين كثيرة فحضر معنا في دعوة فيها انسان يقول اياتاً  
فيها هذا البيت،

اللهو. B. الهوا. A. (٤) B om. (٢) فيه. B. (١) الموضوع الذي B.

قال الشيخ رحمه الله B om. (٧) المتوسطون B. (٦) الموفق للصواب B. (٥)

ان تقول B (١٠). ذا A. (١١) Cf. Ansab, 375, 17. الطيلاسي B. الملاسي A. (٩)

(١٢) B مردان and so A as a variant. (١٣) الذباب B. (١٤)

وَأَقِفْتُ فِي الْمَاءِ عَطْشَانًا وَلَكِنْ لَيْسَ يُسْقَى،

(١) قال فكان اصحابنا يقومون ويتواجدون فلما سكتوا سأل كل واحد منهم عن معنى ما وقع له في هذا البيت فكان أكثرهم (٢) يقولون على معنى العطش الى الاحوال وأن يكون العبد ممنوعاً عن الحال (٣) الذي يتعطش (٤) اليه . فكان لا يفتنه منهم ذلك فسألناه (٥) وقلنا هات ما عندك فقال يكون في وسط الاحوال ويكرّم بجميع الكرامات ولا (٦) يعطيه الله منه ذرة او كما قال كلاماً هذا معناه والله اعلم، وسمعت يحيى بن الرضا العلوي ببغداد يقول وكتب لي هذه الحكاية بخطه قال سمع ابو حُلَمان الصوفي رجلاً بطوف وينادي (٧) يَا سَعْتًا بَرَى فَنَسَطَ وَغُشِيَ عَلَيْهِ فَلَمَّا أَفَاقَ (٨) سَيْلٌ عَنْ ذَلِكَ . (٩) وقال سمعته يقول (١٠) أَسْعَى تَرَى يَرَى، (١١) قال الشيخ رحمه الله (١٢) فكذلك (١٣) قال المشايخ الذين هم العلماء بهذا الشأن وأهل الفهم بهذه القصة ان السماع على حسب ما (١٤) يَقْرَأُ فِي الْقُلُوبِ مِنْ حَيْثُ شُغِلَ وَوَقْتُهُ وَحَضُورُهُ أَلَا تَرَى أَنْ صَوْتَ الصَّائِتِ حَيْثُ (١٥) أُدْرِيَ إِلَى أَبِي حُلَمَانَ سَبْعَةً مِنْ حَيْثُ وَقْتُهُ وَشُغْلُهُ، (١٦) وَمَا يُسْتَدَلُّ بِذَلِكَ عَلَى مَا (١٧) قُلْنَا وَالله اعلم بحكاية حُكَيْتَ ١٥ عَنْ عُنْبَةِ الْغَلَامِ (١٨) رَحِمَهُ اللهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ،

سُبْحَانَ جَبَّارِ السَّمَاءِ إِنَّ الْجَحْبَ لَفِي عَذِّ،

٢٠. فقال عنبه (١٩) رحمه الله صدقت (٢٠) وسمعه رجل آخر فقال كذبت فقال بعض من هو عارف بهذا الشأن كلاهما أصابا أمّا عنبه (٢١) رحمه الله صدقه لوجود نعبه في محبته وأما الآخر فكذبه لوجود راحته وأنسه في محبته، وعن أحمد بن مقاتل ان ذا النون المصري (٢٢) رحمه الله دخل بغداد فاجتمع اليه قوم

وَقُلْنَا لَهُ B (٥). إِلَيْهَا B (٤). أَلَيْسَ B (٦). يَقُولُ B (٢). B om. (١).

أَسْعَى B and A in marg. (١٠). فَقَالَ B (٩). وَسَيْلٌ B (٨). مِنْ يَشْتَرِي زَعْرًا بَرَى (٧) A يعطيه الله as variant.

فَقَالَ B (١٤). وَكَذَلِكَ B. فَكَذَلِكَ A (١٢). قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللهُ B om. (١١).

يَقْرَأُ B. يَضْرُمُ B. يَضْرُمُ فِيهِ مَدَمٌ as a variant for يَضْرُمُ الْقُلُوبَ A (١٥). اللِّسَانُ B (١٤).

وَسَمِعَ B (١٦). قُلْنَا B (١٧). وَمَا B (١٧). أَهْنَى B (١٦). مِنْ الْقُلُوبِ B (١٨).

من الصوفية ومعهم قول فاستأذنيه في ان يقول شيئاً فأذن له في ذلك فأنشأ يقول،  
صَغِيرُ هَوَاكَ عَذِيفٌ • فَكَيْفَ يُو إِذَا أَحْتَبَاكَ  
وَأَنْتَ جَمِيعٌ <sup>(٦)</sup> فِي قَلْبِي • هَوَى قَدْ كَانَ مُشْتَرِكَا  
أَمَا تَرْنُو لِمُكْتَسِبٍ • إِذَا ضَحِكَ الْحَلِيُّ <sup>(٧)</sup> بَكِي،

• قال فقام <sup>(٨)</sup> ذو النون <sup>(٩)</sup> رحمه الله ثم سقط على وجهه ثم قام رجل آخر فقال ذو النون <sup>(٩)</sup> رحمه الله <sup>(٦)</sup> الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ قال فجلس ذلك الرجل، <sup>(٧)</sup> قال الشيخ رحمه الله والمعنى في قوله الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ اشار الى قيامه ومزاحمته لغيره بالكلف فعرّفه بأن الخصم في دعواك بقيامك ليس <sup>(٨)</sup> غير الله <sup>(٩)</sup> ولو كان الرجل صادقاً في قيامه لم يجلس، وذلك ان المشايخ ١٠ منهم مُشْرِفُونَ على احوال من هو دونهم بنضل معرفتهم ولا يجوز لهم ان يسامحهم اذا <sup>(١٠)</sup> جاوزوا حدودهم وأدعوا حال غيرهم، وعن ابي الحسين النوري <sup>(٩)</sup> رحمه الله انه حضر مجلساً فيه سماع فسمع هذا البيت،

مَا زِلْتُ أَنْزِلُ مِنْ وِدَادِكَ مَنَزِلًا • <sup>(١١)</sup> تَحْيِيرُ الْأَلْبَابِ عِنْدَ نَزُولِهِ،  
قال فقام وتواجد وهام على وجهه فوقع في آجمة قَصَبٍ قَدْ <sup>(١٢)</sup> كُسِحت ١٥  
وبقي <sup>(١٣)</sup> أصولها مثل السيوف فأقبل يمشي <sup>(١٤)</sup> عليها ويعبد البيت الى الغداة والدم يخرج من رجليه ثم <sup>(١٥)</sup> ورمت قدماء وسافاه وعاش بعد ذلك أياماً قليلاً <sup>(١٦)</sup> ومات، وحكى عن ابي سعيد الخزاز <sup>(٩)</sup> رحمه الله انه قال رأيت <sup>AF.130a</sup> علي بن الموفق وكان من اجلة المشايخ وقد حضر <sup>(١٧)</sup> في وقت السماع وقد سمع شيئاً فقال اقبوني فاقاموه وتواجد ثم قال في تواجد انا الشيخ <sup>(١٧)</sup> الزرقان، ٢٠  
قال <sup>(١٨)</sup> ابو نصر رحمه الله والمعنى في ذلك <sup>(١٩)</sup> والله اعلم انه يريد ان يغطّي بذلك حاله على جلسائه وقرنائه يقول انا الشيخ <sup>(٢٠)</sup> الزرقان ومن حُسِنِ

(١) B om. (٢) A. (٣) AB. (٤) B. (٥) B. (٦) B. (٧) B. (٨) B. (٩) B. (١٠) B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B.

(١) B. (٢) B. (٣) B. (٤) B. (٥) B. (٦) B. (٧) B. (٨) B. (٩) B. (١٠) B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B.

ادبه <sup>(١)</sup> انه يتكلم حتى يجتنب بذلك عن التساكن والذهاب لانه من احوال المریدین والمبتدیین، حكى لي بعض اخواني عن ابي الحسين الدراج انه قال قصدت يوسف بن <sup>(٢)</sup> الحسين من بغداد للزيارة والسلام عليه قال فلما دخلت الرئی سألت عن منزله فكل من <sup>(٣)</sup> اسأل عنه يقول أبتى نعل بذلك الزنديق فضيقوا صدرى حتى عزمت على الانصراف فبت تلك الليلة في بعض المساجد فلما اصبحت قلت في نفسي قد جئت <sup>(٤)</sup> هذا الطريق كله لا أقل من ان أراه فلم ازل <sup>(٥)</sup> اسأل عنه حتى دفعت الى مسجده فدخلت عليه وهو قاعد في المحراب وبين يديه <sup>(٦)</sup> رجل وفي حجره مصحف <sup>(٧)</sup> وهو يقرأ وإذا شخج بهي حسن الوجه واللحية فدنوت <sup>(٨)</sup> اليه وسألت عليه <sup>(٩)</sup> فرد علي السلام وقعدت بين يديه فأقبل علي وقال <sup>(١٠)</sup> لي من اين انت قلت من بغداد فقال وما الذي جاء بك فقلت قصدت الشيخ للسلام عليه فقال لي لو أن في بعض هذه البلدان قال لك انسان نقيم عندنا حتى اشتري لك داراً وجارية او كما قال كان يقعدك عن هذا الهوى قال فقلت ما امتنعت الله بشئ من ذلك ولو امتنعتي ما كنت ادري كيف اكون ثم قال تحسن <sup>(١١)</sup> ان تقول شيئاً فقلت نعم <sup>(١٢)</sup> قال لي هات فابتدأت اقول، <sup>(١٣)</sup> رَأَيْتَكَ تَبْنِي دَابِئاً فِي قَطِيعَتِي . وَلَوْ كُنْتَ ذَا حَزْمٍ لَهَدَمْتَ مَا تَبْنِي كَأَنِّي بِكُمْ وَاللَّيْتُ أَفْضَلُ قَوْلِكُمْ . أَلَا أَيْتَنَا كُنَّا إِذِ اللَّيْتُ <sup>(١٤)</sup> لَا <sup>(١٥)</sup> تُغْنِي، قال فأطبق المصحف ولم يزل يبكي حتى ابتل لحينه وثوبه حتى رحبته <sup>(١٦)</sup> مباً بكى ثم قال <sup>(١٧)</sup> لي يا بني تلوم اهل الرئی يقولون يوسف زنديق من صلاة الغداة هو <sup>(١٨)</sup> ذا اقرأ في المصحف لم تنظر من عيني قطرة وقد قامت علي

(١) B om. (٢) B adds الرازي. (٣) B سألوه. (٤) B هذه. (٥) B اسأل. (٦) B om. (٧) منه B. (٨) A om. (٩) رجل وفي حجره. (١٠) A om. (١١) قلت B. (١٢) فقال B. (١٣) Aghāni, VI, 111, 1. Other references in J.R.A.S. for 1901, p. 746, note 3. (١٤) جرم A. (١٥) B ما. (١٦) B ذي. (١٧) من كثرة ما B. (١٨) B يغني.

القائمة بهذين البيتين، قال وكان الشبلي<sup>(١)</sup> رحمه الله<sup>(٢)</sup> يتواجد كثيراً اذا

سمع هذا البيت،

وَدَادُكُمْ هَجَرَ وَحُبُّكُمْ قَلَى • وَوَصْلُكُمْ صَرَمَ وَسَلَامُكُمْ حَرْبُ،

وقام الدقي ليلة الى شطر الليل وهو يتخبط ويسقط على رأسه ويوم والخلق

• سيكون<sup>(٣)</sup> والقوالون يقولون هذا البيت،

بِاللهِ فَأَرْدُدْ فَوَادَ مُكْتَسِبٍ • لَيْسَ لَهُ مِنْ حَبِيبِهِ خَلْفُ،

وأشبه<sup>(٤)</sup> ذلك كثير ولا يخفى على العاقل اذا تأمل في مقاصدهم واختلاف

شربهم وأماكهم في السماع اذا تأمل في هذا القليل الذي ذكرت ويَقِفُ على

مُرَادِي من ذلك ان شاء الله<sup>(٥)</sup> وبالله التوفيق،

## ١. باب في وصف خصوص الخصوص واهل الكمال في السماع،

<sup>(٦)</sup> قال الشيخ رحمه الله سمعت ابا الحسن محمد بن احمد بالبصرة قال

سمعت ابي يقول خدمت سهل بن عبد الله ستين سنة فا رأيت نغير عند

شيء كان<sup>(٧)</sup> يسمعه من الذكر والقرآن او غير ذلك فلما كان في آخر عمره

قرأ رجل بين يديه هذه الآية<sup>(٨)</sup> فَأَلْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ الآية فقرأته

١٥ قد ارتعد وكاد ان يسقط<sup>(٩)</sup> فلما رجع الى<sup>(١٠)</sup> حال صحوه سألته عن ذلك

<sup>(١١)</sup> فقال نعم يا حبيبي قد ضعفتنا، وحكى<sup>(١٢)</sup> ابن سالم ايضاً<sup>(١٣)</sup> عن ابيه

انه قال<sup>(١٤)</sup> رأيت سهلاً مرة اخرى وكنت<sup>(١٥)</sup> أصطلي بين يديه<sup>(١٦)</sup> بالنار

فقرأ رجل من تلامذته سورة النور قال فلما بلغ الى قوله تعالى<sup>(١٧)</sup> أَلَمْ يَكُنْ

والقوال B. والقوالين A. <sup>(٣)</sup> كثيراً ما يتواجد B. <sup>(٦)</sup> B. om. <sup>(١)</sup>

قال الشيخ رحمه الله B. om. <sup>(٧)</sup> وبالله التوفيق B. om. <sup>(٥)</sup> هذا B. <sup>(٤)</sup>

سمعه B. <sup>(٧)</sup> The passage beginning فلماً and ending وكاد ان يسقط (p. ٢٩٢, 1. 1) is suppl. in marg. A. <sup>(١٠)</sup> A. om. <sup>(٩)</sup>

عن ابيه B. om. <sup>(١٤)</sup> عن ابن سالم B. <sup>(١٢)</sup> فقال لي A. <sup>(١١)</sup>

بالبهار A. <sup>(١٦)</sup> اصلي A. <sup>(١٥)</sup> رأيت سهلاً B. <sup>(١٧)</sup> Kor. 25, 28.



يَوْمَئِذٍ أَنَحَّى لِلرَّحْمَنِ اضْطَرْبُ وَكَادَ أَنْ يَسْقُطَ قَالَ فَسَأَلَهُ <sup>(١)</sup> عَنْ ذَلِكَ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ عَهْدِي بِهِ ذَلِكَ فَقَالَ قَدْ ضَعُفْتُ، وَسَمِعْتُ <sup>(٢)</sup> ابْنَ سَالِمٍ يَقُولُ قُلْتُ لِسَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ <sup>(٣)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ كَلَامًا <sup>(٤)</sup> هَذَا مَعْنَاهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّ الَّذِي ذَكَرْتِ أَنَّهُ ضَعُفْتُ حَالُكَ <sup>(٥)</sup> نَعْنِي تَغْيِيرَكَ وَاضْطْرَابَكَ فَمَا الَّذِي يُوْجِبُ قُوَّةَ الْحَالِ فَقَالَ لَا يَبْدُ عَلَيْهِ وَارِدٌ إِلَّا وَهُوَ يَتَلَعَهُ بِقُوَّةٍ حَالُهُ فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ لَا تُغَيِّرُهُ الْوَارِدَاتُ وَإِنْ كَانَتْ قُوَّةً، قَالَ <sup>(٦)</sup> الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ <sup>(٧)</sup> وَكَذَلِكَ أَصْلُ فِي الْعِلْمِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَيْرُ سَمْعٍ رَجُلًا وَهُوَ يَبْكِي عِنْدَ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ فَقَالَ هَكَذَا كُنَّا حَتَّى قَسَّتِ <sup>(٨)</sup> الْقُلُوبُ يَعْنِي اشْتَدَّتْ وَثَبَتَتْ، فَلَا يَتَغَيَّرُ إِذَا <sup>(٩)</sup> طَرَقَهُ ضَرْبٌ مِنَ السَّمَاعِ لِأَنَّ حَالَهُ قَبْلَ السَّمَاعِ <sup>(١٠)</sup> Af.131a وَبَعْدَ سَوَاءٍ، وَمَعْنَى آخِرِ ذَلِكَ أَنَّ سَهْلَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ <sup>(١١)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ قَدْ حَكِيَ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ حَالِي فِي الصَّلَاةِ وَقَبْلَ الدُّخُولِ فِي الصَّلَاةِ شَيْءٌ وَاحِدٌ وَذَلِكَ أَنَّهُ <sup>(١٢)</sup> يَرَاعِي قَلْبَهُ وَيَر\_اقِبُ اللَّهُ <sup>(١٣)</sup> نَعَالِي بَسْرَهُ قَبْلَ دُخُولِهِ فِي الصَّلَاةِ ثُمَّ يَقُومُ إِلَى الصَّلَاةِ بِمَحْضُورِ قَلْبِهِ وَجَمْعُ هَمٍّ فَيَدْخُلُ فِي الصَّلَاةِ بِالْمَعْنَى الَّذِي كَانَ بِهِ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَيَكُونُ حَالُهُ فِي الصَّلَاةِ وَقَبْلَ الصَّلَاةِ <sup>(١٤)</sup> وَاحِدًا وَكَذَلِكَ <sup>(١٥)</sup> حَالُهُ قَبْلَ السَّمَاعِ وَبَعْدَ مَعْنَى وَاحِدٍ فَيَكُونُ سَمَاعُهُ مُتَصِلًا وَوَجْهُهُ مُتَصِلًا وَشَرْبُهُ دَائِمًا وَعَطَشُهُ دَائِمًا وَكَلَمًا اِزْدَادَ <sup>(١٦)</sup> شَرْبُهُ اِزْدَادَ <sup>(١٧)</sup> عَطَشُهُ وَكَلَمًا اِزْدَادَ <sup>(١٨)</sup> عَطَشُهُ اِزْدَادَ <sup>(١٩)</sup> شَرْبُهُ فَلَا يَنْقَطِعُ <sup>(٢٠)</sup> أَبَدًا، وَسَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ عَلِيٍّ <sup>(٢١)</sup> الْكَرْجِيَّ الْمَعْرُوفَ بِالْوَجِيبِيِّ يَقُولُ كَانَ جَمَاعَةٌ مِنَ الصُّوفِيَّةِ مُسْتَجِيعِينَ فِي بَيْتٍ حَسَنٍ الْفَزَازَ <sup>(٢٢)</sup> وَعِنْدَهُمْ قَوْلُونَ يَقُولُونَ وَهُمْ يَتَوَاجِدُونَ فَأَشْرَفَ عَلَيْهِمْ ر. <sup>(٢٣)</sup> مِمَّا شَازَ فَلَمَّا نَظَرُوا إِلَيْهِ <sup>(٢٤)</sup> سَكَنُوا جَمِيعًا فَقَالَ لَهُمْ مِمَّا شَازَ <sup>(٢٥)</sup> مَا لَكُمْ قَدْ سَكَنْتُمْ

(١) A om. عن ذلك. (٢) B بن. (٣) B om. (٤) B هذا. (٥) B معناه. (٦) B om. (٧) A ولذلك. (٨) B قلوبنا. (٩) B يعني. (١٠) B يعني. (١١) B يعني. (١٢) B واحد. (١٣) B واحد. (١٤) B واحد. (١٥) B واحد. (١٦) B واحد. (١٧) B واحد. (١٨) B واحد. (١٩) B واحد. (٢٠) B واحد. (٢١) B واحد. (٢٢) B واحد. (٢٣) B واحد. (٢٤) B واحد. (٢٥) B واحد.

ارجعوا الى ما كنتم فيه فلو<sup>(١)</sup> جُمِعَتْ ملاهى الدنيا في اُذنٍ ما<sup>(٢)</sup> شغلت  
هَمِّي ولا<sup>(٣)</sup> شغلت بعض ما بي، قال<sup>(٤)</sup> الشيخ رحمه الله وهذا<sup>(٥)</sup> ايضاً من  
صفات اهل الكمال<sup>(٦)</sup> لا يكون فيهم فضلة لطارق بطرقهم ولوارد بَرْدُ عليهم  
ولم يبق من طبايعهم ونفوسهم وبشريتهم حاسة الا وهي مبدلة ومهذبة لا  
<sup>(٧)</sup> تأخذ<sup>(٨)</sup> من اللغات حظوظها ولا تتلذذ بالاصوات الطيبة ولا<sup>(٩)</sup> تنغم  
بها لان هومهم مفردة وأسرارهم<sup>(١٠)</sup> طاهرة وصفاتهم لا يعارضها كدورة المحسوس  
وظلمات النفوس وتغيير البشرية ومقارنة الانسانية<sup>(١١)</sup> ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ  
مَنْ يَشَاءُ، وبلغني عن<sup>(١٢)</sup> ابي القاسم المجيد<sup>(١٣)</sup> رحمه الله انه قيل له كنت  
تسمع هذه التصايد وتحضر مع اصحابك في اوقات السماع وكنت تتحرك  
١. والآن فأنت هكذا ساكن الصفة فقرأ عليهم<sup>(١٤)</sup> المجيد هذه الآية<sup>(١٥)</sup> وَتَرَى  
الْجِبَالَ تَحْسِبُهَا جَمْدًا وَفِي نَزْرِ مَرَّ السَّحَابِ صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ  
فَكَانَهُ يُشِيرُ بِذَلِكَ وَالله اعلم يعني انكم تنظرون الى سكون جوارحي ومُدَوِّ  
Af.131b ظاهري ولا تدرون اين انا بقلي، وهذه ايضاً صفة من صفات اهل الكمال  
في السماع، قال<sup>(١٦)</sup> الشيخ رحمه الله وهؤلاء ربّما يحضرون في هذه المواضع  
١٥ التي فيها السماع لأحوال شتى وجهات مختلفة فربّما يجتمعون معهم من جهة  
مساعدة<sup>(١٧)</sup> اخ<sup>(١٨)</sup> من إخوانهم وربّما يحضرون لِعَلِّهِمْ<sup>(١٩)</sup> وثباتهم وِكَبَرِ عَنُومِ  
حتى يعرفونهم ما لم وما عليهم من شرايط السماع وأدابه وربما يجتمعون مع  
<sup>(٢٠)</sup> غير أبناء جنسهم من سعة اخلاقهم وتحملهم فيكونون معهم<sup>(٢١)</sup> باينين منهم  
<sup>(٢٢)</sup> ومنفردين عنهم ببواطنهم وان كانوا مع جلسائهم<sup>(٢٣)</sup> بظواهرهم،

الشيخ رحمه الله. B om. (٤) اشفا. B (٢) اشغل. B (٢) جمع. B (١)

ظاهرة A (٦) ب. ب. ب. (٧) ياخذ. B (٧) ان لا B (٧) B om. (٥)

Kor. (١٦) B om. (١١) Kor. 57, 21. (١٠) طاهر طاهره B

ومنفردون B (١٦) باينون B (١٥) ونياتهم A (١٤) الاخ B (١٤) 27, 90.

وبالله التوفيق B adds (١٧)

باب في سماع الذِّكْر والمواعظ والحكمة وغير ذلك،

(١) قال سمعت ابا بكر محمد بن داود الدينوري الثَّقَنِي يقول (٢) سمعت ابا بكر الزرقاق يقول سمعت من المجيد (١) رحمه الله تعالى كلمة في التوحيد (٢) هيبتني اربعين سنة وأنا بعد في غمار ذلك، وقال جعفر الخَلَلِي (١) رحمه الله دخل رجل من اهل خراسان على المجيد (١) رحمه الله وعنه جماعة من المشايخ (٤) فقال يا أبا القاسم متى يستوى على العبد حامد وذاته فقال بعض أولئك المشايخ اذا (٥) أدخل المارستان وقيد بقيدين فقال (١) له المجيد (١) رحمه الله ليس هذا من شأنك ثم أقبل على الرجل فقال يا حيبي اذا علم وتيقن انه مخلوق (٦) فشبق الرجل شهقة وخرج، وقال يحيى بن معاذ (٧) رحمه الله المحكمة جند من جنود الله (١) تعالى يقوي بها قلوب أوليائه، ويقال ان الكلام اذا خرج من القلب يقع على القلب واذا خرج من اللسان لم (٨) يجاوز الأذنين، قال (٩) الشيخ (١) رحمه الله ومثل هذا (١٠) في الاخبار كثير (١١) من ذكر من سمع كلمة او ذكراً او موعظة او حكمة حسنة (١٢) راقه ذلك ونار (١٣) من ذلك في سره وجداً او في قلبه احتراقاً، ويقال كل من (١٤) لا يزهّدك (١٥) *أف. 132a* كَحَظَّة (١٥) عن لَفِظَةٍ لم (١٦) يُغْنِكَ وَعَظَّة (١٥) عن لَفِظَةٍ، وقال ابو عثمة: فعل من حكيم في ألف رجل انفع من (١٧) موعظة ألف رجل في (١٨) رجل، وإنما هي مصادفات (١٩) للقلوب من حيث صفاء القلوب عند ما (٢٠) يطرقها من واردات الغيوب من المسموعات والمنظورات فاذا انتفتت قويت واذا اختلفت

فقالوا (٤) B. (١) A. هيبتني. (٢) B om. from سمعت to يقول. (١) B om. (٢) سمعت. (٣) A. تجاوزه. (٤) B. قال فشبق. (٥) B adds الرازي. (٦) B. دخل. (٧) A. في. (٨) B. كبير في الاخبار والاثار. (٩) B. ابو نصر. (١٠) B. راقه. (١١) B. من. (١٢) AB. لم. (١٣) B. من ذلك. (١٤) B. يغنيك. (١٥) B. موعظه. (١٦) B. رجل واحد. (١٧) B. القلوب. (١٨) B. بطرقه. (١٩) B.

وتضادت ضعفت الأهل الاستقامة والصدق والكمال فانهم قد جاوزوا ذلك <sup>(١)</sup> وسقطت عنهم رؤية التمييز فلا يتغيرون ولكن ربما <sup>(٢)</sup> تجدد لهم أذكأرهم بما يسمعون وتصنفوهم المشاهدات وقتا بعد وقت <sup>(٣)</sup> وذلك زيادات الصفاء <sup>(٤)</sup> تجدد لهم عند سماع الحكمة والإصفاء الى <sup>(٥)</sup> طرايف <sup>(٦)</sup> الحكمة، والمراد فيما ذكرنا ان مقصود القوم في السماع <sup>(٧)</sup> الذي يسمعون من القرآن والقصايد والذكر <sup>(٨)</sup> وغير ذلك من انواع الحكم ليس كله لحسن النعمة <sup>(٩)</sup> ولطيب الصوت والتنعم والتلذذ بذلك لان الرقة والهيجان والوجد كامن <sup>(١٠)</sup> فيهم ايضا عند فقدان الاصوات والنفات والسكون والهدوء <sup>(١١)</sup> كان <sup>(١٢)</sup> فيهم عند وجدان الاصوات والنفات، فعليما ان المقصود في جميع ما يسمعون ما تصادف قلوبهم من جنس ما في قلوبهم من المواجيد والأذكأر فيقوى الوجد بما تصادفه <sup>(١٣)</sup> بمشاكلته،

## باب آخر في السماع،

<sup>(١٤)</sup> قال الشيخ رحمه الله قد ذكرنا ان المعول والمقصود في ذلك على مقاصد المستمعين فيما يسمعون وعلى حسب مصادفات اسرارهم من ذلك ومن حيث اوقاتهم وما يكون الغالب على قلوبهم فاذا سمعوا شيئا يوافق ما هم به <sup>(١٥)</sup> في الوقت تقوى <sup>(١٦)</sup> بذلك مكمنات سرايرهم وما <sup>(١٧)</sup> انضمت عليه ضمائرهم فينطقون من حيث وجدهم ويشيرون من حيث قصدهم وصدقهم وإلى ما يليق بحالهم ولا يخطر ببالهم قصد الشاعر <sup>(١٨)</sup> في شعره ومراد القابل بقوله وكذلك لا <sup>(١٩)</sup> تصطلمهم غفلة الفارئ عند قراءته اذا كانوا متنبهين ولا

(١) B om. (٢) طوارقه B (٣) وذلك B (٤) وسقط B (٥) om.

(٦) منهم B (٧) ولطيفة B (٨) والحكم وغير ذلك ليس الخ B (٩) الذين A (١٠) قال الشيخ B om.

(١١) وبالله التوفيق B adds (١٢) كان B (١٣) كان A (١٤) انظرت B انظمت A (١٥) ذلك B (١٦) وشعره B (١٧) تصطلمهم A (١٨) انظمت B (١٩) تصطلمهم A

(٢٠) وشعره B (٢١) تصطلمهم A (٢٢) انظمت B (٢٣) تصطلمهم A

(٢٤) تصطلمهم A

يُوحِشُهُمْ تَشْتَتِ الذَّاكِرُ عِنْدَ ذِكْرِهِ إِذَا كَانُوا مُسْتَجِيعِينَ وَرَبِّمَا تَنْفَقِ الْحَلَالِ (١) وَتَشَاكِلِ الْوَقْتَانَ وَتَجَانِسِ الْأَرَادَتَانَ فَيَكُونُ (٢) الْقَادِحُ أَقْوَى وَالْوَقْتُ أَصْفَى وَالْعَلَلُ أَخْفَى (٣) وَإِذَا شَمَلَتْهُمُ الْعَنَاءُ وَصَحِبَهُمُ التَّوْفِيقُ فَهُمْ مَحْفُوظُونَ عَنِ الزَّلَلِ وَمُبْتَرِّمُونَ مِنَ الْعِلَلِ فِي جَمِيعِ أَحْوَالِهِمْ، وَيَبَيِّنُ مَا ذَكَرْتُ فِي هَذِهِ (٤) الْحِكَايَاتِ الَّتِي أَذْكَرُهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ، ذَكَرَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَسْرُوقِ الْبَغْدَادِيِّ أَنَّهُ قَالَ خَرَجْتُ لَيْلَةً فِي أَيَّامِ جَاهِلِيَّتِي وَأَنَا نَشْوَانٌ وَكُنْتُ أُغْنِي (٥) بِهَذَا الْبَيْتِ،

(٦) يَطِيرُنَا بِأَذْكَرٍ مَا مَرَرْتُ بِهِ • إِلَّا تَعَجَّبْتُ مِمَّنْ يَشْرَبُ الْمَاءَ،  
وَالْ (٧) فَسَمِعْتُ قَائِلًا (٨) يَقُولُ،

وَفِي جَهَنَّمَ (٩) مَاءٌ مَا تَجَرَّعَهُ • حَلَقٌ فَأَتْبَعِي لَهُ فِي الْمَجْزِيِّ أَمْعَاءُ،  
١٠ قَالَ فَكَانَ ذَلِكَ سَبَبَ تَوْبَتِي وَاسْتِغْفَالِي بِالْعِلْمِ وَالْعِبَادَةِ أَوْ كَمَا قَالَ، أَلَا تَرَى أَنَّهُ حِينَ إِدْرَكَهُ الْعَنَاءُ (١١) اِصْغَى (١٢) الْبَاطِلَ الَّذِي كَانَ فِيهِ (١٣) بِمَصَادِفَةِ الْحَقِّ لَهُ وَكَانَ بَاطِلُهُ سَبَبًا لِحُجَّتِهِ حِينَ صَحِبَهُ التَّوْفِيقُ وَشَمَلَتْهُ الرِّعَايَةُ، وَقَدْ حُكِيَ أَيْضًا عَنْ أَبِي الْحَسَنِ بْنِ رِزْعَانَ أَنَّهُ قَالَ كُنْتُ أَمْشِي مَعَ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِنَا بَيْنَ بَسَاتِينِ (١٤) بِالْبَصْرَةِ إِذْ سَمِعْنَا ضَارِبًا بِالطَّنْبُورِ وَهُوَ يَقُولُ،

١٥ يَا صَبِيحَ الْوُجُوهِ مَا (١٥) تَنْصَنُونَا • طُولَ ذَا الدَّهْرِ كُلُّكُمْ تَظْلِمُونَا  
كَانَ فِي وَاجِبِ الْحَقُّوقِ عَلَيْكُمْ • إِذْ (١٦) بُلِينَا بِحُكْمِكُمْ تَنْصَنُونَا،  
قَالَ فَشَبَقَ صَاحِبِي شَهَقَةً ثُمَّ قَالَ (١٧) وَمَاذَا عَلَيْكَ لَوْ قُلْتَ،  
يَا صَبِيحَ الْوُجُوهِ سَوْفَ تَمُوتُونَ • نَ وَتَبَلَى خُدُودُكُمْ وَالْعُيُونُ  
وَيَنْصَبِرُونَ بَعْدَ ذَلِكَ رَسْمًا • فَأَعْلَمُوا ذَلِكَ إِنَّ ذَلِكَ يَقِينَا،  
٢٠ أَلَا تَرَى أَنَّهُ (١٨) أَجَابَهُ مِنْ حَيْثُ وَقَفَ (١٩) وَأَبَانَ عَمَّا فِي ضَمِيرِهِ وَلَمْ يَحْشِشْهُ

(١) B ونشاكل. (٢) A النلاح. (٣) A إذا. (٤) A الحكاية with the variant. (٥) B هذا. (٦) See Yāqūt under طيرنا باز. Other readings in J.R.A.S. for 1901, p. 724, note 3. (٧) B سمعت. (٨) B يقول لي. (٩) B في. (١٠) B om. (١١) A اصغى with the variant. (١٢) A الباطل. (١٣) A بمصادفه. (١٤) A البصرة. (١٥) B تظلمونا. (١٦) B فأننا. (١٧) B ما. (١٨) B قد أجابه. (١٩) B فأننا. (٢٠) B فأننا.

١٣٣٤ Af. قُبِحَ مقصد القابل في قوله لاستيلاء الحقائق عليه وإملاؤه بوجه، وقد حكي في هذا المعنى أيضاً عن الشَّيْطَانِ (١) رحمه الله أنه سئل عن معنى قوله (٢) وَمَكَرُوا مَكَرَ اللَّهِ (٣) وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ فقيل له قد علمتُ موضع مكرهم فما موضع مكر الله بهم فقال تركهم على ما هم فيه ولو شاء أن يغيّر لغيّر قال فشهد الشَّيْطَانُ (١) رحمه الله في السائل أنه لم يُغْنِهِ جوابُهُ فقال (٥) أما سمعت بفلانة الطَّنْبَرِيَّةَ في ذلك الجانب تقول (٧)،

وَيَقْبَحُ مِنْ سِوَاكَ الْفِعْلُ عِنْدِي . (٨) وَتَفْعَلُهُ فَيَحْسُنُ مِنْكَ (٩) ذَاكَ، (١٠) قال الشيخ رحمه الله فانظر (١١) أين تقع اشارته من قصدِها، وجميع ذلك داخل في الذي قيل أن الحكمة ضالة المؤمن وصاحب المسئلة (١٢) والسؤال ١. أبو (١٣) عبد الله بن (١٤) خفيف رحمه الله كما بلغني والله علم،

باب فَمِنْ كَرِهَ السَّمْعَ والذي كره الحضور في المواضع (١٥) التي يقرؤون (١٦) فيها القرآن بالآحان ويقولون القصائد ويتواجدون ويرقصون،

فقد كره ذلك من جهات شتى (١٧) فنقوم كرهوا ذلك لأخبار رُويت عن بعض الأئمة المتقدمين والعلماء والتابعين أنهم كرهوا ذلك، فكره من كره ذلك اقتداءً بهم ومتابعةً لهم إذ كانوا هم الأئمة في أحكام الدين (١٨) والمقدمين في عصرهم على جماعة المسلمين، وقوم كرهوا ذلك للمريدن والقاصدين والتابيين لعظم ما فيه من الخطر إن استلذوا ذلك وتابعوا

(١) B om. (٢) Kor. 3, 47. (٣) وهو A. (٤) يغنيه AB. (٥) ما A.

(٦) B. (٧) تفعل وتقول B. (٨) تفعله B. (٩) ذاك B.

(١٠) B om. (١١) أن A. (١٢) قال الشيخ رحمه الله. (١٣) عبد الله بكر for A.

(١٤) B om. (١٥) الذي B. (١٦) A om. (١٧) B om. (١٨) B om. (١٩) حنفية B.

(٢٠) B om. (٢١) والمقدمون AB. (٢٢) وقوم B.

حظوظهم فتعلَّ عند ذلك عقودهم<sup>(١)</sup> ونفسخ عزيمتهم<sup>(٢)</sup> وبركوا إلى<sup>(٣)</sup> شهراتهم<sup>(٤)</sup> ويتعرضوا للفتنة ويقعوا في البلية، وطائفة أخرى كرهت ذلك وزعمت أن الذي يتعرض لاستماع هذه الربايعات لا يخلو من أحد وجيِّين إنا هم قوم<sup>(٥)</sup> متلهون من أهل<sup>(٦)</sup> الدُّعابة والفتنة أو هم قوم<sup>(٧)</sup> وصلوا إلى الأخوال<sup>(٨)</sup> الشريفة وعانقوا المقامات الرضية وأمانوا نفوسهم بالرياضات والمجاهدات<sup>(٩)</sup> وطرحوا الدنيا وراء ظهورهم وانقطعوا إلى الله<sup>(١٠)</sup> عز وجل في جميع معانيم قالوا ولسنا نحن من هؤلاء ولا من هؤلاء فلا معنى لاشتغالنا بذلك وترك ذلك أولى بنا والاشتغال بالطاعات وإدَاء المفترضات واجتناب المحرمات يشغلنا عن ذلك،<sup>(١١)</sup> قال سمعت<sup>(١٢)</sup> أحمد بن عليّ الوجيبي يقول سمعت<sup>(١٣)</sup> أبا عليّ الروذباري<sup>(١٤)</sup> رحمه الله يقول<sup>(١٥)</sup> قد بلغنا في هذا الأمر إلى مكان مثل حدِّ السيف فان<sup>(١٦)</sup> ملنا<sup>(١٧)</sup> كذا في النار،<sup>(١٨)</sup> قال وأخبرني جعفر الخَلدي فيا قرأت عليه قال سمعت المجيد<sup>(١٩)</sup> رحمه الله يقول جيئ إلى سري السقطي<sup>(٢٠)</sup> رحمه الله يوماً فقال لي آيَشَ<sup>(٢١)</sup> خَيْرَ اصحابك يقولون<sup>(٢٢)</sup> قصادي قلت نعم قال يقولون عاشق دَنَفْتُ لو شِيتُ ان أقول هذا الذي<sup>(٢٣)</sup> بي من<sup>(٢٤)</sup> هذا اللون لفلتُ قال المجيد<sup>(٢٥)</sup> رحمه الله وكان معه هذا<sup>(٢٦)</sup> كثيرًا كان يستره وكان معوَّله الخوف، وكرهت طائفة أخرى ذلك من جهة أن العامة لا تعرف مقاصد القوم فيا يسمعون قريبًا غلطوا في مقاصدهم وزلقوا فكرهوا ذلك شفقة على العامة وصيانة للخاصة وغيره على الوقت الذي إذا فات لا يُدرك، وطائفة أخرى كرهت ذلك لِمَا قد فقد من أخوانه وعدم من أشكاله وقرنائه ومن كان يصلح لذلك ولما قد بُلى من<sup>(٢٧)</sup> الاختلاط بغير أبناء جنسه ولما قد دُفع إلى مجالسة الأضداد ومخالطة أهل العناد فقد ترك

(١) ويتعرضون B (٢) ويركعون B (٣) شهرتهم B (٤) ويتعرضون B (٥) A gives السنية (٦) الدعابة A (٧) قد وصلوا B (٨) متلهون AB (٩) as a variant. (١٠) عز وجل for تعلى B (١١) B om. (١٢) A على (١٣) قال و (١٤) B om. (١٥) كذا B (١٦) ملنا AB (١٧) آيَشَ B (١٨) خبر A (١٩) خَيْرَ اصحابك يقولون (٢٠) قصادي B (٢١) بي من (٢٢) هذا اللون لفلتُ قال المجيد رحمه الله وكان معه هذا كثيرًا كان يستره (٢٣) من (٢٤) هذا اللون لفلتُ قال المجيد رحمه الله وكان معه هذا كثيرًا كان يستره (٢٥) من (٢٦) هذا اللون لفلتُ قال المجيد رحمه الله وكان معه هذا كثيرًا كان يستره (٢٧) من (٢٨) هذا اللون لفلتُ قال المجيد رحمه الله وكان معه هذا كثيرًا كان يستره

ذلك طلبًا للسلامة لا قبالة على شأنه ومعرفة بأهل زمانه، وطائفة أخرى كرهت ذلك لقول النبي صلعم فيما روى عنه أنه قال من حُسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه فقالوا هذا ما لا يعنينا لأننا ما أمرنا بذلك وليس هو من زاد (١) القبر ولا نمًا يُطلب به النجاة في الآخرة فكرهوا ذلك لهذا المعنى، وطائفة أخرى (٢) من أهل المعرفة والكمال كرهوا ذلك لأن أحوالهم مستقيمة وأوقاتهم معمورة وأذكابهم صافية وأسرارهم طاهرة وقلوبهم حاضرة وهمومهم مجتمعة لم يخطر ببالهم خاطر ولا يجري في أفكارهم عارض إلا وهم مشرفون (٣) عليه يعلمون من أين (٤) تَوَرَدَهِ وإلى أين (٥) مَصْدَرُهُ ليس فيهم فضلة لطوارق سمع الظاهر من معارضة طوارق سمع الباطن من دوام المناجاة ولطائف الاشارات وخفي المعانيات والمخاطبات (٦) والمجاوبات (٧) فينكره جلسه (٨) ولا يعرفه انيسه فهم مع الله (٩) تعالى ببواطنهم وإن كانوا مع الخلق بظواهرهم (١٠) ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ، (١١) فهذا ممَّا (١٢) حضرني في هذا الوقت وبالله التوفيق،

## كتاب الوجد،

### باب في ذكر اختلافهم في ماهية الوجد، ١٥

(١٣) قال الشيخ رحمه الله اختلف أهل التصوّف في الوجد ما (١٤) هو فقال عمرو بن عثمان المكي (١) رحمه الله لا يقع على كيفية الوجد عبارة لأنها سرٌّ

موردها B (٤). عليها B (٥). من أهل المعرفة والكمال B om. (٦). العبد B (٧). ويعرفه B (٨). فيذكره B (٩). والمجاوبات A (١٠). مصدرها B (١١). وهذا B (١٢). حضرنا B (١٣). في B (١٤). قال الشيخ رحمه الله B om. (١٥).



الله <sup>(١)</sup> تعالى عند المؤمنين الموقنين، وذكر عن المجيد <sup>(٢)</sup> رحمه الله أنه قال <sup>(٣)</sup> كما اظن ان الوجد هو المصادفة بقوله عز وجل <sup>(٤)</sup> وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا يعني صادفوا، وقال <sup>(٥)</sup> وَمَا تَقَدَّمُوا لَانْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ اى تُصادفوا، وقال <sup>(٦)</sup> حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا يعني لم يصادفه، وكل ما صادف القلب من غم أو فرح فهو وجد <sup>(٧)</sup> وقد أخبر الله <sup>(٨)</sup> تعالى عن القلوب أنها تنظر وتبصر وهو وجد لما قال الله تعالى <sup>(٩)</sup> فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ اى عن وجدها ففرق بين اللى نجد <sup>(١٠)</sup> وبين اللى لا نجد، وقد قيل ايضا ان الوجد مكاشفات من الحق ألا ترى ان احدهم يكون ساكنا فيتحرك ويظهر منه الزفير والشهيق ١. وقد يكون من هو <sup>(١١)</sup> أقوى منه <sup>(١٢)</sup> ساكنا في وجه لا يظهر منه شيء من ذلك قال الله تعالى <sup>(١٣)</sup> الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ، قال بعض المشايخ من المتقدمين الوجد وجدان وجد ملك ووجد لقاء لقول الله <sup>(١٤)</sup> عز وجل <sup>(١٥)</sup> فَمَنْ لَمْ يَجِدْ يعني <sup>(١٦)</sup> من لم يملك وقوله تعالى <sup>(١٧)</sup> وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا <sup>(١٨)</sup> يعني <sup>(١٩)</sup> لقوا، وقال بعضهم كل وجد يجدك فيملكك فذلك وجد <sup>(٢٠)</sup> ملك وكل وجد نجد فذاك وجد اللقاء <sup>(٢١)</sup> تلقى بقلبك <sup>(٢٢)</sup> شيئا ولا يثبت، وسمعت <sup>(٢٣)</sup> أبا الحسن <sup>(٢٤)</sup> المحضرى <sup>(٢٥)</sup> رحمه الله يقول الناس أربعة <sup>(٢٦)</sup> مدعى مكشوف ومعرض نارة <sup>(٢٧)</sup> له ونارة عليه ومختف قد اكتفى بحقيقته وواجد قد فنى بما <sup>(٢٨)</sup> يجد، وحكى عن سهل بن عبد الله <sup>(٢٩)</sup> رحمه الله أنه قال كل وجد لا يشهد <sup>(٣٠)</sup> له الكتاب والسنة فهو باطل، وقال ابو سعيد احمد بن

(١) B om. (٢) B كمال طران الوجد الخ. (٣) Kor. 18, 47. (٤) Kor. 2, 104.  
 (٥) A فعلوا من خير الخ. (٦) Kor. 24, 30. (٧) B adds عند. (٨) B om.  
 (٩) B قد. (١٠) Kor. 22, 15. (١١) B om. (١٢) B ساكن. (١٣) Kor. 22, 30. (١٤) B جل ذكره. (١٥) Kor. 2, 102.  
 (١٦) B فم. (١٧) Kor. 18, 47. (١٨) B اى. (١٩) B ولقوا. (٢٠) B تلقا.  
 (٢١) B شي. (٢٢) البصرى. (٢٣) AB مدعى. (٢٤) A om. (٢٥) B وجد.  
 (٢٦) B لك.

بشر بن زياد بن الاعرابي <sup>(١)</sup> رحمه الله أوّل الوجد رفع الحجاب ومشاهدة  
الرفيق وحضور الفهم وملاحظة الغيب ومحادثة السرّ وإنباس المفقود وهو  
فناؤك انت من حيث انت، <sup>(٢)</sup> قال أبو سعيد <sup>(٣)</sup> رحمه الله الوجد أوّل  
درجات الخصوص وهو ميراث التصديق بالغيب فلما ذاقوها وسطح في  
قلوبهم نورها زال عنهم كلّ شكّ ورّيب، وقال أيضاً الذي يجب عن  
الوجد رؤية آثار النفس والتعلّق بالعلائق والأسباب لأنّ النفس مجبوبة  
بأسبابها فإذا انقطعت الأسباب وخلص الذكر وصحا القلب ورقّ وصفا  
<sup>(٤)</sup> ونجحت فيه الموعظة والذكر وحلّ من المناجاة في محلّ <sup>(٥)</sup> غريب وخوطب  
وسمع الخطاب بأذن وإعية وقلب شاهد وسرّ <sup>(٦)</sup> ظاهر <sup>(٧)</sup> فشاهد ما كان منه  
خالياً فذلك هو <sup>(٨)</sup> الوجد لأنّه وجد ما كان عنده <sup>(٩)</sup> عدماً معدوماً،

### باب في صفات الواجدين،

<sup>(١٠)</sup> قال الشيخ رحمه الله قال الله <sup>(١١)</sup> عزّ وجلّ <sup>(١٢)</sup> مَنَاقِبُ تَشَعَّرُ مِنْهُ جُلُودُ  
الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ هَذِهِ صِفَةُ مَنْ  
صفات الواجدين، وقوله <sup>(١٣)</sup> تعالى <sup>(١٤)</sup> وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ فالوجدل صفة من صفات  
الواجدين، وفي الحديث ان النبي صلعم قرأ <sup>(١٥)</sup> فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ  
بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا فصعق فالصعفة صفة من صفات  
الواجدين، والأخبار تكثر من مثل الزفير والشهيق والبكاء والغشبة والأنين  
والصعفة <sup>(١٦)</sup> والصراخ والصيحة فكلّ ذلك من صفات الواجدين، وهم على  
طيفتين واجد ومتواجد فأمّا الواجدون فهم على ثلاثة اصناف فصنّف منهم

(١) B om. (٢) B وقال. (٣) A ونجحت with written above. B

فشاهد. (٤) *Ihḡyā*, II, 269, 22, has غريب. (٥) *Ihḡyā*, ظاهر. (٦) B ظاهر. (٧) ونجحت.

نعم. (٨) B قال الشيخ رحمه الله. (٩) B om. عدم معدوم. (١٠) AB. الوجود B.

وجلّه. B. (١١) Kor. 22, 36. (١٢) B ذكره. (١٣) Kor. 39, 24.

(١٤) Kor. 4, 45. (١٥) B والصراخ.

وَجَدُّهُمْ مَصْحُوبٌ إِلَّا أَنَّهُ يَعَارِضُهُمْ فِي الْأَحْيَانِ دَوَائِي النَّفْسِ وَالْأَخْلَاقِ  
 الْبَشَرِيَّةِ وَمَزَاجُ <sup>(١)</sup> الطَّبِيعِ <sup>(٢)</sup> فَيَكْدُرُ عَلَيْهِمُ الْوَقْتُ وَيَتَغَيَّرُ عَلَيْهِمُ الْحَالُ، وَالصَّنْفُ  
 الثَّانِي وَجَدُّهُمْ مَصْحُوبٌ إِلَّا أَنَّهُ إِذَا <sup>(٣)</sup> طَرَى عَلَيْهِمْ مَا يَشَاكُلُ وَجَدَّهُمْ مِنْ  
 طَوَارِقِ السَّمْعِ تَنَعَّمُوا بِذَلِكَ وَعَاشُوا وَاتَّعَشُوا ثُمَّ يَتَغَيَّرُ عَلَيْهِمُ الْوُجْدُ، وَالصَّنْفُ  
 ٥. الثَّالِثُ وَجَدُّهُمْ مَصْحُوبٌ عَلَى الدَّوَامِ وَقَدْ أَفْنَاهُمْ ذَلِكَ الْوُجْدُ لِأَنَّهُ كُلُّ وَاجِدٍ  
 قَدْ فَتِيَ بِمَا وَجَدَ <sup>(٤)</sup> فَلَيْسَتْ <sup>(٥)</sup> فِيهِمْ فَضْلَةٌ عَنْ مَوْجُودِهِمْ لِأَنَّهُ كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُمْ  
 كَالْمُنْقُودِ عِنْدَ وَجَدِهِمْ بِمَوْجُودِهِمْ بِذَهَابِ رُؤْيِهِ وَجَدَّهُمْ، <sup>(٦)</sup> فَأَمَّا الْمُتَوَاجِدُونَ  
 فِيهِمْ أَيْضًا عَلَى ثَلَاثَةِ أَصْنَافٍ فِي تَوَاجُدِهِمْ فَصَنَّفْتُ مِنْهُمْ الْمُتَكَلِّفُونَ وَالْمُتَشَبِّهُونَ  
 وَأَهْلُ الدَّعَابَةِ وَمَنْ لَا وَزْنَ لَهُ، وَصَنَّفْتُ مِنْهُمْ الَّذِينَ يَسْتَدْعُونَ الْأَحْوَالَ  
 ١٠. الشَّرِيفَةَ <sup>(٧)</sup> بِالْعَرَضِ بَعْدَ قَطْعِ الْعَلَائِقِ الْمَشْغَلَةِ وَالْأَسْبَابِ الْقَاطِعَةِ فَذَلِكَ  
 التَّوَاجِدُ يَجْمَلُ مِنْهُمْ وَإِنْ كَانَ غَيْرُ ذَلِكَ أَوَّلَى بِهِمْ لِأَنَّهُمْ يَنْبِذُوا الدُّنْيَا وَرَاءَهُ  
 ظُهُورَهُمْ فَتَوَاجُدُهُمْ مَطَايِبَةٌ <sup>(٨)</sup> وَنَسْلَبًا وَفَرَحًا وَسُرُورًا بِمَا قَدْ عَانَقُوا مِنْ خَلْقِ  
 الرَّاحَاتِ وَتَرَكَ الْمَعْلُومَاتِ، قَالَ <sup>(٩)</sup> الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ فَمَنْ أَنْكَرَ ذَلِكَ وَيَقُولُ  
<sup>(١٠)</sup> لَيْسَ هَذَا فِي الْعِلْمِ فَيَقَالُ لَهُ قَدْ رُوِيَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ  
 ١٥. إِذَا دَخَلْتُمْ عَلَى هَؤُلَاءِ الْمَعْدِيِّينَ فَأَكْبِلُوا فَإِنْ لَمْ تَكْبِلُوا فَتَبَاكَلُوا، فَالتَّوَاجِدُ مِنْ  
 الْوُجْدِ بِمِثْلَةِ التَّبَاكُلِ مِنَ الْبِكَاةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ، <sup>(١١)</sup> وَصَنَّفْتُ ثَالِثَ <sup>(١٢)</sup> أَهْلِ الضَّعْفِ  
 مِنْ أَبْنَاءِ الْأَحْوَالِ وَأَرْبَابِ الْقُلُوبِ وَالْمُتَحَقِّقِينَ بِالْأَرَادَاتِ فَإِذَا عَجَزُوا عَنْ  
 أَف135a ضَبْطِ جَوَارِحِهِمْ وَكُتْمَانِ مَا بِهِمْ تَوَاجَدُوا وَنَفَضُوا مَا لَا طَاقَةَ لَهُمْ بِجَمْلِهِ وَلَا  
 سَبِيلَ لَهُمْ إِلَى دَفْعِهِ عَنْهُمْ وَرَدِّهِ فَيَكُونُ تَوَاجُدُهُمْ طَلَبًا <sup>(١٣)</sup> لِلتَّنَزُّجِ وَالتَّنَسُّلِ فِيهِمْ  
 ٢٠. أَهْلُ الضَّعْفِ مِنْ أَهْلِ الْحَقَائِقِ، <sup>(١٤)</sup> قَالَ سَمِعْتُ عَيْسَى <sup>(١٥)</sup> الْقَصَارَ يَقُولُ  
 رَأَيْتُ الْحَسِينَ بْنَ مَنْصُورٍ حِينَ أُخْرِجَ مِنَ الْحَبْسِ لَيَقْتُلُ فَكَانَ آخِرَ <sup>(١٦)</sup> كَلَامِهِ

لَمْ B (٥). وَلَيْسَتْ B (٤). طَرَى A (٣). فَيَتَكَدَّرُ B (٢). طَبِيعِ A (١).  
 الشَّيْخُ for أَبُو نَصْرٍ B (٩). وَتَسْلَى A (٨). بِالْعَرَضِ B (٧). وَأَمَّا B (٦).  
 وَالصَّنْفُ الثَّالِثُ B (١٢). وَرَدَ B (١١). هَذَا لَيْسَ B (١٠). رَحِمَهُ اللَّهُ  
 ابْنِ B (١٦). B om. (١٥). لِلتَّنَزُّجِ A (١٤). أَهْلُ الضَّعْفِ B om. (١٣).  
 الْقَصَارَ. كَلِمَهُ A (١٧).

ان قال حَسْبُ<sup>(١)</sup> الواجد إفراد الواحد قال وما سمع احد من المشايخ<sup>(٢)</sup> الذين كانوا ببغداد هذا الا استحسنوا منه<sup>(٣)</sup> هذه الكلمة، وسئل ابو يعقوب<sup>(٤)</sup> النهرجوري<sup>(٥)</sup> رحمه الله عن صحّة وجد<sup>(٦)</sup> الواجد وسفه فقال صحّته قبول قلوب الواجدين له وكذلك سفه انكار قلوب الواجدين له وتبرّم جلسابه<sup>(٧)</sup> اذ كانوا<sup>(٨)</sup> أشكالا غير أضداد وليس ذلك لغير أبناء جنسهم،

### باب<sup>(٩)</sup> في ذكر تواجّد المشايخ الصادقين،

<sup>(١٠)</sup> قال الشيخ رحمه الله حكى عن الشبلي<sup>(٥)</sup> رحمه الله انه تواجّد يوماً في مجلسه فقال<sup>(١١)</sup> آه ليس بدرى ما بقلبي سيّؤه فقيل له<sup>(١٢)</sup> آه من اى شيء فقال<sup>(١٣)</sup> من كلّ شيء، وذكر عنه ايضاً انه تواجّد يوماً فضرب يده على الحائط<sup>(١٤)</sup> حتى عمّلت عليه يده قال فعدوا الى بعض الاطباء فلما اتاه<sup>(١٥)</sup> قال للطبيب وبلك باى شاهد جيئنى قال جيئنى حتى اعالج يدك<sup>(١٦)</sup> فلطمه الشبلي<sup>(١٧)</sup> رحمه الله وطرده قال فعدوا الى طبيب آخر ألطف منه فلما اتاه قال<sup>(١٨)</sup> له وبلك باى شاهد جيئنى قال<sup>(١٩)</sup> بشاهد قال فأعطاه يده<sup>(٢٠)</sup> فبسطها وهو ساكت فلما اخرج الدواة بجعله عليها صاح وتواجد وترك<sup>(٢١)</sup> اصبغه على موضع الداء<sup>(٢٢)</sup> وهو يقول،

أَنْبَتَتْ صَبَابَتُكُمْ . قَرْحَةً عَلَى كَيْدِ  
بِشٍّ مِنْ تَفْجَعِكُمْ . كَالْأَسِيرِ فِي الصَّفَدِ،

وذكر عن ابي الحسين النورى<sup>(٢٣)</sup> رحمه الله انه اجتمع مع جماعة من المشايخ

(١) B بن. (٢) ذلك الكلام B. (٣) الذى B. (٤) الواجد B. (٥) B (٦) B (٧) B (٨) B (٩) B (١٠) B (١١) B (١٢) B (١٣) B (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) B (١٨) B (١٩) B (٢٠) B (٢١) B (٢٢) B (٢٣) B

في دعوة فجرى بينهم مسألة في العلم وأبو الحسين النوري <sup>(١)</sup> رحمه الله ساكت قال ثم رفع رأسه فأنشدهم هذه الايات،

رُبَّ وَرَقَاءَ مَتَوِّفٍ فِي الضُّحَى \* ذَاتِ نَجْوٍ <sup>(٢)</sup> صَدَحَتْ فِي قَنَنِ  
فُكَاكِنِي رُبَّمَا أَرْقَاهَا \* وَبُكَاهَا رُبَّمَا أَرْقَنِي  
<sup>(٣)</sup> هِيَ إِنْ تَشْكُو فَلَا أَفْهَمَهَا \* وَإِذَا أَشْكُو فَلَا تَفْهَمُنِي  
غَيْرَ أَنِّي بِالْجَوَى أَعْرِفُهَا \* وَفِي أَيْضًا بِالْجَوَى تَعْرِفُنِي،

Af.136a

قال فابقي في النعم احد الآ قام وتواجد لهما انشد النوري <sup>(٤)</sup> هذه الايات،  
<sup>(٥)</sup> وقال بعض الصوفية هو ذى <sup>(٦)</sup> انتهى منذ سنين ان اسمع كلمة في المحبة  
من رجل واجد يتكلم بها عن وجهه، ويقال ان ابا سعيد الخزاز <sup>(٧)</sup> رحمه  
الله كان كثير التواجد عند ذكر الموت فسيل عن ذلك المجتهد <sup>(٨)</sup> رحمه الله  
فقال <sup>(٩)</sup> العارف قد ايقن ان <sup>(١٠)</sup> الله لم يفعل به شيئاً من المكارة بغضاً له  
ولا عنوة وبشاهد في صنایع الله <sup>(١١)</sup> تعالى الحالة به من المكارة صفو المحبة  
بينه وبين الله <sup>(١٢)</sup> عز وجل وأنها يُنزل به هذه النوازل <sup>(١٣)</sup> ليرد روحه اليه  
اصطفاءً له واصطناعاً <sup>(١٤)</sup> له فاذا كوشف العارف بهذا وما اشبهه لم يكن  
بموجب ان تطير روحه اليه اثنيافاً وتنقلب من وطنها <sup>(١٥)</sup> اثنيافاً فلذلك ما  
رأيت من التواجد عند ذكر الموت وربما اتى ذلك على قرب <sup>(١٦)</sup> منيته  
والله يفعل بوليّه ما يشاء وما يُحبّ، وسيل بعض المشايخ عن الفرق بين  
الوجود والتواجد فقال الوجود بؤادى <sup>(١٧)</sup> الغيبة وإرسالات الحقيقة والتواجد  
داخل في الاكتساب راجع الى اوصاف العبد من حيث العبد والذي كره  
الوجود <sup>(١٨)</sup> <sup>(١٩)</sup> المشاهدة <sup>(٢٠)</sup> علّو في الذي يتواجد عن ابي عثمان المحمري الواعظ.

هو A. <sup>(٢)</sup> B صدقت with لعله حتم written above. <sup>(١)</sup> B om.

<sup>(٤)</sup> A om. هذه الايات. <sup>(٥)</sup> The words from وقال كلمة are suppl. in marg. A. The copyist states that they were omitted in the original MS.

قال. <sup>(٧)</sup> A om. <sup>(٦)</sup> B العارف. <sup>(٨)</sup> B adds ذكره.

الوجود. <sup>(١٩)</sup> B. . الغيبة B <sup>(١٢)</sup>. منيته A <sup>(١١)</sup>. اليه B <sup>(١٠)</sup>. ليرد A <sup>(١٣)</sup>.

علمه A <sup>(٢٠)</sup>. بمشاهدة A <sup>(١٨)</sup>.

حُكي عنه انه رأى رجلاً قد تواجد فقال <sup>(١)</sup> له ان كنت صادقاً فقد اظهرت كتمانك وان كنت كاذباً فقد اشركت، والله اعلم بمقصده من <sup>(٢)</sup> ذاك وبُشِبّه انه اراد بذلك شفقةً عليه وحذراً من الفتنة والآفة والله اعلم،

### باب في قوّة سلطان الوجد وهيئانه <sup>(٣)</sup> وغلبياته،

٥. قال اخبرني جعفر بن محمد الخُلدي <sup>(١)</sup> رحمه الله <sup>(٢)</sup> فيما قرأت عليه <sup>Al. 136b</sup> قال سمعت المجنّد <sup>(١)</sup> رحمه الله يقول <sup>(١)</sup> قال ذكر يوماً عند سريّ السّقطي <sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى المواجهيد <sup>(٥)</sup> المحاذة في الأذكار القويّة وما جانس هذا ممّا <sup>(٦)</sup> يقوى <sup>(١)</sup> على العبد فقال سريّ <sup>(١)</sup> رحمه الله وقد سألته فيه فقال نعم يُضرب وجهه بالسيف وهو لا يحسّه قال ابو القُسم <sup>(١)</sup> رحمه الله كان عندي ١٠ في ذلك الوقت ان هذا لا يكون فراجعته انا في ذلك الوقت فقلت <sup>(١)</sup> له يضرب بالسيف ولا يحسن انكاراً منّي لذلك فقال نعم يضرب بالسيف <sup>(٧)</sup> ولا يحسن وأقام على ذلك، وعن المجنّد <sup>(١)</sup> رحمه الله انه كان يقول اذا قوى الوجد يكون اتمّ ممّن يستأثر العلم، وذكر عنه ايضاً انه قال لا <sup>(٨)</sup> يضّر نقصان <sup>(١٠)</sup> الوجد مع <sup>(١)</sup> فضل العلم وفضل العلم اتمّ من فضل ١٥ الوجد، وقد ذكر <sup>(١١)</sup> عنه جعفر الخُلدي <sup>(١٢)</sup> رحمه الله انه قال المُحمّلان في الوجد بعد الغلبة اتمّ من حال الغلبة في الوجد والغلبة في الوجد اتمّ من المحمول قبل الغلبة فقبل له كيف نزلت هذا التنزيل فقال المحمول عن حال غلبته بالمحمل بعد الفهر اتمّ <sup>(١٣)</sup> والمغلوب بعد حُمْلانه عن نفسه وشاهده اتمّ، <sup>(١٤)</sup> قال الشيخ رحمه الله وبيان ما قال والله اعلم ان من يكون

١. إيجاده B (٥). ما B (٤). وغلبياته B (٣). ذلك B (٢). B om. (١).

٢. يضرب B (٦). بوجيد B (٨). وهو لا B (٧). يقول B app. (٦).

٣. رحمه الله for ايضاً B (١٢). عن A (١١). B om. الوجد A (١٠).

٤. قال الشيخ رحمه الله B om. (١٤). والمغلوبات B (١٣).

محمولاً يعني ساكناً بعد غلبات الوجود وقوة الوارد يكون اتم في معناه ممتن  
 يغلبه حتى يظهر على ظاهر صفاته والعلبة لسلطان الوجد من قوة الوارد  
 عليه والمصادفة لقلبه تكون اتم من حال الساكن الذي لا يقدح فيه القادح  
 ولا <sup>(١)</sup> ينجع <sup>(٢)</sup> فيه الوارد، سمعت <sup>(٣)</sup> ابن سالم يقول عن ابيه ان سهل بن  
 عبد الله كان بنوى <sup>(٤)</sup> عليه الوجد حتى يبقى خمسة وعشرين يوماً <sup>(٥)</sup> او  
 اربعة وعشرين يوماً لا يأكل فيه طعاماً وكان يعرق عند البرد الشديد  
 في الشتاء وعليه قبض واحد وكانوا اذا سألوه عن شيء من العلم يقول لا  
 نسألوني فانكم لا <sup>(٦)</sup> تتفعمون في هذا الوقت بكلامي، <sup>(٧)</sup> سمعت ابا عمرو بن  
 عفان يقول سمعت الجنيّد <sup>(٨)</sup> رحمه الله يقول الشبلي <sup>(٩)</sup> رحمه الله سكران ولو  
 افاق من سكره لجاء منه <sup>(١٠)</sup> امام يتفّع به، وحكي عن الجنيّد <sup>(١١)</sup> رحمه الله  
 انه كان يقول ذكرت المحبة بين يدي سرى السقطي <sup>(١٢)</sup> رحمه الله فضرب  
 بك على جلد ذراعه فدها ثم قال لو قلت انما جفت هذا على هذا من المحبة  
 لصدقت قال ثم أغشى عليه حتى غاب ثم تورّد وجهه حتى صار مثل دارة  
 القمر فما استطعنا ان ننظر اليه من حسنه حتى غطينا وجهه، وقال عمرو بن  
 عثمان المكي <sup>(١٣)</sup> رحمه الله الذي يحمل بالقلوب من الامتلاء والوجد حتى لم  
<sup>(١٤)</sup> يبقى فيه فضل لوجود حال كان <sup>(١٥)</sup> يعرفها قبل ذلك انما هي <sup>(١٦)</sup> زيادة  
<sup>(١٧)</sup> للنفوس في معرفتها <sup>(١٨)</sup> لعظم قدر الحق وقدر ما يستحق حتى <sup>(١٩)</sup> يتبين لها  
 عن المحال <sup>(٢٠)</sup> التي يكون هو <sup>(٢١)</sup> منفرداً بها عن كل شيء حتى لا نجد غيره  
 فعند ذلك انقطع عنها <sup>(٢٢)</sup> حس كل محسوس وانما أدركت انقطاعه <sup>(٢٣)</sup> عن  
 المحسوسات بما اوقعه الحق عليه منه فلم يكن فيه فضل لغيره، وعن ابي

(١) فيه الوارد. (٢) A om. (٣) AB but A gives ينجع as a variant. (٤) AB.

(٥) B و. (٦) A على. (٧) ابا الحسين بن B. (٨) سمعت B. (٩) B om. (١٠) اماما B. (١١) B om. (١٢) سمعت B.

(١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B.

(٢١) B. (٢٢) B. (٢٣) B. (٢٤) B. (٢٥) B. (٢٦) B. (٢٧) B. (٢٨) B. (٢٩) B. (٣٠) B.

(٣١) B. (٣٢) B. (٣٣) B. (٣٤) B. (٣٥) B. (٣٦) B. (٣٧) B. (٣٨) B. (٣٩) B. (٤٠) B.

٢٠٨ كتاب اللّٰمع، باب في الواجد الساكن والواجد المتحرّك أيهما اتم،

عنهم<sup>(١)</sup> المزيّن رحمه الله انه كان يقول،  
(٢) فَسَكَّرَ الْوَاجِدَ فِي مَعْنَاهُ صَحَّوْهُ وَصَحَّوْهُ الْوَاجِدَ سَكَّرَ فِي الْوَصَالِ،

باب في الواجد الساكن والواجد المتحرّك<sup>(٣)</sup> أيهما اتم،

(٤) قال الشيخ رحمه الله قال ابو سعيد بن الأعرابي<sup>(٥)</sup> رحمه الله في كتابه في الوجد ان<sup>(٦)</sup> سائلاً سأله فقال أيما افضل وأتم الحركة في الوجد ام السكون فيه وقد قال قوم ان السكون والتسكن<sup>(٨)</sup> افضل وأعلى من الحركة والانتزاع، قال<sup>(٩)</sup> ابو سعيد فالجواب في ذلك والله اعلم ان الواردات من الأذكار منها ما يوجب السكون فالسكون فيها افضل من الحركة ومنها ما يوجب الحركة فالحركة<sup>(١٠)</sup> فيها اتم اذ حكمها الفهر لأهلها فاذا لم يقم<sup>(١١)</sup> بهذا الفهر كان الوارد ضعيفاً في وروده ولو ورد<sup>(١٢)</sup> بحقيقته لأوجب ضرورة الحركة والواردات من العلوم والأذكار الكاين عنها الوجد والاستنثار على القلوب<sup>(١٣)</sup> فيشاهدها، ورأيت جماعة يفضلون اهل السكون لكبر عقولهم وقوتها وإشرافها على ما ورد عليها وتمكنها<sup>(١٤)</sup> فيه وهذا لعنري كذلك ولكن ربّما<sup>(١٥)</sup> ورد ما لا يلاوم العقول المخلوقة فيكون نوره اقوى وبرهانه اقوى فيقوم شاهد منه ويحجز العقل عن إدراكه فيكون الوارد اقوى من العقل<sup>(١٦)</sup> فتحكم هذه الحركة<sup>(١٧)</sup> اتم، قال ابو سعيد ومن الواردات ما يكون للعقل<sup>(١٨)</sup> ملاوماً فيدركه ويساكنه فلا يظهر مع ذلك حركة لتتمكن العقل

(١) B om. المزيّن رحمه الله. (٢) B سكر. (٣) B أيهما. (٤) B om.

قال B. (٦) A سائلاً. (٥) B om. قال الشيخ رحمه الله.

بحقيقته A. (١١) B يقم. (٨) A. الشيخ رحمه الله. (٩) A. اعلا وافضل B.

(١٢) In A عليها is suppl. فيشاهدها B. فيشاهدها A.

العقل B. (١٧) B om. هذه. (١٥) B يلازم. (١٦) B. ملاوماً.

(١٨) B. ملاوماً. (١٤) A ملازماً.



لأنه <sup>(١)</sup> يشير إليه بما قد عرفه فمن شرف اهل السكون انما شرفهم بفضل عقولهم وشدة تمكّنهم <sup>(٢)</sup> ومن فضل المتحرّكين فضّلهم بقوة الوارد من الذكر الذي <sup>(٣)</sup> يفتنّس دون فهم العقل فكان افضل <sup>(٤)</sup> لفضل الوارد وإذا كان العقلان <sup>(٥)</sup> مستويين ليس احدهما افضل فالساكن اتم وهذا ما لا احسبه .  
 يكون ان يستوى رجلان او عقلان او واردان وقد أبى ذلك <sup>(٦)</sup> اهل العلم وإذا بطل التساوى رجعنا الى ما <sup>(٧)</sup> قلنا في أوّل المسئلة <sup>(٨)</sup> ان لا معنى لتفضيل الساكن على المتحرّك ولا المتحرّك على الساكن لاختلاف الحال الواردة التي توجب <sup>(٩)</sup> الحركة والحال التي توجب السكون <sup>(١٠)</sup> لأنّ الواجدين لا يستوون فيما كوشفوا به ولا ما شاهدوه من حالة الذكر الموجبة احده .  
 الحالّين من الحركة والسكون <sup>(١١)</sup> وفي الواردات التي توجب السكون ما هو اعلى من الواردات التي توجب الحركة <sup>(١٢)</sup> وفي الواردات التي توجب الحركة ما هو افضل من الواردات التي توجب السكون فليس الفضل هاهنا بالحركة ولا بالسكون حتى تعلم الحال <sup>(١٣)</sup> الواردة على المتحرّكين وعلى الساكنين <sup>(١٤)</sup> فان كانت الحال توجب سكوتا فلم تُسكن صاحبها فهو ناقص عن غيره وان كانت توجب حركة فلم تُحرّك دَلَّ <sup>(١٥)</sup> ذلك على نقص وارده والمشاهدات Af.138a  
 الواردة على قدر <sup>(١٥)</sup> صفاء القلوب وتخلّوها عن الحجب المانعة لإدراك الواردات فهذه صفة الأذكار لأهل الاحوال وقيامهم بها من حيث ما يوجبه العلم فانما اهل الغلبات والشكر فلا يجوز عليهم <sup>(١٦)</sup> شيء من هذا <sup>(١٧)</sup> الكلام ،

. مستويين B (٥) . B om. (٤) . من B (٣) . ما B (٢) . يشير به B (١) .  
 B om. (٦) . لان B (٨) . قلناه B (٧) . اهل suppl. in A before أكثر (٦) .  
 . وكذلك في B (١٢) . في B (١١) . ولان A (١٠) . توجب to الحركة from .  
 شيئا B (١٦) . الصفا B (١٥) . فاذا B (١٤) . الوارد B (١٣) .  
 واه اعلم B adds (١٧) .

باب جامع مختصر من كتاب الوجد الذي <sup>(١)</sup> ألفه ابو  
سعيد بن <sup>(٢)</sup> الاعرابي،

قال ابو سعيد <sup>(٣)</sup> بن الاعرابي الوجد ما يكون عند ذِكْرِ مُزْجِعٍ او  
خوفٍ <sup>(٤)</sup> مُقْلَقٍ او نوحٍ على زَلَّةٍ او محادثة بلطيفة او اشارة الى فائدة او شوق  
الى غائب او اسف على فائت او ندم على ماضٍ او استغلاب الى حال او  
داعٍ الى واجب او مناجاة بسرٍّ وهي مقابلة الظاهر بالظاهر والباطن  
بالباطن والغيب بالغيب والسرّ بالسرّ واستخراج ما لك بما عليك مما سبق  
<sup>(٥)</sup> لك <sup>(٦)</sup> لتسعى فيه فيكتب لك بعد <sup>(٧)</sup> كونه منك فيثبت لك قَلَمٌ بلا قدم  
وذكر بلا ذكر <sup>(٨)</sup> اذ كان هو المبتدئ بالنعم والمتولى لها <sup>(٩)</sup> ومُلهِمُ الشكر عليها  
والمُضيف اليك كتبها فيثبت لك بها درجة عاجلة وإليه يرجع الأمر كله  
فهذا <sup>(١٠)</sup> جُمْلَةُ ظاهِرِ علم الوجود، <sup>(١١)</sup> قال ابو سعيد <sup>(١٢)</sup> رحمه الله الوجد  
مباشرة رَوْحٍ ومطالعة مَزِيدٍ لا يُصْبِرُ عن قليله ولا يُقْدِرُ على كثيره <sup>(١٣)</sup> التخيل  
منه متدارك والاستغاث منه اليه متواتر فلذلك يقع <sup>(١٤)</sup> اللطف وربها كان  
دونه التلف فاما البكاء والشهيق فليقرّبه ما يزداد <sup>(١٥)</sup> اذ كان لم يُعْرِفْ قَبْلَ  
وروده ولا اُنْسَ به مع سرعة <sup>(١٦)</sup> تقضيه مع وقوعه حتى <sup>(١٧)</sup> كأنها جميعاً  
<sup>(١٨)</sup> معاً فلم يتم الاستبشار بوروده حتى لحق الأسف على تقضيه، والرعدة  
والغشيه وزوال الاعضاء والغلبة على العقل فليعظم قدر الوارد وقوة سطونه  
وكذلك كلّ وارد مستغرب او مُفزع مهول ففي سرعة وروده مع سرعة  
تقضيه حكمة بالغة <sup>(١٩)</sup> ونعمة ظاهرة ولولا انه امسك اولياءه وألقى على كلّ

(١) B لها. (٢) B adds رحمه الله. (٣) B om. الاعرابي. (٤) B مقلقل.  
(٥) A كونك. (٦) B om. (٧) *Ihya*, II, 269, 28, has السعى. (٨) A ملهم.  
B app. كونه, but the last letter is obliterated. (٩) B om. ملهم. (١٠) AB حمله.  
(١١) B كأنها. (١٢) A مضيه. (١٣) B التخيل. (١٤) A وقال B. (١٥) B وحكمة.  
(١٦) B وحكمة.

قلب من ذلك ما اطافه لطاشت عقولهم وذهلت نفوسهم ولكن لا حال معلومة ومناهل مورودة وذلك لا يدوم لحظة او طرفة<sup>(١)</sup> عين رفقاً منه باوليآيه حتى<sup>(٢)</sup> يُنسى فيما اراد كما يريد، وقال الوجد في الدنيا فليس بكشف ولكن مشاهدة قلب وتوفيق حتى وظن يقين فيشاهد من رُوح اليقين وصفاء الذكر لانه متببه فاذا افاق من غمرته فقد ما<sup>(٣)</sup> وجد وبقي عليه علمه ففتح بذلك رُوحه مع ما زيد من اليقين بالمكاشفة وهذا من العبد على حسب قُربه ويُعده وعلى ما يُشهد من ذلك خالفة، ومنهم من<sup>(٤)</sup> ثبت في وجهه وشاهد من ذلك يتمكنه فوصف بعض ما شاهد فيكون ذلك حجة على غيرهم ولولا ذلك ما<sup>(٥)</sup> خبروا به توقياً عليه وصيانة<sup>(٦)</sup> له وإشفاقاً ان يعضوه<sup>(٧)</sup> غير موضعه<sup>(٨)</sup> فيُسلبوه وربما وقع بهم الوجد من المسموع قبل تدبره ومن المنظور اليه قبل الفكر فيه ولا يأمنون ان يكون ذلك من الطبع واستحسان النفس مع ما يجدون فيه من الرقة ويشهدون بعد من الزيادة فيلتبس عليهم تمييز الحق من الباطل<sup>(٩)</sup> ولا يجب لمن يدعى معرفة خالقه ان يسكن الى سواه<sup>(١٠)</sup> او يشغل خاطره بناقص او يقع وهمه على زائل وهذا

١٥ وان كان مشكلاً عليه لتشابهه فانه عند اهل النظر والتحصيل<sup>(١١)</sup> مميّز بالتمييز اذ ليس ما تلقته القلوب بمشاهدتها كما توهمته بظنونها ولا من كان متروكاً مهملًا كمن كان محفوظاً ولا<sup>(١٢)</sup> ما استجلب كونه كما فاض عن معدنه ولا ما نتج عن الفكر كما<sup>(١٣)</sup> رشح عن الذكر وربما يختلط ذلك على اهل التمييز لعلته وينكشف لهم بعد زوال العلة لان التمييز بالفكر ليس كالمستتر بالذكر ولا المختبر المختار كمن غلب عليه الوجد والاستهتار وليس هذا صفة كل واحد لاختلاف احوالهم فمنهم من وجد عن العلم ومنهم من وجد بالعلم Af.139a ومنهم من وجد علم، فاما الوجد الذي يكون لأهل الثبات<sup>(١٤)</sup> من السكون

(١) A om. (٢) B نسيم. (٣) B وجه. (٤) B سب. (٥) B حرول. (٦) B om. (٧) B فيليه. (٨) B لا. (٩) B و. (١٠) B مميّزاً. (١١) B روح. (١٢) B في.

عن الحركة<sup>(١)</sup> والمنعة بالخلوة لأنّ الأنس افنام عن الوحشة والقرب عن  
 رؤية المسافة فربما بدا لهم<sup>(٢)</sup> باد<sup>(٣)</sup> فيتعالون<sup>(٤)</sup> في وجودهم وربّما ردهم الى  
 صفاتهم<sup>(٥)</sup> بقيا عليهم لما<sup>(٦)</sup> افطروا عليه من الحاجة الى الغذاء والنساء  
 فيحسبهم ذلك<sup>(٧)</sup> فيترجمون من رؤيتهم ذلك<sup>(٨)</sup> انزعاجا يظنونها لعلّهم وقد  
 خافوه زمانا فيلحقهم عند ذلك الوله لطلب ما فقدوه فيحسبهم على الافحام على  
 كلّ ما توهموه انه يوصلهم، غلبت<sup>(٩)</sup> رؤيتهم التمييز فبادروا مسرعين كلّها رأوا  
 سرايا ظنّوها ماء وكلّها رأوا ماء ظنّوها سرايا لعلّهم الطبع فهم على وجوههم  
<sup>(١٠)</sup> ذاهبون في كلّ واد بهيمون ولكلّ بارق يتبعون، سبق سلّمهم مطّرم  
 وذكرهم فكّرهم، الى كلّ سبب<sup>(١١)</sup> يسئلون وعليه لا يعولون والطبع يطح  
 أبصارهم والباس يزجرهم فلا بأسهم يدوم<sup>(١٢)</sup> فينصرفوا ولا طعمهم يصح<sup>(١٣)</sup> فياتلفوا  
 أشبه شيء بالجهانين قد سحت أنفسهم بتلف مهجهم عند ما يطلبون لو  
 توهموه في تيه سلّكه او<sup>(١٤)</sup> وراء<sup>(١٥)</sup> بحر سجوه او<sup>(١٦)</sup> وراء<sup>(١٧)</sup> نار ناجح  
 اقتحموها كالفرّاش اذا<sup>(١٨)</sup> رأى ضوء النار لا يقصر عن تفحصها أوّما رأيتم  
 مشردين مهيبين بالمناوز والممالك والفنار لا يأوون ولا<sup>(١٩)</sup> يؤوون إلا انهم  
 في ذلك محفوظون<sup>(٢٠)</sup> من الزلل يصدقهم في قصدهم فهم من العلم على سنن،  
 وأما<sup>(٢١)</sup> من فارق العلوم الظاهرة فقير مأمون عليه الزلل ومن سلك غير  
 المحجة كان من السلامة على خطر، وكلّما<sup>(٢٢)</sup> ذكرنا من علوم الوجد ظاهرا  
 وما لحفته العبارة<sup>(٢٣)</sup> او آوينا اليه بالاشارة او بدليل قام عليه او مثال  
<sup>(٢٤)</sup> قاربه، فأما ما كان غير ذلك فانه علمه منه وشاهدته فيه وحقيقته كونه  
 ٢. ووضّنه ذوقه لأنّ حجج الله<sup>(٢٥)</sup> تعالى على عباده<sup>(٢٦)</sup> باهرة وأهله غير محتاجين

لقيام B (١). والمنعة بالخلوة. B om. (٢). AB بادي. (٣). A (٤). فيتعالون. (٥). B (٦). ردهم. B (٧). ازعاجا. (٨). B (٩). فترجمون. (١٠). B (١١). فطروا. (١٢). B (١٣). بقيا عليهم. (١٤). B (١٥). فينصرفون. (١٦). AB (١٧). سبق. (١٨). A (١٩). يسئلون. (٢٠). عليه. (٢١). لا يعولون. (٢٢). والطبع يطح. (٢٣). فياتلفوا. (٢٤). أشبه شيء. (٢٥). بالجهانين. (٢٦). قد سحت. (٢٧). أنفسهم. (٢٨). بتلف. (٢٩). مهجهم. (٣٠). عند ما. (٣١). يطلبون. (٣٢). لو. (٣٣). توهموه. (٣٤). في تيه. (٣٥). سلّكه. (٣٦). او. (٣٧). وراء. (٣٨). بحر. (٣٩). سجوه. (٤٠). او. (٤١). وراء. (٤٢). نار. (٤٣). ناجح. (٤٤). اقتحموها. (٤٥). كالفرّاش. (٤٦). اذا. (٤٧). رأى. (٤٨). ضوء. (٤٩). النار. (٥٠). لا يقصر. (٥١). عن. (٥٢). تفحصها. (٥٣). أوّما. (٥٤). رأيتم. (٥٥). مشردين. (٥٦). مهيبين. (٥٧). بالمناوز. (٥٨). والممالك. (٥٩). والفنار. (٦٠). لا يأوون. (٦١). ولا. (٦٢). يؤوون. (٦٣). إلا. (٦٤). انهم. (٦٥). في ذلك. (٦٦). محفوظون. (٦٧). من. (٦٨). الزلل. (٦٩). يصدقهم. (٧٠). في. (٧١). قصدهم. (٧٢). فهم. (٧٣). من. (٧٤). العلم. (٧٥). على. (٧٦). سنن. (٧٧). وأما. (٧٨). من. (٧٩). فارق. (٨٠). العلوم. (٨١). الظاهرة. (٨٢). فقير. (٨٣). مأمون. (٨٤). عليه. (٨٥). الزلل. (٨٦). ومن. (٨٧). سلك. (٨٨). غير. (٨٩). المحجة. (٩٠). كان. (٩١). من. (٩٢). السلامة. (٩٣). على. (٩٤). خطر. (٩٥). وكلّما. (٩٦). ذكرنا. (٩٧). من. (٩٨). علوم. (٩٩). الوجد. (١٠٠). ظاهرا. (١٠١). وما. (١٠٢). لحفته. (١٠٣). العبارة. (١٠٤). او. (١٠٥). آوينا. (١٠٦). اليه. (١٠٧). بالاشارة. (١٠٨). او. (١٠٩). بدليل. (١١٠). قام. (١١١). عليه. (١١٢). او. (١١٣). مثال. (١١٤). قاربه. (١١٥). فأما. (١١٦). ما. (١١٧). كان. (١١٨). غير. (١١٩). ذلك. (١٢٠). فانه. (١٢١). علمه. (١٢٢). منه. (١٢٣). وشاهدته. (١٢٤). فيه. (١٢٥). وحقيقته. (١٢٦). كونه. (١٢٧). ووضّنه. (١٢٨). ذوقه. (١٢٩). لأنّ. (١٣٠). حجج. (١٣١). الله. (١٣٢). تعالى. (١٣٣). على. (١٣٤). عباده. (١٣٥). باهرة. (١٣٦). وأهله. (١٣٧). غير. (١٣٨). محتاجين.

الى (١) علمها لقيام الشاهد (٢) فيها وانتفاء كل وصف (٣) عنها (٤) لانها مما تولى  
 الله (٥) كونها وانفرد بعلم (٦) كنهها ومنع اهل الايمان (٧) بها لما كاشفهم (٨) فيها  
 فلم يحشوا عما وراء ذلك (٩) لغنام (١٠) بها عن غيرها لان ما ابدى لهم منه  
 فهم له مشاهدون ظاهراً وفيه مغمبون باطناً وهو الغيب الذي وصف الله  
 (١١) المؤمنين (١٢) فقال (١٣) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ هُمْ فِي غَيْبِهِ مُغْبِيُونَ وَهُوَ  
 (١٤) وان (١٥) كان (١٦) غيباً لا يلحهم في ذلك شك ولا ريب، فان سأل سائل  
 عن الزيادة في وصف الوجد فهيات دون ذلك فكيف يوصف من ليس  
 له صفة غيره ولا يقام عليه شاهد غيره فهو شاهد نفسه وحقيقته كونه يعرفه  
 من وجهه وينكره من لم يعرفه ويعجز الجميع (١٧) من عرفه ومن لم يعرفه  
 (١٨) فهو بالذوق (١٩) محسوس وصاحبه (٢٠) بالمراد مكاشف وهو (٢١) عزيز  
 موجود منبع مفقود محتجب بأنواره عن نوره وبصفاته عن إدراكه وبأسبابه  
 عن ذاته اعنى ذات الوجد واليقين والايمان والحقائق وكذلك المحبة والشوق  
 والقرب كل ذلك يدق وصفه ولا يدرك كنهه الا من ذاقه وتنصل عليه  
 باريه (٢٢) به (٢٣) فيجبلون فيه ولا يصفونه ولا يدركونه يلبسهم لباسا (٢٤) ويذهب  
 عنهم الوحشة ايناساً فكلموا ازدادوا من صفته وصفاً (٢٥) كانوا من حقيقته اشد  
 بعداً فخرسهم فيه ابلغ من النطق فلن يعرف اهله منه الا ما عرفوه واعتبرافهم  
 بالتقصير فيها نهاية العلم بها فنطقهم عني وعيهم بلاغة ولكنهم فصاحة فالسائل  
 عن طعمه وذوقه يسأل عن محال لان الطعم والذوق لا يدرك بالوصف  
 دون التطعم والتذوق والسائل عن كنهه فسؤاله دليل على جهله به ولا  
 سبيل للعالم الى جواب كل سائل اذ كان بعضهم يسأل عما له وبعضهم

كونه B (٥). لانه B (٤). عنه B (٣). فيه B (٢). علمه B (١).  
 كنهه B (٦). به B (٧). A with لغنام in marg. as variant (٨).  
 للمؤمنين B (١٠). and so A in marg. به عن غيره B (٩).  
 Kor. 2, 2 (١٢). كانوا B (١٤). غيب B (١٥). من لم يعرفه B (١٧).  
 غريق B (١٩). B om. (٢٠). منسوبون B (١٦). فهم B (١٧). ومن عرفه  
 كان B (٢٢). ويذهب B (٢٤). يفعلون B (٢٣).

يسأل عما عليه فقد اخذ <sup>(١)</sup> الله على العلماء <sup>(٢)</sup> ان لا يكتموا العلم اهله كما  
 اخذ <sup>(٣)</sup> الله على العلماء ان يصونوه عن غير اهله وقد قلنا ان اهله غير  
 مرنايين <sup>(٤)</sup> فيسألوا ولا شاكين <sup>(٥)</sup> فيتعرفوا وبالله التوفيق، ولما كانت هذه  
 الاحوال <sup>(٦)</sup> ليس لها نهاية كان الكلام فيها <sup>(٧)</sup> ليس له نهاية فقطعناه فلو  
 وصلناه لاتصل الى ما لا نهاية <sup>(٨)</sup> له لانها <sup>(٩)</sup> ازديادات في المعارف <sup>(١٠)</sup> وليست  
 من كسب الآدميين بل هي داخله في قوله <sup>(١١)</sup> عز وجل <sup>(١٢)</sup> وَلَدَبْنَا مَزِيدَ هَذَا  
 بعض عطاياه <sup>(١٣)</sup> المعجومة لا نهاية لها ولا يبلغ وصفها فكيف باختصاصه  
 اوليائه <sup>(١٤)</sup> بما يورد عليهم في كل وقت وزمان وطرفة عين <sup>(١٥)</sup> وأقل من  
 ذلك من الاحوال التي هي مذكورة عندنا <sup>(١٦)</sup> علماء <sup>(١٧)</sup> بفضلهم معلومة <sup>(١٨)</sup> لا  
 يعزب عنه مثقال ذرة، وهذه وان كانت ليست باكتساب الآدميين وانما  
 هي خصوص وبعضها موارث الأعمال فالطالب من عند الله المزيد قد  
 احكم الأصل الذي يوجب المزيد فمن فرط فيه فليس بمؤمن عليه ان  
 يسلب الأصل الذي معه <sup>(١٩)</sup> اذ لم <sup>(٢٠)</sup> يرعه <sup>(٢١)</sup> حق رعايته لان التوقف مع  
 النفوس ينقطع الهجوم والهجوم مع مفارقة العلوم خطأ بين فاذا قويت الرغبة  
 عن التوقف فالهجوم ربما اوصل، فاما <sup>(٢٢)</sup> من كان مطالبا <sup>(٢٣)</sup> بأصل فخطأ  
<sup>(٢٤)</sup> يخطيه الى الفرع قبل إحكام الأصل <sup>(٢٥)</sup> لا يؤمن عليه الزلل وبالله  
 التوفيق، فهذا ما <sup>(٢٦)</sup> اختصرته من كتاب الوجد لابن الاعرابي <sup>(٢٧)</sup> وبالله  
 التوفيق،

(١) B adds عز وجل. (٢) The words from ان to العلماء are suppl. in marg. A. (٣) A om. (٤) A فيسألون. B فيشكون. (٥) AB فيتعرفون. (٦) B om. (٧) B ليس. (٨) B ارديات. (٩) A ارادات. (١٠) B ليست. (١١) B أقل. (١٢) B لما. (١٣) B المعجومة. (١٤) Kor. 50, 34. (١٥) B مفضل. (١٦) Kor. 34, 3. (١٧) B علم. (١٨) AB يرعه. (١٩) B محطه. (٢٠) B محطه. (٢١) B محطه. (٢٢) B محطه. (٢٣) B محطه. (٢٤) B محطه. (٢٥) B محطه. (٢٦) B محطه. (٢٧) B محطه.

كتاب<sup>(١)</sup> اثبات الآيات والكرامات،باب في معاني الآيات والكرامات<sup>(٢)</sup> وذكر من كان

له شيء من ذلك،

(٣) قال الشيخ رحمه الله حكى عن سهل بن عبد الله<sup>(٤)</sup> رحمه الله انه  
 قال الآيات<sup>(٥)</sup> لله والمُعْجَزَات للأنبياء والكرامات للاولياء ولخير المسلمين،  
 وحكى عن سهل بن عبد الله<sup>(٤)</sup> رحمه الله انه كان يقول من زهد في الدنيا  
 اربعين يوماً<sup>(٦)</sup> صادقاً مُخلصاً في ذلك يظهر له الكرامات من الله عز وجل  
 ومن لم يظهر له ذلك فلما عدم في زهد من الصدق والاخلاص او كلاماً  
 نحو ذلك، وعن المجتهد<sup>(٤)</sup> رحمه الله انه قال من<sup>(٧)</sup> يتكلم في الكرامات ولا  
 يكون له من ذلك شيء مثله مثل من يضغط التبن، قيل لسهل<sup>(٤)</sup> رحمه الله  
 في الحكاية التي قبل هذه فبين زهد في الدنيا اربعين يوماً<sup>(٨)</sup> كيف يكون  
 ذلك فقال يأخذ<sup>(٩)</sup> ما يشاء كما يشاء من حيث يشاء، وسمعت<sup>(١٠)</sup> ابن سالم  
 يقول الايمان اربعة اركان ركن من الايمان بالقدر وركن من الايمان بالقدرة  
 وركن من التبرئ من المحول والقوة وركن من الاستعانة بالله عز وجل في  
 جميع الاشياء، وسمعت<sup>(١٠)</sup> ابن سالم<sup>(٤)</sup> رحمه الله وقيل له ما معنى قولك  
 الايمان بالقدرة فقال هو ان تؤمن ولا ينكر قلبك بأن يكون له عبد  
 بالمشرق<sup>(١١)</sup> ويكون من كرامة الله<sup>(١٢)</sup> تعالى<sup>(١٤)</sup> له ان يعطيه من القدرة

قال B om. (٣) وذكر من كان for ومن ذكر B (٢) اثبات B (١)

من قلبه B adds (٦) عز وجل B adds (٥) B om. (٤) الشيخ رحمه الله

كالشرف B (١١) بن B (١٠) من A (٩) وكيف B (٨) تكلم B (٧)

عز وجل B (١٢) يكون B (١٣)

وما يتقلب<sup>(١)</sup> من يمينه على يساره فيكون بالمغرب يعني تؤمن بجواز ذلك  
وكونه، والصحيح عن سهل بن عبد الله أنه كان يقول لشاب كان يصعبه  
أن كنت تخاف من السُّبُع بعد ذلك فلا تصعبي،<sup>(٢)</sup> ودخلت<sup>(٣)</sup> مع جماعة  
<sup>(٥)</sup> بُسْتَرُ<sup>(٦)</sup> قصر سهل بن عبد الله<sup>(٤)</sup> رحمه الله<sup>(٧)</sup> فدخلنا في القصر بيتاً  
كان الناس<sup>(٨)</sup> يسبونهم بيت السُّبُع فسألناهم عن ذلك فقالوا كان نجى السباع  
إلى سهل بن عبد الله<sup>(٤)</sup> رحمه الله فكان<sup>(٩)</sup> يدخلها هذا البيت<sup>(١٠)</sup> ويضعها  
ويطعمها اللحم ثم<sup>(١١)</sup> يخلّيها والله أعلم بذلك وما رأيت أحداً من صالحى أهل  
تُسْتَرٍ ينكر ذلك، وسمعت أبا<sup>(١٢)</sup> الحسين البصرى<sup>(٤)</sup> رحمه الله يقول كان  
بعبادان رجل أسود فقير يأوى الخرابات فحملت<sup>(١٣)</sup> معي شيئاً وطلتته فلما  
١. وقعت عينه على تيسم وأشار بيده إلى الأرض فرأيت معنى الأرض<sup>(١٤)</sup> كلها  
ذهباً<sup>(١٥)</sup> تلُع ثم قال لى هات ما معك فناولته ما كان معي وهربت منه  
وهالنى امرؤ، وسمعت الحسين بن أحمد الرازى<sup>(٤)</sup> رحمه الله يقول سمعت أبا  
سليم الخواص<sup>(٤)</sup> رحمه الله يقول كنت راكباً حماراً<sup>(٤)</sup> لى يوماً وكان  
يؤذيه الذباب فبطأ على رأسه<sup>(١٦)</sup> فكنت اضرب رأسه بخشبة كانت فى  
١٥<sup>(١٧)</sup> يدى فرفع الحمار رأسه<sup>(١٨)</sup> إلى وقال اضرب فانك هو<sup>(١٩)</sup> ذا تضرب  
على رأسك<sup>(٢٠)</sup> فقال أبو عبد الله فقلت لأبي سليمان بأبا سليمان وقع لك  
ذلك أو سمعته فقال سمعته يقول كما تسمعى، وسمعت أحمد بن عطاء  
الروذبارى يقول كان لى مذهب فى امر الطهارة<sup>(٢١)</sup> فكنت ليلة من الليالى  
Asf.141a استنجى أو قال كنت<sup>(٢٢)</sup> اتوضأ إلى أن مضى من الليل رُبْعاً ولم يطب قلبى  
٢. فضجرت وبكيت وقلت يا رب العنوة فسمعت صوتاً ولم<sup>(٢٣)</sup> أرا أحداً يقول

يعرف بستر<sup>(٥)</sup> B om. (٤) B om. (٣) ودخلنا B (٢) عدت B (١) عن B (١٠) ويضعها B (٩) يدخلها B (٨) يسمونه B (٧) فى قصر B (٦) بستر  
كله B (١٤) شئ B (١٣) الخمر B app. (١٢) يخلطهم B (١١) يطعمهم B (١٠) بطنه B (٩) فكان تضرب B (٨) بطنه B (٧) بطنه B (٦) بطنه B (٥) بطنه B (٤) بطنه B (٣) بطنه B (٢) بطنه B (١) بطنه B  
ذى B (١٩) إليه B (١٨) يد B (١٧) فكان تضرب B (١٦) يلعب B (١٥) يلعب B (١٤) يلعب B (١٣) يلعب B (١٢) يلعب B (١١) يلعب B (١٠) يلعب B (٩) يلعب B (٨) يلعب B (٧) يلعب B (٦) يلعب B (٥) يلعب B (٤) يلعب B (٣) يلعب B (٢) يلعب B (١) يلعب B  
أرا B (٢٤) اتوضى B (٢٣) وكنت B (٢٢) قال B (٢١) A om. (٢٠)



يأبى عبد الله العفو في العلم، وكان عند جعفر الخلدسي (١) رحمه الله نص  
 وكان يوماً من الأيام ركباً في سارية في الدجلة فأراد ان يعطى الملاح  
 (٢) قطعته فحمل (٣) الشئكة وكان النص فيها فوق النص في الدجلة وكان  
 عنده دعاؤه للضالة مجرب فكان يدعو (٤) به فوجد النص في وسط اوراق  
 . كان يصفها والدعاء اللهم يا جامع الناس ليوم لا ريب فيه اجمع على  
 ضالتي، قال ثم أورانى ابو الطيب العمري (٥) جزءه قد جمع فيه ذكر كل ضالة  
 رد الله الى من دعا بهذا الدعاء في مدة قليلة فنظرت فيه (٦) وكان اوراقا  
 كثيرة، وسمعت حمزة بن عبد الله العلوي يقول دخلت على ابي الخضر  
 التيناني وكنت قد اعتقدت في سري فيما بيني وبين الله (٧) تعالى ان اسلم  
 عليه وأخرج ولا اتناول عنه طعاماً ثم دخلت فسلمت عليه وودعته  
 وخرجت من عنده فلما تباعدت من القرية فاذا به وقد حمل (٨) معه طعاماً  
 فقال لي يا فقي كُلف هذا فقد خرجت الساعة من اعتفادك او (٩) كلاماً هذا  
 معناه، وهؤلاء القوم مشهورون بالصدق والديانة وكل واحد منهم امام مزار  
 اليه في (١٠) إحيائه ومقتدى (١١) به في أحكام الدين فقد صدقهم المسلمون في  
 ١٥ أحكام دينهم وقبلوا (١٢) شهادتهم على رسول الله صلعم فيما روي عنه وأسندوا  
 اليه من الاخبار والآثار (١٣) ولا يجوز ان يكذبهم احد (١٤) ويتهمهم في هذه  
 الحكايات وما يشبه ذلك وإذا كانوا صادقين في واحد ففي الجميع كذلك  
 وبالله التوفيق،

جزوا B (٤). الشئكة B (٣). قطعته B (٢). B om. (١).

بهم في احكامهم في B (٨). ناحيه A (٧). كلام A (٦). وكان فيه B (٥).

او B (١٢). فلا B (١١). شهادتهم B (١٠). وقد B (٩). الدين.

باب في حُجَّة من أنكر<sup>(١)</sup> كون ذلك من اهل الظاهر والحُجَّة عليهم  
في جواز ذلك للاولياء والفرق بينهم وبين الانبياء<sup>(٢)</sup>  
عليهم السلم في ذلك،

(٣) قال الشيخ رحمه الله قال اهل الظاهر لا يجوز كون هذه الكرامات  
لغير الانبياء عليهم السلم لان الانبياء مخصوصون بذلك والآيات<sup>(٤)</sup> والمعجزات  
Af.141b والكرامات<sup>(٥)</sup> واحدة وانما<sup>(٦)</sup> سُمِّيت معجزات لإعجاز الخلق عن الاتيان بمثلا  
فمن اثبت من ذلك شيئاً لغير الانبياء<sup>(٧)</sup> عليهم السلم فقد ساوى بينهم ولم  
يفرق بين الانبياء وبينهم، (٨) قال الشيخ رحمه الله (٩) من أنكر ذلك فأنما  
أنكرها احترازاً من ان يقع وهن<sup>(١٠)</sup> في معجزات الانبياء عليهم السلم وقد  
١٠ غلط قابل هذا القول لان بينهم وبين الانبياء عليهم السلم في ذلك<sup>(١١)</sup> فرقاً  
من جهات شتى فوجه منها ان الانبياء<sup>(١٢)</sup> عليهم السلم مستعبدون باظهار  
ذلك للخلق والاحتجاج بها على<sup>(١٣)</sup> من يدعوم الى الله<sup>(١٤)</sup> تعالى فتمى ما كتبوا  
ذلك فقد خالفوا الله<sup>(١٥)</sup> تعالى في كتمانها والاولياء<sup>(١٦)</sup> مستعبدون بكتمان  
ذلك عن الخلق وإذا اظهروا من ذلك شيئاً للخلق لاتخاذ<sup>(١٧)</sup> الجاه عندهم  
١٥ فقد خالفوا الله<sup>(١٨)</sup> تعالى وعصوه باظهار ذلك، والوجه الآخر في الفرق بينهم  
وبين الانبياء عليهم السلم ان<sup>(١٩)</sup> الانبياء<sup>(٢٠)</sup> عليهم السلم يحتجّون بمعجزاتهم على  
المشركين لان قلوبهم قاسية لا يؤمنون بالله<sup>(٢١)</sup> عزّ وجلّ والاولياء<sup>(٢٢)</sup> يحتجّون  
بذلك على نفوسهم حتى تطمئنّ وتوقن ولا تضطرب ولا<sup>(٢٣)</sup> تنزع عند فوت

(١) B om. (٢) B om. عليهم السلم. (٣) B om. قال الشيخ رحمه الله.  
فرق AB (٤) من A (٥) ومن B (٦) سمى A (٧) واحد B (٨)  
في الجاه B (٩) مستعبدين A (١٠) عز وجل B (١١) ما B (١٢)  
والانبياء B (١٣) تخرج A (١٤)

الرزق لأنها أمانة بالسوء جاحدة مشركة مجبولة على الشك ليس عندها يقين بما ضمن لها خالفها من الرزق وذكر القسم عليها، وقد سألت<sup>(١)</sup> ابن سالم عن ذلك فقلت له ما معنى الكرامات وهم قد أكرموا حتى تركوا الدنيا اختياراً فكيف أكرموا بأن يجعل لهم الحجارة ذهباً فما وجه ذلك فقال لا يعطيم ذلك لقدرها ولكن يعطيم ذلك حتى يحتجوا بكون ذلك على انفسهم عند اضطرابها وجزعها من فوت الرزق الذي قسم الله لهم<sup>(٢)</sup> فيقولوا الذي يقدر على ان نصير<sup>(٣)</sup> تلك الحجارة ذهباً كما هو<sup>(٤)</sup> ذا ننظر اليه أليس بقادر ان يسوق<sup>(٥)</sup> رزقك اليك من حيث لا تحسبه فيحتجوا بذلك على<sup>(٦)</sup> الضبيح نفوسهم عند فوت الرزق ويقطعوا<sup>(٧)</sup> بذلك حُجج انفسهم فيكون ذلك سبباً لرياضة نفوسهم وتأديباً لها، وقد حكى لنا<sup>(٨)</sup> ابن سالم في معنى ذلك حكاية .  
 Af.1426 عن سهل بن عبد الله<sup>(٩)</sup> رحمه الله انه قال كان رجل بالبصرة يقال له اسحق بن احمد وكان من ابناء الدنيا فخرج من الدنيا اعنى من جميع ما كان له وناب وصحب سهلاً<sup>(١٠)</sup> رحمه الله فقال يوماً لسهل<sup>(١١)</sup> رحمه الله يا أبا محمد ان نفسي هذه<sup>(١٢)</sup> ليس تترك الضبيح والصراخ من خوف فوت القوت والنفوس فقال<sup>(١٣)</sup> له سهل<sup>(١٤)</sup> رحمه الله خذ ذلك الحجر وسل ربك ان<sup>(١٥)</sup> يصيره لك طعاماً تأكله فقال له ومن إمامي في ذلك حتى<sup>(١٦)</sup> افعل<sup>(١٧)</sup> ذلك فقال سهل إمامك ابراهيم عليه السلام<sup>(١٨)</sup> حيث قال<sup>(١٩)</sup> رَبِّ ارِنِي كَيْفَ نُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي ، فالمعنى في ذلك ان النفس لا تطمئن الا بروية العين لان من جبلتها الشك فقال ابراهيم عليه السلام ارِنِي كَيْفَ نُطْمِئِنُّ نَفْسِي فَأَنَّى مَوْمِنٌ بِذَلِكَ وَالنَّفْسُ لَا تُطْمِئِنُّ إِلَّا بِرُؤْيَا الْعَيْنِ ، فكذلك الاولياء يظهر الله<sup>(٢٠)</sup> تعالى لهم الكرامات تأديباً

ذى B (٤). لك B (٥). فيقولون B (٦). أبا الحسن بن B (١).  
 B adds (A). B om. (٧). ضحى A (٨). تحسبه B (٩). اليك رزقك B (٥).  
 يجعلها B (١٢). ليست B (١١). B om. (١٠). بن B (٩). على نفوسهم  
 رب. B (١٣). Kor. 2, 262. A om. (١٤). افعله B (١٦).

لنفسهم وتهدياً لها وزيادة<sup>(١)</sup> لم ويكون في ذلك<sup>(٢)</sup> فرق بينهم وبين الانبياء.  
 عليهم السلام<sup>(٣)</sup> لأنهم يُعْطَوْنَ المعجزة للاحتجاج بها<sup>(٤)</sup> في الدعوة والدلالة على  
 الله تعالى والافرار<sup>(٥)</sup> بوحديته تعالى، والوجه الثالث في الفرق بينهم وبين  
 الانبياء عليهم السلام<sup>(٦)</sup> لاق الانبياء كلها زيدت معجزاتهم وكثرت يكون انهم  
 لمعانيهم وأثبتت لقلوبهم كما كان نبينا صلعم قد أعطى جميع ما أعطى الانبياء  
 عليهم السلام من المعجزات ثم زيادة<sup>(٧)</sup> اشياء لم<sup>(٨)</sup> يُعْطَ<sup>(٩)</sup> احد غيره مثل  
 المعراج وانشقاق القمر ونوع الماء من بين اصابعه، وشرح ذلك بطول ومقصودنا  
 من ذلك ان الانبياء عليهم السلام كلها زيدت لم من المعجزات يكون انهم  
 لمعانيهم وفضلهم وهؤلاء الذين لم الكرامات من الاولياء كلها زيدت في  
 اكراماتهم يكون وجَّههم أكثر وخوفهم<sup>(١٠)</sup> أكثر<sup>(١١)</sup> حذراً ان يكون ذلك من  
 المكر الخفي<sup>(١٢)</sup> لم والاستدراج وأن يكون ذلك نصيبهم من الله عز وجل  
 وسبباً لسقوط منزلهم عند الله عز وجل،

باب في الأدلة على اثبات الكرامات للأولياء وعلة قول من قال  
لا يكون ذلك إلا للأنبياء عليهم السلم،

١٥ (١٢) قال الشيخ رحمه الله والدليل على جواز ذلك الكتاب والأثر قال الله تعالى (١٥) وَهَرَى إِلَيْكَ بِحَدِّهِ الْأَخْلَقُ نَسْفِطُ عَلَيْكَ رُطْبًا حَبِيبًا وَمَرِّمَ AF.142b لم تكن نية، وحديث النبي صلى الله عليه وسلم في قصة جريرج الراهب وكلام الصبي وجريج لم يكن نية، وقال النبي صلى الله عليه وسلم في قصة الغاريبنا ثلثة (١٦) يمشون إذ

(1) A له. (2) AB فرقاً. (3) B om. (4) A ثم انهم. The passage

beginning لانهم and ending عليهم السلام is suppl. in marg. A.

زاده B (A). لأن الأنبياء. A om. (٧) بوحانية الله B (٦) ع. B (٥)

(٩) B تعبط. (١٠) B لاحد. (١١) B ازید. (١٢) B حذارا. (١٣) B om.

يسون B (١٦). Kor. 19, 25. (١٥) ذكره. B adds (١٤). قال الشيخ رحمه الله

آواهم الليل الى غار الحديث، وما روى <sup>(١)</sup> عنه صلعم بينا رجل يمشي ومعه بقرة فركبها فقالت <sup>(٢)</sup> يا عبد الله ما خلقتنا لهذا انما خلقتنا للحراث فقال القوم سبحان الله فقال النبي صلعم آمنت به <sup>(٣)</sup> أنا وأبو بكر وعمر <sup>(٤)</sup> رضى الله عنهما وليس ها في القوم ولم يذكر ان <sup>(٥)</sup> الراكب <sup>(٦)</sup> للبقرة كان نبيا، وكذلك حديث الذئب الذي كلف الراعي ولم يذكر انه كان نبيا، وقد روى عن النبي صلعم انه قال ان في أمتي مكلمون ومحدثون وإن عمر بن الخطاب رضى الله عنه منهم والمكلم والمحدث اتم في معناه من جميع الكرامات التي <sup>(٧)</sup> ذكر <sup>(٨)</sup> الله عز وجل <sup>(٩)</sup> على البُدلاء والآلِاء والصالحين، وحديث عمر <sup>(١٠)</sup> رضى الله عنه انه قال <sup>(١١)</sup> في خطبته يا سارية الجبل فسمع صوته <sup>(١٢)</sup> بالعسكر على باب نهاوند، وقد روى في الحديث لعلي بن ابي طالب ولناظمة رضى الله عنهما كرامات <sup>(١٣)</sup> وإجابات كثيرة، وقد روى عن جماعة من اصحاب رسول الله صلعم في مثل ذلك اشياء مثل حديث أُسيد بن <sup>(١٤)</sup> حضير <sup>(١٥)</sup> وعتاب بن بشير انهما خرجا من عند رسول الله صلعم في ليلة مظلمة فاضاء لهما رأس عصا احدهما كالسراج على حسب ما روى في الخبر، وحديث ابي الدرداء وسلمان الفارسي <sup>(١٦)</sup> رضى الله عنهما انه كان بينهما قصعة فسيحت حتى سمعا نسيجهما، وقصة <sup>(١٧)</sup> العلاء بن الحضرمي حيث بعثه رسول الله صلعم في غزاة فحال بينهم وبين الموضع قطعة من البحر فدعا الله <sup>(١٨)</sup> تعالى باسمه الاعظم ومشوا على الماء كما جاء في الخبر، وكذلك <sup>(١٩)</sup> دعاؤه لما استقبله السبع، وحديث عبد الله بن عمر <sup>(٢٠)</sup> رضى الله عنه حين لقي الجماعة الذين وقفوا على الطريق <sup>(٢١)</sup> من خوف السبع فطرد السبع من طريقهم ثم

الرجل B (٥). B om. (٤). وآبا B (٣). عن النبي B (١).  
الله عز وجل B om. (٨). ذكرت B (٧). البقرة B (٦). الراكب.  
إجابات B (١٢). في العسكر B (١١). في خطبته B om. (١٠). عن B (٩).  
حضير B (١٤). A gives عباد as a variant. (١٣) B (١٤).  
من خوف السبع B om. (١٧). دعاه AB (١٦).

قال أنها يُسَلِّطُ على <sup>(١)</sup> ابن آدم من يخافه ولو ان ابن آدم لم يخف شيئاً  
 غير الله لم يسَلِّط <sup>(٢)</sup> الله عليه شيئاً يخافه غيره، ومثله في الاخبار <sup>(٣)</sup> كثير،  
 والصحيح عن رسول الله صلعم ما قال رَبُّ أَشْعَثَ أَغْبَرَ <sup>(٤)</sup> ذِي طَمْرَيْنِ لو  
 أَقْسَمَ على الله لأَبْرَقَسَهُ وإن البراء بن مالك منهم، ولا يكون في الكرامات  
 شيء أتم من ان يُقَسِّمَ <sup>(٥)</sup> العبد على الله <sup>(٦)</sup> تعالى فَيُبْرَقَسَهُ وقد قال الله <sup>(٧)</sup> عزَّ  
 وجلَّ أَذْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ولم يقل في شيء دون شيء، وقد روى أيضاً  
 الجماعة من التابعين بالاسانيد <sup>(٨)</sup> الصحيحة كرامات <sup>(٩)</sup> وإجابات بطول ذكرها  
<sup>(١٠)</sup> إن ذكرنا بعضها فكيف كلها، وقد صنف العلماء في ذكرها <sup>(١١)</sup> وروايتها  
 عنهم مصنفاً، وقد روى أشباه في الحديث من الكرامات <sup>(١٢)</sup> كثيرة  
 ١٠ من ذلك لعامر بن عبد <sup>(١٣)</sup> القيس وللحسن بن أبي الحسن البصري ولمسلم  
 ابن يسار وثابت <sup>(١٤)</sup> البناني ولصالح المري ولبكر بن عبد الله المزني  
 ولأويس القرني ولهم بن حيان ولأبي مسلم الخولاني ولصلة بن أشيم وللربيع  
 ابن خنيم ولداود الطائي ولمطرف بن عبد الله بن الشخير ولسعید بن  
 المسيب وإعطآ <sup>(١٥)</sup> السلمي وغيرهم من التابعين قد <sup>(١٦)</sup> روى عن كل واحد  
 ١٥ من هؤلاء وغير هؤلاء كرامات كثيرة <sup>(١٧)</sup> وإجابات وأشياء قد <sup>(١٨)</sup> ظهرت  
 لهم لا ينهياً لأحد ان يدفع ذلك <sup>(١٩)</sup> لصحتها عند اهل الرواية، وكذلك لطيفة  
 اخرى بعدهم مثل ملك بن دينار وفرقد السعفي وعتبة الغلام وحبيب العجمي  
 ومحمد بن واسع ورابعة العدوية وعبد الواحد بن زيد وأيوب <sup>(٢٠)</sup> السخيتاني  
 وغير ذلك ممن كان في عصرهم فاذا <sup>(٢١)</sup> روى عنهم العلماء <sup>(٢٢)</sup> والائمة  
 ٢٠ الذين كانوا في عصرهم وقد صح عنهم ذلك عنهم وقد حدثوا بها مثل

ذی طمرین. A. om. (٤). كثيره. B. om. (٥). بنی. AB. (١).  
 إجابات. B. (٨). الصحاح. (٧). Kor. 40, 62. (٦). جل ثناؤه. B. (٥).  
 قيس. B. (١٣). كثير. B. (١٢). روى. B. (١١). ورواياتها. B. (١٠). وإن. B. (٩).  
 إجابات. B. (١٧). روى. B. (١٦). السلمي. A. (١٥). بن السامي. B. (١٤).  
 روى. B. (٢١). A. (٢٠). السخيتاني. B. (٢٠). لصحته. B. (١٩). ظهر. B. (١٨).  
 الذي. B. (٢٢). و. B. om. (٢٢).

أيوب<sup>(١)</sup> الشيخاني وحماد بن زيد وسُئِنُ الثَّوْرِي وغيرهم من الأبيّة والنفات ولم<sup>(٢)</sup> ينكر ذلك واحد منهم وهم ابيتنا في الدين وبرواياتهم صحّ عندنا علم الحدود والأحكام وعلم الحلال والحرام فكيف يجوز ان نصدقهم في بعض ما يروون ولا نصدقهم في بعض ذلك ، وقد رأيت جماعة من اهل العلم<sup>(٣)</sup> جمعوا ما يشاكل هذا الذي ذكرنا من كرامات الآلبياء والاجابات والذي ظهر لهم في الوقت في هذا المعنى فذكروا انهم قد جمعوا في ذلك أكثر من ألف حكاية وألف خبر فكيف يجوز ان يقال<sup>(٤)</sup> ذلك كله كذب موضوع وان صحّ من الجميع واحد فقد صحّ الكلّ فانّ القليل والكثير في ذلك سواء ، والذي يحتاج بانّ الذي كان قبل النبي صلعم من ذلك كان إكراماً للنبي ١. ذلك الزمان الذي كان<sup>(٥)</sup> ذلك في وقته والذي كان لأصحاب رسول الله صلعم كان ذلك إكراماً للنبي صلعم فيقال له فالذي كان ايضاً للتابعين ولمن بعدهم وما يكون من مثل ذلك الى يوم القيامة<sup>(٦)</sup> من الكرامات فكلّ ذلك إكراماً للنبي صلعم لانه افضل الانبياء<sup>(٧)</sup> عليه السلم وأتمه خير الأمم وكما استحال ان يكون للنبي من الانبياء<sup>(٨)</sup> عليهم السلم شيء من المعجزات الا ١٠ وقد كان للنبي صلعم<sup>(٩)</sup> من مثل ذلك<sup>(١٠)</sup> او اتم من ذلك وأكثر<sup>(١١)</sup> فكل ذلك يستحيل ان يكون في الأمم السالفة لقوم منهم شيء من الكرامات إكراماً<sup>(١٢)</sup> لأنبيائهم الا ويكون في أمة محمد صلعم ايضاً لطايفة منهم أكثر من ذلك إكراماً لمحمد صلعم معاً ان في أمة محمد صلعم من لا يرى ذلك حالاً ولا مرتبة ولا كرامة ويرى ذلك اختباراً<sup>(١٣)</sup> ومحنة موضوعة على طرق اصفياه ٢. والمخصوصين من اوليائه فهم يخشون من ذلك اذا ظهر لهم سقوط منزلتهم عند الله<sup>(١٤)</sup> تعالى ونكوصهم على عقبيهم ونزولهم عن درجتهم ولا يعدون<sup>(١٥)</sup> من

في A (٥) . ان ذلك B (٤) . النقل B (٣) . يذكر B (٢) . الشيخاني B (١) .  
 B om. In A (٧) . من الكرامات B om. (٦) . ذلك في وقته for ذلك الوقت  
 عليه is written over A (١٠) . و B (٩) . B om. (٨) .  
 لمن B (١٤) . عز وجل B (١٣) . او محنة A (١٢) . لنبينهم B (١١) .

ركن الى ذلك ورضى به حالاً أنه من اهل الخصوص، ونحن نذكر في ذلك باباً نيين فيه ذلك ان شاء الله وأتما أردنا بذكر ذلك جواز كونه وبطلان قول من زعم ان كون ذلك غير جائز في الأمة،

باب في ذكر<sup>(١)</sup> مقامات اهل الخصوص في الكرامات وذكر من ظهر له شيء من<sup>(٢)</sup> الكرامات<sup>(٣)</sup> فكه ذلك وخشى من الفتنة،

<sup>(٤)</sup> قال الشيخ رحمه الله ذكر عند سهل بن عبد الله<sup>(٥)</sup> رحمه الله الكرامات فقال<sup>(٦)</sup> وما الآيات<sup>(٧)</sup> وما الكرامات شيء<sup>(٨)</sup> تنقضى لوقتها ولكن أكبر الكرامات أن تبدل خُلُقاً مذموماً من اخلاق نفسك بخُلُق محمود، وعن أبي يزيد البسطامي<sup>(٩)</sup> رحمه الله انه قال كان في<sup>(١٠)</sup> بدايتي<sup>(١١)</sup> يُرِنِي الحق الآيات والكرامات فلا أَلْتَفْتُ اليها فلَبَّيْ رَأَى كَذَلِكَ جَعَلَ لِي إِلَى مَعْرِفَتِهِ سَبِيلاً، وَقِيلَ لِأَبِي يَزِيدَ<sup>(١٢)</sup> رحمه الله فلان يقال<sup>(١٣)</sup> انه يمر في ليلة الى مَكَّة فقال الشيطان يمر في لحظة<sup>(١٤)</sup> من المشرق الى المغرب وهو في لعنة الله، وقيل له<sup>(١٥)</sup> ان فلاناً يمشي على الماء فقال الحيتان في الماء والطير في الهواء اعجب من ذلك، سمعت طَيْفُورَ بن عيسى يقول قال موسى بن عيسى قال ابي قال ابو يزيد<sup>(١٦)</sup> رحمه الله لو ان رجلاً بسط مصلاه على الماء وترَّع في<sup>(١٧)</sup> الهواء فلا تغتروا به حتى تنظروا كيف<sup>(١٨)</sup> تجددونه في الامر والنهي، قال المجيد<sup>(١٩)</sup> رحمه الله حجاب قلوب الخاصة المختصة<sup>(٢٠)</sup> برؤية

قال B om. (٤) فكرمه وخشى B (٥) ذلك B (٦) مقالات B (٧) بنفس B (٨) والكرامات B (٩) ما B (١٠) B om. (١١) الشيخ رحمه الله. (١٢) مشا B (١٣) يقال ان B (١٤) يزيد B (١٥) يوريني B (١٦) بدايتي B (١٧) لرؤية B (١٨) وقال B (١٩) تجسوه B (٢٠) الهوى B



النِّعَمَ والتَّلَذُّذَ بالعِطَاءِ والسُّكُونِ الى الكرامات، سمعت <sup>(١)</sup> ابن سالم يقول سمعت ابي يقول كان رجلٌ يصحب سهل بن عبد الله <sup>(٢)</sup> رحمه الله يقال له عبد الرحمن بن احمد فقال يوماً لسهل يا أبا محمد ربنا اتوضأ للصلاة فيسيل الماء من يدي فيصير قُضبان ذهب وفضة فقال له سهل يا حبيبي أما علمت ان الصبيان اذا بكوا يُنْأَوْنُون خَشْخَاشَةً حتى <sup>(٣)</sup> يشغلوا بها فانظر آتِش هو <sup>(٤)</sup> ذا نعلٍ، <sup>(٥)</sup> وفيما حكاه جعفر الخَلْدِي <sup>(٦)</sup> رحمه الله قال حدثني ابو بكر الكتاني قال قال لي ابو الأَزهَر وغير واحد من إخواننا حكى عن ابي حمزة قال اجتمعوا على باب يفتحونه فلم يفتح لم <sup>(٧)</sup> قال ابو حمزة فتعوا فأخذ <sup>(٨)</sup> الغلق <sup>(٩)</sup> بيد فحركه فقال بكدي إِلَّا فَتَحْتُهُ فانفتح الغلق، <sup>(١٠)</sup> وذكر <sup>(١١)</sup> عن النوري <sup>(١٢)</sup> رحمه الله انه وافى ليلة الى الدجلة قال فوجدتها وقد <sup>(١٣)</sup> التزق الشط بالشط قال فقلت وعزتك لا <sup>(١٤)</sup> عبرتها إِلَّا في زُورِقٍ، <sup>(١٥)</sup> وحكى عن ابي يزيد البسطامي <sup>(١٦)</sup> رحمه الله انه قال دخل عليّ ابو عليّ السِنْدِي <sup>(١٧)</sup> رحمه الله وكان أستاذاه وكان معه جراب <sup>(١٨)</sup> فصبه بين يدي فاذا هو <sup>(١٩)</sup> ألوان الجواهر فقلت له من اين لك هذا قال وافيت وإدياً هاهنا فاذا <sup>(٢٠)</sup> هي نُصِيء كالسراج فحملتُ هذا منها قال <sup>(٢١)</sup> فقلت له كيف كان وقتك وقت ورودك الوادي قال كان وقتي وقت فترة عن الحال الذي كنت فيه قبل ذلك وذكر الحكاية، والمعنى في ذلك ان في وقت فترته <sup>(٢٢)</sup> شغلوه بالجواهر، <sup>(٢٣)</sup> قال أَمَلِي علينا احمد بن عليّ الوجيبي بالزُّمَلَة حكاية عن <sup>(٢٤)</sup> محمد بن يوسف البناء قال كان ابو نُرَاب النَّخَشِي <sup>(٢٥)</sup> رحمه الله صاحب كرامات فسافرتُ معه سنةً فاجتمع معنا اربعون رجلاً وكان يظهر لهم من الإرفاق ما <sup>(٢٦)</sup> شاء الله قال ثم دلّهم ابو نُرَاب <sup>(٢٧)</sup> رحمه الله على الطريق

(١) B بن. (٢) B om. (٣) A يشغلوا. (٤) B ذى. (٥) B في.

(٦) A الملق. (٧) In A فحركه is suppl. in marg. before يد. (٨) B حكى.

(٩) النصق. (١٠) B عبرها. (١١) B فصبا. (١٢) B هو بضي.

(١٣) B قلت. (١٤) B اشغلوه. (١٥) A احمد. (١٦) B يشا.

وعدلنا فلم يبق معنا الا شاب نحيل فقال ابو تراب ليس فيهم اقوى ايماناً من هذا قال فسرنا ايماناً واحبنا الى طعام نأكله قال فعدل ابو تراب عن الطريق ساعة ثم جاء معه عذق من الموز فوضع بين ايدينا ونحن في وسط الرمال قال فجهد ابو تراب بهذا الفتى ان يأكل من ذلك <sup>(١)</sup> الموز فلم يأكل فقلنا له لِمَ لا تأكل فقال الحال الذي اعتقده فيما بيني وبين الله <sup>(٢)</sup> تعالى ترك المعلومات وأنت قد صرت معلوم فلا اصحبك من بعد ذلك، قال محمد بن يوسف قلت لأبي تراب <sup>(٣)</sup> رحمه الله ان شئت أعزِم عليه وان شئت أتركه فقال له ابو تراب كُنْ مع ما وقع لك <sup>(٤)</sup> من ذلك او كما قال والله اعلم، سمعت <sup>(٥)</sup> ابن سالم يقول لما مات اسحق بن احمد دخل سهل بن عبد الله صومعته فوجد فيها سقّاً فيه <sup>(٦)</sup> فارورثان في <sup>(٧)</sup> واحدة منها شيء احمر وفي <sup>(٨)</sup> الأخرى شيء <sup>(٩)</sup> اصفر ووجد <sup>(١٠)</sup> شوشفة ذهب <sup>(١١)</sup> وشوشفة فضة قال فأمر <sup>(١٢)</sup> أبي حتى رى <sup>(١٣)</sup> بالشوشفتين في الدجلة وخط ما في الفارورثين <sup>(١٤)</sup> بالتراب وكان على اسحق بن احمد دين قال <sup>(١٥)</sup> ابن سالم قال ابي قلت لسهل <sup>(١٦)</sup> رحمه الله أيش كان الذي في الفارورثين قال اما الاحمر فلو طُرح وزن درهم منه على مثاقيل من النحاس لصار ذهباً واما <sup>(١٧)</sup> الاصفر فلو طُرح وزن درهم منه على مثاقيل من النحاس لصار فضة <sup>(١٨)</sup> Af.145a والشوشفتان كانت نجربة، قال فقلت له ايش منعه من ان يعمل ذلك ويؤدى دينه قال يا دوست خاف على ايمانه قلت انا لابن سالم فلو أدى من ذلك دينه سهل بن عبد الله <sup>(١٩)</sup> رحمه الله ألم يكن أولى من إفساده فقال <sup>(٢٠)</sup> ابن سالم كان سهل <sup>(٢١)</sup> رحمه الله أخوف على ايمان نفسه منه ثم قال منعه

(١) A om. from الموز to لا تأكل. (٢) B عزوجل. (٣) B om.

(٤) B om. ذلك. (٥) B بن. (٦) B فارورثين. (٧) واحد.

(٨) B لابي. (٩) B شوشفة. (١٠) B شوشفة. (١١) B شوشفة. (١٢) B لابي.

(١٣) B بالشوشفتين. (١٤) B في التراب. (١٥) B بالشوشفتين. (١٦) B بالشوشفتين.

(١٧) B بالشوشفتين. (١٨) B بالشوشفتين. (١٩) B بالشوشفتين. (٢٠) B بالشوشفتين.

من ذلك الورع لأن ذلك يتغير بعد سبعين سنة، وذكر عن ابي حفص  
او عن غيره انه كان جالساً وحوله اصحابه قال فنزل طي من الجبل وبرك  
عندهم قال فبكى ابو حفص <sup>(١)</sup> او الشيخ وسبب ذلك الطي فعيل عن بكائه  
فقال كنتم حولي فوقع في قلبي ان لو كان لي شاة لذبحت لكم فلها برك هذا  
الطي عندنا <sup>(٢)</sup> شبهت نفسي بفرعون حين سأل الله <sup>(٣)</sup> تعالى ان يجري معه  
النيل <sup>(٤)</sup> فأجراه فبكيت وسألته الإقالة مما تمنيت وسببت الطي، وقال بعض  
المشايخ لا تعجبوا ممن <sup>(٥)</sup> لم يضع في جيبه شيئاً فدخل يده فيخرج من جيبه  
ما يريد ولكن تعجبوا ممن وضع في جيبه شيئاً فدخل يده في جيبه فلا  
يجده فلا يتغير، <sup>(٦)</sup> قال <sup>(٧)</sup> ابن عطاء سمعت ابا الحسين النوري يقول كان  
في <sup>(٨)</sup> نفسي من هذه الكرامات شيء فأخذت قصبة من الصبيان وقمت بين  
زورقين ثم قلت وعزتك لئن لم تخرج لي سمكة فيها ثلاثة أرطال <sup>(٩)</sup> فلا أغرق  
نفسى قال <sup>(١٠)</sup> فخرج لي سمكة فيها ثلاثة أرطال قال فبلغ ذلك الخنيد <sup>(١١)</sup> رحمه  
الله فقال <sup>(١٢)</sup> كان حكمه ان يخرج له أفعى تلدغه يعني انه لو <sup>(١٣)</sup> لدغته حية  
كان انفع له في دينه من ذلك لأن في ذلك فتنة وفي لدغ الحية تطهير  
وكتارة، <sup>(١٤)</sup> قال يحيى بن معاذ <sup>(١٥)</sup> رحمه الله اذا رأيت الرجل يشير الى الآيات  
والكرامات فطريقه طريق الأبدال واذا رأيت يشير الى الآلاء والنعماء فطريقه  
طريق <sup>(١٦)</sup> اهل المحبة وهو أعلى من الذي قبل واذا رأيت يشير الى الذكر  
ويكون معلقاً بالذكر الذي <sup>(١٧)</sup> ذكره فطريقه طريق العارفين وهو أعلى <sup>(١٨)</sup> درجة  
من جميع الاحوال،

فاجرى معه B <sup>(٤)</sup> B om. <sup>(٥)</sup> B om. <sup>(٦)</sup> B om. <sup>(٧)</sup> B om. <sup>(٨)</sup> B om.  
بين B <sup>(٩)</sup> B om. <sup>(١٠)</sup> B om. <sup>(١١)</sup> B om. <sup>(١٢)</sup> B om. <sup>(١٣)</sup> B om.  
النيل. <sup>(١٤)</sup> B om. <sup>(١٥)</sup> B om. <sup>(١٦)</sup> B om. <sup>(١٧)</sup> B om. <sup>(١٨)</sup> B om.  
لا غرقن B <sup>(١٩)</sup> B om. <sup>(٢٠)</sup> B om. <sup>(٢١)</sup> B om. <sup>(٢٢)</sup> B om. <sup>(٢٣)</sup> B om.  
ذكر B <sup>(٢٤)</sup> B om.

(١) باب في ذكر من كان له شيء من هذه الكرامات فأظهرها لأصحابه لصدقه وطهارته وسلامة قلبه وصحته،

(٢) قال الشيخ رحمه الله أخبرني جعفر (٣) الخُلدي (٤) رحمه الله فيما قرأت عليه قال حدثني الجيّد (٥) رحمه الله قال دخلتُ على سري (٦) السَّقَطِي (٧) رحمه الله يومًا فقال لي أُعْجِبُكَ من عَصَنُورٍ بَحِيٍّ. فيسقط على هذا الرّواق فَأَخْذُ (٨) لَقْمَةً فَأَفْطُهُ فِي كَفِّي فيسقط على أطراف اناملي فيأكل فلما كان (٩) في وقت من الاوقات سقط على الرّواق ففتتُ الحَبْزُ في يدي فلم يسقط على يدي كما كان قل ذلك ففكرتُ في سبب العلة في وحشته (١٠) عني فذكرتُ أَنِّي أَكَلْتُ مِلْحًا بِأَبْزَارٍ فَقُلْتُ (١١) بَسْرَى انا تَابِتٌ مِنَ المِلْحِ (١٢) المَطْبِيبُ فسقط على يدي فَأَكَلُ وَأَنْصَرَفُ، وعن أبي محمد المَرْتَشِ قال سمعت ابراهيم الخُصَّاص (١٣) رحمه الله يقول نَهْتُ فِي البَادِيَةِ (١٤) أَيَّامًا فَإِذَا (١٥) بِشَخْصٍ وَأَفَانِي فَقَالَ لِي السَّلَامُ عَلَيْكَ فَقُلْتُ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ فَقَالَ نَهْتُ (١٦) فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ لِي أَلَا أَتْلُكَ عَلَى الطَّرِيقِ (١٧) فَقُلْتُ نَعَمْ (١٨) قَالَ فَشِئْنٌ بَيْنَ يَدَيَّ خَطَوَاتِي وَغَابَ عَنْ عَيْنِي (١٩) فَإِذَا انا عَلَى المَجَادَةِ وَمِنْهُ فَارَقْتُ الشَّخْصَ مَا نَهْتُ وَلَا أَصَابَنِي الجُوعُ وَلَا ١٥ العَطَشُ، وَفِي حِكَايَةِ جَعْفَرِ الخُلْدِيِّ عَنِ الجَيِّدِ (٢٠) رحمه الله قَالَ جَاءَنِي أَبُو حَنْصِ النَّيْسَابُورِيِّ (٢١) رحمه الله مَرَّةً وَمَعَهُ عَبْدُ اللَّهِ الرَّبَاطِيُّ (٢٢) رحمه الله وَجَمَاعَةٌ وَكَانَ فِيهِمْ رَجُلٌ أَصْلَحَ قَلِيلَ الكَلَامِ فَقَالَ يَوْمًا لِأَبِي حَنْصِ (٢٣) رحمه الله قَدْ كَانَ فِيمَنْ مَضَى لَمْ الْآيَاتُ الظَّاهِرَةُ يَعْنِي بِهِ (٢٤) الْكَرَامَاتُ (٢٥) وَلَيْسَ

(١) B adds لصدقه. (٢) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٣) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٤) B om. (٥) B om. (٦) A om. (٧) B عن. (٨) B نفس. (٩) B نفس. (١٠) B نفس. (١١) B نفس. (١٢) B نفس. (١٣) B نفس. (١٤) B نفس. (١٥) B نفس. (١٦) B نفس. (١٧) B نفس. (١٨) B نفس. (١٩) B نفس. (٢٠) B نفس. (٢١) B نفس. (٢٢) B نفس. (٢٣) B نفس. (٢٤) B نفس. (٢٥) B نفس.

لك شيء من ذلك فقال له ابو حفص <sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى فجاء به الى سوق  
المحدادين الى كور عظيم فحمى فيه حديدية عظيمة فأدخل به في الكور فأخذ  
الحديدية الموحدة فأخرجها فبردت في به فقال له يجزيك هذا، فسئل بعضهم  
عن معنى إظهار ذلك من نفسه فقال كان مُشْرِقًا على <sup>(٢)</sup> حاله فحشى على حاله  
ان يتغير عليه ان لم يُظهر ذلك له فخصه بذلك شفقة عليه وصيانة لحاله  
٨٢١٤١٠٠. وزيادة لايمان، وحكى عن ابراهيم بن شيبان انه كان في حديثه يصحب ابا  
عبد الله المغربي قال فبعثني يومًا الى موضع احمل له الماء قال فوافيت  
الماء واذا انا بالسبع قد قصد الماء قال فالتفتنا جميعًا في مضيق بيننا وبين  
الماء قال فكنت مرة ازاحمه ومرة يزاحمني حتى سبقته ووصلت الى الماء  
١٠. قبله، وعن احمد بن محمد السلمي قال دخلت على <sup>(٣)</sup> ذى النون المصري  
<sup>(١)</sup> رحمه الله فرأيت بين يديه <sup>(٤)</sup> طشتًا من ذهب وحوله الند والعنبر <sup>(٥)</sup> يُسَجَّرُ  
فقال لي انت ممن يدخل على الملوك في اوقات بسطهم ثم اعطاني درهمًا  
فأنفقت منه الى بلخ، وحكى عن <sup>(٦)</sup> ذى النون <sup>(١)</sup> رحمه الله انه <sup>(٧)</sup> كان ربما  
يقضم الشعير فضماً مثل الدواب، وعن ابي سعيد الخزاز <sup>(١)</sup> رحمه الله انه  
١٥. قال كان حالي مع الله عز وجل ان يطعمني في كل ثلاثة ايام قال فدخلت  
البادية فضى على <sup>(٨)</sup> ثلث ما طعمت شيئاً فلما كان <sup>(٩)</sup> اليوم الرابع وجدت  
ضعفًا فجلست مكاني فاذا انا بهاتف <sup>(١)</sup> يقول يا ابا سعيد ايها احب اليك  
سبب او قوى قال فصحت وقلت لا <sup>(١١)</sup> إلا القوي فمتم من وقتي وقد  
استفقلت فمشيت بعد ذلك اثنا عشر يومًا ما طعمت شيئاً ولا وجدت الماء  
٢٠. لذلك، وعن ابي عمر الأنطاطي قال كنت مع استاذي في البادية فأخذنا  
المطر فدخلنا <sup>(١٢)</sup> مسجدًا نكن فيه من المطر وكان فيه خسف في سفنه فصعدت  
انا والشيخ لصلحه وكانت معنا خشبة فذهبنا لنجعلها على الحائط فقصرت فقال

(١) B om. (٢) B حال. (٣) A ذا. (٤) B طشتًا. (٥) The  
commentator on Qushayrī, 194, 18 gives به يسجر as a variant. (٦) A قال.  
(٧) B بله. (٨) B يوم. (٩) B يقول لي. (١٠) B الى مسجد.

لى الشيخ مَدَّ فِدْدَتُهَا فَرَكَبَتْ الحَايِطَ مِنْ هَاهُنَا وَمِنْ هَاهُنَا، قَالَ عَمْرٍو كُنْتُ  
عِنْدَ خَيْرِ النِّسَاجِ <sup>(١)</sup> رَحِمَهُ اللهُ فَجَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّهَا <sup>(٢)</sup> الشَّيْخُ <sup>(٣)</sup> رَأَيْتُكَ يَوْمَ  
أَمْسٍ وَقَدْ بَعَثَ الْفَزْلَ بِدَرَاهِمَيْنِ فَجِئْتُ خَلْفَكَ <sup>(٤)</sup> فَخَلَلْتُهَا مِنْ طَرَفِ إِزَارِكَ  
وَقَدْ صَارَتْ يَدِي مُنْقَبِضَةً عَلَى كَتِفِي قَالَ فَضَحِكَ وَأَوَى يَدَهُ إِلَى <sup>(٥)</sup> بَدَنِهِ  
فَفَتَحَهَا ثُمَّ قَالَ آمُضِ وَأَشْتَرِ بِهِ شَيْئًا لِعِبَالِكَ وَلَا تَعُدْ لِمِثْلِ ذَلِكَ،

كتاب في ذكر المخصوص وأحوالهم التي لا تُعَدُّ مِنَ الْكَرَامَاتِ وَهِيَ  
فِي مَعَانِيهَا أَيْمٌ وَالطُّفُّ مِنَ الْكَرَامَاتِ،

<sup>(١)</sup> قَالَ سَمِعْتُ طَلْحَةَ الْعَصَائِدِيَّ الْبَصْرِيَّ بِالْبَصْرَةِ يَقُولُ سَمِعْتُ <sup>(٢)</sup> الْمُتَّقِيَّ  
صَاحِبَ سَهْلٍ بْنِ عَبْدِ اللهِ <sup>(٣)</sup> رَحِمَهُ اللهُ يَقُولُ كَانَ سَهْلٌ بْنُ عَبْدِ اللهِ يُصْبِرُ  
عَنِ الطَّعَامِ سَبْعِينَ يَوْمًا وَكَانَ إِذَا أَكَلَ ضَعْفٌ وَإِذَا جَاعَ قَوِيٌّ، وَعَنْ <sup>(٤)</sup> أَبِي  
الْمَحْرُثِ الْأَوَّلَانِيِّ <sup>(٥)</sup> رَحِمَهُ اللهُ أَنَّهُ قَالَ مَكُنْتُ ثَلَاثِينَ سَنَةً <sup>(٦)</sup> مَا <sup>(٧)</sup> أَسْمِعُ <sup>(٨)</sup> لِسَانِي  
أَلَّا مِنْ سَرَى <sup>(٩)</sup> ثُمَّ حَالَتْ الْحَالُ فَمَكُنْتُ بَعْدَ ذَلِكَ ثَلَاثِينَ سَنَةً لَا أَسْمِعُ سَرَى  
أَلَّا مِنْ لِسَانِي، وَعَنْ <sup>(١٠)</sup> أَبِي الْحَسَنِ <sup>(١١)</sup> الْمَزِينِ قَالَ كَانَ أَبُو عُبَيْدٍ الْبُسْرِيُّ  
<sup>(١٢)</sup> رَحِمَهُ اللهُ إِذَا كَانَ أَوَّلَ يَوْمٍ مِنْ رَمَضَانَ يَدْخُلُ الْبَيْتَ وَيَقُولُ لَأَمْرَأَتِهِ  
١٥ طِينِي عَلَى الْبَابِ وَأَلْقِي <sup>(١٣)</sup> لِي كُلَّ لَيْلَةٍ رَغِيْفًا فِي الْكُوَّةِ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْعِيدِ  
<sup>(١٤)</sup> رَفَسَ الْبَابَ وَدَخَلَتْ أَمْرَأَتُهُ الْبَيْتَ فَإِذَا بِالثَّلَاثِينَ رَغِيْفًا <sup>(١٥)</sup> مَوْضُوعَةً فِي  
زَاوِيَةِ الْبَيْتِ فَلَا أَكَلَ وَلَا شَرَبَ وَلَا تَهَيَّأَ لِلصَّلَاةِ وَلَا <sup>(١٦)</sup> فَانَهُ رَكْعَةً مِنْ  
<sup>(١٧)</sup> صَلَاةٍ، <sup>(١٨)</sup> وَحَكَى عَنْ أَبِي بَكْرٍ مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ الْكَتَّانِيَّ <sup>(١٩)</sup> رَحِمَهُ اللهُ قَالَ مَا

بَدَى AB (٥). فَعَلَّتْهَا B (٤). رَأَيْتُ B (٣). أَيْش B (٢). B om. (١).

سَرَى B (٩). أَسْمِعُ B (٨). لا B (٧). الْمُتَّقِيَّ Perhaps الْمُتَّقِيَّ B. الْمُتَّقِيَّ A (٦).

شَهْرُ رَمَضَانَ B (١٢). الْمَزِينِ B (١١). لِسَانِي to ثم B om. (١٠).

صَلَاتِهِ B (١٧). فَاعَهُ B (١٦). مَوْضُوعَ B (١٥). نَفَعَ B (١٤). إِلَى B (١٣).

حَكَى B om. (١٨).

استودعتُ قطباً قلبى شيئاً ففحاننى، وعن ابى حمزة الصوفى قال دخل على رجل من اهل خراسان فسألنى عن الأمن قال فقلت له اعرف من لو كان على يمينه سبعٌ وعلى يساره يسورةٌ ما ميز على أيهما <sup>(١)</sup> يتكى قال فقال الرجل هذا علمٌ هاتِ حقيقةً لجواب مسألتى قال فسكتُ قال فخذها يا <sup>(٢)</sup> بَذْبَعْتَ اعرف من لو خرج من المغرب يريد المشرق ما تغير عليه سيره بين ذلك قال ابو حمزة فبقيت اربعين يوماً وليلة لم أكل ولم اشرب ولم أنم حتى تبين لى علمٌ ما قال، وسمعت ابا عمرو بن علوان يقول كان شابٌ يصحب المجنيد <sup>(٣)</sup> رحمه الله وكان له قلب <sup>(٤)</sup> فطنٌ وربها يتكلم بخواطر الناس وما يعتقدون فى سرايرهم فقبل للمجنيد ذلك فدعاه وقال آتِنى هذا الذى يبلغنى عنك ١٠ فقال لا ادرى ولكن اعتقد فى قلبك ما شئتَ قال المجنيد <sup>(٥)</sup> رحمه الله اعتقدتُ فقال الفتى اعتقدتُ <sup>(٦)</sup> وكذا وكذا فقال المجنيد <sup>(٧)</sup> رحمه الله لا اتال اعتقدتُ مرةً اخرى فقال المجنيد <sup>(٨)</sup> رحمه الله اعتقدتُ فقال <sup>(٩)</sup> الشاب <sup>(١٠)</sup> هو كذى وكذى فقال المجنيد <sup>(١١)</sup> رحمه الله لا قال <sup>(١٢)</sup> فاعتقدتُ ثالثاً فقال المجنيد <sup>(١٣)</sup> رحمه الله اعتقدتُ فقال الشاب <sup>(١٤)</sup> هو كذى وكذى فقال المجنيد <sup>(١٥)</sup> رحمه الله لا فقال الشاب <sup>(١٦)</sup> هذا والله <sup>(١٧)</sup> عجيب انت عندى صادق وأنا اعرف قلبى وأنت تقول لا قال فتبسم المجنيد <sup>(١٨)</sup> رحمه الله ثم قال صدقت يا اخى فى الاول وفى الثانى <sup>(١٩)</sup> وفى الثالث وإني كنت امخئك هل تتغير عما انت عليه، وعن جعفر الخَلْدِى <sup>(٢٠)</sup> رحمه الله قال سمعت جنيداً <sup>(٢١)</sup> رحمه الله يقول دخل حارث المحاسبى <sup>(٢٢)</sup> رحمه الله دارى فلم يكن عندى شيء طيب أطعمه ٢٠ قال فضربت الى دار عمى فاخرجت منها <sup>(٢٣)</sup> شيئاً <sup>(٢٤)</sup> وحملت لقمةً ففتح فيه فجعلت فى فيه فكان يحوله من جانب الى جانب ولا <sup>(٢٥)</sup> يتلعه ثم قام وخرج

كذى B (٥). فمر B (٤). B om. (٦). بَذْبَعْتَ B (٢). اتكا B (١). وكذا B (١). واعتقد B (٨). وهو B (٧). الفتى B (٦). وكذى B (٩). وجعلته A (١٣). شى B (١٢). فى B om. (١١). عجيب B (١٠). يتلعه B (١٤).





## كتاب البيان عن المشكلات،

### باب في شرح الالفاظ المشككة المجارية في كلام الصوفية،

مثل قول القائل الحق بالحق للحق، ومنه به له، <sup>(١)</sup> والحال والمقام  
 والمكان والوقت والبادئ والبايد <sup>(٢)</sup> والوارد <sup>(٣)</sup> والمخاطر والواقع <sup>(٤)</sup> والقادح  
 والعارض والقبض والبسط والغيبة <sup>(٥)</sup> والحضور <sup>(٦)</sup> والصحو <sup>(٧)</sup> والسكر <sup>(٨)</sup> وصنؤ  
 الوجد والهجوم والغليات والفناء والبقاء والمبتدئ والمريد والمُراد والوجد  
 والتواجد والتساكن والمأخوذ والمستنب والمهنة والمجرة والتغير والطوالع  
 والطوارق والكشف والمشاهدة واللوايح واللامع والحق والمفوق والتخفيف  
 والتحقيق والتحقيقة والمخانيب والخصوص وخصوص الخصوص والاشارة والاباء  
 ١٠ والرمز والصفاء وصفاء الصفاء والزوايد والفوايد والشاهد والمشهود والموجود  
 والمنفوق، والمعدوم والجمع والتفرقة والشططع والصَّول والذهاب وذهاب  
 الذهاب والنفس والحس وتوحيد العامة وتوحيد الخاص والتجريد والتفريد  
<sup>(٩)</sup> وهم مفرد وسر مجرد والاسم والرسم والتوسم والمحادثة والمناجاة والمسامرة  
 Af.1486 ورؤية القلوب والروح والتروح والنعمة والصفة والذات والحجاب والدعوى  
 ١٥ <sup>(١٠)</sup> والاختيار والبلاء واللسان <sup>(١١)</sup> والسر <sup>(١٢)</sup> والعقد <sup>(١٣)</sup> والهم <sup>(١٤)</sup> واللحظ <sup>(١٥)</sup> والصحو  
 والحق والأثر <sup>(١٦)</sup> والكون والتون والوصل <sup>(١٧)</sup> والفصل والأصل والفرع  
 والطمس والرَّمس <sup>(١٨)</sup> والذمس والسبب والتسمية وصاحب قلب ورب حال  
 وصاحب مقام وفلان بلا نفس وفلان صاحب إشارة وأنا بلا أنا ونحن

(١) B om. والمقام. (٢) B الحاضر. (٣) B om. (٤) A om.

(٥) AB ومهما مفردا وسرا مجردا. (٦) B. والاختيار. (٧) B السر.

(٨) A الغنة. The word is illegible in B. (٩) A الهجر. B. والهم.

(١٠) A والصحو. (١١) B والكون. (١٢) A om. والفصل والأصل.

بلا نَحْنُ <sup>(١)</sup> وَأَنْتَ أَنْتَ وَأَنَا أَنَا وَأَنْتَ أَنَا وَأَنَا أَنْتَ وَهُوَ بِلَا هُوَ وَقَطَعَ  
العلايق وبادى بلا بادى والتجلى <sup>(٢)</sup> والتجلى والتجلى والعلة والأزل والأبد  
والأمد ورفعى مُسَرَّمَدَ وبَحْرَى بلا <sup>(٣)</sup> شاطئ وتَحْنُ <sup>(٤)</sup> مسيرون والتلوين وبَذَل  
المُهَج والتلف والنجأ والانزعاج وجَذَب الأرواح والوطر <sup>(٥)</sup> والوطن والشهود  
والتقصود والاصطناع والاصطفاء <sup>(٦)</sup> والمسَخ والطيفة والامتحان والحدث  
والكَلْبة والتليس والشرب والدَّقق والعَيْن والاصطلام والحَرْبَة والزَّيْن  
<sup>(٧)</sup> والغَيْن والوسايط وما <sup>(٨)</sup> يشاكل <sup>(٩)</sup> هذه من الالفاظ،

### باب بيان هذه <sup>(١٠)</sup> الالفاظ،

<sup>(١٠)</sup> قال الشيخ رحمه الله <sup>(١١)</sup> وأما معنى الحق بالحق للحق فالحق هو  
١. الله <sup>(١٢)</sup> عز وجل وفي التفسير <sup>(١٣)</sup> عن أبي صالح في قوله <sup>(١٤)</sup> عز وجل <sup>(١٥)</sup> وَلَوْ  
اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ قال الحق هو الله <sup>(١٦)</sup> تعالى، قال ابو سعيد الخزاز  
<sup>(١٧)</sup> رحمه الله في بعض كلامه عبد موقوف مع الحق بالحق للحق يعنى موقوف  
مع الله بالله لله <sup>(١٨)</sup> وكذلك منه به له يعنى من الله بالله لله، وربما يكون  
في مواضع يُعنى به ما يكون من اكتساب العبد بالعبد للعبد كما قال ابو  
١٥ يزيد <sup>(١٩)</sup> رحمه الله <sup>(٢٠)</sup> قال لى ابو على السِّنْدَى كنتُ في حال مِنِّى بى لى  
A. 148b ثم صرْتُ في حال منه به له، والمعنى في ذلك انَّ العبد يكون ناظرًا  
الى أفعاله ويُضيف الى نفسه أفعاله فاذا غلب على قلبه انوار المعرفة يرى  
جميع الاشياء من <sup>(٢١)</sup> الله قائمة بالله معلومة لله مردودة الى الله، والحال

(١) B om. (٢) B om. (٣) A شط corr. in marg.

والمسح AB (٦) AB (٥) AB (٤) AB مسيرين (٣) سطر .

وشرحها B adds (١٠) B om. (٨) يشاكل (٧) والضن A (٦) المسخ.

على B (١٢) جل ذكره B (١١) فاما B (٩) قال الشيخ رحمه الله

B om. (١٧) عز وجل B (١٦) Kor. 23, 73. B om. (١٥) تعلى B (١٤)

الله تعلى B (٢٠) A om. (١٩) قال قال B (١٨) الله to وكذلك from

نازلة<sup>(١)</sup> تنزل بالعبد في<sup>(٢)</sup> المحين<sup>(٣)</sup> فيعمل بالقلب من وجود الرضا والنفويض وغير ذلك فيصنعو له في الوقت في حاله ووقته ويزول، وهذا كما قال الحنيد<sup>(٤)</sup> رحمه الله وعند غيره الحال ما<sup>(٥)</sup> يحل بالأسرار من صفاء الأذكار ولا يزول فاذا زال فلا يكون ذلك<sup>(٦)</sup> حالاً، والمقام هو الذي يقوم<sup>(٧)</sup> بالعبد في الاوقات مثل مقام الصابرين والمتوكلين وهو مقام العبد بظايره وباطنه في هذه المعاملات والمجاهدات والارادات فتى<sup>(٨)</sup> اقام العبد في شيء منه على التمام فهو مقامه حتى ينتقل منها الى مقام<sup>(٩)</sup> آخر كما<sup>(١٠)</sup> ذكرته في باب المقامات والاحوال، والمكان<sup>(١١)</sup> هو<sup>(١٢)</sup> لأهل الكمال والتمكين والنهاية فاذا كمل العبد في معانيه تمكّن له المكان لأنه قد عبر المقامات والاحوال فيكون صاحب مكان، قال بعضهم،

مَكَانُكَ مِنْ قَلْبِي هُوَ الْقَلْبُ كُلُّهُ . فَلَيْسَ لِشَيْءٍ فِيهِ غَيْرُكَ مَوْضِعٌ ،

والمشاهدة<sup>(١٣)</sup> بمعنى المداناة والمحاضرة، والمكاشفة والمشاهدة<sup>(١٤)</sup> يتقاربان في المعنى إلا أن الكشف أتم في المعنى، قال عمرو بن عثمان المكي<sup>(١٥)</sup> رحمه الله أول المشاهدة زوايد اليقين سطعت بكواشف المحضور غير<sup>(١٦)</sup> خارقة عن غغطية الغيب وهو التماس القلب دوام المحاضرة لما وارنه الغيوب، قال الله<sup>(١٧)</sup> تعالى إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ<sup>(١٨)</sup> بمعنى حاضر، واللوايح ما بلوح<sup>(١٩)</sup> للأسرار<sup>(٢٠)</sup> الظاهرة لزيادة السموات والانتقال من حال الى حال أعلى من ذلك، قال الحنيد<sup>(٢١)</sup> رحمه الله لقد فاز قوم دَلَّهم<sup>(٢٢)</sup> وليهم على مختصر الطريق فأوقفهم على<sup>(٢٣)</sup> محجة<sup>(٢٤)</sup> المناجاة ولوح لهم

(١) B om. (٢) فعل من القلب A (٣) الحين B app. (٤) ينزل B (٥) A تحلى. The word is partly obliterated in B. (٦) حال AB (٧) العبد B

لا ومن B (٨) فهو B (٩) ذكرنا B (١٠) أخرى B (١١) أقيم B (١٢) جاحدة A (١٣) يتقاربان B app. (١٤) معنى B (١٥) الكمال

(١٦) So both MSS. (١٧) الأسرار B (١٨) Kor. 50, 36. (١٩) تبارك وتعالى B (٢٠) Cf. p. ٢٢١, 1. ١٦ seq. (٢١) Perhaps دليلهم but the MSS read as above.

(٢٢) The last two letters are obliterated in B. (٢٣) النجاة B (٢٤)

(١) على فهم الدعوة (٢) الى المسارعة بالمناسبة الى فهم الخطاب اذ يقول (٣) جلّ  
 Af.149a وعزّ (٤) وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَتَهَضَّتِ الْعُقُولُ مُسْتَحْيَةً بِحُسْنِ (٥) التَّوَجُّهِ  
 لاقامة ما به يحفظون عند، واللوامع معناه قريب من اللوايح وهو مأخوذ من  
 لوامع البرق اذا لمعت في السحاب طبع (٦) الصادى والعطشان في المطر،  
 قال عمرو بن عثمان المكي (٧) رحمه الله ان الله تعالى يورد في صفاء الاوهام  
 كمثل لوامع البرق بعضها في اثر بعض ويبدى ذلك لقلوب اوليائه بلا توهّم  
 بأصل ما عقدت عليه القلوب من التصديق والايمان بالغيب وما بدا لقلوب  
 لوامعهم من زيادة النور حتى لا يمكن (٨) النفوس توهّم ذلك النور في صفاء  
 الاوهام ولو (٩) توهّمت انقطع ذلك، وقال القايل.

وَأَعْتَزَّ ذُو طَمَعٍ يَلْمَعُ (١١) سَرَابٍ.

والحق هو الله (١٢) عز وجل قال الله عز وجل (١٣) وَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْقَبِيضُ.  
 والحق معناه الاحوال والمقامات والمعارف والارادات (١٤) والفصول  
 والمعاملات والعبادات قال (١٥) الطيالسي الرازي رحمه الله اذا ظهرت  
 الحقوق غابت المحفوظ واذا ظهرت المحفوظ غابت الحقوق ومعنى المحفوظ  
 ١ حفظ النفس والبشرية لا تجتمع مع الحقوق لانها ضدان لا يجتمعان،  
 والتحقيق تكلف العبد لاستدعاء الحقيقة جهده وطاقته، قال (١٦) ذو النون  
 (١٧) رحمه الله قلت لبعض الحكماء الذين لفتنهم لم وقف سالك الطريق  
 في كيد فجاج المضيق فقال من ضعف دعائم التصديق وأخذ القلوب بالتحقيق.  
 والتحقيق معناه معنى التحقيق وهو مثل (١٨) النعم والنعمان، والحقيقة اسم والحقايق  
 ٢. (١٩) جميع الحقيقة ومعناه وقوف القلب بدوام الانتصاب بين يدي من آمن

(١) B يحلى. (٢) B om. الى المسارعة. (٣) B ثناؤه. (٤) Kor. 3, 127.

تبارك وتعالى B (٨). B om. (٧) للصادى. (٦) B (٥). التوحيد A.

Kor. 24, 25. (١٢) السراب B (١١). توهّمه B (١٠). للنفوس B (٩).

الطلانسي B. الطلاس A (١٤). والفصول B (١٣). ان الله Kor. has

جميع B (١٨). التعليم والتعلم B (١٧). المصرى B adds (١٦). ذا A (١٥).

به فلو داخل <sup>(١)</sup> القلوب شك أو مخيلة فيما آمنت به حتى لا تكون به واقفة  
وبين يديه منتصباً لبطل الايمان وهو قول النبي صلعم لحارثة لكل حق حقيقة  
فما حقيقة ايمانك فقال عَزَمْتُ نفسي عن الدنيا فأسهرت ليلي وأظلماتُ نهاري  
وكأني انظرُ الى عرش ربي بارزاً <sup>(٢)</sup> وكأني وكأني يعبر عن مشاهدة قلبه ودوام  
وقوفه وانتصابه بين يدي الله <sup>(٣)</sup> تعالى <sup>(٤)</sup> لما آمن به حتى كأنه رأى العين،  
قال المجتهد <sup>(٥)</sup> رحمه الله آيت الحفائين أن تدع للقلوب <sup>(٦)</sup> مقالة للتأويل،  
والمخصوص اهل المخصوص هم الذين خصهم الله <sup>(٧)</sup> تعالى من عامة المؤمنين  
بالحفائين والاحوال والمقامات، <sup>(٨)</sup> وخصوص المخصوص هم اهل التفريد  
وتجريد التوحيد ومن عَبرَ الاحوال والمقامات وسلكها وقطع مفاوزها،  
١٠ قال الله <sup>(٩)</sup> هَزَّ وَجَلَ <sup>(١٠)</sup> وَمِنْهُمْ مُقْنَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ، فالمقنص  
خصوص <sup>(١١)</sup> والسابق خصوص المخصوص، حكى عن الشبلي <sup>(١٢)</sup> رحمه الله  
أنه قال قال <sup>(١٣)</sup> الى المجتهد <sup>(١٤)</sup> رحمه الله بابا بكر ما ظنك بمعنى خصوص  
المخصوص فيما <sup>(١٥)</sup> تجرى اليه <sup>(١٦)</sup> من القول عموم ثم قال خصوص المخصوص  
في نعت الائمة اليه عموم، والاشارة ما يخفى عن المتكلم كشفه بالعبارة  
١٥ <sup>(١٧)</sup> للطائفة معناه، قال ابو علي الروذباري <sup>(١٨)</sup> رحمه الله علمنا هذا اشارة فاذا  
<sup>(١٩)</sup> صار <sup>(٢٠)</sup> عبارة <sup>(٢١)</sup> خفي، والائمة اشارة بحركة جارحة، قال المجتهد  
<sup>(٢٢)</sup> رحمه الله جلست عند رأس <sup>(٢٣)</sup> ابن الكربي فأوميت برأسي الى الارض  
فقال <sup>(٢٤)</sup> بعد ثم اوميت برأسي الى السماء فقال <sup>(٢٥)</sup> بعد، وقال الشبلي <sup>(٢٦)</sup> رحمه  
الله ومن أوفى اليه فهو كعابد وتبين لأن الائمة لا يصلح إلا الى الاوثان،  
٢٠ وقال القائل،

حقيقة لما <sup>(٤)</sup> عز وجل <sup>(٣)</sup> فقد اخبر عن مشاهدة الحق <sup>(٢)</sup> B. القلب AB <sup>(١)</sup>.  
والمقامات to وخصوص المخصوص <sup>(٧)</sup> B om. <sup>(٦)</sup> B. مثال. <sup>(٥)</sup> B om.  
١٠ A om. <sup>(١١)</sup> والسابق بالخيرات <sup>(١٠)</sup> Kor. 35, 29. <sup>(٩)</sup> تعالى. <sup>(٨)</sup> B.  
جنا <sup>(١٦)</sup> A. العبارة <sup>(١٥)</sup> B. صارت <sup>(١٤)</sup> B. للكافة <sup>(١٣)</sup> B. مجرى <sup>(١٢)</sup> AB.  
B. بعد. B. بعد. A. بعد. <sup>(١١)</sup> B. <sup>(١٠)</sup> B. <sup>(٩)</sup> B. <sup>(٨)</sup> B. <sup>(٧)</sup> B. <sup>(٦)</sup> B. <sup>(٥)</sup> B. <sup>(٤)</sup> B. <sup>(٣)</sup> B. <sup>(٢)</sup> B. <sup>(١)</sup> B.  
Nafahāt al-Uro, p. 98, l. 2 foll.

وَلِي عِنْدَ اللَّفَاءِ وَفِيهِ عَتَبٌ • بِأَيْمَاءِ الْمُجُنُونِ إِلَى الْمُجُنُونِ  
(١) فَأُجِبْتُ خِيفَةً وَأَذُوبٌ خَوْفًا • وَأُقْتَى عَنْ حَرَالِكٍ أَوْ سَكُونٍ،

وَالرَّمْزُ مَعْنَى (٢) بَاطِنٌ مُحْزُونٌ نَحَبْتُ كَلَامَ ظَاهِرٍ لَا يَنْظُرُ بِهِ إِلَّا أَهْلُهُ، قَالَ الْفَنَادُ،  
إِذَا نَطَقُوا أَعْجَزَكَ (٣) مَرَمَى رُمُوزِهِمْ • وَإِنْ سَكَنُوا هَيَبَاتٍ مِنْكَ (٤) اتَّصَالُهُ،  
• وَقَالَ بَعْضُهُمْ مَنْ ارَادَ أَنْ يَقِفَ عَلَى رُمُوزِ مُشَاجِنَا فَلْيَنْظُرْ فِي مَكَاتِبِنَا  
وَمِرَاسِلَانَا فَإِنَّ رُمُوزَهُمْ فِيهَا لَا فِي مُصَنَّفَاتِهِمْ،

وَالصَّفَاءُ مَا خَلَصَ مِنْ مَازِجَةِ الطَّبِيعِ وَرُؤْيَا النُّعْلِ مِنَ الْحَفَاقِيقِ فِي (٥) الْحَمْنِ،  
قَالَ الْجَبْرِيرِيُّ (٦) رَحِمَهُ اللَّهُ مِلَاحِظَةً مَا صَفَا بِالصَّفَاءِ (٧) جَنَاءً لِأَنَّ مَعَهُ  
مَازِجَةَ الطَّبِيعِ وَرُؤْيَا النُّعْلِ، (٨) قَالَ ابْنُ عَطَاءَ (٩) رَحِمَهُ اللَّهُ لَا تَغْتَرُّوا  
بِصَفَاءِ الْعِبُودِيَّةِ فَإِنَّ فِيهَا نَسْيَانَ الرَّبُوبِيَّةِ لِأَنَّهَا مَازِجَةُ الطَّبِيعِ وَرُؤْيَا النُّعْلِ  
A.F.150r وَاللَّهُ أَعْلَمُ، وَسَيَّلَ الْكَتَائِفَ (٦) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ الصَّفَاءِ فَقَالَ مَزَالَةُ الْمَذْمُومَاتِ،  
وَسَيَّلَ عَنْ صَفَاءِ الصَّفَاءِ فَقَالَ مَزَالَةُ الْأَحْوَالِ وَالْمَقَامَاتِ وَالِدُخُولِ إِلَى  
النِّهَايَاتِ، وَصَفَاءِ الصَّفَاءِ أَبَانَةُ الْأَسْرَارِ عَنِ الْمُحَدَّثَاتِ (١٠) لِمُشَاهَدَةِ الْحَقِّ بِالْحَقِّ  
عَلَى الْإِتِّصَالِ بِلَا عِلَّةَ، قَالَ الْفَائِلُ،

صَنَوُ الصَّفَا فِي صَنُوءِ إِذْعَانٍ • وَصَفَاؤُهُ فِي كَوْنِهِ (١١) إِيْمَانٌ  
مَنْ بَانَ يَبِينُ مَا أَبَانَ يُولِيهِ • حَقُّ الْيَقِينِ بِوَاضِحِ (١٢) الْيَقِينِ  
هَذَا حَقِيقَةُ رَجْدِهِ مِنْ وَجْدِهِ • وَلَوْجْدِهِ هَلْ قَوْفٌ ذَاكَ يَبِينُ،

وَالزُّوَايِدُ زِيَادَاتُ الْإِيْمَانِ بِالْغَيْبِ (١٣) وَالْيَقِينُ كُلُّهَا (١٤) أَزْدَادَاتُ (١٥) الْإِيْمَانِ  
وَالْيَقِينُ زَادُ الصَّدْقِ وَالْإِخْلَاصِ فِي الْأَحْوَالِ وَالْمَقَامَاتِ وَالْأَزْدَادَاتِ  
وَالْمَعَامَلَاتِ، قَالَ عَمْرُو بْنُ عَثْمَانَ الْمَكِّيُّ (٦) رَحِمَهُ اللَّهُ زُوَايِدُ الْيَقِينِ إِذَا

(١) A om. this verse. It occurs in B after the words فَإِنَّ رُمُوزَهُمْ فِيهَا لَا فِي مُصَنَّفَاتِهِمْ  
انصافه A (٤) ما في B. مرما A (٢) باطن غنى B (٣) اتصالة in marg. (٥) A المحن. B المحيز. (٦) B om. (٧) A حقا.  
اليان A (١٢) ايمان B (١١) شاهد A (١٠) ين B (٩) وقال B (٨) الصدق B app. (٦) ايمان و. A om. (١٥) ازدادوا A (١٤) اليقين B (١٣)

سطعت بكواشف المحصور عن تغطية القلوب لهما وارته الغيوب ، والفوائد  
تُحَفَّ الحق لاهل معاملته في وقت الخدمة بزيادة الفهم <sup>(١)</sup> للنعيم بها ، قال  
ابو سليمان الداراني <sup>(٢)</sup> رحمه الله رأيتُ الفوائد <sup>(٣)</sup> تَرِدُ في ظلم الليل ، والشاهد  
ما يشهدك <sup>(٤)</sup> بما غاب عنك يعني يحضر قلبك لوجوده ، قال القائل ،  
<sup>(٥)</sup> وفي كل شيء له شاهد . <sup>(٥)</sup> يدل على أنه واحد ،

والشاهد ايضا بمعنى الحاضر ، وسئل المجتهد <sup>(٦)</sup> رحمه الله عن الشاهد فقال  
الشاهد الحق <sup>(٧)</sup> شاهد في ضميرك واسرارك مطلع عليها ، والمشهود ما يشهد  
الشاهد ، قال ابو بكر الواسطي الشاهد الحق والمشهود الكون ، قال <sup>(٨)</sup> عز  
وجل <sup>(٩)</sup> وشاهد ومشهود ، والموجود والمنفود اسان متضادان فالموجود ما  
١٠ خرج عن <sup>(١٠)</sup> حيز العدم الى حيز الوجود والمنفود ما خرج من حيز الوجود  
الى حيز العدم ، قال <sup>(١١)</sup> ذو النون <sup>(١٢)</sup> رحمه الله لا <sup>(١٣)</sup> تحزن على منفود  
ويكون ذكرا <sup>(١٤)</sup> لعباده موجود ، والمعدوم الذي لا يوجد ولا يمكن وجوده  
Al150b فإذا عدمت شيئا ويمكن وجوده فذاك <sup>(١٥)</sup> منفود وليس بمعدوم ، قال بعض  
اهل المعرفة العالم <sup>(١٦)</sup> وجود <sup>(١٧)</sup> من بين طرفي <sup>(١٨)</sup> عدم لأنه <sup>(١٩)</sup> موجود كان  
١٥ عدما معدوماً وبصير عدما معدوماً ولا يشهد <sup>(٢٠)</sup> العارف إلا بعدم معدوم  
فيجعل له عند رؤية عدمه معرفة وحدانية خالقه ، والجمع لفظ <sup>(٢١)</sup> مجمل  
<sup>(٢٢)</sup> يعبر عن اشارة من اشار الى الحق بلا خلق <sup>(٢٣)</sup> قبل ولا يكون كان اذ  
الكون والخلق <sup>(٢٤)</sup> مكوّنان لا قوام <sup>(٢٥)</sup> لهما بنفسهما لأنهما وجود بين طرفي  
عدم ، والفرقة ايضا لفظ مجمل <sup>(٢٦)</sup> يعبر عن اشارة من اشار الى الكون

وفي نسخة أخرى B in marg. (١) B om. (٢) B om. (٣) B om. (٤) B in marg. (٥) B in marg. (٦) B in marg. (٧) B in marg. (٨) B in marg. (٩) B in marg. (١٠) B in marg. (١١) B in marg. (١٢) B in marg. (١٣) B in marg. (١٤) B in marg. (١٥) B in marg. (١٦) B in marg. (١٧) B in marg. (١٨) B in marg. (١٩) B in marg. (٢٠) B in marg. (٢١) B in marg. (٢٢) B in marg. (٢٣) B in marg. (٢٤) B in marg. (٢٥) B in marg. (٢٦) B in marg.

والخلق وما اعلان لا يستغنى احدهما عن الآخر فمن اشار الى تفرقة بلا جمع فقد جحد الباري ومن اشار الى جمع بلا تفرقة فقد انكر قدرة القادر فاذا جمع بينهما فقد وحد، وقال القائل،

جَمَعْتُ وَفَرَّقْتُ عَنِّي بِسْ . وَفَرَّدُ التَّوَاصِلِ مَثْنَى الْعَدَدِّ،

يعني جمعت به وفَرَّقْتُ عَنِّي وفرد التواصل في الجمع مثنى العدد في التفرقة، والغيبة غيبة القلب عن مشاهدة الخلق بحضوره ومشاهدته للخلق بلا تغيير ظاهر العبد، والغشبية<sup>(١)</sup> هي غيبة القلب بما يرد عليه ويظهر ذلك<sup>(٢)</sup> على ظاهر العبد، والمحضور حضور القلب لما غاب عن عيانه بصفاة اليقين فهو كالحاضر عندك وإن كان غائبا عنه، قال القائل،

أَنْتَ وَإِنْ كَانَ غَيْبًا عَنْكَ سَيِّدِي<sup>(٣)</sup> كَالْحَاضِرِ،

وقال<sup>(٤)</sup> النوري،

إِذَا تَغَيَّبْتُ بَدَأَ . وَإِنْ بَدَأَ غَيْبِي،

وكذلك الصحو والسكر معناها قريب من معنى الغيبة والمحضور غير ان الصحو والسكر اقوى واتم واقهر من الغيبة والمحضور، وقد قال<sup>(٥)</sup> في ذلك بعضهم،

(٨) فَحَالَانِ لِي حَالَانِ صَحْوٌ وَسُكْرٌ . فَلَا زِلْتُ فِي<sup>(١)</sup> حَالِي آصْحُو وَأَسْكُرُ كَفَاكَ يَا نَّ الصَّحْوُ<sup>(١٠)</sup> أَوْجَدَ كَابَتِي . فَكَيْفَ بِحَالِي السُّكْرِ وَالسُّكْرُ<sup>(١١)</sup> أَجْدَرُ جَحَلْتُ الْهَوَىٰ إِنْ كُنْتُ مُذْ جَعَلَ الْهَوَىٰ . عِيُونُكَ لِي عَيْنًا تُفَضُّ<sup>(١٢)</sup> وَتُبْصِرُ نَظَرْتُ إِلَى شَيْءٍ سِوَاكَ وَإِنَّمَا<sup>(١٤)</sup> أَرَىٰ<sup>(١٥)</sup> غَيْرَنَا أَحْلَامَ نَوْمٍ<sup>(١٦)</sup> بِقَدَرِ

والفرق بين<sup>(١٨)</sup> السكر والغشبية ان<sup>(١٨)</sup> السكر<sup>(١٩)</sup> ليس<sup>(٢٠)</sup> نشئته من الطبع

خو اللون المصري B (٤). كالحاضر الصحو B (٣). عن B (٢). B om. (١).

فعلا B (٨). في ذلك B om. (٧). فقد B (٦). تغيب A (٥).

أحدر AB (١١). وحدك اني B. أوجدك اني A (١٠). حالك B (٩).

ارتقى B (٥). سوانا B (١٤). ينطق A (١٣). عيونك B. عيونك، A (١٢).

ليست B (١٦). السكر A (١٨). تقدر B. تقدر A (١٧). عيون B (١٦).

نشئته من الطبع. انشئت من الطبع. A (٢٠).



لا يتغير عند وروده الطبع والمحاسن والغشبية <sup>(١)</sup> نشئتها مزوجة بالطبع تتغير عند <sup>(٢)</sup> ورودها الطبع والمحاسن <sup>(٣)</sup> وتتفص <sup>(٤)</sup> منها الطهارة والغشبية لا تدوم والسكر يدوم، والفرق بين <sup>(٥)</sup> المحصور والصحو ان الصحو حادث والمحصور على الدوام، ومعنى صفو الوجد ان لا يعارضه في وجهه شيء غير <sup>(٦)</sup> وجوده كما قال الفاي،

تَحَقَّقَ صَفْوُ الْوَجْدِ مِنَّا فَمَا لَنَا . عَلَيْنَا سِوَانَا مِنْ رَقِيبٍ يُخَيِّرُ،

والهجوم والغلبات <sup>(٧)</sup> متقاربا المعنى الا ان الهجوم فعل صاحب الغلبات وذلك عند قوة الرغبة <sup>(٨)</sup> والانفلات من دواعي الهوى والنفس عند قوة رغبة الطالب اذا لاح له اعلام المزيد في حال طلبه <sup>(٩)</sup> المطلوب <sup>(١٠)</sup> فلو ظن ان مطلوبه وراء بحر سبحة او في نيه سلكه بالهجوم عند غلبات الارادة وقوة سلطان المطالبة عليه لو رأى ناراً افتحها بالهجوم بتلك الروح وبذل المهبة سواء اوصله ذلك الى مطلوبه او لم <sup>(١١)</sup> يوصله، فذلك معنى الهجوم والغلبات، والبقاء والبقاء قد <sup>(١٢)</sup> ذكرته في بابيه ومعنى البقاء بقاء صفة النفس وبقاء المنع والاسترواح الى حال وقع، والبقاء بقاء العبد على ذلك، وايضا <sup>(١٣)</sup> بقاء هو بقاء رؤيا العبد <sup>(١٤)</sup> في أفعاله لأفعاله <sup>(١٥)</sup> بقيام الله له <sup>(١٦)</sup> في ذلك، والبقاء بقاء رؤية العبد بقيام الله له في قيامه <sup>(١٧)</sup> الله قبل قيامه الله بالله، والمتدنى هو الذى يتدنى بقوة العزم في سلوك طرقات المنقطعين الى الله <sup>(١٨)</sup> تعالى ويتكلف لآداب ذلك ويتأهب <sup>(١٩)</sup> للتأدب بالخدمة والقبول من الذى يعرف الحال الذى ابتدا به وأشرف عليه من بدايته الى نهايته، والمريد <sup>(٢٠)</sup> الذى صح له الابتداء <sup>(٢١)</sup> وقد دخل في جملة المنقطعين الى الله

منه AB <sup>(٤)</sup>. ومنه B <sup>(٣)</sup>. وروده AB <sup>(٢)</sup>. أنشئت B. تشبه A <sup>(١)</sup>.  
A <sup>(٨)</sup> متقاربين B. متقاربا A <sup>(٧)</sup>. وجوده B <sup>(٦)</sup>. الصحو والمحصور B <sup>(٥)</sup>.  
ذكر B <sup>(١٢)</sup>. يوصله B <sup>(١١)</sup>. فان B <sup>(١٠)</sup>. للمطلوب B <sup>(٩)</sup>. والانقلاب  
B om. <sup>(١٦)</sup>. بقيام B <sup>(١٥)</sup>. في أفعاله لأفعاله B om. <sup>(١٤)</sup>. B om. <sup>(١٣)</sup>.  
الله عز وجل B <sup>(١٧)</sup>. بقيام الله له to في ذلك from  
المتأدب A <sup>(١٨)</sup>. بالاسم to وقد B om. <sup>(٢٠)</sup>. اذا A <sup>(١٩)</sup>.

تعالى بالاسم وشهد له قلوبُ الصادقين<sup>(١)</sup> بصحة ارادته ولم<sup>(٢)</sup> يترسم بعدُ بحال  
 ولا مقام فهو في السبر مع ارادته، والمراد العارف الذي لم يبن له ارادة<sup>Al151b</sup>  
 وقد وصل الى النهايات وعبر الاحوال والمقامات والمقاصد والارادات فهو  
 مراد<sup>(٣)</sup> أريد به ما أريد ولا يُريد إلا ما يُريد، والوجد مصادفة القلوب  
 لصفاء ذكر كان عنه<sup>(٤)</sup> مفقوداً، والتواجد<sup>(٥)</sup> والتساكر<sup>(٦)</sup> قريباً المعنى وهو ما  
 يمتزج من اكتساب العبد بالاستدعاء للوجد والسكر وتكلفه للنشبة بالصادقين  
 من اهل الوجد والسكر، والوقت ما بين الماضي والمستقبل، قال الجنيد<sup>(٧)</sup>  
 رحمه الله الوقت عزيز اذا فات لا يدرك يعني<sup>(٨)</sup> نفسك ووفتك الذي  
 بين النفس الماضي والنفس المستقبل<sup>(٩)</sup> اذا فانك بالغفلة عن ذكر الله<sup>(٧)</sup> تعالى  
 ١. فلا تلحقه ابداً، والبادى هو الذى يبدو على القلب فى<sup>(١١)</sup> المحين من  
 حيث حال العبد فاذا<sup>(٧)</sup> بدا بادهى الحق يُبىد<sup>(١٢)</sup> كل<sup>(١٣)</sup> بادهى غير الحق،  
 قال ابراهيم الخواص<sup>(٧)</sup> رحمه الله اذا بدا بادهى الحق أفنى كل<sup>(١٤)</sup> بادهى،  
 والوارد<sup>(١٥)</sup> ما يرد على القلوب بعد البادى فيستغرقها والوارد له فعل وليس  
 للبادى فعل لأن البوادى بدايات الواردات، قال<sup>(١٦)</sup> ذو<sup>(١٧)</sup> النون<sup>(٧)</sup> رحمه  
 ١٥. الله وارد حق جاء يزعم القلوب، والمخاطر تحريك السر لا بداية له واذا  
 خطر بالقلب فلا<sup>(١٨)</sup> يثبت فيزول<sup>(١٩)</sup> بمخاطر آخر مثله، والواقع ما<sup>(٢٠)</sup> يثبت  
 ولا يزول بواقع آخر، سمعت بعض المشايخ وهو ابو الطيب الشيرازى رحمه  
 الله قال سألت شيخاً من مشايخي مسألة فقال لى أرجو ان يقع جوابي، قال  
 الجنيد<sup>(٧)</sup> رحمه الله لحير النساء رحمه الله حين خرج اليه هلاً خرجت مع  
 ٢. أول خاطرك وذلك انه خطر بقلبه بان الجنيد<sup>(٧)</sup> رحمه الله على باب داره

أريد بما أراد ولا يريد إلا ما يراد B (١). يتوسم A (٢). يصحور B (٣).  
 وفتك B (٤). B om. (٥). قريب AB (٦). والتساكر A (٧). مفقود A (٨).  
 are suppl. in marg. من حيث حال العبد اذا The words from (٩). ونفسك.  
 لا A in marg. (١٠). الجنيد B (١١). لكل A (١٢).  
 الذى B (١٣). ذا A (١٤). بادهى A (١٥). بادهى AB (١٦).  
 ثبت A (١٧). خاطر A (١٨). يثبت A (١٩). المصرى.

فكان يدفع خاطره مرارًا فلما خرج قال له المجيد ذلك ، ويقال ان المخاطر الصحيح إِوْلُ المخاطر اى اَوَّل ما يخطر ، <sup>(١)</sup> ومعنى المخاطر ايضًا ما لا يكون للعبد نسبة في ظهوره في الاسرار <sup>(٢)</sup> والمخاطر ايضًا <sup>(٣)</sup> قهر يستوعب الاسرار ، والقادح قريب من المخاطر الا ان المخاطر لقلوب اهل اليقظة والقادح لأهل الفغلة فاذا <sup>(٤)</sup> تنشع <sup>(٥)</sup> عن قلوبهم غيوم الفغلة قدح فيها قادح الذكروى لفظة مأخوذة من قَدَحَ النارَ بالزناد <sup>(٦)</sup> والقادح الذى يستوقد النار ، قال القائل ،

يا قادحَ النارِ بالزنادِ ،

وقال بعضهم ليس ما قدحته الحقيقة كما ساكنته البشرية ، <sup>(٧)</sup> والعارض ما <sup>(٨)</sup> يعرض للقلوب والاسرار من إلقاء العدو والنفس والهوى فكل ما يكون من إلقاء النفس والعدو والهوى فهو العارض لان الله <sup>(٩)</sup> تعالى لم يجعل هؤلاء الأعداء طريقًا الى قلوب اوليائه الا بالعارض دون المخاطر والقادح والبادى والوارد ، قال <sup>(١٠)</sup> انشد ،

بُعارِضِى الواشونَ قلبى بِكَلِمَا • بَقَلِّفْهُ فى سِرِّهِ وَالْعَلَانِيَةِ ،

<sup>١٥</sup> والقبض والبسط حالان شريفان لأهل المعرفة <sup>(١١)</sup> اذا قبضهم الحق احشيم عن تناول القوام والمباحات والأكل والشرب والكلام واذا بسطهم ردم الى هذه الاشياء <sup>(١٢)</sup> وتولى حفظهم فى ذلك ، فالقبض حال رجل عارف ليس فيه فضل لشيء غير معرفته والبسط حال رجل عارف بسطه الحق وتولى حفظه حتى يتأدب الخلق به ، قال الله تعالى <sup>(١٣)</sup> وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ، وقال المجيد <sup>(١٤)</sup> رحمه الله فى معنى القبض والبسط يعنى الخوف والرجاء .

ويقال ايضاً انه قهر B (٢) . ويقال ايضاً فى معنى المخاطر ما لا يكون الخ B (١)

B om. واذا قدحه القادح A (٦) . على B (٥) . انشع B (٤) . فهو A (٣)

بعارض القلوب A (٨) . والمعارض A (٧) . بالزناد to والقادح from

تولى B (١٢) . فاذا B (١١) . وانشد B (١٠) . تبرك وتعالى B (٩)

B om. (١٥) . قال B (١٤) . Kor. 2, 246. (١٣)

فالرجاء ييسر الى الطاعة والخوف يقبض عن المعصية، وقد قال القائل في  
صنة حال العارف المنقبض وصنة حال العارف المنبسط فقال،  
مَعَارِفُ الْحَقِّ تَحْوِيهَا إِذَا تُثِرَتْ \* ثَلَاثَةٌ بَعْدَهَا الْأَرْوَاحُ تُعْتَلَسُ  
فَعَارِفُ الْحَقِّ يَحْطُوطُ الْحَقِّ لَيْسَ لَهُ \* عَنْهُ سِوَاهُ وَلَا مِنْهُ لَهُ نَفْسُ  
وَعَارِفُ <sup>(١)</sup> بُولَا <sup>(٢)</sup> الْمَلِكِ <sup>(٣)</sup> مُعْتَرِفٌ \* <sup>(٤)</sup> يَحْتَهُ الْوَجْدُ <sup>(٥)</sup> مَا وَلَّى لَهُ الْفَلَسُ  
وَعَارِفٌ غَابَ عَنْهُ الْعُرْفُ <sup>(٦)</sup> فَاعْتَسَفَتْ \* مِنْهُ السَّرَايِرُ مَطْوِي <sup>(٧)</sup> الدَّرَى شَرَسُ  
<sup>(٨)</sup> حَتَّى آسَنَكَانَ وَغَابَ الْوَعْتُ فِي مَهْلٍ \* <sup>(٩)</sup> فَطَارَ شَيْثَانٌ عَنْهُ النُّطْقُ وَالْحَرَسُ  
أَغَانَهُ الْحَقُّ عَمَّا دُونَهُ قَلْبُهُ \* مِنْهُ <sup>(١٠)</sup> إِلَيْهِ سِرَارٌ <sup>(١١)</sup> وَحَيْبًا <sup>(١٢)</sup> خَسِنُ،  
Af.152 يذكر ان العارفين على ثلاثة أصناف صنف منهم ليس لهم <sup>(١٣)</sup> منهم نفس وصنف  
١. منهم <sup>(١٤)</sup> يحتمهم الوجد الى الحال الذي يتولاهم الحق بالكلاية فيها وصنف منهم  
غاب عنهم العرف والعادة واستوى عندهم النطق والصمت وغير ذلك بعناية  
الحق لهم فان سكنوا فله يسكنون وان نطقوا فعن الله ينطقون، والغيبة  
والمحضور والصحو والسكر والوجد والهجوم والغلبات والفتاء والبقاء فاعلم ان  
ذلك من احوال القلوب المتخفة بالذكر والتعظيم لله عز وجل. والمأخوذ  
١٥ <sup>(١٥)</sup> والمستلب بمعنى واحد الا ان المأخوذ اتم في المعنى <sup>(١٦)</sup> وهم العبيد الذين  
وصنهم في الحديث المروي عن النبي صلعم الذي قال يظن الناس انهم قد  
خولطوا وما خولطوا ولكن خالط قلوبهم من عظمة الله <sup>(١٧)</sup> تعالى ما أذقبت  
بعقولهم، وفي الحديث روى ايضا عن النبي صلعم انه قال لا يبلغ العبد  
حقيقة الايمان حتى يظن الناس انه مجنون، وقد روى <sup>(١٨)</sup> عن الحسن في  
٢. الخبر كنت اذا رأيت مجاهدا كأنه خر يندج قد ضل حماره لما كان فيه  
من الوله، والاخبار تكثر في وصف المأخوذ والمستلب وقال القائل،

(١) B app. (٢) B مجته. (٣) B معترفا. (٤) A. النمليك. (٥) بولا (٦) B om. this verse. (٧) A. الدرى. (٨) B. فاعتسفت. (٩) A. فطار. (١٠) B. خلس. (١١) A. وحيبا. (١٢) A. خلس. (١٣) B. من. (١٤) B. وهو العبد الذي وصفه. (١٥) A. والمستلب. (١٦) B. يحتمهم. (١٧) B. عن. (١٨) B. عن الحسن.

فَلَا تَلْمِزْنِي عَلَى مَا كَانَ مِنْ قَلْبِي \* إِنِّي بِحُبِّكَ مَا خُوذُ وَمُسْتَلَبُ ،  
والدهشة سطوة تصدّم عقل المحب من هبة محبوبه اذا لقيه عند الایاس لم  
يجد لها عاهة اذا انتفعت ، وقد <sup>(١)</sup> روى عن بعضهم انه قال اللهم انك لا  
ترى في الدنيا فهب لي من عندك ما يسكن اليه قلبي قال فغشي عليه فلما  
افاق قال سُبْحَنَ الله قليل له يمّ سبحت قال أَلْقَى الْإِلَهَ <sup>(٢)</sup> سَكَيْتَهُ بدلًا من  
النظر اليه وهل لذلك من بدلٍ فقلت يا رب <sup>(٣)</sup> دهشت من حبك فلم  
أتمالك أن قلت ما قلت ، ولبعضهم يقول ،  
إِنَّ مِنْ أَهْوَاءِ قَدْ أَدهَشَنِي \* لَا خَلَوْتُ الدَّهْرَ مِنْ ذَاكَ الْآهَتَنِ ،  
وكان الشبلي <sup>(٤)</sup> رحمه الله يقول يا دِهْنًا كُلُّهُ معناه كل شيء مع المخلوق منك  
<sup>(٥)</sup> دِهَشَنِي كَهْ ، والمحيرة بديهة ترد على قلوب العارفين عند تأملهم وحضورهم  
Af.153a وتفكرهم <sup>(٦)</sup> تفهمهم عن التأمل والفكرة ، قال الواسطي <sup>(٧)</sup> رحمه الله حيرة البديهة  
اجل من سكون التوّلّي عن المحيرة ، <sup>(٨)</sup> والمحيرة منازلة <sup>(٩)</sup> تتولّى قلوب العارفين  
بين <sup>(١٠)</sup> اليأس والطبع في الوصول الى مطلوبه ومنصوده لا تطعمهم في الوصول  
<sup>(١١)</sup> فيرتجحوا ولا تؤيسهم عن الطلب <sup>(١٢)</sup> فيسترجحوا فعند ذلك يفخرون ، وقد  
سئل بعضهم <sup>(١٣)</sup> عن المعرفة ما هي فقال التعبير ثم الاتصال ثم الافتقار ثم  
المحيرة ، قال <sup>(١٤)</sup> القائل ،  
قَدْ تَحَيَّرْتُ فَيْكَ خُذْ بِيَدِي \* يَا دَلِيلًا لِمَنْ تَحَيَّرَ فَيْكَ ،  
والطوابع انوار التوحيد تطلع على قلوب اهل المعرفة بتشعشعها فيطيقن ما  
في القلوب من الانوار <sup>(١٥)</sup> بسلطان نورها كالشمس <sup>(١٦)</sup> الطالعة اذا طلعت بجفئ  
على <sup>(١٧)</sup> الناظر من سطوة نورها انوار الكواكب وهي في اماكنها ، قال الحسين  
ابن منصور في هذا المعنى ،

(١) B om. (٢) ذهبت A (٣) تسله B تسليه A (٤) ذكر B

(٥) AB دهشًا (٦) تتزل B (٧) والمحيرة B (٨) جحتم A (٩) بقلوب B

(١٠) B om. (١١) عن المعرفة (١٢) فيسترجحون AB (١٣) فيرتجحون AB (١٤) الناس B

(١٥) الناظرين B (١٦) السلطان B (١٧) القائل B

قَدْ نَجَلْتُ طَوَائِعَ زَاهِرَاتٍ • بَنَشَقْنَ فِي كَوَامِعِ بَرْقٍ  
خَصَنِي وَاحِدِي بِتَوْحِيدٍ<sup>(١)</sup> صِنْفِي • مَا إِلَيْهَا مِنَ الْمَسَالِكِ طَرُقُ،

والطوارق ما<sup>(٢)</sup> يطرق قلوب اهل الحفايق من طريق السمع فيجدهم  
حفايقهم، حكى عن بعض المشايخ انه قال يطرق سمعي علم من علوم اهل  
الحفايق فلا ادع ان يدخل قلبي الا بعد ان اعرضها على الكتاب والسنة،  
والطوارق في اللغة ما يطرق بالليل،<sup>(٣)</sup> ورؤي عن النبي صلى الله عليه وآله انه كان  
<sup>(٤)</sup> يدعو وأعوذ بك من شر طوارق الليل والنهار الا<sup>(٥)</sup> طارقاً يطرق بخير،  
والكشف بيان ما يستتر على الفهم فيكشف عنه للعبد كانه رأى<sup>(٦)</sup> عتب،  
<sup>(٧)</sup> قال ابو محمد الجربري من لم يعمل فيما بينه وبين الله<sup>(٨)</sup> تعالى بالتقوى  
والمرابة لم يصل الى الكشف والمشاهدة، وقال النوري<sup>(٩)</sup> رحمه الله مكاشفات  
العيون بالإبصار<sup>(١٠)</sup> ومكاشفات القلوب بالاتصال، والشطح كلام يترجمه  
اللسان عن وجد<sup>(١١)</sup> يفيض عن معدنه مقرون بالدعوى الا ان يكون  
صاحبه<sup>(١٢)</sup> مستتباً ومحمولاً، قال ابو حمزة سألني رجل خراساني عن الأمن  
فقلت اعرّف من لو كان على يمينه سبع وعلى يساره سورة ما ميز على أيهما  
١٠ أتى فقال لي هذا شطح فبات<sup>(١٣)</sup> العلم، وكان بعضهم اذا سأل انسان  
مسئلة فيها دعوى يقول أعوذ بالله من شطح اللسان، وقد فسر المجتهد  
<sup>(١٤)</sup> رحمه الله شطحات ابي يزيد<sup>(١٥)</sup> رحمه الله ولو كان ابو يزيد<sup>(١٦)</sup> رحمه  
الله في ذلك عند معلول ما فسرهما، وقد قال الفتاد،  
شططح الحقيفة<sup>(١٧)</sup> والأحوال بينهما • شططح<sup>(١٨)</sup> لَذَا الْيَمِينِ يَزْهُوَيْنَ هَاتَيْنِ

(١) A صرف. B صرف. This verse is cited (unmetrically) in Massignon's edition of the *Kitāb al-Tawāsūt*, p. 138. (٢) A تطرق. (٣) B فقد روى. (٤) B يقول. (٥) B طارق. (٦) B العين. (٧) Here B proceeds (fol. 122a, l. 10). These words occur in A on fol. 173a, last line. The text of the present passage is resumed in B on fol. 191a, l. 4. (٨) A om. (٩) A مكاشفة. (١٠) A نقض. (١١) B (و)محمول. (١٢) B مستتب. (١٣) B علم. (١٤) B adds البسطامى. (١٥) A والمحال. (١٦) B لَذَا. (١٧) B يتكى.

وَكَيْفَ يَطْبُقُ الْعَيْشُ مِنْ بَعْدِ مَنْ يَدُ . عَلَى نَائِيَاتِ الدَّهْرِ كُنْتُ أَصُولُ،  
والذهاب بمعنى الغيبة إلا أن الذهاب اتم من الغيبة وهو ذهاب القلب عن  
حسن المحسوسات بمشاهدة ما شاهد ثم يذهب عن ذهابه والذهاب عن  
١٥ الذهاب هذا (١٢) ما لا نهاية له، قال المجتهد (١٣) رحمه الله في تفسير قول أبي  
يزيد (١٤) رحمه الله في كلامه لَيْسَ لَيْسَ قَالَ هو ذهاب ذلك كله عنه وذهابه  
عن ذهابه وهو معنى قوله لَيْسَ فِي لَيْسَ يَعْنِي قد غابت (١٥) الْحَاضِرُ ونلفت  
الاشياء فليس يُوجَدُ شيء ولا يُحَسُّ وهو الذي يسميه قومُ الفناء والفناء عن  
الفناء وَقَدْ فَقَدَ فِي النَّفْسِ فهو الذهاب عن الذهاب، والنفس (١٦) رُوحُ  
٢٠ القلب عند الاحتراق، (١٧) قال بعض الشيوخ النَّفْسُ رُوحٌ مِنْ رَجِ الله

الصادقين A (٧). وبالف B (٦). انبئرك B (٥). من هودوك اما تسقى الخ B (٤).  
 بك اصول Lisan xiii, 200, 22 has (١٠). اسم عروجل B (٩). بقلة B (٨).  
 يروح B (١٤). المحاضرة A (١٣). حال B (١٢). قال B (١١). وبك احاول  
 وقال B (١٦). للقلب B (١٥).

المسلطة على نار الله <sup>(١)</sup> تعالى وكذلك التنّس، قال <sup>(٢)</sup> ذو النون رحمه الله،  
 مَنْ لَادَ بِاللّهِ نَجَا بِاللّهِ \* وَسِرَّهُ مَرٌّ قَضَاءُ اللَّهِ  
 لِلّهِ أَنْفَاسٌ جَرَتْ لِلّهِ . لَا حَوْلَ لِي فِيهَا بِغَيْرِ اللَّهِ،  
 والنفس ايضاً نفس العبد، قال المجيب <sup>(٣)</sup> رحمه الله أَخَذَ عَلَى الْعَبْدِ حِفْظَ  
 ٥. أنفاسه على ممرّ اوقاته، قال القائل،

وَمَا تَنَفَّسْتُ إِلَّا كُنْتُ مَعَ نَفْسِي . تَجْرِي بِكَ الرُّوحُ مِنِّي فِي مَجَارِيهَا،

والْحَسَنَ رَسَمٌ مَا يَبْدُو مِنْ صِفَةِ النَّفْسِ، وقال عمرو المكي <sup>(٤)</sup> رحمه الله من  
 قال أَنِّي لَمْ أَجِدْ حَسًّا عِنْدَ غَلَبَاتِ الْوَجْدِ فَقَدْ غَلَطَ لِأَنَّهُ لَمْ يُدْرِكْ فَقَدْ الْحُسُوسُ  
 الْآبِحَتِ وَالْوَجْدِ <sup>(٥)</sup> وَالْفَقْدُ يُدْرِكُكَ بَحَاسَةً وَهِيَ مَحْسُوسَانِ، وتوحيد العامة  
 ١٠. معناه توحيد الإقرار باللسان والتحقيق بالقلب <sup>(٦)</sup> لِمَا يَقْرِيهِ اللِّسَانُ بَاطِنَاتِ  
 الْمَوْحَدِ بِجَمِيعِ <sup>(٧)</sup> أَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ بَاطِنَاتِ مَا أَثْبَتَ <sup>(٨)</sup> وَنَفَى مَا نَفَى بَاطِنَاتِ مَا  
 أَثْبَتَ اللَّهُ لِنَفْسِهِ وَنَفَى مَا نَفَى اللَّهُ عَنْ نَفْسِهِ، وتوحيد الخاصة قد ذكرنا في  
 باب التوحيد وهو وجودُ عظمة وحدانية الله <sup>(٩)</sup> تعالى وحقيقة قرّنه بذهاب  
 حَسَنِ الْعَبْدِ وَحَرَكِيَتِهِ لِقِيَامِ اللَّهِ <sup>(١٠)</sup> تعالى له فَمَا أَرَادَ مِنْهُ، وقد حكى عن الشبلي  
 ١٥. <sup>(١١)</sup> رحمه الله أَنَّهُ قَالَ لِرَجُلٍ وَقَدْ جَرَى ذِكْرُ التَّوْحِيدِ فَقَالَ هَذَا <sup>(١٢)</sup> تَوْحِيدُكَ  
 أَنْتَ قَالَ فَأَيْتَشَى <sup>(١٣)</sup> عِنْدِي غَيْرُ <sup>(١٤)</sup> ذَا فَقَالَ الشبلي <sup>(١٥)</sup> رحمه الله تَوْحِيدُ الْمَوْحَدِ  
 وَهُوَ أَنْ يُوَحِّدَكَ اللَّهُ بِهِ وَيُفْرِدَكَ لَهُ وَيُشْهَدَكَ ذَلِكَ <sup>(١٦)</sup> وَيُغَيِّبَكَ بِهِ عَمَّا  
 Af154b يُشْهَدُكَ، وهذا صفة توحيد <sup>(١٧)</sup> الْخَاصِّ، والتفريد أفراد المُنْفَرِدِ بَرَفْعِ الْحَدِثِ  
<sup>(١٨)</sup> وَإِفْرَادِ الْقِدَمِ بِوُجُودِ حَقَائِقِ الْفِرْدَانِيَةِ، قال بعضهم الموحّدون لله من  
 ٢٠. الْمُؤْمِنِينَ كَثِيرٌ وَالْمُفْرَدُونَ مِنَ الْمَوْحِدِينَ قَلِيلٌ، قال الحسين بن منصور  
<sup>(١٩)</sup> رحمه الله فِي بَعْضِ مَا نَكَلَّمَ بِهِ عِنْدَ قَتْلِهِ حَسَبُ الْوَاجِدِ إِفْرَادِ الْوَاحِدِ،  
 والتفريد ما تجرّد للقلوب من شواهد الألوهية إذا صفا من كدورة البشرية،

(١) B om. (٢) A ذَا. (٣) B به. (٤) A بما. The reading  
 of B is doubtful. (٥) A أسمايه. (٦) B أيقا. (٧) A توحّدك.  
 (٨) B ذى. (٩) B ويعينك. (١٠) B الخاصة. (١١) B وإفراّد.



وقال بعض الشيوخ وقد سئل عن التجريد فقال إفراد الحق<sup>(١)</sup> من كل ما يُجرى وإسقاط العبد في كل ما يُبدى، والتجريد<sup>(٢)</sup> والتفريد والتوحيد الالفاظ مختلفة<sup>(٣)</sup> لمعان متفقة وتنصليها على مقدار حقائق الواجدين وإشاراتهم، قال القائل،

حَقِيقَةُ الْحَقِّ حَقٌّ لَيْسَ بَعْرِفُهُ . إِلَّا الْمَجْرَدُ فِيهِ حَقٌّ تَجْرِيدٍ،

والهم المجرّد والسّر المجرّد بمعنى واحد<sup>(٤)</sup> وهو م العبد وسره اذا تجرّد من جميع الأشغال وتفرّد بمراقبة ذك الجلال فلا تُعارضه خواطر فاطمة ولا عوارض مانعة عن<sup>(٥)</sup> التوجّه والإقبال والقرب والاتصال، قال المجنّد<sup>(٦)</sup> رحمه الله قال<sup>(٧)</sup> لى<sup>(٨)</sup> ابرهيم الأجرى يا غلام لأن نريدَ بهتك الى الله ١٠ طرفة عين خير لك ممّا طلعت عليه الشمس، وقال الشبلى<sup>(٩)</sup> رحمه الله<sup>(١٠)</sup> لرجل ميان الهمم في فضاء العدم ميثك ثم<sup>(١١)</sup> هاج ومتى ثم هام، والمحادثة وصفتُ لنهاية الصديقين، سئل ابو بكر الواسطى عن أعلى حال<sup>(١٢)</sup> لنهاية الصديقين فقال هو الطالع<sup>(١٣)</sup> والمحدث<sup>(١٤)</sup>، وقال النبى صلعم فيما روى عنه إن في أمتي مكلمون ومحدثون وإن عمّر<sup>(١٥)</sup> رضى الله عنه لنهم، وقال ١٥ سهل بن عبد الله<sup>(١٦)</sup> رحمه الله خلق الله المخلوق ليُسارّم ويسارّوه<sup>(١٧)</sup> قال الله عز وجل خلقتكم لتسارّوني فان لم تفعلوا فكلموني وحدثوني فان لم تفعلوا<sup>(١٨)</sup> فناجوني فان لم تفعلوا فاسمعوا منى، والمناجاة<sup>(١٩)</sup> مخاطبة الأسرار عند صفاء الأذكار للملك المجتار<sup>(٢٠)</sup>، قال ابو عمرو<sup>(٢١)</sup> بن علوان سمعت المجنّد<sup>(٢٢)</sup> رحمه الله ليلة الى الصباح يقول في مناجاته الهى وسبدي تريد أن تقطعنى عنك

with A (٤). المعانى AB (٥). والتوحيد والتفريد B (٦). فى B (٧). ابرهيم AB (٨). B om. (٩). التوحيد B (١٠). but cf. p. ٥٥, l. ٩ *supra* and the *Nafahāt al-Uns* of Jāmī, N° 22. قال AB om. from (١١). المحدث B (١٢). المناجاة B (١٣). الجانح A (١٤). The words are suppl. in marg. A. (١٥). فاساروني B (١٦). وقال B (١٧). مخاطبات B (١٨).

بوصلك<sup>١</sup> او تريد أن تخدعني عنك بترك هيبات قلت لأبي عمرو ما معنى هيبات قال التمكن، والمسامرة عتاب الأسرار عند خفيّ التذكار، قال الروذباري،

سَامَرْتُ صَفْوَ صِبَابِي أَتَجَانُّهَا . حَرَقُ الْهَوَىٰ وَعَلِيلُهَا نِيرَانُهَا،

٥. وسئل بعض<sup>(١)</sup> المشايخ عن المسامرة فقال استدامة طول العتاب مع صحّة الكتمان، ورؤية القلوب هو نظّر القلوب الى<sup>(٢)</sup> ما توارث<sup>(٣)</sup> في الغيوب بأنوار اليقين عند حقائق الايمان، وهو على معنى ما قال أمير المؤمنين عليّ ابن ابي طالب<sup>(٤)</sup> رضى الله عنه حين سئل هل ترى ربنا فقال وكيف نعبّد من لم نره ثم قال لم نره العيون يعنى في الدنيا بكشف العيان ولكن رأته القلوب بحقائق الايمان قال الله<sup>(٥)</sup> تعالى<sup>(٦)</sup> مَا كَذَّبَ الْفَوَادُ مَا رَأَى فَاثْبُتَ الرُّوْيَةُ<sup>(٧)</sup> بالقلب في الدنيا، وقال النبي صلعم أعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك، والاسم حُرُوفٌ جُعِلَتْ لاسْتِدْلَالِ الْمَسِيحِ بِالنَّمِيَةِ عَلَى<sup>(٨)</sup> إِبْثَابِ الْمَسِيحِ فَاذَا سَقَطَتِ الْحُرُوفُ مَعْنَاهُ لَا يَنْفَصِلُ عَنِ الْمَسِيحِ، حكى عن<sup>(٩)</sup> الشبلي<sup>(١٠)</sup> رحمه الله أنه كان يقول ليس مع الخلق منه إلا اسمه، ١٥. وكان يقول هات من يقول الاسم باستخفافه قولاً، وكان ابو الحسين النورى<sup>(١١)</sup> رحمه الله يستشهد في اشارته<sup>(١٢)</sup> بهذا البيت،

إِذَا أُمِرْتُ طِنَلٍ مَسَّهَا جُوعٌ طِنَلُهَا  
غَذَّتْهُ بِاسْمِ<sup>(١١)</sup> الطِّفْلِ<sup>(١٢)</sup> فَاسْتَعَصَمَ الطِّفْلُ،

وكان الشبلي<sup>(١٣)</sup> رحمه الله يقول أريد من قال الاسم<sup>(١٤)</sup> وهو يتحقّق<sup>(١٥)</sup> ما يقول، وكان يقول ناهت الخليفة<sup>(١٥)</sup> في العلم وناء العلم في الاسم وناء الاسم في الذات، والرّسم ما رُسِمَ به ظاهر الخلق برسم العلم<sup>(١٦)</sup> ورسم الخلق

عليه السلام. (٤) A om. (٥) B om. (٦) النبوخ. (١) B

أفان. (٨) A (٩) Kor. 53, 11. (١٠) عز وجل. (١١) B

الفضل. (١٢) A (١٣) الى هذا AB (١٤) ابي بكر الشبلي دلف بن نفي. (١٥) B

ورسوم. (١٦) B (١٧) بالعلم. (١٨) B (١٩) بها. (٢٠) فهو. (٢١) واستعصم. (٢٢) B

(١) فيمتحن بإظهار سلطان الحق عليه ، سئل الجنيّد عن رجل غاب اسمه وذهب  
وصفه (٢) وأمتحن رسومه فلا رسم له قال نعم عند (٣) مشاهدته قيام الحق (٤) له  
A.f.155b بنفسه لنفسه في ملكه ، (٥) فيكون ذلك معنى قوله امتحن رسومه يعني علمه  
وفعله المضاف اليه امتحن ، ينظره الى قيام الله له في قيامه ، قال القائل ،  
يُرسّم دَارِسَاتٍ وَطَلَّلَ ،

وَالْوَسْمَ ما رسم الله به المخلوقين في سابق علمه بما شاء كيف شاء فلا يتغير  
عن ذلك ابداً ولا يطلع على علم ذلك احدٌ ، قال (٦) احمد بن عطاء  
(٧) رحمه الله يظهر (٨) الوسمان على المقبولين والمطرودين لانهما نعتان يجريان  
على الابد بما جريا في الازل ، والروح والترح نسيم تنسم به قلوب اهل  
١. المحافق فيترح من تعب يثقل ما حمل من الرعاية بحسن العناية ، قال مجي  
ابن (٩) مُعَاذٌ (٧) رحمه الله الحكمة جند من جنود الله (١٠) يُرسلها الى قلوب  
العارفين حتى تُرَوِّحَ عنها وَهَجَ الدنيا ، وقال رُوِّحْ وَلِيَ الله (١١) في القدس  
(١٢) تشغله بمولاه ، وقال (٧) سُئِنَ (١٢) مجال قلوب العارفين بروضة سماوية من  
دونها حُبُّ الربِّ مَعَسْكُهَا فيها وَمَجْنَى ثمارها بنعيم رُوحِ الأُنس بالله من  
١٥. القرب ، والنعت إخبار (١٣) الناعتين عن أفعال المنعوت وأحكامه وأخلاقه  
ويُحتمل ان يكون النعت والوصف بمعنى واحد ألا ان الوصف يكون مُجَمَّلاً  
والنعت يكون مبسوطاً فاذا وصف جَمَعَ وإذا نعت فَفَرَّقَ ، والصفة ما لا  
(١٤) ينصل عن الموصوف ولا يقال هو الموصوف ولا غير الموصوف ، والذات  
(١٥) هي الشيء القائم بنفسه والاسم والنعت والصفة معاً (١٦) للذات فلا يكون  
٢. الاسم والنعت والصفة ألا لذى ذات ولا يكون ذو ذات ألا مسمى

(١) AB فيمتحن . A in marg. فيمتحن .

(٢) B فامتنى .

(٣) A مشاهدة .

(٤) A om.

(٥) AB app. سكون .

(٦) B عن عطاء احمد .

(٧) B om.

(٨) A الوجهين .

(٩) B adds الرازي .

(١٠) B يرسلها الله .

(١١) B تشغله .

(١٢) B مجال .

(١٣) B الناعت .

(١٤) A تنصل .

(١٥) AB هم .

(١٦) B الذات .

(١) منعوتاً<sup>(٢)</sup> موصوفاً وذلك أن القادر اسم من أسماء الله<sup>(٣)</sup> تعالى والقدرة صفة من صفات الله<sup>(٤)</sup> تعالى والتقدير نعت من نعوت الله<sup>(٥)</sup> تعالى والمنكلم اسم من أسماء الله<sup>(٦)</sup> عز وجل والكلام صفة من صفات الله<sup>(٧)</sup> تعالى والغفران نعت من نعوت الله<sup>(٨)</sup> تعالى، قال<sup>(٩)</sup> الواسطي ليس مع المخلوق منه إلا اسم . او نعت او صفة والمخلوق محجوبون بأسماءه عن نعوته<sup>(١٠)</sup> وبنعوته عن صفاته Af.156a وبصفاته عن ذاته فحتى ما ذكر العبد تدبيره وتصويره وفضله وطوله ذكر نعوته ونعته بنعوته وإذا ذكر علمه وقدرته وكلامه ومشيئته ذكر صفاته ووصفه بصفاته وقال،

إِذَا طَلَعَتْ شَمْسٌ عَلَيْكَ يَنُورُهَا . وَأَنْتَ خَلِيطٌ لِلشَّعَاعِ الْمُبَاشِرِ  
بَعِيدٌ مِنَ الذَّاتِ الْعَزِيزِ مَكَانُهَا . وَلَمْ تَعْرِ مِنْ نَعْتٍ لِنَفْسِكَ فَاهِرٍ،  
والحجاب<sup>(١١)</sup> حائل يحول بين الشيء المطلوب المقصود وبين طالبيه وقاصده، كان سرى السقطي<sup>(١٢)</sup> رحمه الله يقول اللهم مهّما عذبتني بشيء فلا تعذبني بئله الحجاب، وقال محمد بن علي الكتاني<sup>(١٣)</sup> رحمه الله رؤية الثواب حجاب<sup>(١٤)</sup> عن الحجاب ورؤية الحجاب حجاب عن الإعجاب، معناه والله اعلم ان<sup>(١٥)</sup> رؤية العبد الثواب لعبادته وذكره حجاب له عن الحجاب المنهي عنه ورؤيته للحجاب حجاب له عن إعجابه بعلمه، والدعوى إضافة النفس إليها ما ليس لها، قال سهل بن عبد الله اغلظ حجاب بين العبد وبين الله الدعوى وقال، وَلَمَّا آدَعَبْتُ الْحُبَّ<sup>(١٦)</sup> قَالَتْ كَذَّبْتَنِي . فَمَا لِي أَرَى الْأَعْضَاءَ مِنْكَ كَوَاسِيَا، وكان ابو عمرو الزجاجي<sup>(١٧)</sup> رحمه الله يقول من لبس له دعوى فليس<sup>(١٨)</sup> فيه معنى وكان يعنى بذلك أن تُضيف النفس إليها من الطاعات التي ليست من اخلاقها وتكون<sup>(١٩)</sup> معها<sup>(٢٠)</sup> يئنة<sup>(٢١)</sup> لما تدعى، والاخبار اشارة الى

عز وجل B (٤) . B om. (٥) . موصوف A (٦) . منعوت A (٧) .  
عن A om. (٨) . حال A (٩) . بنعوته B (١٠) . ابو بكر الواسطي B (١١) .  
يئنة A (١٢) . لها B (١٣) . له فيه B (١٤) . قلت A (١٥) . الحجاب .  
سه B

ما يختار الله للعبد ويختار العبد ذلك بعناية الله له حتى يختار باختيار الله له لا باختيار نفسه، قال يحيى بن (١) معاذ (٢) رحمه الله ما دام العبد يعترف بقال له لا تختار فانك لست بأمين في اختيارك حتى تعرف فاذا عرف بقال له (٣) إن شئت اخترت وإن شئت لا تختار فانك إن اخترت فبنا اخترت وإن تركت اختيارك فباختيارنا تركت فأنتم بنا فيما (٤) تختار وفيما لا تختار. والاختيار امتحان الحق للصادقين ليعبر بذلك منازل الخصوصين (٥) ويستخرج بانفعاله لم (٥) منهم صدقهم إثباتاً لمجته على المؤمنين ليتأدب بهم (٦) المریدون، (٧) ورؤى عن النبي صلعم انه قال (٨) اخبرني ثقله يعني (٩) اخبرني من شئت وامتنعني حتى (١٠) ثقله عند استغراجه (١١) بالامتحان صدقه عن الحال الذي هو فيه، والبلاء ظهور امتحان الحق لعبد في حقيقته حاله بالبلاء وهو ما ينزل به من التعذيب، قال ابو محمد الجبري (١٢) رحمه الله الإنسان حيث ما كان بلاء، ورؤى عن النبي صلعم انه قال نحن معاشر الأنبياء أشد الناس بلاء الحديث، وقال بعضهم في البلاء،

دَائِرَاتُ الْبَلَاءِ عَلَى تَدَوُّرٍ \* وَإِلَى مَا تَرَى عَلَى نَشُورٍ (١٣)  
مَا أَرَى لِلْبَلَاءِ سِوَايَ \* وَبَلَاءِي عَلَى الْبَلَاءِ كُدُورٍ (١٤)  
فَأَنَا مَحْنَةُ الْبَلَاءِ وَبَلَاءِي \* حَاصِنٌ لِلْبَلَاءِ عَلَيْهِ غَيُورٌ (١٥)  
يَا بَلَاءِي عَلَى الْبَلَاءِ لَا تَعْدِي \* كُنْ بِمَالِكَا رَحِيمًا غُذُورٌ (١٦)  
يَا مُعِينَ الْبَلَاءِ عَلَى أَعْنَى \* فِي الْبَلَاءِ فَالْبَلَاءُ عَلَى سَعِيرٍ (١٧)  
واللسان معناه البيان عن علم الحقائق، كتب ابو الحسين النوري (١٨) رحمه

(١) B adds انرازی. (٢) B om. (٣) B محاح. (٤) B ويخرج. (٥) B من. (٦) B المریدين. (٧) B وي. (٨) B اخبرني. This saying is explained in Lidam 5, 308, penult. Cf. Lane under خبر. (٩) B اخبرني. (١٠) B ثقله. (١١) B كم. In (١٢) B الجلي. (١٣) B استغراجه. (١٤) B بالامتحان يظهر لك صدقه. (١٥) B معنى. (١٦) A has been written above the line by a later hand. (١٧) A حاصل. (١٨) A وبأدى. (١٩) B تعدني. (٢٠) A om. this verse. B حاصل.

الله الى المجنّد كتابًا فقال فيه يا سيّدنى لك فى علم البلاء لسان <sup>(١)</sup> وفى علم  
بلاء البلاء سنان يعنى بيان عن علمه، وسئل النبي <sup>(٢)</sup> رحمه الله عن الفرق  
بين لسان العلم ولسان الحقيقة فقال لسان العلم ما تأدّى الينا بواسطة  
ولسان الحقيقة ما تأدّى الينا بلا واسطة، ففيل له ولسان الحق ما هو قال  
ما ليس <sup>(٣)</sup> للخلق اليه طريق يريد به اذا قال اللسان يعنى بيان علمه  
والكشف عنه بالعبارة، والسرّ خفاء بين العدم والوجود موجود فى معناه،  
وقد قيل السرّ ما غيبه الحق ولم يُشرف عليه <sup>(٤)</sup> الخلق، فسّر <sup>(٥)</sup> الخلق ما  
اشرف عليه الحق بلا واسطة وسرّ <sup>(٦)</sup> الحق ما لا يطلع عليه <sup>(٧)</sup> الا الحق،  
وسرّ السرّ ما لا يحسن به السرّ فان <sup>(٨)</sup> احسن به فلا يقال له سرّ، قال سهل  
ابن عبد الله <sup>(٩)</sup> رحمه الله للنفس سرّ ما اشاعها الحق الا على <sup>(١٠)</sup> لسان فرعون  
فقال انا ربكم الأعلى، وقال القائل،

يا سرّ سرّ يبيّح حتى • يخفى على وهم كلّ حجب  
وظاهر باطن <sup>(١٠)</sup> تجلّى • <sup>(١١)</sup> من كلّ شئ لِكُلّ شئ

Af.157a

والعقد <sup>(١٢)</sup> عقد <sup>(١٣)</sup> السرّ وهو ما يعتقد <sup>(١٤)</sup> العبد بقلبه بينه وبين الله <sup>(١٥)</sup> تعالى  
ان يفعل كذاى او لا يفعل <sup>(١٥)</sup> كذاى، قال الله تعالى <sup>(١٦)</sup> يا ايها الذين آمنوا  
أوفوا بالعقود، وقيل الحكيم <sup>(١٧)</sup> عليم عرفته الله <sup>(١٨)</sup> تعالى فقال بجلّ العقود  
وفسخ العزائم، وقال محمد بن يعقوب <sup>(١٩)</sup> الفرّجى فيها حكى عنه منذ ثلثين  
سنة ما عقدت بينى وبين الله <sup>(٢٠)</sup> عز وجلّ عقدا مخافة أن يفسخ على ذلك  
فيكذبني على لسانى، ويقال ان الفرق بين الخاصّ والعام ان العامة من  
المؤمنين قد اوجب الله عليهم الوفاء <sup>(٢١)</sup> اذا عهدوا بالسننم عهدا وخاصّ

خلق. B (٤). الى الحق B (٣). B (٢) om. سنان. وفى to B (١) om.

A (٩) om. حس B (٨). غير B (٧). الخلق B (٦). الحق B (٥).

النبي B (١٢). A (١٣) with عقد suppl. above. عن B (١١). محكي A (١٠).

قال B (١٨). بها B (١٧). Kor. 5, 1. (١٦) كذا B (١٥). عز وجل B (١٤).

الوفاء. B (٢٠) om. from اذا to B (٢١). الفرّجى B (١٩).

قد اوجب الله عليهم الوفاء اذا عقدوا بقلوبهم عقداً، ولهم اشارة الى جمع  
الهُموم فيجعلها همّاً واحداً، قال ابو سعيد الخزاز<sup>(١)</sup> رحمه الله اجتمع<sup>(٢)</sup> همك  
بين يدي الله<sup>(٣)</sup> تعالى، وذكر عن بعضهم انه قال ينبغي<sup>(٤)</sup> للعبد ان يكون  
همه تحت قدمه يعني لا يهتم بحال<sup>(٥)</sup> ماض ولا بحال مستقبل ويكون مع  
وقته في وقته، والملاحظ اشارة الى ملاحظة ابصار القلوب لما يلوح لها من  
زوايد اليقين بما آمن به في الغيوب، قال<sup>(٦)</sup> الروذباري،

لَا حَظُّنُهُ قَرَأَنِي فِي<sup>(٧)</sup> مَلَا حَظَّتِي . فَغَبْتُ عَنْ رُؤْيِي مَنِي<sup>(٨)</sup> بِعَيْنَاهُ  
(١٠) وَصَادَفَتْ هِمَّتِي لُطْفَ الْحَقِّ بِمَا . تَمَكَّنْتُ مِنْ<sup>(٩)</sup> تَكَنَّنِي دُونَ مَنْشَأِهِ  
فَلَا إِلَيَّ أَحَدٌ<sup>(١٢)</sup> مَتَى وَلَا قَطْنِي . وَلَا إِلَيَّ رَاحَةٌ أَسْأَلُو فَأَنْسَاهُ  
اللَّهُ يَعْلَمُ أَنِّي لَسْتُ أَذْكُرُهُ . وَكَيْفَ أَذْكُرُهُ<sup>(١٣)</sup> إِذْ لَسْتُ أَنْسَاهُ،

والهو ذهاب الشيء اذا لم يبق له أثر<sup>(١٤)</sup> واذا بقي له اثر فيكون<sup>(١٥)</sup> طمساً، قال  
النوري<sup>(١٦)</sup> رحمه الله الخاص والعام في قبض العبودية الا<sup>(١٧)</sup> أن من يكون  
منهم أرفع جذبهم<sup>(١٨)</sup> الحق ومحام عن نفوسهم<sup>(١٩)</sup> في حركاتهم وأثبتهم عند  
نفسه، قال<sup>(٢٠)</sup> الله تعالى<sup>(٢١)</sup> يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ، معنى قوله جذبهم  
الحق يعني جمعهم بين يديه ومحام عن نفوسهم يعني عن رؤية نفوسهم في  
حركاتهم وأثبتهم عند نفسه بنظرهم الى قيام الله لم في أفعالهم وحركاتهم،  
والحق<sup>(٢٢)</sup> بمعنى الحق الا ان الحق ائتم لانه اسرع ذهاباً من الحق، قال رجل  
للشبل<sup>(٢٣)</sup> رحمه الله ما لي أراك قلناً<sup>(٢٤)</sup> أليس هو معلق وأنت معه فقال  
الشبل<sup>(٢٥)</sup> رحمه الله لو كنت أنا معه<sup>(٢٦)</sup> فأتيتي ولكنتي<sup>(٢٧)</sup> محو فيما هو يعني

(١) B om. (٢) B همك. (٣) عز وجل. (٤) A om. (٥) ماضى. (٦) B om.

(٧) B om. (٨) ملاحظته. (٩) هذه الايات. (١٠) B adds. (١١) وقال.

(١٢) B om. this verse. (١٣) تنكى كون منشأ. (١٤) B om. (١٥) من.

(١٦) B om. (١٧) الى الحق. (١٨) طس. (١٩) B om. (٢٠) في حركاتهم.

(٢١) The words from قال to عنه are suppl. in marg. A. (٢٢) Kor.

13, 30. (٢٣) B معنى. (٢٤) ليس. (٢٥) B لكتت for لو كنت.

(٢٦) B فأتيتي. (٢٧) So both MSS.

ليس مني شيء ولا بي شيء ولا عني شيء والكَلَمُ منه وبه وله كقول القائل،  
كُلُّ لَهْ وَيِهْ وَمِنَهْ فَأَيْنَ لِي . شَيْءٌ فَأَوْبِرُهُ فَطَاحَ لِسَانُهَا،  
والآثر علامة لباقى <sup>(١)</sup> شيء. قد زال، قال بعضهم من منع من النظر استأنس  
بالآثر ومن عديم الآثر <sup>(٢)</sup> تعلل بالذِّكْرُ، قال القائل،  
فَمَا عِنْدِي لَكُمْ أَثَرٌ . وَلَمْ أَسْعَ لَكُمْ خَبَرٌ،  
ويقال <sup>(٣)</sup> أنه وُجد على قصر لبعض الملوك مكتوبٌ،  
إِنَّ آثَارَنَا تَدُلُّ عَلَيْنَا . فَأَنْظُرُوا بَعْدَنَا إِلَى الْآثَارِ،  
وقال <sup>(٤)</sup> الخواص رحمه الله في معنى الآثر وسبيل عن توحيد الخاص فقال  
التفريد لله <sup>(٥)</sup> عز وجل في كل الأشياء بالإعراض عما يلحق نفوسهم من آثار  
الأشياء <sup>(٦)</sup> وقال،

لَوْ أَنَّ دُونَكَ بَحْرَ الصِّينِ مُعْتَرِضًا . لَخَلَّتْ ذَاكَ سَرَابًا ذَاهِبَ الْآثَرِ،  
والكون اسم مجمل لجميع ما كونه المكون بين الكاف والنون، <sup>(٧)</sup> واليُون  
معناه الينونة والكون واليُون معناها في علم التوحيد <sup>(٨)</sup> ما قال الحنيد <sup>(٩)</sup> رحمه  
الله في <sup>(١٠)</sup> جواب مسئلة <sup>(١١)</sup> في التوحيد يصف <sup>(١٢)</sup> الموحدين فقال كانوا بلا  
كُون وبانوا بلا يُون معناه أن الموحدين يكونون في الأشياء كأنهم لا يكونون  
وبينون عن الأشياء كأنهم لا <sup>(١٣)</sup> يبينون لأن كُونهم في الأشياء بأشخاصهم  
ويونهم عن الأشياء بأسرارهم، فهذا معنى الكون واليُون قال،  
لَقَدْ نَاهَ فِي نَيْهِ التَّوْحِيدِ وَحْدَهُ . وَغَلَبَ <sup>(١٤)</sup> بَعِزُّ مِنْكَ <sup>(١٥)</sup> حِينَ طَلَبْتَهُ  
ظَهَرَتْ لِمَنْ <sup>(١٦)</sup> أَتَيْتَهُ بَعْدَ يُونِهِ . فَكَانَ بِلَا كُونٍ كَأَنَّكَ كُنْتَهُ،  
والوصل معناه لحق الغائب، قال يحيى بن معاذ <sup>(١٧)</sup> رحمه الله من لم <sup>(١٨)</sup> يُعَمَّ  
<sup>(١٩)</sup> عَيْنُهُ عن النظر الى ما تحت العرش لم يصل الى ما فوق العرش يعني

Af.158

أبرهيم الخواص B (٤). أن B (٥). استأنس B (٦). الشيء الذي B (٧).  
التوحيد B (٨). كتاب A (٩). om. A (١٠). قال القائل B (١١). B om. (١٢).  
أبيه B (١٣). حتى B (١٤). بعزم B (١٥). يبينون A (١٦).  
عه B (١٧). B om. يعنى A (١٨). (١٩).



لم يلحق <sup>(١)</sup> ما فاته من مراقبة الذى خلق العرش، وقال الشَّيْلى <sup>(٢)</sup> رحمه الله من زعم انه واصل فليس له حاصل، وقال بعضهم انما <sup>(٣)</sup> حُرِّموا الوصول لتضييع الأصول، وقال،

<sup>(٤)</sup> وَوَصَلُّكُمْ مَجْرَّ وَوَدُّكُمْ فَلَا . وَقُرْبَكُمْ بَعْدَ وَسَلِّمُكُمْ <sup>(٥)</sup> حَرْبُ،

والفصل فوت الشيء المرجو من المحبوب، ذكر عن بعض الشيوخ انه كان يقول من زعم او ظن انه <sup>(٦)</sup> قد وصل <sup>(٧)</sup> فليتيقن انه قد انفصل، وقال آخر فرَّخ اتصالك ممزوج بترج الانفصال، <sup>(٨)</sup> وقال القائل،  
فَلَا وَصَلَّ وَلَا فَصَلَّ وَلَا يَأْسُ وَلَا طَمَعُ

والأصل هو الشيء الذى يكون له تزايد فأصل <sup>(٩)</sup> الأصول الهداية والأصول أصول الدين مثل التوحيد والمعرفة والإيمان واليقين <sup>(١٠)</sup> والصدق والإخلاص، والفرع ما تزايد من الأصل فاذا تزايد من الفرع <sup>(١١)</sup> زيادة نسبية باسم الأصل فالأصل حجة للزيادات التى هى الفروع <sup>(١٢)</sup> والزيادات التى هى الفروع مردودة الى الأصول <sup>(١٣)</sup> والأصل الهداية والتوحيد والمعرفة والإيمان والصدق والإخلاص زياداتها بزيادة الهداية والاحوال والمقامات والاعمال والطاعات زيادات هذه الأصول وفروعها وهى مسماة باسم <sup>(١٤)</sup> الأصول لتزايدها <sup>(١٥)</sup> وتزايد فروعها، قال عمرو بن عثمان المكي <sup>(١٦)</sup> رحمه الله إقرارنا <sup>(١٧)</sup> بالأصول لزوم المحجة علينا فى التفصيل ولزوم المحجة <sup>(١٨)</sup> بالانكار بعد الإيمان <sup>(١٩)</sup> والافرار بالأصول، وقال بعض العلماء ما <sup>(٢٠)</sup> دعا اليه الرسول صلعم فهو الأصل وما تزايد عن ذلك الأصل فهو فرع مردود الى الأصل، والطمس محو البيان عن الشيء البين، <sup>(٢١)</sup> وقال الجنيدي <sup>(٢٢)</sup> رحمه الله فى

(١) A الى ما. (٢) B om. (٣) B احرموا. (٤) B فوصلكم. (٥) A adds. (٦) B تزايد. (٧) B فليتيقن. (٨) B وعطفكم صرم. (٩) B om. from to. (١٠) B om. from to. (١١) B الى ما. (١٢) A adds. (١٣) A adds. (١٤) A adds. (١٥) A adds. (١٦) A adds. (١٧) B adds. (١٨) A adds. (١٩) A adds. (٢٠) B adds. (٢١) B adds. (٢٢) B adds.

رسالته الى ابي بكر<sup>(١)</sup> الكفائي وأنت في سُلّ ملتبسة ونجوم منطسة قال  
الله تعالى<sup>(٢)</sup> وَإِذَا النُّجُومُ طُبِسَتْ يعني ذهب ضوؤها، وقال<sup>(٣)</sup> عمرو المكي  
رحمه الله وإنك لا تصل الى حقيقة الحق حتى تسلك تلك الطرقات  
المنطسة يعني تنازل تلك الاحوال التي لم يبارها احد غيرك<sup>(٤)</sup> وقد ذهب  
. أنزها، والرمس<sup>(٥)</sup> والدنس يعني الدفن ويقال للمقبرة الدباس، قال الجنيّد  
رحمه الله في<sup>(٦)</sup> رسالته الى يحيى بن معاذ<sup>(٧)</sup> رحمه الله ثم آدمس شاهدته في  
دمس الاندماس وأرمس مرمسه في غيب<sup>(٨)</sup> غافر الارناس وأخفى في إخفايه  
عن اخفايه ثم<sup>(٩)</sup> قطع النسبة عن الاشارة اليه وعن الإيماء بما<sup>(١٠)</sup> فنرد له  
منه<sup>(١١)</sup> به، وهذه اشارة الى حقيقة التوحيد بذهاب المخلق فيما كان كأنه  
لم يكن،<sup>(١٢)</sup> وقال سهل<sup>(١٣)</sup> رحمه الله اذا دفنت نفسك تحت الثرى وصل  
قلبك فوق العرش يعني اذا خالقتها وفارقتها، والقصم الكسر، حكى عن ابي  
بكر<sup>(١٤)</sup> الزقاق<sup>(١٥)</sup> رحمه الله انه قال لو أن المعاصي<sup>(١٦)</sup> كانت شيئاً اخترتُه  
لنفسى ما أخرجني ذلك لأن ذلك<sup>(١٧)</sup> يشبهني وإنما قصم<sup>(١٨)</sup> ظهرى حين  
سبق لى<sup>(١٩)</sup> منه ذلك، وقال الواسطى ظهرت الأمور كلها في حفايتها على  
. الدهور فمن شاهدها بشاهد القلم انقص<sup>(٢٠)</sup> مقابلته لذلك، والسبب الواسطة  
والأسباب<sup>(٢١)</sup> الوسايط التي بين المخلق وبين الله تعالى، قال احمد بن  
عطاء<sup>(٢٢)</sup> رحمه الله من شهد صنع المسبب<sup>(٢٣)</sup> في السبب أوصله مشاهدة صنع  
المسبب الى السبب لأن من شهد السبب امتلاً قلبه من زينة الأسباب ومن  
عرف الاسباب الشاغلة عن الطاعات انقطع عنها واتصل بالاسباب الداعية

(١) B رساله. (٢) الكفائي A. Cf. p. ٢٤٩, l. A supra. The following words occur  
on p. ٢٤٠, l. ٢. (٣) Kor. ٧٧, ٨. (٤) B عمرو بن عثمان. (٥) B om. (٦) B فقد.  
(٧) B رساله. (٨) B app. غاص. (٩) B أقطع. (١٠) A with قرب. (١١) Illegible in B.  
(١٢) B له. (١٣) B كالم. (١٤) B كان. (١٥) B الدقاق. (١٦) B قال. (١٧) B  
ما قابلته B. (١٨) B بذلك. (١٩) B طهر. (٢٠) B om. from السبب to في السبب.  
(٢١) A والوسايط.

الى صالح الاعمال، ولأبي على الروذباري رحمه الله،  
 مَنْ لَمْ<sup>(١)</sup> يَكُنْ بِكَ فَاِنْيَا عَنْ حَيَّةٍ . وَعَنِ الْهَوَى وَالْأَنْسِ بِالْأَحْبَابِ  
 أَوْ نَيْمَتِهِ صَبَابَةً جَمَعَتْ<sup>(٢)</sup> لَهُ . مَا كَانَ مُفْتَرِقًا مِنَ الْأَسْبَابِ  
 فَكَأَنَّهُ يَبْتَغِي الْمَرَانِبَ وَاقِفٌ . لِمَنَالٍ حَظٌّ أَوْ لِحُسْنِ مَأْبٍ ،

Af.159a

٥. والنسبة المحال الذي<sup>(٤)</sup> يتعرف به صاحبه<sup>(١)</sup> بمعنى انتسابه اليه، قال جعفر  
 الطيالسي الرازي<sup>(٥)</sup> رحمه الله النسبة نسبتان نسبة المخطوط ونسبة المحقوق  
 اذا غابت المخلقة ظهرت الحقيقة واذا ظهرت المخلقة غابت الحقيقة، وسئل  
 الفئاد عن الغريب فقال<sup>(٦)</sup> الذي ليس له في العالم نسب، وقال النوري  
 رحمه الله كلها رآته العيون تُنسب الى العلم وكلها علمته القلوب تُنسب الى  
 ١. اليقين، فلذلك قلنا معنى<sup>(٧)</sup> النسبة الاعتراف، وقال عمرو بن<sup>(٨)</sup> عثمان  
 رحمه الله صفة الكُفوف للأسرار أن لا يكون قابلاً في رؤية ولا متجلباً في  
 نسبة بمعنى في الاعتراف، وقلان صاحب قلب معناه<sup>(٩)</sup> أن ليس له عبارة  
 اللسان وفصاحة البيان عن العلم<sup>(١٠)</sup> الذي قد اجتمع في قلبه، حكى عن  
 الجنيد<sup>(١١)</sup> رحمه الله انه كان يقول أهل خراسان اصحاب قلوب، ورب حال  
 ١٥ معناه انه مربوط بحال من الاحوال التي ذكرنا من المحبة والخوف والرجاء  
 والشوق وغير ذلك فاذا كان الأغلب على العبد<sup>(١٢)</sup> حال من هذه الاحوال  
 يقال له رب حال، وصاحب مقام معناه أن يكون مقيماً في مقام من مقامات  
 الفاصدين والطالبيين مثل التوبة والوزع والزهد والصبر وغير ذلك فاذا  
 عُرف بالمقام في شيء من ذلك يقال له صاحب مقام، حكى عن الجنيد  
 ٢. رحمه الله انه قال لا يبلغ العبد الى حقيقة المعرفة وصفاء التوحيد حتى  
 يعبر الاحوال والمقامات،<sup>(١٣)</sup> وذكر عن بعض المشايخ انه قال وقفت على  
 الشبلي رحمه الله غير مرة فا رأيتُه تكلم إلا في الاحوال والمقامات، وقلان

(١) B om. (٢) به. (٣) والنسب B. (٤) لم يتعرف B. (٥) A الطالبي. (٦) B adds المحكي. (٧) النسب B. (٨) الغريب الذي B. (٩) الظلامير. (١٠) A. (١١) حاله B. (١٢) فاذا اجتمع B. (١٣) B om. from المقامات to وذكر

بلا نفسٍ معناه انه لا يظهر عليه اخلاق النفس لان من اخلاق النفس  
 الغضب والمحبة والتكبر والشره والطبع والحسد فاذا كان عبد قد سلّم من  
 هذه الآفات وما شاكل ذلك يقال له بلا نفس<sup>(١)</sup> يعنى<sup>(٢)</sup> كأنه ليس له  
 نفس، قال ابو سعيد الخزاز<sup>(٣)</sup> رحمه الله عبد رجع الى الله<sup>(٤)</sup> عز وجل  
 . فتعلّق بالله وركد في قُرب الله فقد نسي نفسه وما سوى الله<sup>(٥)</sup> تعالى فلو  
 قلت له من انت والى أين لم يكن له جواب غير أن يقول الله لأنه لا يعرف  
 سوى الله<sup>(٦)</sup> تعالى لهما قد<sup>(٧)</sup> وجد في قلبه من التعظيم لله عز وجل، وفلان  
 صاحبُ إشارةٍ معناه أن يكون كلامه مشتملاً على<sup>(٨)</sup> اللطائف والاشارات  
<sup>(٩)</sup> وعلم المعارف، قال الروذباري،

١. فَإِنْ تَعَقَّقَ صَوْرَ الْوَجْدِ مُشْتَبِلاً \* عَلَى الْإِشَارَاتِ لَمْ<sup>(١٠)</sup> يَلْوِ عَلَى أَحَدٍ،  
 وأما قول القائل أنا بلا أنا ونَعْنُ بلا نَعْنُ يعنى بذلك تخلّيه من أفعاله  
 في أفعاله يسئل ابو سعيد الخزاز<sup>(١١)</sup> رحمه الله عن معنى قوله<sup>(١٢)</sup> وَمَا يَكُمُ  
 مِنْ نَعْمَةٍ فَمِنَّ اللَّهِ فال أخلّاه من أفعاله<sup>(١٣)</sup> في أفعاله، وأما قول القائل  
 لصاحبه أنا أنت وأنت أنا<sup>(١٤)</sup> فمعناه معنى الإشارة الى ما<sup>(١٥)</sup> اشار اليه  
 الشبلي<sup>(١٦)</sup> رحمه الله حيث قال في مجلسه يا قوم هذا مجنون<sup>(١٧)</sup> بنى عامر كان  
 اذا سُئِلَ عن لَيْلَى فكان يقول أنا لَيْلَى فكان يغيب لَيْلَى عن لَيْلَى حتى ينفى  
 بِشَهْدِ لَيْلَى<sup>(١٨)</sup> وَيُغَيِّبُهُ عن كل معنى سوى لَيْلَى وَيَشْهَدُ الاشياء كلها لَيْلَى  
 فكيف يدعى من يدعى بحبته وهو صحيحٌ مُبَيَّنٌ يرجع الى معلوماته ومألوفاته  
 وحظوظه فهبات أنى له ذلك ولم يزهّد في ذرّة منه ولا زالت عنه صفة  
 ٢. من أوصافه ممّا أنْ بَدَلَ المجهود للمعبود أدنى رُتْبَةٍ عند النّوم، قال الشبلي  
 (١) رحمه الله (١٩) إِنَّ مَخَافَتَيْنِ رَكِبَا بعض الجمار فسقط احدهما في البحر وغرق

(١) B om. (٢) A كان. (٣) A وجد ذلك. (٤) B اللطيف.

(٥) B om. (٦) B يمكن على الطبع. (٧) Kor. 16, 55. (٨) B في علم.

و. يغيبه B (١٧) A om. (١٨) B اشاره. (١٩) A معناه. (٢٠) B في أفعاله.

وبلغنا ان B (٢١).

فَأَتَى<sup>(١)</sup> الْآخِرَ نَفْسَهُ إِلَى الْبَحْرِ فغاص الغواصون فأخرجوها سالمين فقال الأول لصاحبه أَمَا أَنَا<sup>(٢)</sup> فَقَدْ سَقَطْتُ فِي الْبَحْرِ أَنْتَ لِمَ رَمَيْتَ نَفْسَكَ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ لَهُ أَنَا غَائِبٌ بِكَ عَنْ نَفْسِي تَوَهَّمْتُ أَنِّي أَنْتَ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ وَقَفْ غَلَامَ عَنِّي حَلْفَةَ الشَّيْطَانِ<sup>(٣)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ فَقَالَ يَا بَكْرُ<sup>(٤)</sup> أَخَذَنِي مِنِّي وَعَيَّنِي عَنِّي وَرَدَّنِي إِلَيَّ كَمَا أَنَا بَلَا أَنَا<sup>(٥)</sup> فَقَالَ لَهُ الشَّيْطَانُ<sup>(٦)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ وَيَا بَكْرُ<sup>(٧)</sup> مِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا أَعْمَاكَ اللَّهُ فَقَالَ<sup>(٨)</sup> الْغَلَامُ يَا بَكْرُ<sup>(٩)</sup> مِنْ أَيْنَ لِي أَنْ أَعْمَى فِيهِ ثُمَّ هَرَبَ مِنْ بَيْنَ يَدَيْهِ،<sup>(١٠)</sup> وَقَالَ بَعْضُهُمْ،

ذَكَرْنَا وَمَا كُنَّا<sup>(١١)</sup> نَسِينَا فَنَذَكَّرُ . وَلَكِنْ نَسِيتُ الْقُرْبَ يَدُّو فِيهِمْ فَأَقْنِي يَوْ عَنِّي<sup>(١٢)</sup> وَأَقْنِي يَوْ لَهُ .<sup>(١٣)</sup> إِذِ الْحَقُّ عَنَّهُ<sup>(١٤)</sup> مُخْبِرٌ وَمُعَبِّرٌ،

١٠. وَقَالَ بَعْضُهُمْ،

أَنَا مِنْ أَهْوَى وَمَنْ أَهْوَى أَنَا . فَاذَا<sup>(١٥)</sup> أَبْصَرْتَنِي أَبْصَرْتَنَا نَعْنُ رُوحَانِ مَعًا فِي جَسَدٍ . أَلَيْسَ اللَّهُ عَلَيْنَا الْبَدَنُ،

<sup>(١٦)</sup> وَقَالَ غَيْرُهُ،

يَا مُمِيَّةَ الْمَتْنِيِّ . أَفَقَيْتَنِي بِكَ عَنِّي  
أَدَبْتَنِي مِنْكَ حَتَّى . طَلَنْتُ أَنْتَ أَتَى،

١٥

وهذه مخاطبة مخلوق لمخلوق في هواء فكيف لمن<sup>(١٧)</sup> ادَّعَى محبة من هو اقرب اليه من حَبْلِ الْوَرِيدِ، وَأَمَّا قَوْلُ الْقَائِلِ هُوَ بَلَا هُوَ فِي إِشَارَةِ إِلَى تَفْرِيدِ التَّوْحِيدِ كَأَنَّهُ يَقُولُ هُوَ<sup>(١٨)</sup> بَلَا قَوْلُ الْقَائِلِ هُوَ وَلَا كِتَابَةُ الْكَاتِبِ هُوَ وَهُوَ بَلَا ظُهُورُ هَذَيْنِ الْحَرْفَيْنِ بِعَنِ الْمَاءِ وَالْوَاوِ بِمَعْنَى هُوَ،<sup>(١٩)</sup> قَالَ الْحَجَّيْدُ<sup>(٢٠)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ فِي وَصْفِ التَّوْحِيدِ فَقَالَ حُكْمُهَا عَلَى<sup>(٢١)</sup> مَا جَرَتْ عَلَيْهِ<sup>(٢٢)</sup> جَارٍ وَسُلْطَانُهَا

الغلام. B om. (١) . قال B (٢) . فسقط B (٣) . خذني B (٤) .

واحا B (٥) . لنسا B (٦) . فقال B (٧) . ومن B (٨) . يا بأكرك

وقيل في B (٩) . ابصرته B (١٠) . في الغيوب يعبر B (١١) . اذا A (١٢) .

وهو هو بلا هذين الحرفين أ A (١٣) . ادعى محبة B om. (١٤) . معنى هذا

The missing words have been supplied in marg. but only part of them is legible. جارى A (١٥) . وقال B (١٦) .

على كلّ حقّ<sup>(١)</sup> عالٍ ظهرت فظهرت وخفيت فاستترت<sup>(٢)</sup> وصالت<sup>(٣)</sup> فغالت<sup>(٤)</sup> هي هي بلا هي<sup>(٥)</sup> تُبْدَى<sup>(٦)</sup> فتُبْدَى<sup>(٧)</sup> ما بَدَتْ عليه<sup>(٨)</sup> وتُغْنَى<sup>(٩)</sup> ما اشارت اليه قريبتها بعيدٌ وبعيدٌ قريبتٌ<sup>(١٠)</sup> وقريبها مُرِيبٌ، وقد اشار الجنيد<sup>(١١)</sup> رحمه الله الى<sup>(١٢)</sup> معنى ما ذكرتُ<sup>(١٣)</sup> والله اعلم، وإما قطعُ العلائق فمعنى العلائق الاسباب<sup>(١٤)</sup> .<sup>(١٥)</sup> التي قد علّق على العبد<sup>(١٦)</sup> وشغله بذلك حتى قطعه عن الله<sup>(١٧)</sup> تعالى، قال ابو سعيد الخزاز<sup>(١٨)</sup> رحمه الله اهل التوحيد قطعوا<sup>(١٩)</sup> منه العلائق<sup>(٢٠)</sup> وهجروا فيه الاخلاقي<sup>(٢١)</sup> وخلصوا<sup>(٢٢)</sup> الراحة<sup>(٢٣)</sup> وتوحشوا<sup>(٢٤)</sup> من كلّ<sup>(٢٥)</sup> مأنوس<sup>(٢٦)</sup> واستوحشوا من كلّ مألوف، وبأدى بلا بأدى<sup>(٢٧)</sup> يريد بذلك ما يبدو على قلوب اهل المعرفة من الاحوال والانوار وصفاء الأذكار فاذا قال البأدى<sup>(٢٨)</sup> اشار الى ذلك فاذا قال بلا بأدى اشار الى أن البأدى مبدئ هو<sup>(٢٩)</sup> يُبْدَى<sup>(٣٠)</sup> هذه البأدى على القلوب، قال الله تعالى<sup>(٣١)</sup> إِنَّهُ هُوَ يُبْدِيهِ وَيُعِيدُهُ، فاذا شاهد الحال الذي أبدأ به<sup>(٣٢)</sup> هو المبدئ فقال بأدى وأثبته واذا شاهد المبدئ الذي منه البأدى يقول بلا بأدى، قال<sup>(٣٣)</sup> الخواص<sup>(٣٤)</sup> رحمه الله في<sup>(٣٥)</sup> كتاب معرفة المعرفة الحقّ اذا بدا بلا بأدى ولا بأدى من حيث<sup>(٣٦)</sup> لا<sup>(٣٧)</sup> بأدى لأنّ البأدى آفئ كلّ بأدى من حيث البأدى فلا بأدى وهو بأدى من حيث لا بأدى وإثبات ذلك على<sup>(٣٨)</sup> قُرب مشاهدة الحقّ منهم، والتخلّي التلبّس والتشبه بالصادقين<sup>(٣٩)</sup> بالأقوال وإظهار الأعمال، روى عن النبي صلعم انه قال ليس الايمان بالتخلّي ولا بالتتمّي ولكن<sup>(٤٠)</sup> ما وفر في<sup>(٤١)</sup> القلب<sup>(٤٢)</sup> وصدفته الأعمال، وقال بعضهم،

فغالت B. فغالت A. (١) وصالته B. وصالته A. (٢) وصالته B. وصالته A. (٣) وصالته B. وصالته A. (٤)

وقريبها B om. (٥) ويغنى B. (٦) فيبدي B. فيبدي A. (٧) ويغنى B. (٨) ويغنى B. (٩) ويغنى B. (١٠) ويغنى B. (١١) ويغنى B. (١٢) ويغنى B. (١٣) ويغنى B. (١٤) ويغنى B. (١٥) ويغنى B. (١٦) ويغنى B. (١٧) ويغنى B. (١٨) ويغنى B. (١٩) ويغنى B. (٢٠) ويغنى B. (٢١) ويغنى B. (٢٢) ويغنى B. (٢٣) ويغنى B. (٢٤) ويغنى B. (٢٥) ويغنى B. (٢٦) ويغنى B. (٢٧) ويغنى B. (٢٨) ويغنى B. (٢٩) ويغنى B. (٣٠) ويغنى B. (٣١) ويغنى B. (٣٢) ويغنى B. (٣٣) ويغنى B. (٣٤) ويغنى B. (٣٥) ويغنى B. (٣٦) ويغنى B. (٣٧) ويغنى B. (٣٨) ويغنى B. (٣٩) ويغنى B. (٤٠) ويغنى B. (٤١) ويغنى B. (٤٢) ويغنى B.

وإشغله B. (١١) وإشغله B. (١٢) وإشغله B. (١٣) وإشغله B. (١٤) وإشغله B. (١٥) وإشغله B. (١٦) وإشغله B. (١٧) وإشغله B. (١٨) وإشغله B. (١٩) وإشغله B. (٢٠) وإشغله B. (٢١) وإشغله B. (٢٢) وإشغله B. (٢٣) وإشغله B. (٢٤) وإشغله B. (٢٥) وإشغله B. (٢٦) وإشغله B. (٢٧) وإشغله B. (٢٨) وإشغله B. (٢٩) وإشغله B. (٣٠) وإشغله B. (٣١) وإشغله B. (٣٢) وإشغله B. (٣٣) وإشغله B. (٣٤) وإشغله B. (٣٥) وإشغله B. (٣٦) وإشغله B. (٣٧) وإشغله B. (٣٨) وإشغله B. (٣٩) وإشغله B. (٤٠) وإشغله B. (٤١) وإشغله B. (٤٢) وإشغله B.

وتوحشوا A. (١٥) وتوحشوا B. (١٦) وتوحشوا B. (١٧) وتوحشوا B. (١٨) وتوحشوا B. (١٩) وتوحشوا B. (٢٠) وتوحشوا B. (٢١) وتوحشوا B. (٢٢) وتوحشوا B. (٢٣) وتوحشوا B. (٢٤) وتوحشوا B. (٢٥) وتوحشوا B. (٢٦) وتوحشوا B. (٢٧) وتوحشوا B. (٢٨) وتوحشوا B. (٢٩) وتوحشوا B. (٣٠) وتوحشوا B. (٣١) وتوحشوا B. (٣٢) وتوحشوا B. (٣٣) وتوحشوا B. (٣٤) وتوحشوا B. (٣٥) وتوحشوا B. (٣٦) وتوحشوا B. (٣٧) وتوحشوا B. (٣٨) وتوحشوا B. (٣٩) وتوحشوا B. (٤٠) وتوحشوا B. (٤١) وتوحشوا B. (٤٢) وتوحشوا B.

أبرهيم B. (١٦) أبرهيم B. (١٧) أبرهيم B. (١٨) أبرهيم B. (١٩) أبرهيم B. (٢٠) أبرهيم B. (٢١) أبرهيم B. (٢٢) أبرهيم B. (٢٣) أبرهيم B. (٢٤) أبرهيم B. (٢٥) أبرهيم B. (٢٦) أبرهيم B. (٢٧) أبرهيم B. (٢٨) أبرهيم B. (٢٩) أبرهيم B. (٣٠) أبرهيم B. (٣١) أبرهيم B. (٣٢) أبرهيم B. (٣٣) أبرهيم B. (٣٤) أبرهيم B. (٣٥) أبرهيم B. (٣٦) أبرهيم B. (٣٧) أبرهيم B. (٣٨) أبرهيم B. (٣٩) أبرهيم B. (٤٠) أبرهيم B. (٤١) أبرهيم B. (٤٢) أبرهيم B.

الخواص. A om. (٢٠) A om. (٢١) A om. (٢٢) A om. (٢٣) A om. (٢٤) A om. (٢٥) A om. (٢٦) A om. (٢٧) A om. (٢٨) A om. (٢٩) A om. (٣٠) A om. (٣١) A om. (٣٢) A om. (٣٣) A om. (٣٤) A om. (٣٥) A om. (٣٦) A om. (٣٧) A om. (٣٨) A om. (٣٩) A om. (٤٠) A om. (٤١) A om. (٤٢) A om.

وصدفته A. (٢٥) والقلوب B. (٢٦) بها B. (٢٧) بها B. (٢٨) بها B. (٢٩) بها B. (٣٠) بها B. (٣١) بها B. (٣٢) بها B. (٣٣) بها B. (٣٤) بها B. (٣٥) بها B. (٣٦) بها B. (٣٧) بها B. (٣٨) بها B. (٣٩) بها B. (٤٠) بها B. (٤١) بها B. (٤٢) بها B.

مَنْ تَعَلَّى بِغَيْرِ مَا هُوَ فِيهِ . فَضَحَّتْهُ شَوَاهِدُ الْإِمْتِنَانِ ،  
والتَّحَلَّى إشراق أنوار إقبال الحق على قلوب المُقْبِلِينَ عليه <sup>(١)</sup> وقال <sup>(٢)</sup> النورى  
<sup>(٣)</sup> رحمه الله تَحَلَّى <sup>(٤)</sup> لَخْلَقَهُ بِخَلْقِهِ وَاسْتَرَعَ عَنْ خَلْقِهِ بِخَلْقِهِ ، وقال الواسطى <sup>(٥)</sup> رحمه  
الله فى قوله <sup>(٦)</sup> تعالى <sup>(٧)</sup> ذَلِكَ يَوْمُ الْتَقَايَيْنِ قال تغاين اهل الحق على مقادير  
<sup>(٨)</sup> النِّزَاءِ والرُّؤْيَةِ والتَّحَلَّى ، وقال النورى <sup>(٩)</sup> رحمه الله بِتَحَلِّيهِ حَسَنَتِ الْحَاسِنِ

<sup>(١٠)</sup> وَجَمَلَتْ وَبِاسْتِنَارِهِ قَبِجَتْ وَسَجَّتْ ، <sup>(١١)</sup> وقال بعضهم ،

قَدْ تَحَلَّى لِقَلْبِهِ مِنْهُ نَوْراً . <sup>(١٢)</sup> فَاسْتَضَاءَتْ بِهِ مِنَ الظُّلُمَاتِ ،

والتَّحَلَّى هو الاعراض عن العوارض <sup>(١٣)</sup> المشغلة بالظاهر <sup>(١٤)</sup> والباطن وهو  
اختيار الخلوة وإيثار العزلة وملازمة الوحدة ، قال الحنيد <sup>(١٥)</sup> رحمه الله القلوب  
المحفوظة لا يعرضها وليها <sup>(١٦)</sup> المجانية محادثة غيره <sup>(١٧)</sup> ضناً منه بها ونظراً منه  
لها وإبقاء عليها ليخلص لهم ما أصفاهم به وما جمعهم له وما عاد به عليهم ،  
وهذه بعض صفات من اراده الله للخلوة به وجمعه <sup>(١٨)</sup> للأنس وحال بينه  
وبين ما يكرهه له ، وعن يوسف بن الحسين <sup>(١٩)</sup> رحمه الله فى معنى التَّحَلَّى قال  
هو العزلة لأنه لم <sup>(٢٠)</sup> يَقَوْ عَلَى نَفْسِهِ وَضَعَفَ فَاعْتَرَلَ مِنْ نَفْسِهِ إِلَى رَبِّهِ ،  
<sup>(٢١)</sup> وقال بعضهم ،

إِنَّ قَلْبَ الْفَتَى وَلَوْ عَاشَ دَهْرًا . فى الْهَوَى لَا يَكَادُ أَنْ يَتَحَلَّى ،

<sup>(٢٢)</sup> والعلة كناية عن بعض ما لم يكن فكان ، حكى عن الشبلى <sup>(٢٣)</sup> رحمه الله  
أنه كان يقول فى صفة الخلق أن الدُّلَّ كَانَتْهُمْ وَالْعَلَّةُ كَوْنُهُمْ ، وقال <sup>(٢٤)</sup> ذو  
النون المصرى <sup>(٢٥)</sup> رحمه الله <sup>(٢٦)</sup> علة كل شيء صُنْعُهُ وَلَا علة لَصُنْعِهِ ، معناه  
<sup>(٢٧)</sup> والله اعلم أن وجود النقصان فى كل شيء مصنوع كائن لأنه لم يكن فكان  
وليس فى صُنْعِ الصانع <sup>(٢٨)</sup> لمصنوعاته علة ، وقال <sup>(٢٩)</sup> بعضهم ،

بخلقه لخلقه A <sup>(٤)</sup> . B om. <sup>(٥)</sup> . ابو الحسين النورى B <sup>(٦)</sup> . قال B <sup>(٧)</sup> .

فاستضاء B <sup>(٨)</sup> . تجملت A <sup>(٩)</sup> . الضيا altered to الضنا A <sup>(١٠)</sup> . Kor. 64, 9. <sup>(١١)</sup> .

ظنا B <sup>(١٢)</sup> . المجانية B <sup>(١٣)</sup> . المشغلة B <sup>(١٤)</sup> . قلبه من الظلمات

لمضيق غاية A <sup>(١٥)</sup> . ذا A <sup>(١٦)</sup> . فاعلة B <sup>(١٧)</sup> . بقوا B <sup>(١٨)</sup> . الانس A <sup>(١٩)</sup> .

يا شِفَايَ مِنَ السَّقامِ وَإِنْ كُنْتَ عَلَيَّ،

والأزل معناه معنى (١) القِدَمَ لأنَّ القِدَمَ يسمَّى به (٢) غير الباري، ويقال  
شئٌ أَقْدَمُ من شئٍ، والأزل والأزلية لله تعالى لا (٣) ينسبى بالأزل شئٌ  
غير الله (٤) جلَّ جلاله والأزل اسم من أسماء (٥) الأولية فهو الله (٦) الأول  
القديم الذي لم يزل ولا يزال، والأزلية صفة من صفاته، قال بعض المتقدمين  
المحقق فيما لم يزل كهو فيما لا يزال فقومٌ استحسنوا هذه المقالة لِنَقْيِ التعبير  
عن المحقِّ لانه بجميع أسمائه (٧) وفعاله لم يزل وقومٌ قالوا يَلْزَمُ القابل لهذا  
القول بَدَمَ الأشياءِ وفرقوا بين أسماء الفعل وأسماء الذات وصفات الفعل  
وصفات الذات والله اعلم، والابد والأبدية نعت من نعوت الله تعالى والفرق  
١٠ بين الأزلية والأبدية أن الأزلية لا بداية لها (٨) ولا أولية والأبدية لا نهاية  
A. 161b لها ولا آخرة، وسئل الواسطي عن الابد فقال اشارة الى ترك انقطاع في  
العدد ومحو الاوقات في (٩) السَّرمَدِ، وقال الوسم والرسم نعتان مجريان في  
الابد (١٠) بها جريا في الأزل، وقال آخر الأزل والقِدَمَ والابد (١١) غير  
مرتفعة في حقيقة الاحدية لانها عبارات وإشارات تعرف بذلك الى خلقه  
١٥ (١٢) لخلقهِ، وحكى عن الثعلبي (٤) رحمه الله أنه قال سُبْحان من كان ولا مكان  
ولا زمان ولا اوان ولا دهر ولا ابد ولا ازل ولا أول ولا آخر وهو في  
حال ما أَحْدَثَ الأشياءَ غيرُ مشغولٍ عنهم ولا مستعينٍ بهم عدلٌ في جميع  
ما حكم عليهم، وقال عمرو بن عثمان (٤) المكي رحمه الله سبحانه الصَّمدُ  
القديم في ازل لم يزل في سَرَمَدِ الابد، (١٣) ووقتي مُسَرَمَدٌ وأما قول القائل  
٢٠ اوقاته وهو كلام واحد (١٤) خبر عن نعت سره لا عن نعت صفاته لان

الله الأولية B (٥). B om. (٤). يسمى B (٣). عن B (٢). القديم B (١).

والأولية B (٨). والله اعلم to وفعاله B om. (٧). القديم الأول B (٦).

It is uncertain (١٢). عنه A (١١). لا A (١٠). والسرمَد A (٩).

يخبر B app. (١٤). وفي B (١٣). لخلقهِ or بخلقهِ whether A has.



الصفات كابة التغير وهي متغيرة<sup>(١)</sup> اذا لم تتغير لانها اذا لم تتغير فقد تُغَيَّر  
عن الحال الذي جُبلت<sup>(٢)</sup> عليه، قال بعضهم<sup>(٣)</sup> وهو الشبلي،  
تَسْرَمَدَ وَفَتَى، فَبِذَكَ<sup>(٤)</sup> وَهُوَ مُسْرَمَدٌ \* وَأَفَنَيْتَنِي عَنِّي فَصِرْتُ<sup>(٥)</sup> مُجَرَّدًا،

<sup>(٦)</sup> بَحْرِي بِلَا شَاطِئٍ، وقول القائل بحري بلا شاطئ معناه ايضا قريب  
من المعنى<sup>(٧)</sup> الذي ذكرنا في الوقت المسمرد<sup>(٨)</sup> وهذه لفظه<sup>(٩)</sup> قد حُكِيَتْ  
عن الشبلي<sup>(١٠)</sup> رحمه الله تعالى انه قال يوما في مجلسه في<sup>(١١)</sup> غريب كلام  
جري له قال<sup>(١٢)</sup> أَنْتُمْ أَوْفَانَكُمْ مَقْطُوعَةٌ وَوَقْتِي لَيْسَ لَهُ<sup>(١٣)</sup> طَرَفَانِ وَبَحْرِي  
بِلَا شَاطِئٍ يعني بذلك ان الحال الذي خَصَّنِي الله<sup>(١٤)</sup> تعالى به من التعظيم  
له وخالص الذِكر له والانتفاع اليه لا نهاية<sup>(١٥)</sup> لها ولا انقطاع والشيء اذا  
لم تكن<sup>(١٦)</sup> له نهاية ولا غاية فلا يُعَبَّرُ عنه<sup>(١٧)</sup> بِأَكْثَرٍ مِنْ ذَلِكَ، قال الله  
<sup>(١٨)</sup> عَزَّ وَجَلَّ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ  
تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا لم يجعل لها غاية لان الموسوف بها  
<sup>(١٩)</sup> ليس له نهاية، وقال بعضهم من عرف الله احبه ومن احبه غرق في<sup>(٢٠)</sup> Af.102a

<sup>(٢١)</sup> بَحْرِ الْمَمِّ، وقال<sup>(٢٢)</sup> آخر،  
١٥ أَوْ أَنَّ دُونَكَ بَحْرُ الصِّينِ مُعْتَرِضًا \* تَحِلَّتْ ذَاكَ<sup>(٢٣)</sup> سَرَابًا<sup>(٢٤)</sup> ذَاهِبَ الْآثَرِ،  
وقول<sup>(٢٥)</sup> القائل نَحْنُ<sup>(٢٦)</sup> مُسِيرُونَ يريد بذلك<sup>(٢٧)</sup> تسيير القلوب وسيرها عند  
انتقالها من حال الى<sup>(٢٨)</sup> حال ومن مقام الى مقام، وقال يحيى بن<sup>(٢٩)</sup> مُعَاذٍ  
<sup>(٣٠)</sup> رحمه الله الزاهد سيار والعارف طيار يعني في سرعة الانتقال في المقامات  
والاحوال عند<sup>(٣١)</sup> الزوايد وطُرْفِ النوايد، قال بعضهم<sup>(٣٢)</sup> وهو الشبلي،

فهو<sup>(٤)</sup> B. وهو الشبلي. B om. <sup>(٣)</sup> عليها B. <sup>(١)</sup> اذا لم تتغير. A om. <sup>(١٠)</sup> هذه B. <sup>(٧)</sup> اذا B. بحري بلا شاطئ. B om. <sup>(٦)</sup> مجرد B. <sup>(٩)</sup> طرفين AB <sup>(١٢)</sup> اثم A. <sup>(١١)</sup> غيب B. <sup>(١٠)</sup> B om. <sup>(١١)</sup> عن حكى B. <sup>(١٤)</sup> So AB. <sup>(١٥)</sup> A om. <sup>(١٦)</sup> أكثر A. <sup>(١٧)</sup> نطى B. <sup>(١٨)</sup> Kor. <sup>(١٩)</sup> هذا البيت B adds <sup>(٢٠)</sup> بحري B. <sup>(٢١)</sup> ليست B. <sup>(٢٢)</sup> 18, 100. <sup>(٢٣)</sup> سيرا B. <sup>(٢٤)</sup> زایل B. <sup>(٢٥)</sup> القائلين B. <sup>(٢٦)</sup> سیرین B. <sup>(٢٧)</sup> الزايد B. <sup>(٢٨)</sup> الرازی B adds <sup>(٢٩)</sup> حال آخر B. <sup>(٣٠)</sup>

(١) لَسْتُ مِنْ جُمْلَةِ الْمُحْيَيْنِ إِنْ لَمْ \* أَجْعَلِ الْقَلْبَ بَيْتَهُ وَالْمَقَامَا  
وَطَوَانِي (٢) إِخَالَهُ السَّيْرَ فِيهِ \* وَهُوَ رُكْنِي إِذَا أَرَدْتُ اسْتِئْلاَمًا،

يريد بذلك سير القلوب، والتلويح معناه (٣) تلويح العبد في احواله، (٤) قال قوم علامة (٥) الحقيقة التلويح لأن التلويح ظهور قدرة القادر ويكتسب منه (٦) الغيرة، ومعنى التلويح (٧) معنى (٨) التغيير (٩) فمن اشار الى تلويح الصفات وتغير الاحوال فقال علامة الحقيقة رَفَعَ التلويح، ومن اشار الى تلويح القلوب والاسرار الخالصة لله (١٠) تعالى في مشاهدتها وما يَرِدُ عليها من التعظيم والهيبة وغير ذلك من تلويح الواردات (١١) فقال علامة الحقيقة التلويح لانهم في كل (١٢) سَير مع الله (١٣) تعالى في زيادة (١٤) من تلويح الواردات على اسرارهم، وأما ١. تلويح الصفات فهو كما قال القائل،

كُلُّ يَوْمٍ تَتَلَوَّنُ \* غَيْرَ هَذَا بِكَ أَجْمَلُ،

قال الواسطي (١٥) رحمه الله من تَخَلَّى بَخْلَفِهِ لم تقع به طوارق التلويح في طبعه، ولبعضهم (١٥) هذان البيتان في صفة (١٦) المسيرين،

زَحَرْتُ فُؤَادِي فَلَمْ يَنْزَجِرْ \* وَيَطْلُبُ شَيْئًا وَمِنْهُ يَنْزِرُ  
(١٧) يَسِيرُ إِلَى الْحَقِّ مُسْتَظْهِرًا \* وَإِنِّي عَلَيْهِ شَفِيقٌ حَذِرٌ، ١٥

وبذل البهجة معناه بذل مجهود (١٨) استطاعة العبد على (١٩) قدر طاقته في (٢٠) توجهه الى الله تعالى (٢١) وإيناره (٢٢) عز وجل على جميع محابه، قال (٢٣) الخواص (٢٤) رحمه الله كل متوجه بتوجهه الى الله (٢٥) عز وجل (٢٦) ومواضع الاستراحة فيه فائمة فلا ينفذ في توجهه، قال القائل،

(١) Here A. وقال B (٢) تلويح A. (٣) حاله B (٤) ليس B (٥) [أ] تلويح يظهر has in marg. some words which have been partly cut away: [منه] الاستقامة وقال قوم [علامة] الحقيقة النفس A (٦) يعنى A (٧) الغيرة B (٨) رفع التلويح to فن B om. (٩) وقال A (١٠) عز وجل B (١١) هذين البيتان AB (١٢) في تلويح من الواردات A (١٣) نفس B (١٤) B om. (١٥) [أ] adds موضعه (١٦) يشر A (١٧) واستطاعة A (١٨) وإيناره B (١٩) فمواضع A (٢٠) إبرهم الخواص B (٢١) ما لله B (٢٢)

يا مَلِيحَ <sup>(١)</sup> الدَّلِّ والغُفِّعِ . لَكَ سُلْطَانٌ عَلَى الدُّهُمِ،  
<sup>(٢)</sup> ومعنى الدُّهُمِ جميع المحبوبات اليك من النفس والمال والولد، والتلف  
<sup>(٣)</sup> معناه معنى الخُتْفِ والخُتْفِ <sup>(٤)</sup> والتلف ما يُنظر منه الملاك في حينه، وقد  
 حكى عن ابي حمزة الصوفي انه قال وقعت في يَرَفْطَمُوا رأسها فأبست  
 من نفسي وسلمت الأمر الى الله <sup>(٥)</sup> تعالى واستسلمت فاذا <sup>(٦)</sup> بسبع قد <sup>(٧)</sup> نزل  
 الير فتلعت <sup>(٨)</sup> برجله فأخرجني من الير فسمعت هاتفا يقول ياأبا حمزة هذا  
 حسن نعيمك من التلف بالتلف فقال ابياتا وفيها هذين البيتين،  
 أراك وبى من هبتي لك وخشة . فتوئسنى باللطف منك وبالعطف  
 وتحيي محبا أنت في الحب حقه . <sup>(٩)</sup> وذى عجب كون الحياة مع الخُتْفِ،  
 ١٠ قال الجرجري <sup>(١٠)</sup> رحمه الله من لم يَقِفْ على علم التوحيد بشاهد من شواهد  
 زل به قلم <sup>(١١)</sup> الغرور في مهواة <sup>(١٢)</sup> من التلف، واللجأ توجه القلوب الى الله  
<sup>(١٣)</sup> تعالى بصدق الفاقة والرجاء، قال <sup>(١٤)</sup> الواسطي رحمه الله من لم يكن  
 في صدق الفاقة واللجأ إلا عند الموت بقيت الذلة عليه على دولم الاوقات،  
 وقال بعض اهل الفهم في معنى <sup>(١٥)</sup> قوله <sup>(١٦)</sup> ادخلني مدخل صدق واخرجني  
 ١٥ مخرج صدق قال أظهر محمد صلعم من نفسه صدق اللجأ بصدق الفاقة بين  
 يدي الله <sup>(١٧)</sup> تعالى وبصدق اللجأ ترتبت السراير، والازدجاج تحرك القلب للمراد  
 باليقظة من سنة الغفلة، ذكر عن المجتهد <sup>(١٨)</sup> رحمه الله انه قال في بعض كلامه  
 كيف لا تسبو اليه السراير وتزعج بما فيها اليه الضاير وكيف لا تسرع اليه  
 الأقدام بالطاعة وتنهض اليه بالجد <sup>(١٩)</sup> والمبادرة أنسا منها <sup>(٢٠)</sup> ببلاياه وسرورا  
 ٢٠ بعظيم عطاياه، والازدجاج والازدجاج بمعنى <sup>(٢١)</sup> الانكساب والاكساب، وقد  
 قيل لبعض المشايخ اظنه ابرهيم الخواص <sup>(٢٢)</sup> رحمه الله اصحابك يقولون نحن

(١) A الدل. (٢) B معنى. (٣) B om. (٤) A والتكلف. (٥) B سبع.  
 (٦) B عز وجل. (٧) B المغرور. (٨) B وذو. (٩) B حفرو نزل.  
 (١٠) B والمبالدة. (١١) B قوله تعالى. (١٢) Kor. 17, 82. (١٣) B أبو بكر الواسطي.  
 (١٤) AB app. ببلاياه. (١٥) AB الانكساب والاكساب.

نأخذ من <sup>(١)</sup> الله إذا أخذنا ولا نراهم إلا يأخذون من الناس فقال من <sup>(٢)</sup> ذا الذي يُرْعِج قلوب الناس حتى يُعْطَوْهُمْ من غير أن يطلبوا <sup>(٣)</sup> منهم شيئاً ويسألوهم، وجذب الأرواح، فأمّا جذب الأرواح وسُوءُ <sup>(٤)</sup> القلوب ومشاهدة الأسرار والمناجاة والمحاطبة وما يشاكل ذلك فإنّ <sup>(٥)</sup> أكثر ذلك عبارات <sup>(٦)</sup> تعبر عن التوفيق والعناية وما يبدو على القلوب من انوار الهداية على مقدار قُرب الرجل وبعده وصدقته وصفايه في وجهه، قال ابو سعيد <sup>(٧)</sup> الخزاز إنّ الله تعالى جذب أرواح أوليائه اليه ولذّذها بذكره والوصول الى قُربه وعمل لأبدانهم التلذذ بكلّ شيء فعيش أبدانهم عيش المحبوبين وعيش أرواحهم عيش الربّانيين، وقال <sup>(٨)</sup> الواسطي رحمه الله أنّها أشهدهم الطائفة <sup>(٩)</sup> التي بها جذب سرايرهم الى <sup>(١٠)</sup> نفسه، وقال اذا <sup>(١١)</sup> جذب الأرواح عن الأشباح <sup>(١٢)</sup> ثبتت الأشباح مع العقول والصفات <sup>(١٣)</sup> لانه حجّجها بشرط العقول <sup>(١٤)</sup> ولا يسم أن يكون لم شيء من غير سرايرهم بقوله تعالى <sup>(١٥)</sup> قُلْ يَفْضَلُ اللَّهُ، <sup>(١٦)</sup> والوَطَرُ مَنِيَّةٌ وَتَمَتَّعَ مَحْمُودَةٌ خَارِجَةٌ عَنْ نِعْمَتِ الْبَشَرِيَّةِ وَحُظُوظِ الْنَفْسَانِيَّةِ، ويقال فلان هو <sup>(١٧)</sup> المتحكّن في وطنه والمُعَلّي في وطنه، قال القائل،  
١٥ تَرَحَّلْتُ يَا لَيْلَى وَلَمْ أَفْضِ أَوْطَارِي • وَمَا زِلْتُ مَحْزُونًا أَحِنُّ إِلَى دَارِي،  
وقال <sup>(١٨)</sup> ذو النون رحمه الله،  
أَمُوتْ وَمَا مَاتَتْ إِلَيْكَ صَبَابَتِي • وَلَا قُضِيَتْ عَنْ وَرْدِ حَبِكَ أَوْطَارِي  
<sup>(١٩)</sup> مُنَايَ الْمَنَى كُلِّ الْمَنَى أَنْتَ لِي مَنَى • وَأَنْتَ الْغِنَا كُلُّ الْغِنَا عِنْدَ إِفْثَارِي،  
وقيل لحكيم ايّ المواطن احب للسكون <sup>(٢٠)</sup> والتوطن فيه فقال احب المواطن

القلب A (٤) منه B (٥) B om. (٦) الله عز وجل B (٧)

تبارك وتعالى B (٨) احمد بن عيسى الخزاز B (٩) B om. غير A (١٠)

جذبت B (١١) قربه B (١٢) الذي B (١٣) ابو بكر الواسطي B (١٤)

Kor. 10, 50. (١٥) ايمهم B. ايمهم A (١٦) لا B (١٧) ثبتت B (١٨)

المصري B (١٩) add A (٢٠) المتكّن B (٢١) والوطن B (٢٢)

منها AB (٢٣) والتوطن B (٢٤)

أى (١) صاحبه (٢) موطن إذا دعا (٣) فيه اوطاره أجابته، والوطن وطن العبد حيث انتهى به الحال واستقر به القرار، ويقال قد توطن في حال كذا ومقام كذا، قال المجتهد (٤) رحمه الله في كلام له ان لله عبدا على وطنا مطى (٥) حملانه يركبون وبالسعة والبدار اليه يستبقون، وقال النورس (٤) رحمه الله،

أما ترى هيمتى \* شرذنى عن (٦) وطنى  
إذا تغيبت بدا \* وإن بدا غيبى  
(٧) يقول لا تشهد ما \* تشهد أو تشهدنى،

وقال ابو سليمان الداراني (٤) رحمه الله الايمان افضل من اليقين لان الايمان وطنا واليقين خطرنا وإنما وصف قدر ما شاهد من (٨) يقينه ووصف نفسه بذلك وأراد بذلك غرته عنه لان اليقين صفاء العلم في القلب واستقراره فيه والناس فيه متفاوتون، والشُرود (٩) فقر الصفات من منازل الحقائق وملازمة (١٠) المحفوق، قال (١١) ابن الأعرابي (٤) رحمه الله (١٢) وما ترام مشردين في كل (١٣) وإد يهسون ولكل بارقي يتبعون، (١٤) قال الواسطى ١٥ غدام بتريه الاحوال ونعمهم بالملاحظة لم في الأعمال يجب على المرء أن يكون في صدق النافقة والباطل في أيام حياته ليلا يرد عليه ذلك الشرود (١٥) فيجس بذل الشرود (١٦) ويطلب من كل أحد (١٧) غوثا بدعا ويكلمه ولو كانت صحة الوجد في الاوقات مصحوبة ما أصابه ذلك الشرود، والنقصود معناه الارادات والنيات الصادقة المقرونة بالنهوض اليه، حكى عن احمد ٢٠ ابن عطاء (٤) رحمه الله انه قال من قصد في قصوده غير الحق فقد عظمت استهانتة بالحق، وقال الواسطى (٤) رحمه الله خواطر القصود جحود للمعبود

(١) B on. (٢) فيها B (٣) موطن AB (٤) صاحبه B (٥) نفى B (٦) نفسه A (٧) وطنى A (٨) الخوف B (٩) وما A (١٠) بن B (١١) وإدى A (١٢) غوثا B (١٣) عظم A (١٤) عظم B (١٥) يطلب B (١٦) غوثا B (١٧) عظم A (١٨) عظم B (١٩) عظم A (٢٠) عظم B

وكيف يشهد القصود من هو في معاني المقصود، معناه أن من <sup>(١)</sup> يشاهد المقصود في قصده سقط عنه رؤية قصده في قصده، والاصطناع مرتبة حص بها الانبياء <sup>(٢)</sup> صلوات الله عليهم اجمعين <sup>(٣)</sup> والصدّيقون، وقال قوم الاصطناع <sup>af.164</sup> حص به <sup>(٤)</sup> موسى من جميع الانبياء <sup>(٥)</sup> عليهم السلم لقوله <sup>(٦)</sup> وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي، وقال قوم هي مرتبة الانبياء <sup>(٥)</sup> عليهم السلم دون غيرهم، قال ابو سعيد الخزاز <sup>(٥)</sup> رحمه الله اول <sup>(٧)</sup> باد من الحق قد اخفاهم في انفسهم وامات انفسهم في انفسهم واصطنعهم لنفسه <sup>(٨)</sup> هذا اول دخول في التوحيد من حيث ظهور التوحيد بالديومية، وسيل بعضهم عن قوله <sup>(٩)</sup> جلّ جلاله وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي <sup>(١٠)</sup> وَلِئْتَصِّنَعَ عَلَيَّ عَيْبِي فقال ما نجا نبي ولا ولي من <sup>(١١)</sup> محبته ولا سلم احد في رسته من فتنه، والاصطفاء معناه الاجتناء في سابق العلم وهو اسم مشترك، قال الله <sup>(١٢)</sup> تعالى وَاجْتَنِبْنَاكُمْ وَهَدَيْنَاكُمْ، وقال الله <sup>(١٣)</sup> تعالى يَصْطَلِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ، وقال <sup>(١٤)</sup> الواسطي <sup>(٥)</sup> رحمه الله ابتداءك بنفسه واصطفاك لنفسه فمن استعظم ذلك حسنت إخطار نفسه فيما بذلت فان قابلته بنفس <sup>(١٥)</sup> العناية <sup>(١٦)</sup> فضمتك ما منه من الهداية، والمسح <sup>١٥</sup> معناه مسح القلوب وذلك للمطرودين من الباب كانت لهم قلوب متوجهة فمسحت بالإعراض عنها <sup>(١٧)</sup> وجعلت توجهها الى المحفوظ دون الحق، فاذا قال القائل فلان قد مسح به معناه <sup>(١٨)</sup> اي أعرض بقلبه، واللطفية اشارة <sup>(١٨)</sup> تلوح في النهم وتلمع في الذهن <sup>(١٩)</sup> ولا تسعها العبارة لدقة معناها، قال ابو سعيد <sup>(٥)</sup> بن الاعرابي <sup>(٥)</sup> رحمه الله الحق <sup>(٢٠)</sup> يريدك بلطفية من لدنه <sup>٢٠</sup> تدرك بها ما يريد بك إدراكه، <sup>(٢١)</sup> وقال ابو حمزة <sup>(٥)</sup> الصوفي <sup>(٢٢)</sup> رحمه الله،

موسى B (٤). والصدّيقين B (٣). عليهم السلام B (٢). شاهد B (١). وهذا B (٨). بادي AB (٧). Kor. 20, 48. (٦). B om. (٥). عليه السلام B (١٢). Kor. 8, 87. (١٢). محبته A (١١). Kor. 20, 40. (١٠). عز وجل B (٩). فضمتك A (١٦). السعاية B (١٥). ابوبكر الواسطي B (١٤). Kor. 22, 74. (١٣). حتى تسعها B (١٩). الى تلوح A (١٨). وجل B (١٧). فضمتك B (١٤). في معنى ذلك B om. B adds app. (٢٢). قال B (٢١). يريدك B (٢٠).

تَلَطَّفَتْ فِي أَمْرِي فَأَبْدَأَتْ شَاهِدِي \* إِلَى <sup>(١)</sup> غَايِي وَاللُّطْفُ بِذِكْرِكَ بِاللُّطْفِ ،  
وَالْإِمْتِحَانُ ابْتِلَاءٌ مِنَ الْحَقِّ يَجْلِبُ بِالْقُلُوبِ الْمُقْبِلَةِ عَلَى اللَّهِ <sup>(٢)</sup> تَعَالَى وَمَحْنَتُهَا  
انْقِسَامُهَا وَنَشْنَتُهَا ، حُكِيَ عَنْ خَيْرِ النَّسَاجِ <sup>(٣)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ دَخَلْتُ بَعْضَ  
الْمَسَاجِدِ فَتَعَلَّقَ بِي شَابٌّ مِنْ أَصْحَابِنَا فَقَالَ لِي يَا شَيْخَ نَعَطُفْ عَلَيَّ فَإِنَّ مَحْنَتِي  
عَظِيمَةٌ فَقُلْتُ وَمَا مَحْنَتُكَ فَقَالَ انْفَقَدْتُ الْبَلَاءَ وَقُورِنْتُ بِالْعَافِيَةِ وَأَنْتَ نَعْلَمُ  
أَنَّ هَذِهِ مَحْنَةٌ عَظِيمَةٌ ، وَالْإِمْتِحَانُ عَلَى <sup>(٤)</sup> ثَلَاثَةِ نَقُومٍ مِنْهُمْ عَقُوبَةٌ <sup>(٥)</sup> وَلِقُومٍ مِنْهُمْ  
Af. 1046 نَجِيسٌ وَكَفَّارَةٌ وَلِقُومٍ اسْتِدْعَاءٌ الزِّيَادَةِ وَارْتِنَاعُ دَرَجَةٍ ، وَالحَدَّثُ اسْمٌ لِمَا  
<sup>(٦)</sup> لَمْ يَكُنْ فَكَانَ ، قَالَ <sup>(٧)</sup> بَعْضُهُمْ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ <sup>(٨)</sup> تَعَالَى تَنْبِيهِ الْعَامَّةِ أَحَدَثَ  
فِي الْعَالَمِ آيَةً مِنْ آيَاتِهِ وَإِذَا أَرَادَ تَنْبِيهِ الْخَاصَّةِ أزالَ عَنْ قُلُوبِهِمْ ذِكْرَ حَدَثِ  
الْأَشْيَاءِ ، وَالْكَلْبَةُ اسْمٌ لَجَمَاعِ الشَّيْءِ الَّذِي لَمْ يَبْقَ مِنْهُ بَقِيَّةٌ <sup>(٩)</sup> فَإِذَا قَالَ الْقَائِلُ  
الْكُلَّ يَرِيدُ بِذَلِكَ <sup>(١٠)</sup> أَنْ لَمْ يَبْقَ مِنْهُ بَقِيَّةٌ إِلَّا بِمَعْنَاهُ ، قَالَ بَعْضُهُمْ لَا يَكُونُ  
الْعَبْدُ عَبْدًا بِالْكَلْبَةِ <sup>(١١)</sup> وَيَكُونُ <sup>(١٢)</sup> مِنْهُ لَغِيْزُ اللَّهِ بَقِيَّةٌ ، وَقَالَ آخَرُ إِنْ أَقْبَلْتَ  
<sup>(١٣)</sup> عَلَيْهِ <sup>(١٤)</sup> بِكَلْبَتِكَ أَقْبَلَ عَلَيْكَ بِكُلِّ الْكَلِّ ، وَقَالَ ،  
<sup>(١٥)</sup> بَلْ كُلُّ مَا كُلُّ مِنْ كُلِّ عَلَيْكَ كَمَا \* يَكُلُّ كَلِّكَ كُلِّي كَانَ مَنَاشِئُهُ ،  
وَالْتَلْيِيسُ تَحْلِي الشَّيْءِ بِنَعْتِ ضِدِّهِ ، حُكِيَ عَنِ الْوَاسِطِيِّ <sup>(١٦)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ  
التَّلْيِيسُ <sup>(١٧)</sup> عَيْنُ الرُّبُوبِيَّةِ مَعْنَاهُ أَنَّ الْمُؤْمِنَ يُظْهِرُهُ فِي رَأْيِ الْكَافِرِ وَالْكَافِرَ فِي  
رَأْيِ الْمُؤْمِنِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى <sup>(١٨)</sup> وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ ، وَقَالَ الْمُجَنِّدُ <sup>(١٩)</sup> رَحِمَهُ  
اللَّهُ امْتَزَجَ بِالْإِلْتِبَاسِ <sup>(٢٠)</sup> وَاخْتَلَطَ مَتَلَوْنَا فِي الْإِحْسَاسِ وَمَا يَنْغَيِّرُ عَنْهَا فِي  
الْإِلْتِبَاسِ يُؤْخَذُ عَنْهُ كَأَسْرَعِ مَأْخُوذٍ <sup>(٢١)</sup> وَمُخْتَلَسٍ ، وَلِلْفَنَادِ <sup>(٢٢)</sup> فِي هَذَا الْمَعْنَى ،

ثَلَاثَ B (٤) . B om. (٥) . عز وجل B (٦) . Cf. p. ٢٥٤, l. ١٧. غَايِي AB (١) .  
فَيَكُونُ B (٨) . أَيْ A (٧) . وَإِذَا B (٩) . وَلِقُومٍ مِنْهُمْ for آخَرُ B (٥) .  
بِكَلْبَتِكَ B (١١) . عَلَى اللَّهِ A (١٠) . A has مِنْهُ with فيه written above. (١٢) .  
قَالَ الْقَائِلُ B (١٣) . It is not clear how the following words should (١٤) .  
be pointed. B has كَمَا مِنْ كُلِّ عَلَيْكَ كَمَا (١٥) . عَنْ B (١٦) .  
B om. (١٧) . المختلس B . ومختلس A (١٨) . المختلس B . واختلط to المختلس B (١٩) .  
In marg. B شعر . في هذا المعنى (٢٠) .

بِئْسَ يُكْشَفُ التَّلَيسُ فِي كُلِّ مَا كَسِرَ . إِذَا طَلَحَ فِي الدَّعْوَى وَطَلَحَ اتَّجَاهَهُ،  
وَالشَّرْبُ تَلَقَّى الْأَرْوَاحَ وَالْأَسْرَارَ<sup>(١)</sup> الطَّاهِرَةَ لِمَا يَرِدُ عَلَيْهَا مِنَ الْكَرَامَاتِ وَتَنْعَمُهَا  
بِذَلِكَ<sup>(٢)</sup> فَشَبَّهَ ذَلِكَ بِالشَّرْبِ لِتَهْنِئِهِ وَتَنْعَمِهِ بِمَا يَرِدُ عَلَى قَلْبِهِ مِنْ أَنْوَارِ  
مُشَاهَدَةِ قُرْبِ سَيِّدِهِ، قَالَ ذُو النُّونِ<sup>(٣)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ وَرَدَّتْ قُلُوبُهُمْ عَلَى بَحْرِ  
الْحُبَّةِ فَاعْتَرَفَتْ مِنْهُ رِيًّا مِنَ الشَّرَابِ فَشَرِبَتْ مِنْهُ بِخَاطِرَةِ الْقُلُوبِ فَسَهَّلَ عَلَيْهِمْ

كُلُّ عَارِضٍ عَرَضَ لَمْ دُونَ لِقَاءِ الْمَحْبُوبِ، وَقَالَ الْقَائِلُ فِي هَذَا الْمَعْنَى،  
شَرِبْتُ كَأَسَا عَلَى ذِكْرِكَ صَافِيَةً . فَمَا<sup>(٤)</sup> يُعَلِّلُ فِيكَ الْقَلْبَ تَعْلِيلُ  
فَمَا وَجَدْتُ لَشَيْءٍ عَنْكَ لِي شُغْلًا . لَا عِشْتُ إِنْ قُلْتُ إِنِّي عَنْكَ مَشْغُولٌ،  
والذَّوْقُ ابْتِدَاءُ الشَّرْبِ، قَالَ ذُو النُّونِ<sup>(٥)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ لَمَّا أَرَادَ أَنْ يَسْتَفْهِمَ  
١. مِنْ كَأَسٍ مَحَبَّتَهُ ذَوْقُهُمْ مِنْ<sup>(٦)</sup> لِذَائِدِهِ وَالْعَقْمِ مِنْ حِلَاوَتِهِ، قَالَ الْقَائِلُ<sup>(٧)</sup> فِي  
هَذَا الْمَعْنَى،

يَقُولُونَ<sup>(٨)</sup> تَكَلَّى وَمِنْ لَمْ يَذُقْ . فِرَاقَ الْأَحِبَّةِ لَمْ يَنْكَلِ،

وَالْعَيْنُ إِشَارَةٌ إِلَى ذَاتِ الشَّيْءِ الَّذِي تَبْدُو مِنْهُ الْأَشْيَاءُ، قَالَ<sup>(٩)</sup> الْوَاسِطِيُّ  
رَحِمَهُ اللَّهُ<sup>(١٠)</sup> وَقَوْمٌ عَلِمُوا مَصَادِرَ الْكَلَامِ مِنْ آيِنٍ فَوْقَهُمْ عَلَى الْعَيْنِ فَأَغْنَاهُمْ  
١٥. عَنِ الْبَحْثِ وَالطَّلَبِ، وَقَالَ الْحَجَّيْدُ<sup>(١١)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ حِكَايَاتِ أَبِي بَزِيدٍ الْبَسْطَايِ  
رَحِمَهُ اللَّهُ تَدُلُّ أَنَّهُ<sup>(١٢)</sup> كَانَ قَدْ بَلَغَ إِلَى عَيْنِ الْجَمْعِ وَعَيْنِ الْمَجْمَعِ اسْمٌ مِنْ  
أَسْمَاءِ التَّوْحِيدِ لَهُ نَعَتْ وَوَصَفٌ يَعْرِفُهُ أَهْلُهُ،<sup>(١٣)</sup> وَقَالَ النُّورِيُّ،

مَضَى الْجَمِيعُ فَلَا عَيْنَ وَلَا آثَرَ . مَضَى عَادٍ وَفُقْدَانٍ<sup>(١٤)</sup> الْأَلَى إِرَامَ،  
وَالْإِصْطِلَامُ نَعَتْ غَلَبَتْ نَزْدُ عَلَى الْعُقُولِ<sup>(١٥)</sup> فَيَسْتَلْبِهَا بِقُوَّةِ سُلْطَانِهِ وَقَهْرِهِ، قَالَ  
٢٠. بَعْضُهُمْ<sup>(١٦)</sup> قُلُوبَ مَمْنَحَةٍ<sup>(١٧)</sup> وَقُلُوبَ مَصْطَلَمَةٍ وَأَنْ وَقَعَ<sup>(١٨)</sup> الْإِصْطِلَامُ فَهُوَ ذَهَابُهُ

(١) Perhaps الطَّاهِرَةَ (cf. p. ٢٣٥, l. ١٧.

(٢) A written فشبَّهه with فشبَّهه A

above. (٣) A المصرى. (٤) B om.

(٥) A اعلى. B على من

ذكرتك تعليل. (٦) A ارادته. (٧) B om.

في هذا المعنى. (٨) B تكلا

(٩) B الواسطي. (١٠) B وقوما

(١١) B قال

(١٢) A trans-

poses the two hemistichs of this verse. (١٣) B مضى

(١٤) AB الاولى

(١٥) B فيسلبها

(١٦) A وقلب

(١٧) B الى الاصطلام



وطمسُهُ، <sup>(١)</sup> قال،

<sup>(٢)</sup> إذا ما بَلَّغْتُ لِي تَعَاظِمَتَهَا . فَأَصْدُرُ فِي حَالٍ مَنْ لَمْ يَرِدْ  
فَيُضْطَلَمُ الْكُلُّ <sup>(٣)</sup> يَتَى بِهَا . وَيُحِبُّ عَنِّي بِهَا مَا أَجِدُ

والمحرّية اشارة الى نهاية <sup>(٤)</sup> التحقيق بالعبودية لله <sup>(٥)</sup> تعالى وهو أن لا يملك  
شيء من المكونات <sup>(٦)</sup> وغيرها فتكون حرّاً اذا كنت لله عبداً كما قال <sup>(٧)</sup> بشرى  
يسرى <sup>(٨)</sup> رحمهما الله فيها حكى عنه انه قال ان الله <sup>(٩)</sup> تعالى خلقك حرّاً  
فكن كما خلقك لا <sup>(١٠)</sup> تُرَأَى أَمَلَكُ فِي الْحَضَرِ وَلَا <sup>(١١)</sup> رُفْنُكَ فِي السَّفَرِ اعمل  
لله ودع الناس عنك، <sup>(١٢)</sup> قال المجيّد <sup>(١٣)</sup> رحمه الله آخر مقام العارف المحرّية،  
وقال بعضهم لا يكون العبد عبداً حقّاً ويكون لما سوى الله مُسْتَرْقِياً، والرّين  
هو <sup>(١٤)</sup> الصّدأ الذي يقع على القلوب، قال الله <sup>(١٥)</sup> تعالى كَلَّا بَلْ رَأَنَّا  
عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ، وقال بعض اهل العلم حُبُّ القلوب على  
A. 1656 اربعة <sup>(١٦)</sup> أَوْجُهُ فَمِنْهَا اتِّخَمَ وَالطَّبِيعَ وَذَلِكَ لِقُلُوبِ الْكُفَّارِ وَمِنْهَا الرِّينَ وَالْفَسْوَ  
وذلك لقلوب المنافقين ومنها <sup>(١٧)</sup> الصّدأ <sup>(١٨)</sup> والنسابة وذلك لقلوب المؤمنين،  
سئل <sup>(١٩)</sup> ابن الجلاء لِمَ سَمِيَ <sup>(٢٠)</sup> أبوك الجلاء فقال ما كان <sup>(٢١)</sup> بجلاء  
الحديد ولكن كان اذا تكلم على القلوب جلاها من <sup>(٢٢)</sup> صدأ الذنوب،  
والغَيْن قد أكثروا في وصفه وهو خَيْرٌ ضَعِيفٌ <sup>(٢٣)</sup> قد رَوَى عن النبي صلعم  
<sup>(٢٤)</sup> أَنَّهُ قَالَ إِنَّهُ لَيُغَانُ عَلَى قَلْبِي فَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ،  
فقالوا الغَيْن الذي كان يعارض قلب النبي صلعم وكان يتوب منه مِثْلُهُ مِثْلُ  
المرأة اذا تَنَبَّسَ فِيهَا النَّاطِرُ فَيَنْقُصُ مِنْ <sup>(٢٥)</sup> ضَوْءِهَا ثُمَّ نَعُودُ إِلَى <sup>(٢٦)</sup> حَالِهَا  
A. ٢٠٠ ضَوْءِهَا. وقال قوم هذا مُحَالٌ لِأَنَّ قَلْبَ النَّبِيِّ صَلَّعٌ لَا يُلْحَقُهُ قَيْمَرٌ <sup>(٢٧)</sup> مِنْ

١. اتحققى B (٢) B عنى. (٣) B om. this verse. (٤) B adds القابل.

بشرى B (٨) A. وغيره (٩) A. يملك (١٠) A. عز وجل (١١) B.

الصدأ A (١٤) B. وقال B (١٥) B. رُفْنُكَ B (١٦) B. تراعى B (١٧) B. om.

والنسابة A (١٨) A. om. (١٩) Kor. 83, 14. (٢٠) B. جل ذكره B (٢١) B.

صدى A (٢٢) B. بجلاء B (٢٣) B. قال B (٢٤) B. ابن B (٢٥) B.

حال B (٢٦) B. ضوه B (٢٧) B. om. (٢٨) B. فيها B (٢٩) B.

المخلق لانه مخصوص بالرؤية، قال الله <sup>(١)</sup> تعالى <sup>(٢)</sup> مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى،  
وليس لأحد ان يحكم على قلب النبي صلعم بوصف او نعت او يشبهه بشيء  
او يضرب له <sup>(٣)</sup> مثلاً او يعمله بعلة خفية او جليلة، وقال ابو علي الروذباري  
<sup>(٤)</sup> رحمه الله في معنى الاغانة،

الغَيْنُ يُجْبَسُ عَنْ تَحْصِيلِ لُبْسِهِ . لِقَلْبٍ لَا يَسِ حَقِّ بَانَ عَنْ عِلَّةِ  
<sup>(٥)</sup> فَإِنْ تَرَأَتْ يَسْبِقِ الْحَقِّ رُؤْيَاهَا . كَانِ التَّغَيْنُ فِي النَّصْرِيفِ عَنْ <sup>(٦)</sup> نَقْلِهِ  
<sup>(٨)</sup> لَكِنِّي قُلْتُ مَا لَاحَتْ طَوَالِعُهُ . مِنَ الْبُؤْلِ تَنْبِيهِ إِلَى أَمَلِهِ  
<sup>(٩)</sup> وَالنُّوبُ مِنْهُ عَلَى مَعْنَى الْوَفَاقِ وَمَا . تَبْدَى سَرَايِرُهَا <sup>(١٠)</sup> غَيْبًا لِمُحْتَمِلِهِ،

وهذه <sup>(١١)</sup> الالفاظ قد <sup>(١٢)</sup> شرحناها على حسب ما فتح الله <sup>(٤)</sup> به على قلبي في  
الوقت والذي بقي أكثر وإن استقصيت في <sup>(١٣)</sup> شرحها يطول به الكتاب  
ونخرج عن الاختصار ونذكر بعد ذلك شرح <sup>(١٤)</sup> الشطحيات من كلامهم  
الذي يكون ظاهره <sup>(١٥)</sup> مستشعاً وباطنه <sup>(١٦)</sup> صحيحاً مستقيماً والله الموفق  
للصواب، والوسائط الاسباب التي بين الله <sup>(٤)</sup> تعالى وبين العبد من <sup>(٤)</sup> اسباب  
الدنيا والآخرة، سئل بعض المشايخ عن الوسائط فقال الوسائط على ثلاثة  
أوجه وسائط مواصلات ووسائط منصالات ووسائط منفصلات <sup>(١٧)</sup> فالمواصلات  
بوادى الحق والمتصلات <sup>(١٨)</sup> العبادات والمنفصلات حظوظ النفس، وقال  
ابو علي الروذباري <sup>(٤)</sup> رحمه الله وهو الذي جعل الوسائط رحمة للعارفين  
ليؤثروه عليها،

(١) B om. (٢) Kor. 53, 11. (٣) مثل AB. (٤) عز وجل.

(٥) In B the third verse precedes the second. (٦) B كانه عنه في النصريف.

(٧) B app. نقله. (٨) لكن قلبي ما لاحت B. (٩) عبا A. (١٠) والنور B. (١١) غيباً B.

(١٢) شرحها B. (١٣) شرحها B. (١٤) الشطحيات B. (١٥) مستشعاً B. (١٦) مستقيماً B. (١٧) المواصلات B.

(١٨) العبادات B. (١٩) العبادات A.

كتاب تفسير<sup>(١)</sup> الشطحيات والكلمات التي ظاهرها  
(٢) مستشنع وباطنها (٣) صحيح (٤) مستقيم،

باب في معنى الشَّطْحِ والرَّدِّ على من انكر ذلك برأيه،

ان سأل سائل فقال ما معنى الشطح فيقال معناه عبارة<sup>(٥)</sup> مستغربة في وصف وجدي فاض بقوته وهاج بشدة غلبانه وغلبته، ويان ذلك ان الشطح في لغة العرب هو الحركة يقال شَطَحَ يَشْطَحُ اذا تحرك ويقال للبيت الذي يجوزون فيه الدقيق الشطاح، قال الشاعر،  
فَقَدْ يَشْطَحُ الْفَرَاتُ مَشْرَعَةَ الْخَيْلِ<sup>(٦)</sup> فَيَلَّ الطَّرِيقَ بِالشَّطْحِ  
بِالطَّوَّاحِينَ مِنْ حِجَارَةٍ بِطَرِيقِ بَدْرِ الْغُرْلَانِ دَبِيرِ الْبِلَاحِ  
١٠ (٧) وَإِذَا لَاحَ بِالسَّنَاءِ ظَبْيٌ . قَدْ كَسَاهُ الْإِشْرَاقُ ضَوْءَ الصَّبَاحِ  
فَأَقْرَبَ ذَاكَ الْغُرْلَانِ مَتَى سَلَامًا . كُلُّمَا صَاحَ صَاحِبٌ بِفَلَاحِ ،  
وَأَمَّا سَمَى<sup>(٨)</sup> ذلك البيت المشطاح من كثرة ما يحركون فيه الدقيق فوق ذلك الموضع الذي<sup>(٩)</sup> يغلونه به وربما يفيض من جانيه من كثرة ما يحركونه فالشطح<sup>(١٠)</sup> لفظة مأخوذة من الحركة لأنها حركة أسرار الواجدين  
١٥ إذا قوي وجدهم<sup>(١١)</sup> فعبروا عن وجدهم ذلك بعبارة<sup>(١٢)</sup> يستغرب<sup>(١٣)</sup> سامعها ففتنون هالك<sup>(١٤)</sup> بالإنكار والطعن عليها اذا سمعها وسالم ناج برقع الإنكار

صحيفة AB (٥) . مستشعنة B . مستشعنة A (٦) . الشطحيات B (١) .  
B om. (٧) . فدا B . فعل A (٦) . مستغربة B (٥) . B om. (٤) . مستقيمة A .  
بحركوه A (١٠) . يغلونه A (٩) . لذلك A (٨) . this and the following verse .  
سامعها AB (١٤) . تستغرب B (١٢) . فيعبروا B (١١) . لفظ A (١٠) .  
بالإنكار عنها B (١٥) .

عنها والبحث عما<sup>(١)</sup> يشكّل عليه منها<sup>(٢)</sup> بالسؤال<sup>(٣)</sup> عمن يعلم علمها،  
ويكون ذلك من شأنها ألا ترى أن الماء الكثير اذا جرس في نهر ضيق  
فيفيض من<sup>(٤)</sup> حافته<sup>(٥)</sup> يقال شَطَحَ الماء في النهر،<sup>(٦)</sup> فكذلك المريد الواحد  
اذا قوى وجدّه ولم يُطلق حمل ما يردّ على قلبه من سطوة انوار حفايفه سطع<sup>ΔL168b</sup>  
ذلك على لسانه فيترجم عنها بعبارة مستغرقة مشكّلة على فهم سامعها إلا  
من كان من أهلها ويكون متجراً في علمها فسعى ذلك على لسان اهل  
<sup>(٧)</sup> الاصطلاح شَطَحًا، وبعد فإن الله تعالى فجع قلوب اوليائه وأذن<sup>(٨)</sup> لهم  
بالإشراف على درجات متعالية وقد جاد الحق<sup>(٩)</sup> تعالى على اهل صفوته  
والمتحقّقين بالتوجه والانتطاع اليه بكشف ما كان مستترا عنهم قَل ذلك من  
مراتب صفوته ودرجات اهل الخصوص من<sup>(١٠)</sup> عباده فكل واحد منهم ينطق  
بحقيقة ما وجد ويصدق<sup>(١١)</sup> عن حاله ويصف ما ورد على سرّه<sup>(١٢)</sup> بنطقه  
ومقاله لأنهم لا يرون حالاً أعلى من عالم حتى يحكموها فاذا احكموها فعند  
ذلك يسمون<sup>(١٣)</sup> بهمهم الى حالة أعلى من ذلك حتى تنتهي<sup>(١٤)</sup> الطُّرق  
والاحوال والأماكن الى غاية ونهاية هي أعلى النهايات وغاية الغايات، قال  
الله تعالى<sup>(١٥)</sup> وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عِلْمٌ<sup>(١٦)</sup> وقال<sup>(١٧)</sup> وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ  
بَعْضٍ دَرَجَاتٍ، وقال<sup>(١٨)</sup> أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ، وليس لأحد  
أن يسطّر لسانه بالوقعة في اوليائه<sup>(١٩)</sup> ونقيس بفهمه ورأيه ما يسمع من الناظم  
وما يشكّل على فهمه من كلامهم لأنهم في اوقاتهم متفاوتون وفي احوالهم  
متفاضلون<sup>(٢٠)</sup> ومتشاكلون ومتجانسون بعضهم لبعض ولم أشكّال ونظراء  
معروفون فمن بان شرفه وفضله على أشكاله بنفضل علمه وسعة معرفته فله

حافته B (٤). عن من B (٥). السؤال B (٦). يشكّل B (١).

جل ذكره B (٩). لما B (٨). الصلاح B (٧). وكذلك B (٦). فيقال B (٥).

بهمهم A (١٣). لنطقه A (١٢). من A (١١). عباده وخطيفته B (١٠).

وقال جل ذكره B (١٦). Kor. 12, 76. (١٥). الطرف B (١٤).

وم B (٢٠). ويفسر A (١٩). Kor. 17, 22. (١٨). Kor. 43, 31. (١٧).

متشاكلون.

أَنْ يَتَكَلَّمَ فِي عِلْمِهِمْ وَإِصَابَتِهِمْ وَتَقْصَانِهِمْ وَزِيَادَتِهِمْ وَمَنْ لَمْ يَسْلُكْ سَبِيلَهُمْ وَلَمْ يَتَّبِعْ نَحْوَهُمْ وَلَا يَبْصُرْ مَقَاصِدَهُمْ فَالْإِسْلَامُ لَهُ فِي رَفْعِ الْإِنْكَارِ عَنْهُمْ وَأَنْ يَكُلَّ أُمُورَهُمْ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَيَتِمَّ نَفْسَهُ بِالْغُلَاطِ فِيمَا يَنْسِبُهُمْ إِلَيْهِ مِنَ الْخَطَا، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ،

## باب تفسير العلوم وبيان ما يُشكل على <sup>(١)</sup> فهم العلماء من علوم الخاصة وتصحيح ذلك بالحجة،

<sup>(٢)</sup> قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ، أَعْلَمُ أَنَّ الْعِلْمَ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يَحِيطَ بِهِ فَهْمُ الْفُهَمَاءِ أَوْ يُدْرَكَ عَنْقُولُ الْعُقَلَاءِ وَكَهَاكَ بَقِصَةُ مُوسَى وَالتَّخَضُّرُ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ مَعَ جَلَالَةِ مُوسَى <sup>(٣)</sup> عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَا خَصَّهُ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْكَلَامِ وَالنُّبُوَّةِ وَالْوَحْيِ وَالرِّسَالَةِ، وَفَدَّ ذَكَرَ اللَّهُ <sup>(٤)</sup> تَعَالَى فِي الْمُحْكَمِ النَّاطِقِ عَلَى لِسَانِ <sup>(٥)</sup> نَبِيِّهِ الصَّادِقِ عَجَزَ مُوسَى <sup>(٦)</sup> عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ إِدْرَاكِ عِلْمِ عَبْدٍ مِنْ عِبَادِهِ <sup>(٧)</sup> إِذْ قَالَ تَعَالَى <sup>(٨)</sup> مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا <sup>(٩)</sup> الْآيَةَ حَتَّى <sup>(١٠)</sup> سَأَلَهُ فَقَالَ <sup>(١١)</sup> هَلْ أَتَيْتُكَ الْآيَةَ مَعَ مَا يَدَّ مُوسَى <sup>(١٢)</sup> عَلَيْهِ السَّلَامُ <sup>(١٣)</sup> وَشَرَفَهُ وَعَصَمَهُ مِنَ الْإِنْكَارِ <sup>(١٤)</sup> عَلَيْهِ عَلَى <sup>(١٥)</sup> أَنْ التَّخَضَّرَ <sup>(١٦)</sup> عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَلْحَقْ دَرَجَةُ مُوسَى <sup>(١٧)</sup> عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي النُّبُوَّةِ وَالرِّسَالَةِ وَالتَّكَلُّمِ أَيْدَاءً، وَقَالَ النَّبِيُّ <sup>(١٨)</sup> صَلَّيْهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَسَلَّمَ مَا أَعْلَمُ أَصْحَابَكُمْ قَبْلًا وَلَيْكُنْتُمْ كَثِيرًا <sup>(١٩)</sup> وَلَكِنْ تَلَذَّذْتُمْ <sup>(٢٠)</sup> بِالنِّسَاءِ <sup>(٢١)</sup> وَلَا تَقَارَرْتُمْ عَلَى فُرُشِكُمْ وَلَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّعَدَاتِ تَجَارُونَ إِلَى اللَّهِ <sup>(٢٢)</sup> تَعَالَى وَإِنَّهُ لَوُدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ شَجَرَةً <sup>(٢٣)</sup> تُعْصِدُ رَوَاهُ إِسْرَائِيلُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُهَاجِرٍ عَنْ <sup>(٢٤)</sup> مُجَاهِدٍ عَنْ مَوْزِقٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّيْهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَسَلَّمَ، وَفِي هَذَا الْخَبَرِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ <sup>(٢٥)</sup> قَوْلَهُ <sup>(٢٦)</sup> بِأَيُّهَا

(١) B om. (٢) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٣) B ذكره. (٤) B النبي. (٥) B adds. (٦) B الرحمة. (٧) Kor. 18, 65. A عبد. (٨) B وقال جل ذكره. (٩) B عليه. (١٠) B وعصمته وشرفه. (١١) Kor. 18, 65. (١٢) B وما. (١٣) B تحصد. (١٤) A om. (١٥) B علم. (١٦) B قوله تعالى. (١٧) B مجاهد عن. (١٨) Kor. 5, 71. (١٩) B قوله تعالى. (٢٠) B مجاهد عن.

الرَّسُولُ يَلْغُ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَلَمْ يَقُلْ مَا نَعْرِفُنَا بِهِ إِلَيْكَ وَقَوْلُهُ  
 صلعم لو تعلمون ما <sup>(١)</sup> اعلم لو كان من العلوم <sup>(٢)</sup> التي أمر بالبلاغ لبلغهم ولو  
 صلح لم أن يعلموه لعلمهم لأن الله <sup>(٣)</sup> تعالى خص النبي صلعم بعلوم ثلاث، علم  
 بين الخاصة والعامة وهو علم الحدود والأمر والنهي، وعلم خص به <sup>(٤)</sup> قوم  
 من الصحابة دون غيرهم <sup>(٥)</sup> هو العلم الذي كان يعلم حذيفة بن اليمان  
<sup>(٦)</sup> رضي الله عنه حتى كان يسأله عمر بن الخطاب <sup>(٧)</sup> رضي الله عنه مع جلالة  
 وفضله ويقول يا حذيفة هل أنا من المنافقين، وكذلك روى عن علي بن  
 أبي طالب <sup>(٨)</sup> رضي الله عنه أنه قال علمني رسول الله صلعم سبعين باباً من  
 العلم لم يعلم ذلك <sup>(٩)</sup> أحد غيري <sup>(١٠)</sup> قال وكان أصحاب رسول الله صلعم إذا  
 أشكل على <sup>(١١)</sup> أحدهم شيء يلجئون في ذلك إلى علي بن أبي طالب <sup>(١٢)</sup> رضي  
 الله عنه، وعلم <sup>(١٣)</sup> خص به رسول الله صلعم لم يشاركه فيه أحد من <sup>(١٤)</sup> أصحابه  
 وهو العلم الذي قال لو تعلمون ما اعلم، فمن أجل ذلك قلنا لا ينبغي لأحد  
 أن يظن أنه <sup>(١٥)</sup> يحوي جميع العلوم حتى يخطئ برأيه كلام المخصوصين  
 ويكفرهم ويزندقهم وهو <sup>(١٦)</sup> منصرف من مارة أحوالهم ومنازلهم وخافهم وأعمالهم،  
 ١٥ <sup>(١٧)</sup> وعلوم الشريعة على أربعة أقسام <sup>(١٨)</sup> فالقسم الأول منها علم الرواية والآثار  
 والأخبار وهو العلم الذي <sup>(١٩)</sup> ينقله الثقات عن الثقات، والقسم الثاني علم  
 الدراية وهو علم الفقه والأحكام وهو العلم المتداول بين العلماء والفقهاء،  
 والقسم الثالث علم القياس والنظر والاحتجاج على المخالفين وهو علم الجدل  
 وإثبات الحجّة على أهل البدع والضلالة نصرة للدين، والقسم الرابع <sup>(٢٠)</sup> هو  
 ٢٠ أعلاها وأشرفها وهو علم الحقائق والمنازلات وعلم المعاملة والمجاهدات  
 والإخلاص في الطاعات والتوجه إلى الله <sup>(٢١)</sup> عز وجل من جميع الجهات

قوما B (١). عز وجل B (٢). الذي B (٣). ليكنم B add (٤).  
 أحد B (٥). لاحد B (٦). عليه السلام B (٧). وهو B (٨).  
 منصرف AB (٩). يحوي B (١٠). خص الله B (١١). خير A (١٢).  
 منقل B (١٣). قسمه الأولى B (١٤). وعلم B (١٥).

والانتطاع اليه في جميع الاوقات وصحة التصود والارادات ونصفيه السراير  
من الآفات والاكتفاء بخالق السموات وإماتة النفوس بالمخالفات والصدق  
في منازلة الاحوال والمقامات وحسن الادب بين يده (١) الله في السر  
والعلانية في المحلوات والاكتفاء بأخذ البلغة عند غلبة الفاقات والإعراض  
عن الدنيا وترك ما (٢) فيها طلباً للرفعة في الدرجات والوصول الى الكرامات،  
فن غلط في علم الرواية غلطاً لم يسأل عن غلطه احداً من اهل (٣) الدراية  
ومن غلط في علم الدراية شيئاً لا يسأل عن غلطه احداً من اهل علم الرواية  
ومن غلط في شيء من علم القياس والنظر فلا يسأل عن غلطه احداً من  
اهل (٤) علم الرواية والدراية (٥) وكذلك من غلط في شيء من علم الحقائق  
والاحوال فلا يسأل عن غلطه الا عالماً منهم (٦) كاملاً في معناه، ويمكن  
ان توجد هذه العلوم كلها في اهل الحقائق ولا يمكن ان يوجد علم الحقائق  
في هؤلاء الا ما شاء الله لان علم الحقائق ثمره العلوم كلها (٧) ونهاية جميع  
العلوم، (٨) وغاية جميع العلوم الى علم الحقائق فاذا انتهى اليها وقع في بحر  
لا غاية له وهو علم القلوب وعلم المعارف (٩) وعلم الاسرار وعلم الباطن وعلم  
التصوف وعلم الاحوال وعلم المعاملات (١٠) اى ذلك ثبت معناه واحداً،  
قال الله (١١) تَعَالَى قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ  
أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتِ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِبِئْه مَدَدًا، (١٢) ألا ترى ان هؤلاء لا ينكرون  
شيئاً من علومهم وهم ينكرون علوم هؤلاء الا (١٣) ما شاء الله وكل صنف من  
هؤلاء اذا تجر في علمه فصار متفتناً في فهمه فهو السيد لأصحابه لا بد لهم من  
الرجوع اليه فيما يُشكل عليهم، فاذا اجتمعت هذه الاقسام الاربعة في واحد

العلم في الدراية ومن B (٢) على من فيها B adds (٣) الله عز وجل B (١)  
كلاماً B (٦) فكذلك B (٥) العلم في B (٤) غلط في شيء من علم القياس الخ  
وغايتها B (٨) A om. العلوم but is suppl. in marg. ونهاية العلوم جميع العلوم (٧)  
اى B (١٠) وعلم التصوف to وعلم الاسرار B om. (٩) وغاية جميع العلوم for  
ألا ان ترى B (١٣) Kor. 18, 109. (١٢) جل ذكره B (١١) ذلك شيء  
من B (١٤)

فهو الامام الكامل وهو النُظْب والحُجَّة والداعى الى <sup>(١)</sup> المنهج <sup>(٢)</sup> والسَّجَّة كما روى عن علي بن ابى طالب <sup>(٣)</sup> رضى الله عنه انه قال في <sup>(٤)</sup> كلام له لِكَمَل ابن زياد اللهم <sup>(٥)</sup> بَلَى لا تَخْلُو الارض من قائمٍ لله <sup>(٦)</sup> بِحُجَّجِهِ لَيْلًا تَبْطُلُ آيَاتُهُ وَتَدَحَّضُ حُجَّتُهُ اُولَئِكَ الْاَقْلُونَ عِدَدًا الْاَعْظَمُونَ عند الله <sup>(٨)</sup> تعالى . قدرًا، وقد رجعت الى معنى الشطح وتفسير <sup>(٩)</sup> الشطحيات <sup>(١٠)</sup> وأقل ما يوجد لأهل الكمال الشطح لانهم متمكنون في معانيهم وانما وقع <sup>(١١)</sup> في الشطح من كان في بداية وكان مُرادًا بالوصول الى الكمال والغاية فتكون <sup>(١٢)</sup> بدايته نهاية الارادات وهي <sup>(١٣)</sup> في معناها بداية الغايات والكمال والنهايات، والله اعلم <sup>(١٤)</sup> بالصواب،

١. <sup>(١٤)</sup> باب في كلمات شطحيات تحكى عن ابى يزيد <sup>(١٥)</sup> اقد فسر المجنيداً طرفاً منه،

قال الشيخ رحمه الله قد فسر المجنيد <sup>(٨)</sup> رحمه الله شيئاً قليلاً من <sup>(١٦)</sup> شطحات ابى يزيد رحمه الله والعاقِل يستدل بالقليل على الكثير ومن الحال أن أجد للمجنيد <sup>(٨)</sup> رحمه الله تفسيراً لكلامه <sup>(١٧)</sup> فأدع ذلك وأنكم من عدسى <sup>(٨)</sup> له جواباً <sup>(١٨)</sup> غيره، قال المجنيد <sup>(٨)</sup> رحمه الله الحكايات عن ابى يزيد مختلفة والذاتلون عنه فيما سمعوه <sup>(١٩)</sup> متفرقون وذلك والله اعلم لاختلاف الاوقات <sup>(٢٠)</sup> المجارية عليه فيها ولاختلاف المواطن <sup>(٢١)</sup> المتداولة بما خص منها فكل من يحكى عنه ما ضبط من قوله ويؤدى ما سمع من <sup>(٢٢)</sup> تفصيل مباطنه، وقال المجنيد

كلامه B (٤). عليه السلام B (٥). وأحجته B (٦). المنهاج B (٧). الشطحات B (٨). B om. (٩). بحجته B (١٠). روى B (١١). زيد B (١٢). باب B (١٣). A om. (١٤). بداية A (١٥). الى B (١٦). وقال B (١٧). تفسير كلمات شطحيات حكى عن ابى يزيد البسطامى رضى الله عنه طرف منه قد فسر المجنيد المح متفرقون B (١٨). غيرها B (١٩). ان ادع B (٢٠). شطحيات B (٢١). AB om. (٢٢). تفصيل A (٢٣). In A المتداولة is written above. AB (٢٤).



(١) رحمه الله وكان من كلام ابي يزيد (٢) رحمه الله لنوته وغوره وانتهاه معانيه (٣) مُتَفَرِّقٌ من بحر قد انفرد (٤) به وجعل ذلك البحر له وَحْدَهُ (٥) قال المجيد (١) رحمه الله ثم اتى رأيت الغاية القصوى من (٦) حاله يعني من حال ابي يزيد رحمه الله حالاً قل من يفهمها عنه او يعبر (٧) عنها عند استماعها . لانه لا يحتمله الا من عرف معناه وأدرك مُسْتَفَاهُ ومن لم تكن هذه هيئته عند استماعه فذلك كله عندا مردود ، وقال المجيد (١) رحمه الله رأيت حكايات ابي يزيد (١) رحمه الله على ما نَعْنُهُ بُنِيَ عنه انه قد غرق (٨) فيما وجد منها وذهب عن حقيقة الحق (٩) اذا لم يَرِدْ عليها وهي (١٠) معاني (١١) غرقته على نارَات من الفرق كل واحد منها (١٢) غير صاحبها ، وقال المجيد (١) رحمه الله اما ما وصف من بدايات حاله (١٣) فهو قوى مُحْكَم قد بلغ منه الغاية وقد وصف اشياء من علم التوحيد صحيحة الا انها بدايات فيما يُطلب منها المرادون لذلك ، وهذه الكلمات التي أريد ان أذكرها ليست (١٤) هي ما (١٥) يُكْتَبُ في المصنفات لانها ليست من العلوم المبثوثة عند العلماء ولكن رأيت الناس قد أكثروا الخوض في معانيها فواحد قد جعله حجة لباطله (١٦) وآخر قد اعتقد في قابليها الكثرة والجَميع قد غلطوا فيما ذهبوا اليه ، والله (١٧) الموفق للصواب ،

باب في ذكر حكاية (١٧) حكيت عن ابي يزيد البسطامي

(١) رحمه الله تعالى ،

وقد (١٨) شاع في كلام الناس انه قال (١٩) ذلك ولا ادري بصح منه

وقال (٥) B om. (٦) B adds لئوله. (٧) B om. (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) B om. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) B om. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) B om. (١٨) B om. (١٩) B om. from ذلك to انه قال. حكيت عن B om.

ذلك ام لا، ذكر عن ابي يزيد أنه قال <sup>(١)</sup> رفعني مرة فأقامني بين يديه وقال لي يا ابا يزيد إن خلقي يحبون ان يروك فقلت زيتي بوجدانيتك وألبسني أنايتك وأرفعني الى أحديتك حتى اذا رآني خلقتك قالوا رأيناك <sup>Af.169n</sup> فتكون أنت ذاك ولا أكون انا هناك، فان صح عنه <sup>(٢)</sup> ذلك فقد قال هـ. المجيد <sup>(٣)</sup> رحمه الله في كتاب تفسيره للكلام ابي يزيد <sup>(٤)</sup> رحمه الله هذا كلام <sup>(٥)</sup> من لم يلبسه حقائق وجد التفريد في كمال حق التوحيد فيكون <sup>(٦)</sup> مستغنيا بما ألبسه عن كون ما <sup>(٧)</sup> سأل، وسؤاله لذلك بدل على أنه مقارب. لهما هناك وليس المقارب للمكان بكاين فيه على الإمكان والاستمكان، وقوله ألبسني وزيتي <sup>(٨)</sup> وأرفعني بدل على حقيقة ما وجده مما هذا مقداره ومكانه ١٠ ولم يزل المحظوظ لا يقدر ما استبان، قلت فهذا الذي <sup>(٩)</sup> فسر المجيد <sup>(١٠)</sup> رحمه الله فقد وصف حاله فيما قال وبين مكانه فيما اشار اليه ابو يزيد <sup>(١١)</sup> رحمه الله، فاما ما يجد المتعنت والمعاندة مقالا بالطن على من يقول مثل ذلك فلم يبين، وإلى ذلك <sup>(١٢)</sup> المعنى <sup>(١٣)</sup> والمقصود وبالله التوفيق قوله رفعني مرة فأقامني بين يديه يعني أشهدني ذلك وأحضرت قلبي لذلك لان الخلق كلهم ١٥ بين يدي الله <sup>(١٤)</sup> تعالى لا يذهب عليه منهم نفس ولا خاطر ولكن يتفاضلون في حضورهم لذلك ومشاهدتهم ويتفاوتون في صفاتهم من كدورة ما تعجب بينهم وبين ذلك من الأشغال القاطعة والحواطر المانعة، وقد روي في الحديث ان النبي صلعم كان اذا اراد ان يدخل في الصلاة يقول وقفت بين يدي الملك الجبار، واما قوله قال لي وقلت له فانه يشير بذلك الى ٢٠ مناجاة الأسرار وصفاء الذكر عند مشاهدة القلب لمراقبة الملك الجبار في آناء الليل والنهار فليس على ما <sup>(١٥)</sup> بينت لك فان الجميع يشبه بعضه بعضا واعلم

(١) B رفعني الله. (٢) A ذاك. (٣) B om. (٤) A om. (٥) B app. المزا A (٦) B سأل. (٧) AB في. (٨) B فسر. (٩) B او المقصد. (١٠) B app. عز وجل. (١١) B app. ينسب. (١٢) B app. مستغنيا. (١٣) B app. written above as a variant. (١٤) B app. (١٥) B app.

ان العبد اذا تيقن بقُرب سيده منه <sup>(١)</sup> ويكون حاضراً <sup>(٢)</sup> بقلبه مراقباً لخواطره فكلُّ خاطر يخطر بقلبه فكان الحق يخاطبه بذلك وكلُّ شيء يتفكره <sup>(٣)</sup> يسره فكانه يخاطب الله <sup>(٤)</sup> تعالى به اذ الخواطر وحركات الاسرار وما يقع في القلوب بدوؤه من الله وانتهاؤه الى الله فهذا على <sup>(٥)</sup> هذا المعنى والله اعلم <sup>(٦)</sup> بالصواب ، وقد قال <sup>(٧)</sup> القائل ،

<sup>(٨)</sup> مَيَّانَهُ <sup>(٩)</sup> المني فظلل نديي . فتنعمت فافداً للنعيم

<sup>(١٠)</sup> مئله حتى كآني أناجيه يسرى وسيره المكنوم ،

AL1C96

<sup>(١١)</sup> وقال آخر ،

قال لي حين رمته . كلُّ ذا قد علمته

لوبيكي طول عمره . يدم ما رحيته ،

١٠

يريد مناجاة الاسرار ومثل ذلك كثير في الشعر وغيره ، وأما قوله ربي بوحدانيتك وألبسني أنايتك وأرفعني الى أحديتك يريد بذلك الزيادة والانتقال من حاله الى نهاية <sup>(١٢)</sup> احوال المحققين بتجريد التوحيد <sup>(١٣)</sup> والمفردين <sup>(١٤)</sup> الله بحقيقة التوحيد ، وقد ذكر عن رسول الله صلعم فيما روى عنه سبق <sup>(١٥)</sup> المفردون قبل يرسل <sup>(١٦)</sup> الله <sup>(١٧)</sup> ومن المفردون قال المحامدون الله في السراء والضراء ، وأما قوله <sup>(١٨)</sup> ألبسني أنايتك حتى اذا رآني خلقتك قالوا رأيناك فتكون أنت ذاك ولا أكون أنا هناك فهذا وأشباه ذلك نصف فنائه وفنائه عن فنائه وقيام الحق عن نفسه بالوحدانية ولا خلق قبل ولا كون كان وكل ذلك مستخرج من قوله صلعم يقول الله <sup>(١٩)</sup> تعالى ما زال عبيدي يتقرب الي بالنوافل حتى أرحبه فاذا أحببته كنت عبيده <sup>(٢٠)</sup> التي يبصر <sup>(٢١)</sup> بها

وصف B (٥) . عز وجل B (٤) . بسر B (٣) . بقلبه B (٢) . يكون B (١)

التي B (٩) . مئله B (٨) . في هذا المعنى B adds (٧) . B om. (٦)

دمره B (١٣) . رأيه A (١٢) . قال A om. (١١) . مئله B (١٠)

صلى B adds (١٧) . فيه B (١٦) . والمفردون AB (١٥) . الاحوال B (١٤)

but in A الذي AB (٢٠) . والبسني B (١٩) . من B (١٨) . الله عليك

به B (٢١) . is written above .

وسَمِعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَلِسَانَهُ الَّذِي يَنْطِقُ بِهِ وَبِهِ <sup>(١)</sup> الَّتِي يَبْطِشُ <sup>(٢)</sup> بِهَا كَمَا <sup>(٣)</sup> جَاءَ فِي الْحَدِيثِ، وَقَدْ قَالَ الْقَائِلُ فِي وَجْهِهِ بِمَخْلُوقٍ مِثْلُهُ <sup>(٤)</sup> وَقَدْ وَصَفَ وَجْهَهُ بِمَحْبُوبِهِ حَتَّى <sup>(٥)</sup> قَالَ،

أَنَا مِنْ أَهْوَى وَمِنْ أَهْوَى أَنَا . فَإِذَا <sup>(٦)</sup> أَبْصَرْتَنِي أَبْصَرْتَنَا  
نَحْنُ رُوحَانِ مَعًا فِي جَسَدٍ . أَلَيْسَ اللَّهُ عَلَيْنَا الْبَدَنُ،  
فَإِذَا كَانَ مَخْلُوقٌ يَجِدُ <sup>(٧)</sup> بِمَخْلُوقٍ حَتَّى يَقُولَ مِثْلَ ذَلِكَ فَمَا ظَنُّكَ بِمَا وَرَاءَ  
ذَلِكَ، وَبَلَّغْنِي عَنْ بَعْضِ الْحُكَمَاءِ أَنَّهُ قَالَ لَا يَبْلُغُ <sup>(٨)</sup> الْمُتَخَابِرَانِ حَقِيقَةَ الْمَحَبَّةِ  
حَتَّى يَقُولَ الْوَاحِدُ لِلْآخَرِ يَا أَنَا، وَشَرَحَ ذَلِكَ بِطُولٍ <sup>(٩)</sup> إِنْ اسْتَفْصَيْتُ وَفِيهَا  
ذَكَرْتُ كَفَايَةً، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ،

١. باب <sup>(١٠)</sup> آخِرُ فِي <sup>(١١)</sup> تَفْسِيرِ حِكَايَةِ <sup>(١٢)</sup> ذَكَرْتُ عَنْ أَبِي

<sup>(١٣)</sup> يَزِيدَ <sup>(١٤)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ،

<sup>(١٥)</sup> قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ فَلْتُ وَقَدْ حَكَى <sup>(١٦)</sup> أَيْضًا عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ أَوَّلُ مَا  
صُرْتُ إِلَى وَحْدَانِيَّتِهِ فَصُرْتُ طَيْرًا <sup>(١٧)</sup> جِسْمُهُ مِنَ الْأَحَدِيَّةِ وَجَنَاحَاهُ مِنَ  
الدَّبْشُومِيَّةِ فَلَمْ أَزَلْ أَطِيرُ فِي هَوَاءِ الْكَيْفِيَّةِ عَشْرَ سِنِينَ حَتَّى صُرْتُ إِلَى هَوَاءِ  
١٥ مِثْلِ ذَلِكَ مِائَةً أَلْفَ أَلْفِ مَرَّةٍ فَلَمْ أَزَلْ أَطِيرُ إِلَى أَنْ صُرْتُ فِي مِيدَانِ الْأَزَلِيَّةِ  
فَرَأَيْتُ <sup>(١٨)</sup> فِيهَا شَجَرَةَ الْأَحَدِيَّةِ، ثُمَّ وَصَفَ أَرْضَهَا وَأَصْلَهَا وَقَرَعَهَا وَأَغْصَانَهَا  
وَنَبَارَهَا ثُمَّ قَالَ، فَفَظَرْتُ <sup>(١٩)</sup> فَعَلِمْتُ أَنَّ هَذَا كُلَّهُ خُدْعَةٌ، قَالَ الْجَنِيدُ <sup>(٢٠)</sup> رَحِمَهُ  
اللَّهُ أَمَّا قَوْلُهُ أَوَّلُ مَا صُرْتُ إِلَى وَحْدَانِيَّتِهِ فَذَاكَ أَوَّلُ لِحْظِهِ إِلَى التَّوْحِيدِ

وقت B <sup>(٤)</sup> A om. <sup>(٥)</sup> B به. <sup>(٦)</sup> written above. <sup>(٧)</sup> A الذي. <sup>(٨)</sup> هذه الآيات B adds. <sup>(٩)</sup> وجدته بمحبوبه.  
بمخلوق B <sup>(٧)</sup> . أبصرته B <sup>(٦)</sup> . إذا B <sup>(٦)</sup> . المتخابرون B <sup>(٨)</sup> . المتخابين A <sup>(٨)</sup> .  
قال الشيخ رحمه الله B om. <sup>(١٤)</sup> . البسطامى B adds <sup>(١٣)</sup> . ذكر ذلك B <sup>(١٢)</sup> .  
فقلت B <sup>(١٧)</sup> . حسنه B <sup>(١٦)</sup> . عنه ايضا B <sup>(١٥)</sup> .

فقد وصف ما <sup>(١)</sup> لاحظ من ذلك ووصف النهاية في حال بلوغه والمستقر في تهاى رُسوخه، وهذا كله طريق من <sup>(٢)</sup> طريق المطلوبين بالبلوغ الى حقيقة علم التوحيد بشواهد معانيها منظورا اليها <sup>(٣)</sup> متوها بأهلها فيها مُرسلين في حق ما لاحظوه مما <sup>(٤)</sup> شهدوه وليس لذلك اذا كان <sup>(٥)</sup> كذلك غاية <sup>(٦)</sup> كنه <sup>(٧)</sup> يقوى عليه المطلوب به ولا رُسوب في إزماس يصحون اليه بل <sup>(٨)</sup> ذلك على شاهد التأيد فيه وإثبات التخليد فيما وجدوا منه ، وقال المجيد <sup>(٩)</sup> رحمه الله وأما قول ابي يزيد أَلْف أَلْف مَرَّة <sup>(١٠)</sup> فلا معنى له لأن نَعْنَه اجل وأعظم ما وصفه وقاله وإنما نَعَت من ذلك على حسب ما أمكنه ، ثم وصف ما <sup>(١١)</sup> هناك وليس هذا بعد الحقيقة المطلوبة ولا الغاية المسنوعة وإنما هذا بعض الطريق ، فهذا ما <sup>(١٢)</sup> فسره المجيد <sup>(١٣)</sup> رحمه الله وفيه بُلغة وكفاية لمن يفهم والله الموفق <sup>(١٤)</sup> للصواب ، قال الشيخ رحمه الله غير أن المجيد قد تكلم على حال ابي يزيد <sup>(١٥)</sup> رحمه الله <sup>(١٦)</sup> فيما شَطَحَ به <sup>(١٧)</sup> وما نطق <sup>(١٨)</sup> بذلك عن وجده فأما ما يَجِدُ المتعنت مطعنا فيما <sup>(١٩)</sup> قال ابو يزيد فلم يذكره وهو <sup>(٢٠)</sup> قوله صرث طيرا ولم ازل اظير فكيف ينهيا للمرء أن يصير طيرا <sup>(٢١)</sup> ويطير ، والمعنى فيما اشار اليه سُبُو الهمم وطيران القلوب وذلك موجود في لغة العرب أن يقول القابل كَيْسْتُ أن اظير من الفرج وقد طار قلبى وكاد أن يطير عفى ، وقال مجي بن معاذ <sup>(٢٢)</sup> رحمه الله الزاهد سيار والعارف طيار <sup>(٢٣)</sup> يريد بذلك أن العارف في قصده الى مطلوبه أسرع من الزاهد وهذا جازي وقد قال <sup>(٢٤)</sup> الله <sup>(٢٥)</sup> تعالى <sup>(٢٦)</sup> وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي رُؤْيٍ عَنْفِيهِ ، روى عن سعيد بن جبير <sup>(٢٧)</sup> رحمه الله عليه في معنى تفسيره أَلْزَمْنَاهُ

(١) لاحظه B . (٢) So AB . (٣) متوها B app . (٤) شهدوه B . (٥) لذلك B . (٦) أنه B . (٧) يعر B . (٨) ذاك B . (٩) B om .  
(١٠) لا A . (١١) هناك B . (١٢) قد فسره B . (١٣) B om. from . (١٤) B om. from .  
(١٥) رحمه الله to للصواب . (١٦) ما A . (١٧) ما B . (١٨) رحمه الله . (١٩) قال B . (٢٠) حل ذكره .  
(٢١) له B . (٢٢) او يطير B . (٢٣) وبه B . (٢٤) (٢٥) Kor. 17, 14 .

به ما سبق له من السعادة والشفاعة، وقال الشاعر،  
 رَبِّ يَوْمٍ كَأَنَّهُ يَوْمَ بَانُوا . مِنْ دُمُوعِ الْفِرَاقِ يَوْمَ مَطِيرُ  
 لَوْ تَرَانِي <sup>(١)</sup> رَأَيْتَ يَوْمَ <sup>(٢)</sup> تَوَلَّوْا . جَسَدًا وَإِقْفَا <sup>(٣)</sup> وَقَلْبًا يَطِيرُ،  
 وإما قوله وما <sup>(٤)</sup> يُضِيف <sup>(٥)</sup> جَنَاحِيهِ وَجِسْمَهُ إِلَى الْأَحَدِيَةِ وَالْدَيُومِيَةِ يَرِيدُ  
 بذلك <sup>(٦)</sup> تَبَرُّهُ مِنْ حَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ فِي طَبْرَانِهِ بِعَنَى فِي قِصْدِهِ إِلَى مَطْلُوبِهِ وَأَنْ  
 يَضِيفُ فِعْلَهُ وَحَرَكَةَ فِي قِصْدِهِ إِلَى الْأَحَدِ الدَّامِ بِلَفْظَةِ <sup>(٧)</sup> مُسْتَفْرِغَةٍ، وَمِثْلُ  
 ذَلِكَ مَوْجُودٌ فِي كَلَامِ الْوَاجِدِينَ وَالْمُسْتَهْدِينَ وَإِذَا كَانَ الْغَالِبَ عَلَى سَرِّ الْوَاجِدِ  
 وَقَلْبِهِ ذِكْرٌ مِنْ يَجِدُ بِهِ يَصِفُ جَمِيعَ أَحْوَالِهِ بِصِفَاتٍ مَحْبُوبَةٍ مِثْلُ مَحْبُونِ بَنِي  
 عَامِرٍ كَانَ إِذَا نَظَرَ إِلَى الْوَحْشِ يَقُولُ لَيْلَى وَإِنْ نَظَرَ إِلَى الْجِبَالِ يَقُولُ لَيْلَى  
 ١. وَإِنْ نَظَرَ إِلَى النَّاسِ يَقُولُ لَيْلَى <sup>(٨)</sup> حَتَّى إِذَا قِيلَ لَهُ مَا اسْمُكَ وَمَا حَالُكَ  
 يَقُولُ لَيْلَى وَفِي ذَلِكَ قَالَ،

أَمْرٌ عَلَى الدِّبَارِ دِيَارٍ لَيْلَى . أَقِيلُ ذَا الْجِدَارِ وَذَا الْجِدَارِ  
 وَمَا حُبُّ الدِّبَارِ شَفَعَنَ قَلْبِي . وَلَكِنْ حُبٌّ مِنْ سَكَنِ الدِّبَارِ،

وقال غيره،

١٥ أَفَنَشِ سِرِّي عَنْ هَوَاكُمُ فَلَا أَرَى . سِوَايَ <sup>(٩)</sup> وَأَنَّى <sup>(١٠)</sup> عَنكَ وَالْكُنْهَ أَكْبَرُ  
 فَإِنْ وَجَدْتُ أَنَّى فِي الْوَجْدِ أَنَّهَا . فَإِنْ عَبَّرْتُ عَنِّي فَعَنَيْتُ نَعِيرُ،  
<sup>(١١)</sup> وَمِثْلُ ذَلِكَ كَثِيرٌ وَمُسْتَحْسَنٌ مِنَ الْفَائِلِينَ فِي مَعْنَى مَا قَالُوا فِي وَصْفِ  
 وَجْهِهِ بِمَخْلُوقٍ وَفِي هَوَىٰ بَاطِلٍ وَالْإِشَارَةُ فِي مَعْنَى الْمُرَادِ مِنْ ذِكْرِ ذَلِكَ تُغْنِي  
 عَنِ الْعِبَارَةِ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ، وَإِمَّا <sup>(١٢)</sup> مَعْنَى قَوْلِهِ عَشْرَ سِنِينَ وَأَلْفَ أَلْفَ مَرَّةٍ  
 ٢. وَمِيدَانُ الْإِزْلِيَّةِ وَهَوَاؤُ الْكَيْفِيَّةِ فَذَلِكَ <sup>(١٣)</sup> قَدْ قَالَ الْمَجِيدُ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ وَصَفُ  
 بَعْضِ الطَّرِيقِ وَفِيمَا قَالَ الْمَجِيدُ رَحِمَهُ اللَّهُ كِفَايَةً عَنْ كَلَامِنَا <sup>(١٤)</sup> وَتَكَرَّرْنَا

بُصِفَ AB <sup>(٤)</sup>. قَلْبَ B <sup>(٢)</sup>. وَيَانُوا B adds <sup>(٢)</sup>. Suppl. in A. B om. <sup>(١)</sup>.

مُسْتَعِينٌ بِهِ B app. <sup>(٧)</sup>. تَبَرُّهُ B. مَرَّتَهُ A <sup>(٦)</sup>. لَجَنَاحِهِ B. مَجَنَاحِهِ A <sup>(٥)</sup>.

عَنكَ A with أَنْتَ <sup>(١٠)</sup>. دَالِي B <sup>(٩)</sup>. لَيْلَى to حَتَّى B om. <sup>(٨)</sup>.

قَدْ B om. <sup>(١٤)</sup>. B om. <sup>(١٢)</sup>. وَأَشْبَاهُ A <sup>(١١)</sup>. written above.

فِيمَا قَالَ الْمَجِيدُ رَحِمَهُ اللَّهُ to قَالَ.

في هذا، وأما قوله فنظرتُ فعلتُ ان ذلك كله خدعةٌ والله اعلم ان  
 الالتفات والاشتغال بالملاحظة الى الكون والمملكة خدعةٌ عند وجود  
 (١) حقائق التفريد وتجريد التوحيد فمن اجل ذلك قال المجيد (٢) رحمه الله  
 لو ان ابا يزيد (٣) رحمه الله على عظم اشارته خرج من (٤) البداية والتوسط  
 ولم اسمع له نطقاً يدل على المعنى الذي بُني عن الغاية وذلك (٥) ذكره الجسم  
 والجناح (٦) والهواء والميدان وقوله فعلتُ ان ذلك كله خدعةٌ (٧) لان عند  
 اهل النهاية أن الالتفات الى كل شيء سوى الله خدعةٌ فمن انكر ذلك فقد  
 قال سيد الاولين والآخرين صلعم اصدق كلمة (٨) قالتها العرب قول لبيد،  
 ألا كل شيء ما خلا الله باطل،

باب ايضاً في شرح كلام حكي عن ابي (٩) يزيد  
 رحمه الله تعالى،

(١٠) قال الشيخ رحمه الله وقد (١١) ذكر عن ابي يزيد ايضاً انه قال اشرفتُ  
 على ميدان اللبسة فا زلتُ اطيرو فيه عشر سنين حتى صرتُ من لبس في  
 آيس لبس ثم اشرفتُ على التضييع وهو ميدان التوحيد فلم ازل اطيرو لبس  
 ١٥ في التضييع حتى (١٢) ضعتُ في الضياع باعاً وضعتُ فضعتُ عن التضييع  
 بليس في لبس (١٣) في ضياع التضييع ثم اشرفتُ على التوحيد (١٤) في (١٥) غيبوبة  
 الخلق (١٦) عن العارف (١٧) وغيبوبة العارف عن الخلق، قال المجيد (٢) رحمه  
 الله هذا كله وما (١٨) جانشه (١٩) داخل في علم الشواهد على الغيبة عن استدراك

(١) A ذكره. (٢) B البداية. (٣) B om. (٤) B om. (٥) B ادس. (٦) B om. (٧) B om. (٨) B ادس. (٩) B ادس. (١٠) B om. (١١) B om. (١٢) B ادس. (١٣) B ادس. (١٤) B ادس. (١٥) B ادس. (١٦) B ادس. (١٧) B ادس. (١٨) B ادس. (١٩) B ادس.

الشاهد وفيها (١) معاني من النَّاء بتغييب النَّاء عن النَّاء، ومعنى قوله اشرفت على ميدان اللبسية حتى صرت من لَيْس في لَيْس بَلَيْس فذلك أوّل التزول في حقيقة النَّاء والذهاب عن كلّ ما يُرى ولا يُرى وفي أوّل وقوع النَّاء انطاس آثارها وقوله ليس بليس (٢) هو ذهاب ذلك كلّ عنه وذهابه عن ذهابه ومعنى (٣) ليس بليس أى ليس شيء يُحسّ ولا يوجد قد طيس على الرسوم وقطعت الاسماء وغابت (٤) المحاضر وبلغت الاشياء عن المشاهدة فليس شيء يوجد ولا يُحسّ (٥) بشيء يُفقد ولا اسم لشيء يُعهد ذهب ذلك Af.1716 كلّ بكلّ (٦) الذهاب عنه، وهو الذى يسميه قوم النَّاء (٧) ثم غاب النَّاء في النَّاء فضاع (٨) فناه فهو التضييع الذى كان فى لَيْس به وبه فى لَيْس وذلك حقيقة فقد كلّ شيء وفقد النَّاس بعد ذلك وفقد النقد (٩) فى النقد (١٠) والارتماس فى الانطاس والذهاب عن الذهاب وهذا شيء ليس له أمد ولا وقت يُعهد، وقال المجيد (١١) رحمه الله ذكروه لعشر سنين (١٢) هو (١٣) وقت ولا معنى له لأن الاوقات فى هذا الحال (١٤) غايبة وإذا مضى الوقت وغاب بمعناه (١٥) عن غيب عنه فعشر سنين ومائة وأكثر من ذلك كلّ فى معنى واحد، قال المجيد (١٦) رحمه الله (١٧) فيما بلغنى ثم قال أبو يزيد (١٨) رحمه الله اشرفت على التوحيد فى غيبوبة الخلق عن العارف وغيبوبة العارف عن الخلق، يقول عند إسرائي على التوحيد تحقّق عندى غيبوبة الخلق كلّهم عن الله تعالى وانفراد الله (١٩) عز وجل بكبريائه عن خليفته، ثم قال المجيد (٢٠) رحمه الله هذه الالفاظ التى قال أبو يزيد (٢١) رحمه الله معروفة فى إدخال المراد فيما أُريد منها، فهذا ما بلغنى عن المجيد (٢٢) رحمه الله فى تفسير هذه الكلمات لأبي يزيد (٢٣) رحمه الله والذى فسّر المجيد (٢٤) رحمه الله (٢٥) أيضًا

(١) AB معاني. (٢) وهو B. (٣) A om. from ليس to شيء. (٤) المحاضر B.

(٥) A لشيء. (٦) ذهاب B. (٧) ثم غاب النَّاء A om. (٨) فناه B.

(٩) B om. فى النقد. (١٠) Illegible in B. (١١) B om. (١٢) A نفعه.

(١٣) A غايه. (١٤) B عن من. (١٥) B om. فيما بلغنى.



(١) مشكل إلا عند اهله فانها يُشكل ذلك (٢) وأشباهه على من (٣) لم يتبحر في العلم ولم ينظر في الروايات وما دُونَ في الكُتُب عند العلماء في وصف عظمة الله (٤) تعالى وكبريائه حتى يستدل بذلك على ما لم يدون في الكتب مما (٥) انفرد وخص به قلوب اوليائه وخاصته وخالصته على ان النهاء من العلماء . بالله يعلمون ان كل من شاهد زيادته في حاله الذي خص به من احوال المنقطعين الى الله (٦) تعالى فهو في زيادة الحال مع الله (٧) عز وجل في كل نفس وطرفة عين من المزيد كابت (٨) في كل نفس فيما ربط به من الحال فهو (٩) في الانتقال في كل نفس من حال الى حال الى ما لا نهاية له حتى يبلغ وطنه في مكانه الى محله الذي هو مراد بذلك فكل حال هو منقول اليه فهو (١٠) فان به عن الحال الذي (١١) انتقل منه ، وهذا معنى (١٢) قوله النفاء Af.172u والفاء عن النفاء . والذهاب عن الذهاب وضعت وضعت عن التضييع ضياعاً وان كانت عباراته مختلفة فان معانيه متفقة وحقايقه متسقة ، وبيان ذلك فيما روى عن عبد الله بن عباس (١٣) رضي الله عنه في قوله تعالى (١٤) ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ آتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ، قال فقالت الملائكة يا رب فلو لم تأتكم ما كنت (١٥) صانعا (١٦) بهما قال كنت أسلط (١٧) عليهما دابة من دولتي (١٨) تبطلهما في أئمة قالت يا رب وأين تلك الدابة قال في مرج من مروجي قالت يا رب وأين ذلك المرج قال في غامض علمي ، ألا ترى (١٩) أن في الدابة واللقمة (٢٠) ذهاب السموات والارض وفي المرج ذهاب الذهاب ، وفي الذهاب تنبيه (٢١) قلوب العارفين فما شاهد بقلبه ذلك فكيف يشهد (٢٢) نفسه

(١) قد انفرد B (٢) B om. (٣) وأشباه ذلك B (٤) فمشكل B

(٥) فاني A (٦) من B (٧) جل شأوه B (٨) جل ذكره B (٩) Kor.

(١٠) قول B (١١) The words انتقل منه are obliterated in B. (١٢) B (١٣) A om.

(١٤) تبطلها A (١٥) عليها A (١٦) بها A (١٧) تصنع B (١٨) 41, 10. (١٩) Obliterated in B. (٢٠) A om. (٢١) نفسه

(٢٢) A om. (٢٣) Obliterated in B.

٢٩٠. كتاب اللّمع، باب آخر في شرح الفاظ حكيت عن ابى يزيد،

والمَلِكُ<sup>(١)</sup> وجميع ما خلق الله تعالى<sup>(٢)</sup>، ويقال إِنَّ في<sup>(٣)</sup> بعض الكُتُب أن  
الله أَوْحى الى جهنم إن لم<sup>(٤)</sup> تأتمرى ما أمرك به لأحرقنك بنيرانى الكبرى  
فقيل لبعض العارفين ما معنى قوله لأحرقنك بنيرانى الكبرى قال<sup>(٥)</sup> يطالع  
بذرة من حبه قدمه فيكون مثل جهنم فيها كتور خباز في حريق الدنيا بل  
أقل من ذلك، ومعنى قوله ليسَ بليسَ في ليسَ فانه يشير الى ليسينه فيما  
هو فيه اذ الاشياء كلها في معانيها ووجودها أشباح فيما لله تعالى فهي وإن  
كانت<sup>(٦)</sup> بالابجاد مرسومة في حقايقها بالعدم والتلاشي مرسومة ولأهل الحقائق  
في مشاهدتها مراتب مفسومة<sup>(٧)</sup> وَاللَّهُ بَقِيضٌ وَيَسْطُ وَيُؤْوِ تَرْجَعُونَ،

باب آخر في شرح الفاظ حكيت عن ابى يزيد

١٠. رحمه الله وكان يكفره في ذلك ابن سالم بالبصرة وذكر مناظرة

جرت بينى وبينه في معنى ذلك،

قال الشيخ رحمه الله سمعت ابن سالم يقول في مجلسه يوماً فَرَعُونَ لم يقل  
ما قال ابو يزيد رحمه الله لأن فرعون قال أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى وَالرَّبُّ يَسْمَى  
به المخلوق فيقال فلان رَبُّ دَارٍ وَرَبُّ مَالٍ وَرَبُّ بَيْتٍ وقال ابو يزيد رحمه  
الله<sup>Al.172</sup> سُبْحَانِي سُبْحَانِي وَسُبْحَانِ اسْمٍ مِنْ اسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى الَّذِي لَا يَجُوزُ  
أَنْ يَسْمَى بِهِ غَيْرُ اللَّهِ تَعَالَى، فقلت له هذا الكلام قد صحَّ عندك عن ابى  
يزيد رحمه الله وصحَّ عندك أَنَّ اعتقاده في ذلك كان كاعتقاد فرعون في  
قوله أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى فقال ابن سالم قد قال ذلك حتى يصحَّ عنده أَنَّهُ  
أَيْشٍ اراد بذلك يلزمه الكُفْر فقلت اذا لم يتبهاً لك أَن تشهد عليه بما

ويصفه بما to بعض الكتب (١) B om. (٢) B om. جميع B (٣)

are the (٤) A عامرى. (٥) A بطالعه. (٦) A بالاتحاد. (٧) Kor. 2, 248.

اعتقد عند قوله ذلك فبطل أن تُكفّر لانه يُحتمل أن يكون لهذا الكلام مقدمات فيقول <sup>(١)</sup> يعقبه سُبْحَانِي سُبْحَانِي بِحِكْمِي عن الله تعالى يقول سبحان سُبْحَانِي لَأَنَا لَوْ سَمِعْنَا رجلاً يقول <sup>(٢)</sup> لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَأَعْبُدُونِ مَا كَانَ يَخْلُجُ فِي قُلُوبِنَا شَيْءٌ غَيْرُ أَنْ نَعْلَمَ أَنَّهُ هُوَ ذَا بَرَأَ الْقُرْآنَ أَوْ هُوَ ذَا يَصِفُ اللَّهُ هُوَ تَعَالَى بِمَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ وَكَذَلِكَ لَوْ سَمِعْنَا دَائِبًا أبا يزيد رحمه الله أو غيره وهو يقول سبحان سُبْحَانِي لَمْ نُنْكَرْ بِأَنَّهُ يَسْبِيحُ اللَّهُ تَعَالَى وَيُصَنِّعُ بِمَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ وَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ <sup>(٣)</sup> هَكَذَا وَعَلَى مَا قُلْنَا فَتَكْبِيرُكَ لِرَجُلٍ مَشْهُورٍ بِالزُّهْدِ وَالْعِبَادَةِ وَالْعِلْمِ وَالْمَعْرِفَةِ مِنْ أَعْظَمِ الْمَحَالَّاتِ وَقَدْ قَصَدْتُ بَسْطًا وَسَأَلْتُ جَمَاعَةً مِنْ أَهْلِ بَيْتِ أَبِي يَزِيدَ <sup>(٤)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ هَذِهِ <sup>(٥)</sup> الْحِكَايَةِ فَأُنْكِرُوا ذَلِكَ ١. وَقَالُوا لَا نَعْرِفُ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ وَلَوْلَا أَنَّهُ شَاعَ فِي أَقْوَامِ النَّاسِ <sup>(٦)</sup> وَدَوَّنُوهُ فِي الْكُتُبِ مَا اسْتَعْلَتْ بِذِكْرِ ذَلِكَ ، وَسَمِعْتُ ابْنَ سَالِمٍ أَيْضًا <sup>(٧)</sup> وَهُوَ يَحْكِي فِي مَجْلِسِهِ عَنْ أَبِي يَزِيدَ <sup>(٨)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ ضَرَبْتُ خَيْمَتِي بِأَرْزَاءِ الْعَرْشِ أَوْ عِنْدَ الْعَرْشِ <sup>(٩)</sup> وَكَانَ يَقُولُ هَذِهِ <sup>(١٠)</sup> الْكَلِمَةُ كُفِّرَ وَلَا يَقُولُ مِثْلَ هَذَا إِلَّا كَافِرٌ ، وَكَانَ يَقُولُ أَيْضًا أَنَّ أبا يَزِيدَ <sup>(١١)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ اجْتَازَ بِمَقْبَرَةِ الْيَهُودِ فَقَالَ ١٥. <sup>(١٢)</sup> مَعْدُورُونَ وَمَرَّ بِمَقْبَرَةِ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ <sup>(١٣)</sup> مَعْدُورُونَ ، وَمَعَ جَلَالَةِ <sup>(١٤)</sup> ابْنِ سَالِمٍ كَانَ يُسْرِفُ فِي الطَّعْنِ عَلَى أَبِي يَزِيدَ <sup>(١٥)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ وَكَانَ يَكْفُرُ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ فَقُلْتُ لَهُ عَافَاكَ <sup>(١٦)</sup> اللَّهُ إِنَّ عُلَمَاءَ نَوَاحِينَا يَتَبَرَّكُونَ بِتَرْبَةِ أَبِي يَزِيدَ <sup>(١٧)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ إِلَى يَوْمِنَا هَذَا وَيَحْكُونَ عَنِ الْمَشَائِخِ الْمُتَقَدِّمِينَ <sup>(١٨)</sup> أَنَّهُمْ كَانُوا يَزُورُونَهُ <sup>(١٩)</sup> وَكَانُوا يَتَبَرَّكُونَ بِدَعَائِهِ وَهُوَ عِنْدَهُمْ مِنْ <sup>(٢٠)</sup> أَجَلَةٍ ٢. الْعُبَادُ وَالزُّهَّادُ وَأَهْلُ الْمَعْرِفَةِ بِاللَّهِ وَيَذْكُرُونَ <sup>(٢١)</sup> أَنَّهُ فَاقَ أَهْلَ عَصْرِهِ بِالْوَرَعِ

(١) A يعقبه. (٢) Kor. 21, 25. (٣) B هاكذا. (٤) B om. (٥) B المحكيات. (٦) B كلمة. (٧) B ودون. (٨) B في مجلسه وهو يحكي. (٩) B عن. (١٠) B مَعْدُورِينَ. (١١) B مَعْدُورِينَ. (١٢) B مَعْدُورِينَ. (١٣) B مَعْدُورِينَ. (١٤) B مَعْدُورِينَ. (١٥) B مَعْدُورِينَ. (١٦) B مَعْدُورِينَ. (١٧) B مَعْدُورِينَ. (١٨) B مَعْدُورِينَ. (١٩) B مَعْدُورِينَ. (٢٠) B مَعْدُورِينَ. (٢١) B مَعْدُورِينَ.

والاجتهاد ودوام الذكر<sup>(١)</sup> الله<sup>(٢)</sup> تعالى حتى<sup>(٣)</sup> حكى عنه جماعة انهم رأوه<sup>(٤)</sup> قد ذكر الله<sup>(٥)</sup> تعالى حتى بال الدم من خشية الله تعالى ودوام تعظيمه لله عز وجل وكيف يجوز ان نعتقد فيه الكفر بحكاية<sup>(٥)</sup> نُحْكِي عنه<sup>(٦)</sup> ولم نعرف ارادته فيما قال ولا نطلع على حاله في الوقت الذي قال وهل يجوز لنا أن نحكم عليه فيما يبلغنا عنه إلا بعد أن يكون لنا حال مثل حاله ووقت مثل وقته ووجد مثل وجهه أوليس قد قال الله تعالى<sup>(٧)</sup> يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ<sup>(٨)</sup>، فهذا كلام<sup>(٩)</sup> جرى بيني وبين ابن سالم في مجلسه في الحكايات التي حكاها عن ابي يزيد<sup>(١٠)</sup> رحمه الله او كلام هذا معناه<sup>(١١)</sup> او قريب من معناه، فاما قوله ضربت خيبتى<sup>(١٢)</sup> بازاء العرش او عند العرش فان صح عنه أنه قال ذلك فهذا غير مجهول ان الخلق كلهم والكون وجميع ما خلق الله<sup>(١٣)</sup> تعالى تحته العرش وبازاء العرش ومعنى قوله ضربت خيبتى بازاء العرش يعنى وجهته<sup>(١٤)</sup> خيبتى نحو<sup>(١٥)</sup> ملك العرش<sup>(١٦)</sup> ولا يوجد في العالم موضع قدم الا وهو بازاء العرش فلا سبيل للمنع في هذا بالطبع، واما قوله عند اجتيازه بفترة اليهود وقوله<sup>(١٧)</sup> معذورون اى كانتهم<sup>(١٨)</sup> معذورون<sup>(١٩)</sup> فكانته لما نظر الى ما سبق لهم من الله بالشفاعة واليهودية من غير فعل كان موجودا في الازل وأن الله تعالى جعل نصيبهم منه السخط عليهم فكيف ينهيا لهم أن يكونوا مستعملين الا بعمل اهل السخط فقال كانتهم<sup>(٢٠)</sup> معذورون وهم غير معذورين من حيث ما رسم<sup>(٢١)</sup> العلم ونطق به الكتاب وما ضمنهم الله<sup>(٢٢)</sup> تعالى بقوله<sup>(٢٣)</sup> عَزِيزُ أَمْنُ اللَّهِ<sup>(٢٤)</sup> وَنَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ، والله تعالى عدل في جميع

حكى. B. (٥) وقد. B. (٦) حكوا. AB. (٧) ذكر الله B. (٨) The  
 (٩) الآية B adds. (١٠) Kor. 49, 12. (١١) ولا يعلم ارادته B. (١٢) A. (١٣) B. (١٤) بازاء العرش to ولا يوجد A om. from. (١٥) وجهى B. (١٦) معذورين.  
 (١٧) العلم B. (١٨) ذكره B adds. (١٩) وكانه B. (٢٠) معذورين.  
 (٢١) Kor. 5, 21. (٢٢) Kor. 9, 30.

ما حكم حكيم في جميع ما رسم <sup>(١)</sup> لا يُسأل عما يُفعل وهم يُسألون، وإنما قوله لما مر بمفكرة المسلمين فقال <sup>(٢)</sup> مغرورون ان صح <sup>(٣)</sup> عنه ذلك كأنه لما نظر الى <sup>(٤)</sup> المتعارف بين عامة المسلمين في نظرهم الى أعمالهم وطعمهم في النجاة <sup>Δ. 1736</sup> باجتهادهم وقلة من <sup>(٥)</sup> تختص من ذلك فسماهم مغرورين لان اعمال الخلق كلها لو <sup>(٦)</sup> جعلت بازاء نعمة مما أنعم الله <sup>(٧)</sup> تعالى على الخلق بأن دلهم عليه وزين قلوبهم بالايان <sup>(٨)</sup> به والمعرفة بوحدانيته ليطلع واضل ذلك وليس من جميع الخلق <sup>(٩)</sup> حركة ولا نفس الا <sup>(١٠)</sup> وبدوها من الله <sup>(١١)</sup> سبحانه <sup>(١٢)</sup> وانتهوا الى الله <sup>(١٣)</sup> عز وجل فمن ظن ان احدا ينجو الا بفضل الله وسعة رحمته فهو مغرور هالك، ألا ترى سيد الانبياء وامام الاتقياء صلعم ١٠ يقول ليس منا احد يُجبه علمه <sup>(١٤)</sup> قالوا ولا أنت يرسل الله <sup>(١٥)</sup> فقال ولا أنا الا أن يفضدني الله منه برحمته، <sup>(١٦)</sup> فالتعننت <sup>(١٧)</sup> والجسارة بالطمع والوقية <sup>(١٨)</sup> من العلماء فيكون جوارحه مضبوطة مفيدة بالعلم والادب بمحاكاة او بكلام لا يحيط به الفهم في الوقت زلة من العالم وقوة من الحكيم وخطا بين من العاقل لانه ربما تصحفت على الحكيم لان الحكمة ربما تجري ١٥ ويخضرها من لا يقف على معانيها ولا يلحق فهمه مقاصد المتكلم بها فعند ذلك تجري على الألسنة بضد معناها <sup>(١٩)</sup> فيلحق الحكيم عند ذلك نقص عند من لا يقف على مراميها ويثكل عليه معانيه ولم يشرف على مكانه ولا <sup>(٢٠)</sup> يسأل عن بيانه لان الغامض من <sup>(٢١)</sup> العلوم لا يدرك الا بالغامض من

(١) Kor. 21, 23. (٢) AB مغرورين. (٣) ذلك عنه B. (٤) Here B (fol. 232a, l. 6) proceeds: في كتابه وانكم ان تصلوا الى حقيقة الحق الخ. These words form part of the chapter entitled باب في مكاتبات بعضهم الى بعض and occur in A on fol. 105b, l. 12. The continuation of the present passage بين عامة المسلمين occurs in B on fol. 122a, l. 10. (٥) B يحصل. (٦) B جعل. (٧) B om. (٨) A om. (٩) B حركة. (١٠) B بدوها. (١١) A فاشتهوا. (١٢) B فاشتهوا. (١٣) A بين. (١٤) B قال. (١٥) B قبل. (١٦) B فالتعننت. (١٧) B الجسارة. (١٨) B العلم. (١٩) B غلظ. (٢٠) B لا يدرك. (٢١) B الغامض.

(١) النهوم والتصحيف الذي يقع في الحكمة يقع من وجهين فوجهٌ منها تصحيف الحروف وذلك آيسرُ (٢) والوجه الثاني تصحيف المعنى وهو أن يتكلم الحكيم بكلمة من حيث وقته وحاله فلا (٣) يكون للمستمع لذلك الحال والوقت فيصحف معناه (٤) فيعتبر عنها من حيث ما يليق بحاله ووقته ومقامه ووجهه فيغلط في ذلك وبذلك، سمعتُ ابا عمرو بن علوان يقول سمعتُ الجعيد (٥) رحمه الله يقول كنتُ اصحبُ هذه الطائفة وأنا حدثٌ فكنتُ اسمعُ منهم كلاماً (٦) لم (٧) أفهم عنهم ما يقولون الا أن قلبي قد سلم من الانكار عليهم فبذلك (٨) نلتُ ما (٩) نلتُ، ومما يقوى هذا الذي ذكرتُ أني كنتُ في مجلس (١٠) ابن سالم بالبصرة بعد هذا الخوض الذي جرى بيني وبينه في كلام ابي يزيد (١١) رحمه الله فحكى يوماً (١٢) عن سهل بن عبد الله رحمه الله انه قال ذكّر الله تعالى باللسان هذيان وذكّر الله تعالى بالقلب وسوسة فسئل عن ذلك فقال كأنه اراد بذلك أن يكون قايماً بالملذون لا بالذكر، ثم حكى في مجلس آخر عن سهل (١٣) بن عبد الله رحمه الله ايضاً انه قال مولاتي لا ينال وأنا (١٤) لا أنام فقلتُ لبعض اصحابه ممن كان مخصّصاً لولا أن الشيخ أميل (١٥) الى سهل بن عبد الله (١٦) رحمه الله منه الى ابي يزيد (١٧) رحمه الله لكان بخطئه ايضاً فيما قد حكى عنه (١٨) كما خطأ ابا يزيد (١٩) رحمه الله وكثره بين يديك في الكلام الذي حكى عنه لأن في هذا الذي (٢٠) قد حكى عن سهل (٢١) رحمه الله وهو إمامه وأفضلُ الناس عنه يحدُّ المنعنت (٢٢) مقالاً إن قصد الى ذلك والذي يعلم ان لهذا الذي حكاه عن سهل بن عبد الله (٢٣) رحمه الله وجهاً ٢. غير ما يحد المنعنت فيه مطعناً (٢٤) فكذلك يجوز ان يكون لكلام ابي يزيد (٢٥) رحمه الله الذي حكاه عنه (٢٦) وجهٌ غير الوجه الذي هو (٢٧) ذا بكتره به

(١) B om. (٢) B الثاني. (٣) B يكن. (٤) B فيعتبر. (٥) B om.

(٦) A om. (٧) لا فهم. (٨) B نيت. (٩) B بن. (١٠) B om.

بن عبد الله رحمه الله. (١١) B om. ثم حكى في مجلس آخر to عن سهل from

ذي B (١٦). رجها AB (١٥). وكذلك B (١٤). فيه مقالاً B (١٣). لما B (١٢).

ويخطبه فيما قال فلم يكن له جواب عند ذلك <sup>(١)</sup> او كلام <sup>(٢)</sup> هذا قريب من معناه وبالله التوفيق، ويقال لولا ما خص الله <sup>(٣)</sup> تعالى <sup>(٤)</sup> موسى <sup>(٥)</sup> عليه السلام بالعصمة والتأييد وما <sup>(٦)</sup> شملته من انوار النبوة والكلام والرسالة حتى وفق وسدد من الانكار على <sup>(٧)</sup> المحضرم ما كان يرى منه من قتل النفس التي حرم الله <sup>(٨)</sup> تعالى وفي من اعظم الكبار فما كان يرضى ان يقول له <sup>(٩)</sup> آفأت نفسك زكية بغير نفس لقد ربيبت شيئا نكرا حتى كان يرد عليه <sup>(١٠)</sup> ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبرا فيقول <sup>(١١)</sup> إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبنى قد بلغت من لدني عذرا بعد ما <sup>(١٢)</sup> عاين منه قتل النفس التي حرم الله تعالى وأمر فيه بالنصاص فكان يحب على موسى <sup>(١٣)</sup> عليه السلام ان يطالبه بالعود <sup>(١٤)</sup> وبهجرة ولا يسفل مجالسته ومصاحبته غير ان عناية الله <sup>(١٥)</sup> تعالى وتخصيصه ونسديك وتوفيقه <sup>(١٦)</sup> الذي <sup>(١٧)</sup> كان مصحوبه حجب به وبين ذلك، فكذلك دأب كل ولي وصديق الى يوم القيامة ولا يجوز لواحد منهم أن <sup>(١٨)</sup> يبلغ درجة من درجات النبوة <sup>(١٩)</sup> والله الموفق للصواب، وحكى عن ابي <sup>(٢٠)</sup> يزيد <sup>(٢١)</sup> رحمه الله انه لم يستند قط الى جدار الا ان يكون جدار مسجد <sup>(٢٢)</sup> او رباط ويقال انه ما <sup>(٢٣)</sup> رأى مؤطرا قط الا ايلم العبد حتى لحق بالله عز وجل ويكثر في مثل هذا عنه الاخبار،

<sup>(٢٤)</sup> باب في ذكر كلام حكى عن الشبلي رحمه الله وشرحه عن ذلك،

<sup>(٢٥)</sup> قال الشيخ رحمه الله سمعت ابا عبد الله <sup>(٢٦)</sup> ابن جابان يقول دخلت

(١) B om. (٢) تبارك وتعالى B (٣) موسى بن عمران B (٤) شمله B (٥) B adds عليهم السلام. (٦) Kor. 18, 73. (٧) Kor. 18, 74. (٨) Kor. 18, 75. (٩) بر B (١٠) A om. (١١) التي B (١٢) كانت AB (١٣) باب في B (١٤) رأى A (١٥) B adds البسطامي. (١٦) رحمه الله B (١٧) ذكر الشبلي في شرح كلام حكى عنه ذلك. (١٨) B om. (١٩) قال الشيخ رحمه الله. (٢٠) احمد بن محمد الهذلي B (٢١)

على الشبلي <sup>(١)</sup> رحمه الله في <sup>(٢)</sup> سنة القحط فسلمت عليه فلما قمتُ على ان أخرج من عنده فكان يقول لي ولن معي الى ان خرجنا من الدار مرورا أنا معكم حيث ما كنتم أنتم في رعائتي وفي كلايتي، قلتُ اراد بقوله ذلك <sup>(٣)</sup> ان الله <sup>(٤)</sup> تعالى معكم حيث ما كنتم وهو يرعاكم ويكلامكم <sup>(٥)</sup> وأنتم في رعايته وكلايته والمعنى في ذلك <sup>(٦)</sup> انه يرى نفسه ممثقا فيما غلب على قلبه من تجريد التوحيد وحقيقة التفريد والواجد اذا كان وقته كذلك فاذا قال أنا يعبر عن وجدته ويترجم <sup>(٧)</sup> عن الحال الذي قد استولى على سره فاذا قال انا يشير بذلك الى ما غلب عليه من حقيقة صفة <sup>(٨)</sup> مشاهدته قُرب سيده، وسمعتُ مُحَضَّرِي <sup>(٩)</sup> رحمه الله <sup>(١٠)</sup> يجيئ عنه انه كان يقول لو عرضتُ دُلِّي على ذل اليهود والنصارى <sup>(١١)</sup> لكان دُلِّي أدلّ من دُلهم فان قال القائل <sup>(١٢)</sup> آئين تنفع هذه الحكاية من ذلك فيقال <sup>(١٣)</sup> له <sup>(١٤)</sup> الحكايتان صحيحتان <sup>(١٥)</sup> والوقتان <sup>(١٦)</sup> مختلفتان <sup>(١٧)</sup> فوقتا <sup>(١٨)</sup> خصّ بصنّاء المشاهدة فنطق عن وجدته وحقيقته بمحض الاخلاص وخالص التوحيد <sup>(١٩)</sup> ووقتا رُدّ الى صفته وعجز بشريته ودلّ آدميته فنطق بما وجد من ذلك كما قال يحيى بن مُعَاذ الرازي <sup>(٢٠)</sup> رحمه الله العارف اذا ذكر ربه افتخر واذا ذكر نفسه افتخر واحتقر، وهذا المعنى موجود في العلم، روى عن النبي صلعم انه قال <sup>(٢١)</sup> لي وقت لا يسعني شيء غير الله وأنا سيد ولد آدم ولا فخر، وروى عنه صلعم انه قال لا تفضلوني على يونس بن متى <sup>(٢٢)</sup> عليه السلم أنا ابن امرأة كانت تأكل القديد، فكم بين المخبرين وتفاوت ما بين الوقتين والله اعلم، <sup>(٢٣)</sup> ومما <sup>(٢٤)</sup> يضاهي هذا الذي قلناه <sup>(٢٥)</sup>

(١) B om. (٢) A سنة and so app. B. سنة is a correction in A.

(٣) B: أي. (٤) B: أنتم. (٥) B: على. (٦) A: استدل. (٧) B: مشاهدته.

(٨) B: يقول بجيئ. (٩) B: وكان. (١٠) A: أن. (١١) B: هذه.

(١٢) AB: مختلفتين. (١٣) B: والوقت. (١٤) A: الحكايتان صحيحتان. (١٥) AB: الحكايتان صحيحتان.

(١٦) AB: فوقتا. (١٧) A: يخص. (١٨) AB: فوقتا. (١٩) A: om from

بطايعي B (٢٠) وما. (٢١) B: منا. (٢٢) B: وروى عنه صلعم انه قال to لي وقت.

(٢٣) B: قلناه.



ما حكى<sup>(١)</sup> عنه يعني عن الشبلي رحمه الله انه اخذ من يد انسان كسرة خبز فأكلها ثم قال ان نفسي ههنا تطلب مني كسرة خبز ولو التفت سرى الى العرش والكرسى لاحترق اركانها قال يريد بذكر<sup>(٢)</sup> الالتفات بسره الى العرش والكرسى أن يجده له في سره أثرًا في<sup>(٣)</sup> الوحدة والقدّم لأن العرش والكرسى محدثان مخلوقان مما لم يكن فكان، وحكى عن الشبلي<sup>(٤)</sup> رحمه الله انه سئل عن ابي يزيد البسطامي<sup>(٥)</sup> رحمه الله وعرض عليه ما حكى عنه مما ذكرناه وغير ذلك فقال الشبلي<sup>(٦)</sup> رحمه الله لو كان ابو يزيد<sup>(٧)</sup> رحمه الله هاهنا لأسلم على<sup>(٨)</sup> يد<sup>(٩)</sup> بعض صبياننا وقال لو ان احداً يفهم ما اقول لشدت الزناير، قلت قد اشار الى ما قال المجيد<sup>(١٠)</sup> رحمه الله ان ابا يزيد<sup>(١١)</sup> رحمه الله مع<sup>(١٢)</sup> عظم حاله وعلو اشارته لم يخرج من<sup>(١٣)</sup> حال البداية ولم اسمع<sup>(١٤)</sup> منه كلمة تدل على الكمال والنهاية، والمعنى في ذلك ان هؤلاء المخصوصين بهذا العلم فكأنه قد اخذ عليهم ان كل واحد منهم يرى ان حاله أعلى الاحوال وذلك غيره من الحق عليهم حتى لا يسكن بعضهم الى بعض ألا نرى ان ابا يزيد<sup>(١٥)</sup> رحمه الله<sup>(١٦)</sup> تكلم بأشياء عجز عن فهم ذلك فهماء زمانه وأهل عصره، ثم قال المجيد<sup>(١٧)</sup> رحمه الله انه لم يخرج من<sup>(١٨)</sup> حد البداية ولم اسمع له لفظاً يدل على انه وصل الى النهاية، ثم يقول الشبلي<sup>(١٩)</sup> رحمه الله لو كان ابو يزيد<sup>(٢٠)</sup> رحمه الله عندنا لأسلم على<sup>(٢١)</sup> يد<sup>(٢٢)</sup> بعض صبياننا يعني لاستفاد من المرئدين<sup>(٢٣)</sup> الذين<sup>(٢٤)</sup> هم في وقتنا، وحكى عن بعض المشايخ انه قال وفتت على الشبلي عشرين سنة ما سمعت منه كلمة في التوحيد كان كلامه كله في الاحوال والمقامات، وهذا كله قليل في عظام ما اشاروا اليه من الحقيقة لأن حقيقة التوحيد لا غاية لها ولا نهاية وكل واحد منهم قد غرق في بحر

(١) عن الشبلي انه اخذ الخ B.

(٢) التفات سره B.

(٣) التوحيد B.

(٤) B om.

(٥) يدى B.

(٦) A om.

(٧) B حاله.

(٨) له B.

(٩) قد تكلم B.

(١٠) يدى B.

(١١) B الذى.

لا يوصفُ حدُّه ولا يُدرَكُ<sup>(١)</sup> متناه<sup>(٢)</sup> وَذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ  
وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ<sup>(٣)</sup>

### باب في معنى حكاية حُكيت عن الشبلى رحمه الله،

(٤) قال الشيخ رحمه الله قال بعضهم وقتُ علي الشبلى (٥) رحمه الله فسمعه  
يقول أَمَرَ الله (٥) تعالى الأرض أن تبتلغني إن كان في فضلٍ منذ شهر (٦) أو  
شهرين لَذِكْرِ جبريل (٧) وميكائيل (٥) عليهما السّلم، وسمعتُ المحضري يقول كان  
الشبلى (٥) رحمه الله يقول لي إن مرّ بخاطرك ذِكْرُ جبريل وميكائيل (٥) عليهما  
السّلم أَشْرَكْتَ، فرأيتُ جماعة قد أنكروا هذا مع تخصيص جبريل وميكائيل  
(٥) عليهما السّلم من الملائكة المقربين، وفي (٨) الخبر عن النّبي صلعم أنه قال  
رَأَيْتُ جبريل (٥) عليه السّلم مثل (٩) المجلس البالي فعلتُ (٥) به فضلٌ عِلمه  
وخشيتُه علي (١٠) أو كما قال فقالوا إذا كان رسول الله صلعم يفضله على نفسه  
فكيف (٥) يجوز لقابلي (٥) أن يقول مثل ذلك، فأقول وبالله التوفيق أن كلام  
الواجدين والمستهترين بَذِكْرِ الله تعالى يكون (١١) مُجْمَلًا (١٢) وتفصيلاً وإنها يجد  
المنعنة فرصة بالوقعة (١٣) والطعن في الكلام المُجْمَل دون المنفصل لأن  
المجمل ربما يكون له مقدمات لم (١٤) تبلغ المستمع والمنفصل يكون مشروحاً مُبيناً  
محتمزاً والمُجْمَل لا يكون كذلك وهذا الكلام الذي حُكي عن الشبلى (٥) رحمه  
الله (١٥) كلام مجمل له مقدمات فإذا سمع (١٦) العاقل مقدماته لم يتشنع عليه  
ما قال الشبلى (٥) رحمه الله وإذا لم يسمع (١٧) بالمقدمات التي قد (١٨) تقدّمت  
قبل هذا الكلام فأحرى أن يتشنع عليه ويُكرّ قلبه (١٩) ذلك، وبيان ما

(٤) B om. (٥) A المحكم. (٦) Kor. 57, 21; 62, 4. (٧) انتهاه. (٨) B app.

ولا ميكائيل (٧) B. ولا (٧) B. (٩) B om. (١٠) قال الشيخ رحمه الله.

وتفصيلاً (١٢) B. حلاً (١١) B. أن (١٠) B. المحكم (٩) B. الحديث (٨) B.

العاقل (١٦) B. كلاماً مجملاً (١٥) B. ييلفه B. منقله (١٤) A. الطن (١٣) B.

لذلك (١٩) B. تقدم (١٨) B. المقدمات (١٧) B.

ذكرت في حكاية حكاها ابو محمد النجاج وهو الذي ذكر مقدمات هذه  
 (١) المحكاية بتامها حتى أَوْضَحَ معناها وأزال الانكار عنها وذلك انه قال  
 وقف رجل على الشبلى (٢) رحمه الله فسأله عن صورة جبريل (٣) عليه السلام  
 فقال الشبلى (٣) رحمه الله سمعت في الرواية ان لجبريل (٣) عليه السلام سبعاية  
 لغة وسبعاية جناح منها (٤) جناحان اذا نشر واحدا غطى به المشرق واذا  
 نشر الآخر غطى به المغرب فأَيْشَ نَسَأَلُ عن مَلَكٍ نَغِيِبٍ الدنيا بين جناحيه  
 ثم قال الشبلى (٣) رحمه الله (٥) للرجل تَعَمَّ وروى عن (٦) ابن عباس (٣) رضى  
 الله عنه ان صورة جبريل (٣) عليه السلام في قايمة الكرسي مثل الزردة في  
 الجوشن والكرسي وجبريل والعرش كل (٧) ذا مع الملكوت الذي ظهر لاهل  
 العلم مثل الرملة في ارض فلاة ثم قال ايها السائل هذه علوم اظهرها (٨) فهل  
 تحملا الأجساد (٩) او تطبقها (١٠) البنية او يحويها المعقول او تحدها الأبصار  
 او تغرق في (١١) الأسباع (١٢) يدل بها منه وعليه (١٣) وإليه استأثر الحق  
 بملك هو له غيب لا يسع سواه لو كشف منه ذرة ما وقف على الارض  
 ديار ولا حملت الأشجار ولا جرت البحار ولا أظلم (١٤) الليل ولا (١٥) أشرق  
 (١٦) النهار ولكنه حكيم (١٧) علم أنهم لا يطبقون هذا، ثم قال ايها السائل انك  
 سألني عن جبريل (٣) عليه السلام وأحواله فأمر الله (٣) تعالى الارض ان  
 تبذلني إن كان في فضل (١٨) منذ شهر ولا شهرين لذكر جبريل ولا ميكائيل  
 (٣) عليهما السلام فاذا كان كلاما يحتاج ان يكون له مثل هذه (١٩) المقدمات  
 التي ذكرنا حتى (٢٠) يتبين معناه (٢١) فيفصد المتعنت الى آخر الكلام منها

نشرها غطا B (٤). جناحين B (٥). B om. (٦). الحكايات B (١).  
 ذي B (٧). بين B (٦). للرجل B (٥). باحدها المشرق وغطا بالآخر المغرب  
 السماع A (١١). Unpointed in the MSS. (١٠). وتطبقها B (٩). مجهل B (٨).  
 واضأ B (١٥). الليل B (١٤). اليه B (١٣). بدل B. بدل A (١٢).  
 المقالات A (١٩). من AB (١٨). علم B (١٧). النهار B (١٦).  
 يتبين B (٢٠). فيفصد A (٢١).

٤٠٠. كتاب اللُّع، باب في معنى احوال كانوا يُنكرون على الشبلى،

ويتنقلها الى من لا يفهم ذلك حتى يبسط لسانه بالوقفة والطعن في اولياء الله <sup>(١)</sup> تعالى وأهل خاصته فيكون ذلك من أكبر الكبائر وأعظم الإثم <sup>(٢)</sup> وبالله التوفيق،

باب آخر في معنى احوال كانوا يُنكرون على الشبلى رحمه الله،

٥. <sup>(٣)</sup> قال الشيخ رحمه الله ومما يُنكرون على الشبلى <sup>(١)</sup> رحمه الله ايضاً انه كان ربها يلبس ثياباً مُثَمِّنةً ثم يزرعها ويضعها فوق النار، وذكر عنه انه اخذ قطعة عير فوضعها على النار فكان يجرها تحت ذنب حمارٍ وانه كان يقول لو كانت الدنيا لقمة في فم طُئِلٍ لرحمنا ذلك الطفل، وقال بعضهم دخلتُ عليه فرأيت بين يديه اللوز والسكر وهو يجرفهما بالنار، وحكى عنه ١٠ ايضاً انه كان يقول وددتُ ان لو كانت الدنيا لقمة والآخرة لقمةً أَجَعَلَهَا في في حتى أَتْرَكَ هذا المخلوق بلا واسطة، وحكى عنه <sup>(١)</sup> ايضاً انه باع <sup>(٢)</sup> عقاراً بمال كثير فاقام من موضعه حتى نثرها وفرقها على الناس وكان له عيال لم يدفع اليهم شيئاً من ذلك فقالوا هذا وأشباه <sup>(٥)</sup> هذا مخالفة للعلم وقد نهى رسول الله صلعم عن إضاعة المال ومن إمامه في الذي كان يدفع الى الناس ١٥ ولم يترك لعباله فيقال إمامه ابو بكر الصديق رضي الله عنه إنه خرج من جميع ما كان يملك فلما قال الرسول صلعم ما خلفت لعبالك قال الله ورسوله فلم يُنكر عليه رسول الله صلعم ذلك، وإضاعة المال أن يُنفقها في معصية الله <sup>(١)</sup> تعالى فلو انفق رجلٌ <sup>(٦)</sup> دانقاً في <sup>(٧)</sup> معصية يكون ذلك من إضاعة المال ولو انفق مائة الف درهم في غير المعصية لم يكن ذلك من ٢٠ إضاعة المال، وأما الذي كان يجرقه بالنار فلائنه كان يشغل قلبه عن الله

قال الشيخ رحمه الله B om. (٣) وبالله التوفيق. B om. (٢) B om. (١)

الله B adds (٧) دانق A (٦) ذلك A (٥) عقار له B (٤)

نعالي وقد ذكر الله تعالى في قصة سليمان بن داود عليه السلام فقال <sup>(١)</sup> وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعَنِيِّ الصَّافِنَاتُ الْجِيَادُ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ رُدُّوهَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ، يقال انه كان <sup>(٢)</sup> له ثلثماية فرس عربيات لم يكن لأحد من الملوك مثلها قبله ولا بعده فكان يُعْرَضُ عليه <sup>(٣)</sup> ذلك فاشتغل قلبه لذلك حتى فاتته صلاة العصر عن <sup>(٤)</sup> وقتها فعند ذلك قال رُدُّوهَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ <sup>(٥)</sup> فعرب الجميع وضرب اعناقهم فشكر الله له ذلك ورد له الشمس الى <sup>(٦)</sup> موضعها الذي تكون فيه وقت العصر حتى صلاها كما جاء في <sup>(٧)</sup> الخبر، وقد روى ايضا عن رسول الله <sup>(٨)</sup> صلعم في هذا المعنى انه لما فاتته صلاة العصر يوم الخندق وجد رسول الله صلعم لذلك وجدا شديدا حتى قال شغلونا عن <sup>(٩)</sup> الصلاة الوُسْطَى صلاة العصر ملأ الله <sup>(١٠)</sup> قلوبهم ويومئذ نارا وكانوا قد آذوه قبل ذلك آذى كثيرا وضربوه وطردوه وشتموه وطرحوا عليه <sup>(١١)</sup> الكرس والدم ولم يدع <sup>(١٢)</sup> صلعم ولم يزد على ان قال <sup>(١٣)</sup> اغفر لقومي فانهم لا يعلمون فلما اشتغل قلبه بما فاتته من الصلاة عن وقتها دعا عليهم من شدة وجده بذلك، وهذا اتم في معناه مما <sup>(١٤)</sup> فعل سليمان عليه السلام، فان سأل سائل فقال آيش <sup>(١٥)</sup> المعنى في رد الشمس لسليمان الى موضعها ولم ترد للنبي صلعم فيقال لان النبي صلعم بعث بالحفيظة السجدة فسوح <sup>(١٦)</sup> له بذلك لان فرضا منعه عن الفرض لان حفر الخندق كان من <sup>(١٧)</sup> أمر الجهاد في سبيل الله فلما عيسه <sup>(١٨)</sup> فرض الجهاد عن فرض الصلاة سوح له بذلك <sup>(١٩)</sup> وسليمان <sup>(٢٠)</sup> عليه السلام لم يجبهه عن فرض الصلاة فرض ولا تطوع فمن أجل ذلك لم يسأحه له

(١) Kor. 38, 29-32. (٢) B om. (٣) B وقته. (٤) A فاعتب. (٥) B قبورهم. (٦) A صلاة. (٧) B adds والله أعلم. (٨) B الموضوع. (٩) A الكرس. (١٠) B يدعوا. (١١) B الله. (١٢) B فضل. (١٣) B معنى رد الشمس. (١٤) B adds داود.

وَإِكْرَامُ نَبِيّنَا صَلَّعَ بِالسَّاعَةِ <sup>(١)</sup> لَهُ اَتَمَّ مِنْ رَدِّ الشَّمْسِ لِسُلَيْمٍ <sup>(٢)</sup> عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَوْ <sup>(٣)</sup> سَاحَهُ لَمْ تُرَدَّ عَلَيْهِ الشَّمْسُ، وَبَعْدُ فَاِنْ عِنْدَ اَهْلِ الْحَقَائِقِ اِنْ كُلِّ شَيْءٍ شَغْلُهُ عَنِ اللَّهِ <sup>(٤)</sup> تَعَالَى مِنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَذَلِكَ عَدُوُّهُمْ يَطْلُبُونَ الْخُلَاصَ مِنْهُ بِجَمِيعِ مَا يُمَكِّنُهُمْ وَلَا يَنْبَغِي اَنْ يَكُونَ فِيهِمْ <sup>(٥)</sup> فَضْلٌ <sup>(٦)</sup> لِّسَوَاهُ فَهَذَا عَلَى هَذَا الْمَعْنَى <sup>(٧)</sup> وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ، وَالَّذِي قَالَ وَدِدْتُ اَنْ الدُّنْيَا لَقَمَةً اُجْعَلَهَا فِي فَمِ يَهُودِيٍّ <sup>(٨)</sup> فَذَلِكَ مِنْ هَوَانِهَا عِنْدَهُ، وَقَدْ رَوَى فِي هَوَانِ الدُّنْيَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّعَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ وَرَوَى عَنْهُ <sup>(٩)</sup> صَلَّعَ اَنَّهُ قَالَ الدُّنْيَا <sup>(١٠)</sup> مَلْعُونَةٌ مَلْعُونٌ مَا فِيهَا، وَرَوَى عَنْهُ <sup>(١١)</sup> صَلَّعَ اَنَّهُ قَالَ لَوْ اَنْ الدُّنْيَا تَرِنٌ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ مَا

سقى كافراً منها شرية من ماء الحديث، Af.177b

١. باب آخر في شرح كلام تكلم به الشبلي <sup>(١)</sup> رحمه الله وهو مما يشكل فهمه على قلوب العلماء والفقهاء والفاظ جرت بينه وبين الجنيّد <sup>(٢)</sup> رحمه الله،

<sup>(٣)</sup> قال الشيخ رحمه الله حكي عن الشبلي <sup>(٤)</sup> رحمه الله انه قال يوماً لأصحابه يا قوم أمروني ما لا وراء <sup>(٥)</sup> فلا أرى الآ وراء <sup>(٦)</sup> وأمرت بيئاً <sup>(٧)</sup> وشمالاً إلى ما لا وراء <sup>(٨)</sup> فلا أرى الآ وراء ثم أرجع فأرى هذا كله في شعرة من خنصرى، قال فأشكّل على جماعة من أصحابه اشارته فيها قال، <sup>(٩)</sup> قال الشيخ ابو نصر [اشارته] فيما قال والله اعلم الى الكون لأن الكد[رسى] والعرش

(١) B om. (٢) B adds بذلك. (٣) A فضلا. (٤) A سواء. (٥) B om.

رحمة الله عليهما B (٦) جرى A (٧) ملعون B (٨) فقال B (٩) وبالله التوفيق

وأمرت B om. from to (١٠) B om. قال الشيخ رحمه الله (١١) ولا B (١٢) قال الشيخ رحمه الله

The words فلا أرى الآ وراء are suppl. in marg. A. (١٣) فلا أرى الآ وراء

The passage beginning قال الشيخ and ending له نهاية is omitted in B

and suppl. in marg. A. Several words have been mutilated by the binder.

محدث..... حد وليس في الدنيا وراه وراه ولا تحه تحت لا نهاية <sup>(١)</sup> له ولا يقدر احد <sup>(٢)</sup> من المخلق ان يحده او يصفه الا بما وصفه الله <sup>(٣)</sup> تعالى به ولا يحيط بذلك علم المخلق قد انفرد بعلم ذلك خالقه وصانعه، ثم قال <sup>(٤)</sup> أرجع فأرى هذا كله في شعرة من خنصرى يريد بذلك ان قدرة القادر في خلق هذا كله وفي خلق شعرة من خنصرى واحد ويحمل وجهاً آخر وهو ان يقول ان الكون وجميع ما خلق وان كانت مسافته بعيدة وطوله وعرضه عظيماً <sup>(٥)</sup> في كبرياء خالقه وعظمة صانعه كشعرة من خنصرى بل اقل من ذلك، وحكى عنه انه قال ان قلت <sup>(٦)</sup> كدى فالله <sup>(٧)</sup> وان قلت كدى فالله <sup>(٨)</sup> وانما اتمنى منه ذرة كانه يشير الى <sup>(٩)</sup> قوله <sup>(١٠)</sup> وهو مهم أين ما كانوا وأنه حاضر لا يغيب وهو بكل مكان <sup>(١١)</sup> لا يسعه مكان ولا يغلو منه مكان، وقوله انما اتمنى منه ذرة يعنى المخلق <sup>(١٢)</sup> محبوبون عنه بأسمائه وصفاته وما أعطاهم <sup>(١٣)</sup> منه غير اسمه وذكره لانهم لا يطبقون <sup>(١٤)</sup> أكثر من ذلك، وفي ذلك كان يئسد الشبلي <sup>(١٥)</sup> رحمه الله ويقول، فقلت أليس قد قضوا كفاي . فقال نعم فقلت فذاك حسبي،

<sup>(١٦)</sup> وله ايضاً،

١٥ أليس من السعادة أن دارى . مجاورة لدارك في <sup>(١٧)</sup> البلاد،

<sup>(١٨)</sup> وأنشد،

أظلت علينا منك يوماً غمامة  
أضاعت <sup>(١٩)</sup> لنا <sup>(٢٠)</sup> برقاً <sup>(٢١)</sup> وأبطلت رشاها  
فلا غبمها يجلو <sup>(٢٢)</sup> قياًيس طابع  
ولا غبمها يأتى قيرورة عطاشها،

Af.178a

٢٠

فارجع A <sup>(٤)</sup> . B om. <sup>(٢)</sup> . من المخلق B om. <sup>(٢)</sup> . فلا يقدر A in marg. adds <sup>(١)</sup> .  
فانا A <sup>(٨)</sup> . وان قلت كدى فالله B om. <sup>(٧)</sup> . كذا B <sup>(٦)</sup> . فانها في B <sup>(٥)</sup> .  
ولا يشغله B <sup>(١١)</sup> . إلا هو Kor. 58, 8. Kor. has <sup>(١٠)</sup> . تعالى ذكره B adds <sup>(٩)</sup> .  
رحمه الله ويقول B om. <sup>(١٥)</sup> . أكبر B <sup>(١٤)</sup> . من غير B <sup>(١٣)</sup> . محبوبين A <sup>(١٢)</sup> .  
في هذا المعنى B adds <sup>(١٨)</sup> . بلادى B <sup>(١٧)</sup> . وكان يقول ايضاً B <sup>(١٦)</sup> .  
اقتباس A <sup>(٢٢)</sup> . وابطأ AB <sup>(٢١)</sup> . فريما A <sup>(٢٠)</sup> . لها A <sup>(١٩)</sup> .

١٠ وقال الشبلي رحمه الله كتبت الحديث ولفقه ثلاثين سنة حتى اسفر الصبح فجيئت الى كل من كتبت <sup>(١)</sup> عنه فقلت اريد فقه الله تعالى فما كلمني احداً، ومعنى قوله حتى اسفر الصبح يعني به <sup>(٢)</sup> [حتى بدأ] انوار الحقيقة ومنازلة ما دعت اليه حقيقة الفقه والعلم والمعرفة، معنى قوله هات فقه الله تعالى يعني التفتة في علم الاحوال الذي بين العبد وبين الله تعالى في كل لحظة وطرفة عين، قال وقال الشبلي للجيد رحمه الله <sup>(٣)</sup> [يا أبا بكر] ما تقول فيمن كان الله حسبه قولاً وحقيقة فقال له الجيد رحمه الله [يا أبا بكر] بينك وبين اكابر الناس في سؤالك هذا عشرة آلاف مقام اوله محو ما بدأت به، والمعنى في ذلك ان الجيد رحمه الله كان متشرفاً على حاله بفضل علمه وتمكيته فأوراه موضع ما يخشى عليه من الدعوى فيما يقول لأن من كان الله حسبه قولاً وحقيقة يستغنى عن السؤال فسأله الجيد رحمه الله عن ذلك <sup>(٤)</sup> ينبئ عن انه مفارب لما هناك، وهكذا سمعت ابن علوان يقول كان الجيد رحمه الله يقول قد أوقف الشبلي رحمه الله في مكانه فما <sup>(٥)</sup> بعد ولو <sup>(٦)</sup> بعد لجاء منه إمام، وقال ابو عمرو ربما كان يحيى الشبلي رحمه الله الى الجيد رحمه الله فيسأله ١٥ مسائل فلا يجيبه ويقول يا أبا بكر هو ذا أشفق عليك وعلى ثباتك لأن هذا الاضطراب والانزعاج والحدة والطيش والشطج ليست هي من احوال المتكئين وهي منسوبة الى احوال اهل البدايات والارادات، وكذلك حكى عن الشبلي رحمه الله انه قال قال الجيد <sup>(٧)</sup> [يوماً] يا أبا بكر أيش تقول فقلت انا اقول الله فقال مرسلتك الله يعني بذلك انك في خطر عظيم فان لم يسلمك الله في قولك الله من الالتفات الى شيء سوى الله فما أسوأ حالك، وكان الشبلي رحمه الله يقول الف عام ماضية في الف عام واردة هو ذا الوقت

(١) Here B proceeds (fol. 131v, last line): وقال الجيد في كلام له الخ. This passage occurs in the chapter entitled باب في وصاياهم التي اوصى بها بعض لبعض (fol. 119a, penult. in A). (٢) Text om. (٣) Suppl. in marg. (٤) Suppl. in marg. The words كان الله and يا أبا بكر have been cut away in binding and are restored by conjecture. (٥) سنى على. (٦) بعد. (٧) Suppl. above.



ولا نفرنكم الأشباح، وكان يقول انتم اوقانكم مقطوعة ووقتي ليس له <sup>(١)</sup> طرفان، وربما كان يشطح ويقول انا الوقت ووقتي عزيز وليس في الوقت غيري وأنا محقق وكان ينشد هذين البيتين،

مَكِينٌ فِي مُعَامِلِهِ مَكِينٌ \* آمِنُ الْحَقِّ آمِنُهُ آمِنٌ

تَعَاوَزَ عِزُّهُ فَأَعْتَزَّ عِزًّا \* فَقَدْ فَاتَ الْبَقِيَّةُ مِنَ الْبَقِيَّةِ،

وربما كان يقول نظرت <sup>(٢)</sup> في كل عز فراد عزى عليهم ورأيت عزهم ذلك في عزى، ثم كان يتلو في إثره <sup>(٣)</sup> مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ثم يقول،

مَنْ أَعْتَزَّ بِذِي الْعِزِّ فَذُو الْعِزِّ لَهُ عِزٌّ،

١٠ قال الشيخ رحمه الله أما قوله الوقت فانه يشير الى النفس <sup>(٤)</sup> الذي بين النفسين والمخاطر الذي بين المخاطرين اذ كان بالله وبالله وهو الوقت واذا فات نفس ولو في الف سنة فقد فات ما لا يلحق ولا يدرك بالتأسف عليه يعني ان الف عام ماضية وألف عام واردة وفيك نفسك الذي بين نفسك يجب ان لا تنفوتك والعزير من اعزّه الله به فلا يلحقه احد في عزّه وكذلك ١٥ الدليل من شغله الله عنه بغيره لا يلحقه احد في ذلّه، وقوله لا تغرنكم الأشباح فكل شيء سوى الله تعالى اشباح ان سكنت اليه فقد غرك، وقوله انا محقق يعني في قولي انا الوقت انا الحق لان قوله انا لا يشير بذلك الى إياه، وقوله وقتي ليس له طرفان لان في كل <sup>(٥)</sup> [شيء] مساحمة الا في الوقت فان الاشتغال بغير الله والسكون الى جميع ما خلق الله تعالى في الوقت ليس فيه مساحمة ولو نفس في الف سنة، وحكي عن الشبلي انه قال ايضا اللهم ان كنت تعلم ان في بقية لغيرك فأخرفني ببارك لا اله الا انت، فهذا وما يشبه ذلك غلبات وجد عبر عنه على حسب ما وجد في وقته ولا يكون ذلك على الدوام لان ذلك حال فيه الحال نازلة تنزل بالعبد في

(١) طرفين. (٢) آمينه. (٣) عن written above as variant. (٤) Kor. 35, 11.

(٥) الى. (٦) Suppl. above.

الحَمِيدِينَ وَلَا تَلِيكَ بِهِ عَلَى الدَّوَامِ وَذَلِكَ رَفَقٌ مِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِأَوْلِيَاءِهِ  
وخاصَّته ولو دام ذلك لبطلوا عن المحدود والمفوق وتعتلوا عن الآداب  
والأخلاق ومعاشره الخلق، ألا ترى أن أصحاب رسول الله صلعم سألوا عن  
ذلك رسول الله صلعم فقالوا يرسل الله إنا إذا كنا عندك وسمعنا منك  
نرتق قلوبنا فإذا خرجنا من عندك نرجع إلى الاشتغال بالأهل والولد فقال  
رسول الله صلعم لو بقيتم على الحال الذي تكونون عندي لصالحتمكم الملائكة  
كما جاء في الحديث، وذكر عن الشَّيْخِ رحمه الله أنه كان يقول لو خطر  
بيلي أن المجيم يبرأها وسعيرها تحرق متى شعرة لكنت مشركاً أو كما قال،  
فكذلك نقول نحن أيضاً أن جهنم ليس إليها شيء من الإحراق لأنها مأمورة  
١٠ وإنما يوصل ألم الإحراق إلى أهل النار بقدر ما قسم لهم، فإما ما حكى عنه  
أيضاً أنه قال آتِشْ أَعْمَلْ بَلَطَى وَسَقَرٌ عِنْدِي أَنْ لَطَى وَسَقَرٌ فِيهَا تَسْكُنُ يَعْنِي  
في القطيعة والإعراض لأن من عرفه الله بالقطيعة فهو أشدَّ عذاباً ممن عذبه  
بَلَطَى وَسَقَرٌ، وذكر عنه أنه سمع فارساً يقرأ هذه الآية <sup>(١)</sup> أَخْشَأُوا فِيهَا وَلَا  
تُكَلِّمُونِ فقال الشَّيْخُ ليتني كنت واحداً منهم كأنه أشار إلى ردِّ جوابه <sup>(٢)</sup> أَلَيْسَ  
١٥ فقال ليتني كنت ممن يردُّ جوابي ولو في النار من شدة وجله لأنه لا يدري  
ما سبق له منه بالسعادة والشقاوة والإعراض عنه أو بالاقبال عليه، وذكر  
عنه أيضاً أنه قال في مجلسه أن الله عبادة لو بزفوا على جهنم لأطنوها  
فصعب ذلك على جماعة ممن كان يسمع ذلك، وقد روى عن النبي صلعم  
أنه قال تقول جهنم يوم القيامة للمؤمن جزأ يا مؤمن فقد أطفأ نورك لهوى،  
٢٠ وفيما يحكي عن الشَّيْخِ رحمه الله مثل هذا كثير لا ينهياً ذكره لكرهه التطويل  
والعاقل يستدل بالقليل على الكثير وبالله التوفيق،

(١) Kor. 23, 110.

(٢) إياهم.

باب في ذكر أبي الحسين النوري رحمه الله <sup>(١)</sup> وما.....

..... صلعم وقالت بحمد الله لا بحمدك وكان شرقها وفضلها وفخرها  
 رسول الله صلعم <sup>(٢)</sup> ألا انها لم نلاحظ رسول الله صلعم عند ملاحظة الحق في  
 نزول القرآن <sup>(٣)</sup> ببراءتها ولم يزدنا <sup>(٤)</sup> ذلك عند رسول الله صلعم إلا رفعة  
 ومحبة ودرجة وفضيلة، فمن على هذا المعنى جميع ما نسمع من نحو ذلك في  
 هذا الباب، وأما قوله صلعم عليهم بالاونار ولا تجعل لها في قلبك <sup>(٥)</sup> مقداراً ليس  
 كما ظن المتعنت انه لا تجعل للانبياء عليهم السلم في قلبك <sup>(٦)</sup> مقداراً ولكن  
 يريد بذلك اى لا تجعل لكثرة صلاتك عليهم عندك مقداراً اى لا تستكثر  
 ذلك فانهم يستحقون أكثر من ذلك لأن النبي صلعم قال من صلى على مرة  
 واحدة صلى الله عليه عشراً يقول وان كثرت الصلاة عليهم فلا تجعل لها في  
 قلبك مقداراً <sup>(٧)</sup> باسكتارك لها لأن صلوات الله عليك اذا صليت على رسوله  
 صلعم أكثر من صلاتك عليه، ومن قال انه اراد بقوله لا تجعل لها في قلبك  
<sup>(٨)</sup> مقداراً يعنى الانبياء عليهم السلم يعنى به عند مقدار عظمة الله تعالى

(١) At this point there is a considerable lacuna in the text (A), five whole chapters and a portion of a sixth chapter having fallen out. Their titles are given in the table of contents at the beginning of the MS. as follows:

باب في ذكر أبي الحسين النوري رحمه الله وما شهدوا عليه بالكفر عند الخليفة وغير ذلك

(٢) باب في ذكر أبي حمزة الصوفي رحمه الله

(٣) باب ذكر جماعة المشايخ الذين رموا بالكفر ونصبوا العبادة معهم ورفعواهم إلى السلطان

(٤) باب في ذكر أبي بكر علي بن الحسين بن يزيدانيار

(٥) باب في ذكر محمد بن موسى الفرغاني وبيان ما ذكره من الكلام الذي ظاهره

مسيبته وباطنه مستقيم

(٦) باب في بيان ما قال الواسطي

(٧) مقدار. (٨) بذلك. (٩) ببراءتها.

وكبريائه لأنه لا يجوز أن يأخذ مقدار شيء من جميع ما خلق الله من الملائكة والأنبياء والجنّة والنار والعرش والكُرسي موضعاً من قلوب المؤمنين عند موضع مقدار عظمة الله تعالى وكبريائه وقدرته وسلطانه ووحدانيته فهذا في معنى التوحيد وحقيقة التفريد، وأمّا من حيث العلم والشرع وما ندب الله إليه الخلق ودعاهم إلى تعظيم الرُّسل والامان بما جاء به وبما خصّ الله به نبينا صلعم من جميع الرُّسل فقد ذكرتُ في هذا المعنى ابواباً في باب مستنبطات اهل الصنوة في تخصيص النبي صلعم من كتاب الله تعالى وأخبار رسول الله صلعم وما فُتح من ذلك على قلوب اولياء الله، وأقرب ما <sup>(١)</sup> يقول اهل الصنوة في الرسول صلعم انه عبدٌ اوحُدٌ لا يجوز لأحد أن يدركه في جميع ما خصّ به، سُبُل ابو يزيد البسطامي رحمه الله هل يزيد احدٌ على النبي صلعم <sup>(٢)</sup> [فقال وهل يدركه احدٌ] ثم قال ابو يزيد رحمه الله جميع ما يفهم المخلوق وأدركوه من شرف رسول الله صلعم فيما لم يفهمه ولم يدركه مثُل ذلك مثل قربة <sup>(٣)</sup> زرقاء <sup>(٤)</sup> ملأى من الماء فا رُشح <sup>(٥)</sup> ادرك المخلوق وفهموه من شرفه وفضله وما سوى ذلك فلم يفهمه احدٌ ولم يدركه، <sup>١٥</sup> وأقرب ما يصف به اهل الصنوة رسول الله صلعم انهم قالوا لِمَا <sup>(٦)</sup> وعد الله تعالى رسوله صلعم بأن يعطيه جميع ما يسأله بقوله يا محمد سلْ تُعْطَهُ فلا يجوز أن يسأله شيئاً إلا أن يعطيه، وكان من دعاياه صلعم اللهم اجعل من فوقى نوراً ومن تحتي نوراً وعن يميني نوراً وعن شمالي نوراً ومن ورأي نوراً <sup>(٧)</sup> [ومن قدامي نوراً] ومن خلفي نوراً اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي بصرى نوراً وفي سمعى نوراً وفي لحمى نوراً وفي عظمى نوراً كما جاء في الحديث قالوا الدليل على ان الله تعالى اعطاء ذلك قوله صلعم والله اني

ملان. <sup>(٤)</sup> أزرق. <sup>(٥)</sup> Suppl. in marg. يقولون. <sup>(٦)</sup>

<sup>(٥)</sup> Text om. from ادرك وما to. وفضله. The words suppl. in marg. have been partially cut away in binding. In marg. وما ادرك المخلوق. <sup>(٦)</sup> اوعد.

لأراكم خلف ظهري كما أراكم قدامي، وكلّ فضيلة وشرف خُصّ بذلك احد من أمة محمد صلعم فذلك شرف رسول الله صلعم وفضله فلا ينبغي لأحد ان يقول ما لا يعلم قال بعض الحكماء اذا آلف القلب الإعراض عن الله تعالى أورثه الوقعة في أولياء الله تعالى، والمستبعد عن هذا العلم يجد في كُتب هؤلاء وفي كلامهم مثل ذلك <sup>(١)</sup> كثيراً وأنها بينت هاتين الكلمتين وفُسرَت على الاختصار حتى يقاس بذلك على ما لم نذكره وبالله التوفيق،

## باب في ذكر من غلط من المترسمين بالتصوّف ومن أين يقع الغلط وكيف وجوه ذلك،

قال الشيخ رحمه الله سمعت احمد بن علي الكرخي يقول سمعت ابا علي الروذباري رحمه الله يقول قد بلغنا في هذا الامر الى مكان مثل حدّ السيف فان قلنا كذبي ففي النار وان قلنا كذبي ففي النار يعني ان غلطنا فيما نحن فيه بدقيقة فنصبر من اهل النار لأن الغلط في كلّ شيء أهون من الغلط في التصوّف وفي علمه لأنها مقامات واحوال وإرادات ومراتب وإشارات فمن <sup>(٢)</sup> تخطى في ذلك الى ما ليس له فقد اجتري على الله فيكون الله خصمه <sup>(٣)</sup> فان شاء عفا عنه وان شاء ناقبه بما شاء كيف شاء وكلّ من ترسم برسوم هذه العصاة او اشار الى نفسه بأن له قدّم في هذه القصة او توهم انه متمسك ببعض آداب هذه الطائفة ولم يُحكم اساسه على ثلاثة اشياء فهو مخدوع ولو مشى في الهواء ونطق بالحكمة او وقع له قبول عند الخاصة او العامة وهذه الثلاثة اشياء أوّلها اجتناب جميع المحارم كبيرها وصغيرها والثاني اداء جميع الفرائض عسيرها ويسيرها والثالث ترك الدنيا على <sup>(٤)</sup> [اهل] الدنيا قليلها وكثيرها إلا ما لا بدّ للمؤمن منها وهو ما روى عن النبي صلعم انه قال اربعة

(١) كثير.

(٢) تخطى.

(٣) Suppl. above.

٤١. كتاب اللّٰع، باب في ذكر الفرقة الذين غلطوا وطبقاتهم،

في الدنيا وليست هي من الدنيا كسرة تسد بها جوعتك وثوب توارس عورتك ويبت نكث فيها وزوجة صالحة تسكن اليها، فاما ما سوى ذلك من الجمع والمنع والامساك وحب التكاثر والمباهاة فجميع ذلك حجاب قاطع ينقطع العبد عن الله عز وجل فكل من ادعى حالاً من احوال اهل الخصوص او نوم انه سالك منزلاً من منازل اهل الصفة ولم يبن اساسه على هذه الثلاثة فانه الى الغلط اقرب منه الى الاصابة في جميع ما يشير اليه او يدعيه او يترسم برسمه والعالم مُقِرُّ والجاهل <sup>(١)</sup> مدّعي.

باب في ذكر الفرقة الذين غلطوا وطبقاتهم وتفاوتهم في الغلط،

قال الشيخ رحمه الله ثم اتى نظرت الى الفرق الذين غلطوا فوجدتهم ١٠ على ثلاث طبقات فطبقة منهم غلطوا في الاصول من قلة احكامهم لأصول الشريعة وضعف دعايمهم في الصدق والاخلاص وقلة معرفتهم بذلك كما قال <sup>Af.181a</sup> بعض المشايخ حيث يقول انما حرموا الوصول لتضييع الاصول، وطبقة ثانية منهم غلطوا في الفروع وهي الآداب والاخلاق والمقامات والاحوال والافعال والاقوال فكان ذلك من قلة معرفتهم بالاصول ومتابعتهم <sup>(٢)</sup> لحظوظ النفوس ١٥ ومزاج الطبع لأنهم لم يدنوا ممن يروضهم ويحرمهم المرات ويوقفهم على المنهج الذي يؤدبهم الى مطلوبهم فنلهم في ذلك كمثل من يدخل بيتاً مظلماً بلا سراج فالذي يفسد أكثر مما يصلحه وكلها ظن انه قد ظفر بجوهر نفيس فلم يجد معه الا خرقاً خسيساً لأنه لم يتبع اهل البصيرة الذين يميزون بين الأشياء والأشكال والأضداد والأجناس فعند ذلك يقع لم الغلط ويكثر منهم ٢٠ الهفوة والشطط فهم <sup>(٣)</sup> مخبرون <sup>(٤)</sup> ومتفرقون بين منهزم ومنفون، ومخبر ومخزون، <sup>(٥)</sup> ومغتر بالظنون، <sup>(٦)</sup> ومخترف بالجنون، ومتلبس بالجنون، ومكمد

ومعتر <sup>(٥)</sup> . ومتفرقون <sup>(٤)</sup> . مخبرين <sup>(٣)</sup> . محظوظ <sup>(٢)</sup> . مدعي <sup>(١)</sup> .

ومخترف <sup>(٦)</sup> .

(١) بالشُّجون، (٢) ومدَّعٍ ومفتونٍ (٣) ومتَّينٍ للنون، فسبحان من قسم لم بذلك وهو العالم بدآيهم ودوآيهم، وسَمَّهم وشَنَّاهم، والطبقة الثالثة كان غلظهم فيما غلطوا فيه زَلَّةً وهفوة لا علة وجفوة فاذا تبيَّن ذلك عادوا الى مكارم الاخلاق ومعالى الامور فسَدَّوا الخلل ولمَّوا الشعث وتركوا العناد وأدَعُوا للحقِّ وأَفَرَّوا بالعجز فعادوا الى الاحوال الرضيَّة والافعال السنيَّة والدرجات الرفيعة فلم تنقص مراتبهم هفوتهم، ولم تُظلم الوقت عليهم جنوتهم، ولم يمتزج بالكدورة صنوتهم، وكلَّ طبقة من هذه الطبقات الثلاثة على احوال شتى من التفاوت والارادات والمقاصد والنيات، وقد قال القائل،

مَنْ تَحَلَّى بِغَيْرِ مَا هُوَ فِيهِ . فَضَحَّتْهُ لِسَانُ مَا يَدَّعِيهِ،

١٠ وقد ذهب عليه ما رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَيْسَ الْإِيمَانُ بِالْفُحْلِ وَلَا بِالْعَمَى وَلَكِنْ هُوَ مَا وَفَّرَ فِي الْقَلْبِ وَصَدَّقَتْهُ الْأَعْمَالُ كَمَا رَوَى فِي الْمَحْدِثِ، فَمَنْ غَلَطَ فِي الْأَصُولِ فَلَا يَسْلَمُ مِنَ الضَّلَالَةِ وَلَا يُرْجَى لِدَّاءِهِ دَوَاءٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ذَلِكَ، وَالْغُلَاطُ فِي الْفُرُوعِ أَقْلُ آفَةٍ وَأَنْ كَانَتْ بَعِيدَةً مِنَ الْأَصَابَةِ،

باب في ذكر من غلط في الفروع التي لم (٤) تُؤدِّهم الى الضلالة

١٥ ونبتدئ في ذكر الطائفات الذين غلطوا في الفقر والغنا،

قال الشيخ رحمه الله ثمَّ إِنَّ طَائِفَةً مِنَ الْمُتَرَسِّمِينَ بِالصُّوفِيَّةِ تَكَلَّمُوا فِي تَشْرِيفِ الْغِنَا عَلَى الْفَقْرِ وَكَانَتْ إِشَارَتُهُمْ فِي ذَلِكَ إِلَى الْغِنَا بِإِلَهِ لَا إِلَى الْغِنَا بِالْأَعْرَاضِ الدُّنْيَا مِنَ الدُّنْيَا (٥) [فَغَلَطُوا طَائِفَةً] فَطَلَبَتِ النَّأْوِيلَاتُ وَتَعَلَّقَتْ بِالْإِحْتِيَاجَاتِ وَالْإِخْتِرَاعَاتِ مِنَ الْآيَاتِ وَالرُّوَايَاتِ أَنْ تَجْعَلَ الْغِنَا بِأَعْرَاضِ الدُّنْيَا حَالًا مَحْمُودَةً أَوْ مَقَامًا مِنْ مَقَامَاتِ طُلَّابِ الْآخِرَةِ فَتَاهَتْ فِي ذَلِكَ

(١) بالشجون.

(٢) ومدعى.

(٣) ومتين.

(٤) تؤدبهم.

(٥) Suppl.

وغلطت لأن الذي تكلم في الفقر والغنا وعد الغنا حالاً من أحوال المنقطعين  
 إلى الله تعالى أشار إلى الغنا بالله لا إلى الغنا بأعراض الدنيا التي لا تَرِنُ  
 عند الله جناح بعوضة، وطبقة أخرى تكلمت في حقائق الفقر والافتقار إلى  
 الله تعالى وما يقارنها من الصبر والشكر والرضا والتفويض والسكون  
 والاطمئنان عند العدم، فضلت طائفة أخرى وتوهمت أن الفقر المحتاج  
 الذي يعدم الصبر والرضا لا فضيلة له ولا ثواب له على فقره والفقر  
 المضطر المعدم الرضا والصبر له فضل على الغنى الذي يكون غناه بالدنيا،  
 وخلفت النفس محتاجة وليس من صفات البشرية الاطمئنان والسكون عند  
 عدم القوام والقرى والفقر تكرهه النفس ولا يلاومه <sup>(١)</sup> الطبع والهوى لأنه  
 ١٠ من <sup>(٢)</sup> [المحقوق والغنا تحبه النفس ويلاومه الطبع والهوى لأنه من] المحظوظ،  
 وقد وعد الله تعالى الغنى على الحسنة الواحدة إذا عملها عشر أمثالها لقوله  
 عز وجل <sup>(٣)</sup> مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا، والحسنة من الفقير كائنة في  
 كل نفس لصبره على مرارة الفقر وليس لثواب الصبر نهاية معدودة لقوله  
 Af.182a عز وجل <sup>(٤)</sup> إِنَّهَا يُؤْتَى الصَّابِرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ، والفقر في ذاته محمود  
 ١٥ فان صحبته علة فاعلة فيه مذمومة لقول النبي صلعم الفقر أزين على المؤمن  
 من العذار الحيد على خد الفرس، ولم يشترط مع الفقر غير الفقر شيئاً. والغنا  
 بالدنيا في ذاته مذموم فان صحبته خصلة محمودة من أعمال البر فهي المحمودة  
 لا نفس الغنا لقول النبي صلعم ليس الغنا عن كثرة العرض، ولم يشترط مع  
 الغنا شيئاً غير الغنا فشتان بين خصلة محمودة في ذاتها لا يقع اسم المذمة  
 ٢٠ عليها إلا بعلّة نادرة من أعمال الشر وخصلة مذمومة في ذاتها لا يقع اسم  
 المحمودة عليها إلا بخصلة نادرة من أعمال الخير، وطبقة أخرى زعمت أن الفقر  
 والغنا حالان ليس للعبد أن يتبعهما بل يجب عليه أن يعبرهما ولا يقف

(١) الطبع. (٢) Suppl. in marg. The words تحبه and لأنه have been cut away in binding and are restored by conjecture. (٣) Kor. 6, 161.

(٤) Kor. 39, 13.



معهما وهذا عند اهل الحقائق والمعارف وأحكام الحقيقة عند النهايات،  
 فظنّت طائفة اخرى ان الذي قال ذلك فقد ساوى بين الفقر والغنا وقالوا  
 لا فرق بين الفقر والغنا في معنى الحال، فيقال لهم قد رأيناكم كارهين للفقر  
 و' رأيناكم كارهين للغنا فان كانا <sup>(١)</sup> حالين مستويين فأين استواءكم في المساكنة  
 اليهما والاحتراز منهما والمعانقة لهما، فقد تبين غلطهم في ذلك، وغلطت  
 طائفة اخرى في الفقر فتوهمت ان المراد من حال الفقر العدم والفقر فقط  
 فاشتغلت بذلك ولم <sup>(٢)</sup> تسم بهمتها الى آداب الفقر وخفيت عليها ان رؤية  
 الفقر في الفقر حجاب الفقر عن حقيقة الفقر وليس للفقر الصادق في حال  
 الفقر خصلة اقل من الإعدام والفقر والصبر والرضا والتفويض في معانيها  
 اثم من الفقر الذي لم يكن مقرونا بهذه الخصال ورؤية الفقر والمساكنة الى  
 الفقر والإعجاب به علة في الحال وحجاب في المكان، والله اعلم بالصواب  
 وبالله التوفيق،

باب في ذكر من غلط في التوسّع وترك التوسّع من الدنيا بالتشّيف  
 والتقلل ومن غلط في الاكتساب وترك الاكتساب،

١٥ قال الشيخ رحمه الله لا يصحّ الدخول في الساعات الا لنبى او صديق،  
 معناه لأنهم يكونون في الاشياء لغيرهم ويقومون في الاسباب بحقوقها لا  
 بمحوظها لأنهم يعرفون الإذن اذا أذن الله لهم بالإتفاق انفقوا واذا اذن لهم  
 بالإمساك امسكوا فمن لم يعرف الاذن ولم يكن من اهل الكمال والنهايات  
 فغلط عند دخوله في الساعات بالغرور والتأويلات، ومن زعم انه لا يسكن  
 الى ذلك فيقال له من لا يسكن الى ما في يديه من اسباب الدنيا ينبغي  
 ان لا يسكن ولا يطلب ويكون القليل والكثير عنه سواء فمن لم يكن

حالات مستويان (١)

نحو (٢)

القليل آثر عنده من الكثير<sup>(١)</sup> ولا يكون الواحد آثر عنده من الاثنين ولا يخلو  
 سرّه من الطلب<sup>(٢)</sup> المنفود من اسباب الدنيا والإمساك لموجودها فهو من  
 طلاب الدنيا والمرتبطين باكتسابها بحظّها لا بجنتها فمن توفّق بأن له حال  
 غير ذلك فهو في غلط، وطبقة اخرى تعلّقوا بالتشغف والتقلّب واعتادوا  
 الدون من اللباس والقليل من القوت وظنّوا ان كلّ من رفع بنفسه او  
 تناول شيئاً من المباحات او أكل شيئاً من الطيبات ان ذلك علة وسقوط  
 من المنزلّة وكلّ حال غير الحال الذي هم عليه عندهم زلّة وقد غلطوا في  
 ذلك لأن العلة كائنة في التقلّب والتشغف<sup>(٣)</sup> كما ان العلة كائنة في الترفع  
 والترفة والتقلّب والتشغف بالعادة والتكفّف معلول الا ان يكون العبد مراداً  
 ١. بذلك وقتاً من الاوقات او يكون تأديباً له او رياضة لنفسه فاذا شاهد  
 آفاتها واستغنى ملاحظة المخلّق له بذلك ولم يعمل في الانقلاص عنها بجهده  
 فيكون هالكا ولا يترجى خيره ابدًا، وطبقة اخرى من<sup>(٤)</sup> المتنسّكين تعلّقوا بأخذ  
 القوت من الكسب وركنوا الى اكتسابهم وأنكروا على من لم يكتسب مثله  
 Af.183a ونوّهوا وظنّوا ان الحال لا يصحّ الا بتصفية الغدأ ونصفية الغدأ والقوت  
 ١٥ عندهم لا يصحّ الا بالاكتساب واحتجّوا بقول النبي صلّم أحلّ ما يأكل المؤمن  
 كسبُ يه، وقد غلطوا في ذلك لأن الكسب رخصة وإباحة لمن لم يُعطى  
 حال التوكّل لأن التوكّل حال الرسول صلّم وكان الرسول صلّم مأموراً  
 بالتوكّل والثقة بالضمّون من الرزق وكذلك المخلّق كلّهم مأمورون بالتوكّل  
 على الله عزّ وجلّ والثقة بما وعدهم الله تعالى والسكون عند علم الرزق حتى  
 ٢٠ يسوق الله عزّ وجلّ اليهم أرزاقهم فمن ضعف عن ذلك ولم يُعطى فقد سنّ  
 له رسول الله صلّم الكسب المباح بشروطه حتى لا يهلك، وشروط الكسب  
 ان لا يركن الى كسبه ولا يرى رزقه من كسبه<sup>(٥)</sup> ولا يكون في كسبه<sup>(٦)</sup> مغنمًا

(١) ويكون الاثنين اثر عنده من الواحد. (٢) المنفود. (٣) Suppl. in marg.

The last two letters of والترفة have been cut away in binding and are restored

by conjecture. (٤) المتنسّكين. (٥) ولم يكن. (٦) مغنمًا.

بل ينوى بذلك معاونة المسلمين ولا يشغله كسبٌ عن أوّل اوقات الصلاة المفروضة ويتعلّم العلم حتى لا يأكل الحرام فتى ما ترك خصلةً من هذه الخصال فقد صار كسبه معلولاً<sup>(١)</sup> بعاهة وإن كان له اخوانٌ ممن لم يكتسبوا ويعلم انهم محتاجون فيجب عليه ان يتفقدّم بما فضل من قوته، فمن لم يتمّ بهذه الشروط فأخشئ عليه الغلط في إعجابه وتعلّقه بأكسابه، وطبقة اخرى طعنوا على المكتسبين وجلسوا معتمدين على<sup>(٢)</sup> حالمٍ منشرفين الى من يتفقدّم وعندهم أن هذا هو الحال، وقد غلطوا في ذلك لأنّ الجلوس عن المكاسب ينبغي ان يكون من قوّة اليقين والصبر فمن ضعف يقينه وغلب عليه طبيعة وطعمه يؤثّر بالدخول في الطلب والطلب مباح وترك الطلب بقوّة الايمان اثم وأفضل،

## باب في ذكر طبقات الذين فتروا في الارادات وغلطوا في المجاهدات وسكنوا الى الراحة،

قال الشيخ رحمه الله ثم ان طبقة من الصوفية غلطت في العبادات والمجاهدات ورياضات النفوس والمكابدات فلم تُعَيِّم في ذلك اساسها ولم تفتح<sup>Al.183b</sup> الاشياء في مواضعها فانهمزمت ونكصت على أعقابها التفهّري وذلك انهم حين سمعوا بمجاهدات المتفهمين وما نشر الله بذلك أعلامهم في خلقه بالنساء الجميل والقبول عند<sup>(٣)</sup> الناس وإظهار الكرامات قطععت نفوسهم وتمنّوا فتكلّفوا شيئاً من ذلك فلما طالت المدة ولم يصلوا الى مرادهم<sup>(٤)</sup> كسلوا فاذا دعاهم داعي العلم الى المجاهدة والعبادة ورياضة النفس لا يتمّ ذلك عندهم وزناً ولو جذبهم الحق جذبة الى خدمته وأرادهم بالمناومة على طاعته وأدركهم بلطفه وعنايته لازدادت رغبانهم وقويت نيّاتهم ودامت على ما كانوا عليه نيّاتهم فلما لم يكونوا مُرادين بذلك لضعف دعائهم وفساد قصدهم توهّبوا

كسوا. Text in marg. (٤) So in marg. (٣) الفاسن. (٢) حالم. (١) يعلمه.

ان ذلك فتور، وقد غلطوا في ذلك لأن الفتور ما يترجّح به قلوب المجتهدين وقتاً دون وقت ثم تعود الى الحال، فأمّا ما <sup>(١)</sup> وقع فيه هؤلاء فهو الكسَل والتواني والاماني الكاذبة، قال وسمعت احمد بن عليّ الكرخي يقول سمعت ابا عليّ الروذباري رحمه الله يقول البداية هي كالنهاية والنهاية فهي كاللبداية . فمن ترك شيئاً في نهايته ممّا كان يعمل في بدايته فهو مخدوع، وطبقة اخرى ساحت وسافرت ولقيت المشايخ وجلست وتصدّرت ونطاولت على ابناء جنسها بأنّها قد لقيت ما لم يلق قرناًؤها ونظرت الى ما لم ينظر اليه جلساًؤها وعدت نفسها من المستقلين، وقد غلطت في ذلك لأن السفر سُقي سفرًا لانه يُسفر عن اخلاق الرجال وأنما يسافرون حتى يشاهدوا من انفسهم خلُقًا مذمومًا <sup>(٢)</sup> فيعملون في تبديلها ويعرفون ايضاً من انفسهم من المحييات ما لم يعرفوا ذلك في حضرهم ومعارفهم ولقاء المشايخ يحتاج الى الادب والحرمة والرغبة والارادة وأن ينسى جميع ما يعلم ويقل، من الشيخ ما يوصيه به ويشير عليه وبطالب نفسه بحق الشيخ ولا يقتضى لنفسه من الشيخ <sup>Al.184a</sup> إقبالاً عليه ولا رفقاً ويحفظ قلبه ويغتنم نظره اليه ويخاف أن يكون صحبته ١٥ ولُقياه للشيخ حُجّة عليه، فمن ساح او سافر او لقي شيئاً من المشايخ على غير ما ذكرت وتوهم انه من المسافرين او ممن قد صحب المشايخ فهو في غلط عظيم، وطبقة اخرى انفقوا الاموال والأموال وبذلوا وتوهموا ان المراد البذل والإنفاق والتخلّي بالسخاوة والبذل والسماحة، وقد غلطوا في ذلك لأن مراد القوم وقصودهم فيما انفقوا وبذلوا لم يكن إظهار السخاوة ولا الاشتهار بالسماحة ولكن رأوا ان التعلّق بالاسباب مع المسبّب علّة في المكان وحجاب فاطع عن الحقيقة فكان إنفاقهم وبذلهم وخروجهم من الأملاك فراراً من العلّة وقطعاً للعلاقة فمن بذل شيئاً من طريق السماحة والسخاوة وظنّ ان طريقه طريق القوم فهو في غلط، وقوم آخر انبسطوا في البهاجات ولم يتكفوا المראה الاوقات وقالوا ليس لنا معلوم آتٍ ما وجدنا أكلنا ونمنا فذلك وقتنا،

١. ونفعوا.

٢. يعملون.

المحييات.

وقد غلطوا في ذلك لأن الوقت اذا فات لا يُدْرَك وليس الوقت ما يكون معوراً بالإلفاق أنها الوقت ما يكون معوراً بدوام الذكر ومربوطاً بالاخلاص والشكر والرضا والصبر والنسْ والهوى والشيطان أعداء يطلبون فرصة الظفر بالعبد فاذا غفل العبد عنهم طرفة عين فلا يُرجى خيره ولا يؤمن هلاكه . فمن توفّر انه وصل الى حال قد آمِنَ من ذلك فهو في غلط،

### باب في ذكر طبقات الذين غلطوا في ترك الطعام والعزلة والانفراد وغير ذلك،

قال الشيخ رحمه الله ثم ان جماعة من المريدين والمبتدئين سمعوا علم مخالفة النفوس فتوهموا ان النفس اذا انكسرت بترك الطعام يؤمن شرها ١٠ وبوايقها وعوايقها فتركوا عاداتهم من الطعام والشراب ولم يستعملوا الادب في ترك الطعام ولم يستجثوا عن الاستاذين آدابها فعدوا الى ترك الطعام وواصلوا الليالي والايام وظنوا ان ذلك حال، وقد غلطوا في ذلك لأن المريـد ينبغي ان يكون له مؤدّب يوقفه على ما يحتاج اليه حتى لا يتولد من ارادته بلاء وفتنة لا يقدر ان يتلافها ولا يتخلص من فسادها والنفس لا يؤمن شرها ١٥ ولا يذهب عنها ما جُبِلَتْ عليه من الشر وهي الامارة بالسوء فمن ظن ان النفس اذا انكسرت بالمجموع بقلة المَطْعَم فقد زال عنها شرها وآفات بشريتها حتى يأمنها صاحبها فقد غلط، وسمعت ابن سالم يقول كانوا اذا ارادوا ان يتفلقوا ينقصون من طعامهم في كلّ جُبة مثل اُذن السِنُور، وسمعه يقول كان سهل بن عبد الله رحمه الله يأمر اصحابه ان يأكلوا اللحم في كلّ جُبة ٢٠ مرّة حتى لا يضعفوا عن العبادة، ولقد رأيت جماعة حملوا على انفسهم في مثل هذه الاشياء من التفلق وأكل المحشيش وترك شرب الماء حتى فاتهم الفريضة لأنهم لم يأتوا بها على سبيلها ولم يتأدّبوا بآداب من سلك هذا المسلك من المتقدمين، وطائفة اعتزلت ودخلوا كهوف الجبال وظنوا انهم هو ذا

يهربون من الخلق أو يأمنون في الجبال والفلوات من شر نفوسهم أو بوصلم الله تعالى بالانفراد والخلوة الى ما اوصل اليه اولياءه من الاحوال الشريفة ولا بوصلم الى ذلك بين الناس، وقد غلطوا في ذلك لأن الايئة من المشايخ الذين قل<sup>(١)</sup> طعمهم ودامت خلوتهم وانفرادهم واختاروا العزلة انما<sup>(٢)</sup> حذاهم على ذلك ودعاهم اليه داعي العلم وقوة الحال فورد على قلوبهم ما اذهلهم وشغلهم عن المعارف والاطمان وأخذهم عن الطعام والشراب وجذبهم الحق اليه جذبة اغناهم بها عن سواه فمن لم يكن مصحوبه قوة الحال وغلبة الوارد ثم يتكلف ويحمل على نفسه ما لا تطبيقه يظلم نفسه فيدخل على نفسه الضرر ولا يدرك ما فاته ويفوته ما معه فمن فعل شيئاً من ذلك بتكلفه ويتوهم انه ١٠ قد وصل الى شيء من مراتب المخصوصين فهو في غلط، قال ورأيت جماعة من الاحداث كانوا يُقلّون الطعام ويسهرون الليل ويذكرون الله تعالى على الدوام حتى كان احدهم ربّما يُغشى عليه وكان يحتاج بعد ذلك الى ان يُدارى ويُرفق به أياماً حتى يقدر ان يصلي الفريضة، وجماعة جئوا انفسهم وظنوا انهم اذا قطعوا ذلك سلموا من آفات الشهوة النفسانية، وقد غلطوا ١٥ في ذلك لأن الآفات تبدو من الباطن فاذا قُطعت الآلة والعلّة موجودة في الباطن لم ينفع ذلك بل يضر وتزداد الآفة فمن ظن ان الآفة في الآلة الظاهرة ويتخلص بقطع ذلك من شرّها فهو في غلط، وقوم هاموا على وجوهم ودخلوا البراري والبادى بلا زاد ولا ماء ولا آلة الطريق وتوهموا انهم اذا فعلوا ذلك نالوا ما نال الصادقون من حقيقة التوكل، وقد غلطوا في ٢٠ ذلك لأن القوم الذين كان هذا دايمهم كانت<sup>(٣)</sup> لهم بدايات وتأدّبوا بأداب وراضوا انفسهم قبل ذلك بالمجاهدات وكانوا مستقّلين باحوالهم لم يبالوا بالقلّة ولم يستوحشوا من الوحدة فكّم من مؤنة مانوا وكّم من مرارة ذاقوا حتى استوت احوالهم في الخراب والعران والسهل والجبل والجماعة والوحدة والعزّ والذلّ والمجوع والشيع والحياة والموت، فمن فعل شيئاً من ذلك وتوهم انه قد

له. (٣) حذاهم. (٢) مطعمهم. (١) So text, but probably we should read

نطق بشيء من احوال المتوكلين فهو في غلط، وجماعة تكلفوا لبس الصوف  
واتخذوا المرقعات المعبولة وحملوا الركاء ولبسوا المصبوغات وتعلموا الاشارات  
وظنوا انهم اذا فعلوا ذلك انهم من الصوفية، وقد غلطوا في ذلك لأن  
التخلي والتلبس والتشبه لا يورث لصاحبه غير الحسرة والندامة والعنب والملامة  
والشنار والنار في يوم القيمة، فمن ظن او توهم انه يصل الى احوال اهل  
المخايبي<sup>(١)</sup> بالتلبس والتشبه بهم فهو في غلط، وجماعة اخرى جمعوا علوم القوم  
وعرفوا اشاراتهم وحفظوا حكاياتهم وتكلفوا ألفاظاً صحيحة وعبارات فصيحة  
وظنوا انهم اذا فعلوا ذلك فقد صاروا منهم ووصلوا الى شيء من احوالهم  
وقد غلطوا في ذلك، وجماعة اخرى احرزوا قوتهم وسكنت نفوسهم بنفقة  
معلومة ودرهم موضوعة ثم عمدوا بعد ذلك الى اورادهم من الصوم والصلاة  
وقيام الليل والورع ولباس الخشن والبكاء والخشية وظنوا ان هذا هو الحال  
المقصود الذي لا يكون بعده حال، وقد غلطوا في ذلك وما اظن ان احداً  
ممن اشار الى علم التصوف يذكر عنه انه لم يخرج في بدايته من المعلوم ولم  
يامر اصحابه في اول الامر بقطع العلايق وأن يجعلوا قوتهم في الغيب فمن  
كان منهم<sup>(٢)</sup> ورجع الى سبب معلوم او ادخار قوت فان ذلك لم يكن من  
اجل نفسه ولكن لمن حوَّله من اصحابه وعياله ومن يرد عليه من اخوانه فمن  
اشار الى التصوف وادعى حالم وعد نفسه منهم ولم يكن اصله كذلك على  
ما ذكرت فهو<sup>(٣)</sup> [في] غلط، قال الشيخ رحمه الله وجماعة ظنوا ان التصوف  
هو السماع والرقص واتخاذ الدعوات وطلب الإرفاق والتكلف<sup>(٤)</sup> للاجتماعات  
على الطعام وعند سماع القصائد والتواجد والرقص ومعرفة صياغة الأثمان  
بالأصوات الطيبة والنغاث الشجية والاختراع من الأشعار الغزلية بما يشبه  
احوال القوم على نحو ما<sup>(٥)</sup> رأوا من بعض الصادقين او بلغهم ذلك عن  
المحققين، وقد غلطوا في ذلك لأن كل قلب ملوث بحب الدنيا وكل نفس  
معتادة بالبطالة والغفلة فسماعه ووجوده معلول وحركته وقيامه تكلف، فمن

(١) بالنفس.

(٢) رجع.

(٣) Text om.

(٤) الاجتماعات.

(٥) رأوا.

ظنّ انه يصير بتكلفه وحيله وتمنيه من المتحقّقين في وقت السماع والحركة والوجود وغير ذلك فقد غلط في ذلك،

باب ذكر من غلط في الأصول وأدّاه ذلك الى الضلالة ونبتدئ  
بذكر القوم الذين غلطوا في الحرّية والعبودية،

١. قال الشيخ رحمه الله تكلم قوم من المتقدّمين في معنى الحرّية والعبودية على معنى ان العبد لا ينبغي له ان يكون في الاحوال والمقامات التي بينه وبين الله تعالى كالأحرار لأن من عادة الاحرار طلب الأجرة وانتظار العوّض على ما يعملون من الأعمال وليس عادة العبيد كذلك لأن العبد لا ينتظر من مولاه اجرة ولا عوضاً على ما يأمره به مولاه فمضى طمع في شيء من ذلك ١. فقد ترك سمة العبيد لأن العبيد ان اعطاهم مولاهم <sup>(١)</sup> [عطية] على ما امرهم به واستعملهم فيه كان ذلك من تفضّل مولاهم عليهم لا باستحقاقهم وليس عادة الاحرار كذلك، وقد صنّف شيخ من المشايخ كتاباً في مقامات الاحرار والعبيد في هذا المعنى فظنّت الفرقة الضالّة ان اسم الحرّية اثم من اسم العبودية للمعارف بين المخلوق أن الاحرار أعلى مرتبة وأسنى درجة في احوال الدنيا من العبيد ففاست على ذلك فضلت وتوقّعت ان العبد ما دام بينه وبين الله تعالى تعبد فهو مسمّى باسم العبودية فاذا وصل الى الله فقد صار حرّاً واذا صار حرّاً سقطت عنه العبودية، وإنما ضلّت هذه الفرقة لقلّة فهمها وعلمها ونضيبها لأصول <sup>(٢)</sup> الدين، خفيت على هذه الفرقة الضالّة ان العبد لا يكون في الحقيقة عبداً حتى يكون قلبه حرّاً من جميع ما سوى الله عزّ وجلّ فمعد ذلك يكون في الحقيقة عبداً لله وما سمى الله تعالى المؤمنين

(١) Suppl. above.

(٢) Here the text adds: العبد من الدنيا.

If these words are genuine, there must be a lacuna in the text.



باسم احسن من اسم العبد اذ يقول <sup>(١)</sup> وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ <sup>(٢)</sup> نَبِيِّ عِبَادِي لِأَنَّهُ  
اسم سَمَّى بِهِ ملايكته فقال <sup>(٣)</sup> عِبَادُ مُكْرَمُونَ ثُمَّ سَمَّى بِهِ انبياءه عليهم السلم  
ورُسُلُه فقال <sup>(٤)</sup> وَادْكُرْ عِبَادَنَا <sup>(٥)</sup> وَادْكُرْ عِبْدَنَا وقال <sup>(٦)</sup> نِعَمَ الْعَبْدُ وقال  
لحبيبه وصفية صلعم <sup>(٧)</sup> وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى بِأَتِيكَ الْيَقِينُ، فكان صلعم يصلي  
حتى ورمت قدماه فقبل له برُسول الله اليس قد غفر الله لك ما تقدم من  
ذُنُوبِكَ وما تأخر قال أفلا أكون عبداً شكوراً، <sup>(٨)</sup> [وروى عن النبي صلعم  
أنه قال خَيْرْتُ بَيْنَ أَنْ أَكُونَ نَبِيًّا مَلَكًا وَنَبِيًّا عَبْدًا] فأشار إلى جبريل عليه  
السلم تواضع فقلت بل نبياً عبداً، فلو كان بين الخلق وبين الله تعالى درجة  
أَعْلَى مِنْ درجة العبودية لم <sup>(٩)</sup> يَفُتْ ذَلِكَ <sup>(١٠)</sup> رسول الله صلعم والله جلّ وعلا  
أكان يُعْطيه ذلك، وبالله التوفيق،

### باب في ذكر من غلط من اهل العراق في الاخلاص،

قال الشيخ رحمه الله وزعمت الفرقة الضالة من اهل العراق <sup>(١)</sup> [وغيره]  
ان الاخلاص لا يصح للعبد حتى يخرج عن رؤية الخلق ولا يوافقهم في  
جميع ما يريد أن يعمله كان ذلك حقاً او باطلاً وإنما ضلّت هذه الفرقة ان  
١٥ جماعة من اهل الفهم والمعرفة تكلموا في حقيقة الاخلاص ان لا يَصْنُوْهُمْ  
ذلك حتى لا يبقى على العبد بقية من رؤية الخلق والكون وكلّ شيء غير  
الله تعالى فظنّت هذه الفرقة وطعت ان ذلك يصحّ لهم بالدعوى والتقليد  
والتكلف قبل سلوك مناهجها والتأدب بأدابها والابتداء ببدانها حتى يؤدبه  
ذلك الى نهاياتها حالاً بعد حال ومقاماً بعد مقام فأداهم الدعوى والطمع  
٢٠ الكاذب الى قلة المبالاة وترك الادب ومجاوزة الحدود فأسرهم الشيطان

(١) Kor. 25, 64. (٢) Kor. 15, 49. (٣) Kor. 21, 26. (٤) Kor. 38, 45.

(٥) Kor. 38, 40. (٦) Kor. 38, 44. (٧) Kor. 15, 99. (٨) Suppl. in  
marg. (٩) written above as a variant. (١٠) لرسول.

وغلبنهم النفس والهوى بما خيل اليهم انهم يرسم المخلصين في الاخلاص وهم في عين الضلالة والانتقاص وأنّ لهم من ذلك الخلاص، وقد خفيت عليهم لشقاوتهم أن العبد المطلوب بدرجة الاخلاص هو العبد المهذب المؤدّب الذي هجر السيئات وجرد الطاعات وعمل في الارادات ونازل الاحوال والمقامات حتى آداه ذلك الى صفاء الاخلاص، فاما من هو اسير هواه ورهين نفسه وشيطانه وهو في ظلمات<sup>(١)</sup> بعضها فوق بعض إذا أخرج يده لم يكد يراها فهو محجوب عن حال اهل البدايات فكيف يصل الى ما بعد ذلك، فقل هؤلاء كفل من سمع بالجوهرة النفيسة أنها تكون صافية مدوّرة فوق في يد خزانة من الزجاج فاعجبته تلك لأنها مدوّرة صافية فلما احتاج اليها حملها الى من يعرف الجواهر فقال<sup>(٢)</sup> [له] هي زجاجة لا قيمة لها فلم يدعه الجهل والطع<sup>(٣)</sup> [الكاذب] ان يرى بها من قلة معرفته بالزجاج والجوهر، فهو هؤلاء كل يوم في ضلالتهم يخسرون وفي طغيانهم يعمهون اعادنا الله وإياكم،

### باب في ذكر من غلط في النبوّة والولاية،

قال الشيخ رحمه الله ثم ضلّت فرقة اخرى في تفضيل الولاية على النبوّة<sup>(٤)</sup> ١٥ ووقع غلطهم في قصة موسى والخضر عليهما السلم وتفكرهم في ذلك برأيهم اذ يقول جل وعزّ<sup>(٥)</sup> عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا، ثم قال لموسى عليه السلم مع تخصيصه بالكلام والرسالة وما كتب الله له<sup>(٦)</sup> في الآلواح من كلّ شيء مؤعظة وتفضيلاً لكلّ شيء يقول له الخضر عليه السلم<sup>(٧)</sup> إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا فيقول له موسى عليه السلم<sup>(٨)</sup> ٢٠ لَا تَوَاقِدْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا الى آخر القصة،

ورفع<sup>(٤)</sup> (٥) Suppl. in marg. (٦) Suppl. above. (٧) Kor. 24, 40. (٨) Kor. 18, 72.

(٩) Kor. 18, 60. (١٠) Kor. 7, 142. (١١) Kor. 18, 64.

(١) فظننت هذه الطائفة الضالة ان ذلك (٢) نقص في نوبة موسى عليه السلم وزيادة الخضر عليه السلم على موسى في الفضيلة فأقام ذلك الى ان فضلوا الاولياء على الانبياء عليهم السلم وقد ذهب عنهم ان الله جل وعز يخص من يشاء بما يشاء كيف يشاء كما خص آدم عليه السلم بسجود الملائكة له وخص نوح عليه السلم بالسفينة وصالح عليه السلم بالناقة وإبراهيم عليه السلم بأن جعل عليه النار برداً وسلاماً وخص موسى عليه السلم بإحياء الموتى وخص نبينا صلعم بانشقاق القمر ونبع الماء بين اصابعه، فاما غير الانبياء عليهم السلم فقد ذكر الله تعالى مريم حيث يقول (٣) وَهَرَزْنَاهُ فَمِنْهَا نَجَّيْنَاهُ وَأَنقَضْنَاهُ نَسْفَاطًا عَلَيْكَ رُطْبًا جَنِيًّا ولم تكن مريم نبيّة ولم يكن ذلك لغيرها من الانبياء عليهم السلم ولا يجوز لقابل (٤) [ان يقول] انها تزيد بالفضل على الانبياء عليهم السلم، وأصف بن برخيا كان عنه علم من الكتاب حتى أتى بعرش بلقيس قبل ان يرتد (٥) [إليه] طرفة فكيف يجوز ان تقول انه اثم من سليمان عليه السلم مع ما آناه الله تعالى من النوبة والفهم والمملك وقد سمعت بفضة الهذد وكان قد خص بمعرفة المياه لم يخص بذلك غيره ١٥ من الطيور وغيرها من الجن والإنس، وقد روى عن النبي صلعم انه قال أفرصكم زيد وأقرأكم أبي وأعلمكم بالحلال والحرام معاذ بن جبل رضى الله عنهم، وقد شهد رسول الله صلعم لعشرة من الصحابة بالجنة ليس هؤلاء فيهم ونحن نعلم ان ابا بكر الصديق رضى الله عنه افضل منهم، ومثل ذلك كثير وكل ولي من الاولياء ينال ما ينال من الكرامة بحسن اتباعه لديه صلعم فكيف يجوز ان يفضل التابع على المتبوع والمفتدى على المفتدى به وانما (٦) يُعْطَى الاولياء رِشَاءَةٌ مِمَّا (٧) يُعْطَى الانبياء عليهم السلم والذكي قال ان الانبياء عليهم السلم يوحى اليهم بواسطة والاولياء يتلقون من الله بلا واسطة فيقال لهم غلطتم في ذلك لأن الانبياء عليهم السلم هذا حالهم على الدوام

(١) فضلت.

(٢) نقصا.

(٣) Kor. 19, 25.

(٤) is om. in the

text and يقول is suppl. above.

(٥) Suppl. in marg.

(٦) يعطون.

يعنى الإلهام <sup>(١)</sup> [والمناجاة] والتلقف من الله عز وجل بلا واسطة والأولياء وقتاً دون وقت، وللأنبياء عليهم السلم الرسالة والنبوّة ووحى بنزل جبريل عليه السلم وليس للأولياء ذلك، ولو بدت ذرّة على الخضر عليه السلم من أنوار موسى عليه السلم وتخصيصه بالكلام لامتحن الخضر عليه السلم ولكن حجه الحق عن ذلك تهذيباً وزيادة لموسى عليه السلم فافهم ذلك ان شاء الله تعالى، والولاية والصدقية منورة بأنوار النبوّة فلا تلقى النبوّة ابداً فكيف تنצל عليها،

### باب في ذكر الفرقة التي غلطت في الإباحة والمحظر والرد عليهم،

قال الشيخ رحمه الله ثم زعمت الفرقة الضالة في المحظر والإباحة ان  
 ١. الأشياء في الأصل <sup>(٢)</sup> مباحة وإنما وقع المحظر للتعدّي فاذا لم يقع التعدّي  
 لا تكون الأشياء على أصلها من الإباحة وتأولوا قول الله عز وجل <sup>(٣)</sup> فَأَنبَتْنَا  
 فِيهَا حَبًّا وَعَنْبًا وَقَضَبًا وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا وَحَدَّائِقًا غُلَبًا وَفَاكِهَةً وَأَبًّا مَتَاعًا لَّكُمْ  
 وَلِأَنعَامِكُمْ فقالوا هذا على الجملة غير مفصل فأداهم ذلك بجهلهم الى ان  
 طمعت نفوسهم بأن المحظور الممنوع منه المسلمون مباح لهم اذا لم يتعدوا في  
 ١٥ تناوله، وإنما غلطوا في ذلك بدقيقة خفيت عليهم من جهلهم بالأصول وقلة  
 حظهم من علم الشريعة ومتابعتهم شهوات النفوس في ذلك أنهم سمعوا بمذاهب  
 الأخلاق وحسن عشرة ومؤاخاة كانت بين جماعة من المشايخ المتقدمين  
 فجرى بينهم احوال من رفع الحشمة والبسط بعضهم مع بعض حتى كان  
 احدهم يمر الى دار اخيه ويمد يده فيأكل من طعامه ويأخذ من كسبه حاجته  
 ٢٠ وينتقد احوال اخيه وهو غائب كما ينتقد لنفسه، وهذا كما حكى عن فتح  
 البوصلي انه مر الى دار بعض اخوانه فقال لجارته أخرجي لي كيس اخي  
 فأخرجته اليه فأخذ منه حاجته فلما رجع اخوه الى البيت أخبرته الجارية

(١) Suppl. in marg.

(٢) مباح.

(٣) Kor. 80, 27-32.

فقال ان كنت صادقة فأنت حرة لوجه الله تعالى، وكما ذكر الحسن البصري رحمه الله انه كان يأكل من رءوس زنايل اخيه من اخوانه وهو غائب فسئل عن ذلك قال يا لكع وهل كان الناس قبلنا الا مثل هذا كان احدهم يمر الى بيت اخيه فيأخذ من طعامه ويأخذ من دراهمه يريد بذلك إدخال السرور على اخيه ويعلم ان ذلك احب اليه من حُب النعم، وكذلك جماعة كانوا يقولون ليس بين هذه الطائفة مراساة انما استنّ مذهبهم على المؤاساة كما قال ابراهيم بن شيبان كنا لا نصحب من يقول تعالى ومثل ذلك كثير، فظننت هذه الطائفة الضالّة بالاباحة ان ذلك كان منهم على حال جاز لهم ترك الحدود او<sup>(١)</sup> [ان]<sup>(٢)</sup> مجاوزوا<sup>(٣)</sup> حدّ متابعة الأمر والنهي فوقعوا من جهلهم في التيه وناهوا وطلبوا ما مالت اليه نفوسهم من اتباع الشهوات ١٠.١١.١٢. وتناول المحظورات تأويلاً وحيلًا وكذبًا ونموتها والذي زعم ان الاشياء في الاصل<sup>(٤)</sup> مباحة فهلا قال ان الاشياء في الاصل محظورة وانما وقعت اباحتها بالأمر والنهي في التوسعة والترخص حتى لا يقع في الغلط معما ان الحلال ما حله الله تعالى والحرام ما حرّمه الله تعالى وليس احد من المؤمنين مستعبداً باستعمال الشرايع المتقدمة ولا باستعمال ما<sup>(٥)</sup> كان عليه الاوابل بل المؤمنون مستعبدون بالايثار لما امرهم الله تعالى به والانتهاه عما نهاهم الله عنه واجتناب ما اشتبه عليهم لقول النبي صلعم الحلال بين والحرام بين وبينهما امورٌ مشتهيات، وحرامُ الله حِمَى فمن وقع حول الحِمَى يوشك أن يقع فيه وليس قول من زعم ان الاشياء في الاصل على الاباحة باؤى من قول من يقول ان الاشياء في الاصل محظورة واذا استملك لا يبيح ذلك لأحد الا بجحّة، وليس هذا من قياس النجاسة والطهارة لأن الاشياء عند الفقهاء وجماعة من اهل العلم في الاصل طاهرة حتى يقوم الدليل على نجاستها والفرق بين هذا وبين ذاك ان النجاسات والطهارات تدخل في

(١) Text om.

(٢) جاوزوا.

(٣) عن حد.

(٤) مباح.

كانوا.

العبادات والمحظَر والاباحَة تنفع على الأملاك وما وقع عليه الملك لا يبيح ذلك لأحد إلا بدليل وحُجَّة وبالله التوفيق،

باب في ذكر غلط الحُلُولِيَّةِ وأقاويلهم على ما بلغني فلم اعرف منهم احداً ولم يصحَّ عندي شيء غير <sup>(١)</sup>البلاغ،

قال الشيخ رحمه الله بلغني ان جماعة من الحلوية زعموا ان الحق تعالى ذكره اصطفى اجساماً حلَّ فيها بمعاني الربوبية وأزال عنها معاني البشرية فان صحَّ عن احد <sup>(٢)</sup>[انه] قال هذه المقالة وظنَّ ان التوحيد أبدى له صَنَعَتَهُ بما اشار اليه فقد غلط في ذلك وذهب عليه ان الشيء في الشيء مجانس للشيء الذي حلَّ فيه والله تعالى باين من الاشياء والاشياء باينة منه بصناعتها <sup>af.189a</sup>والذي اظهر في الاشياء فذلك آثار صنعته ودليل ربوبيته لأن المصنوع يدل على صانعه والمؤلف يدل على مؤلفه، وإنما ضلَّت الحلوية ان صحَّ عنهم ذلك لأنهم لم يميزوا بين القدرة التي هي صفة القادر وبين الشواهد التي تدل على قدرة القادر <sup>(٣)</sup>وصنعة الصانع فتاهت عند ذلك، فبلغني ان منهم من قال بالأنوار، ومنهم من قال بالنظر الى الشواهد المستحسنات نظراً يُجْهَلُ، ومنهم <sup>١٥</sup>من قال حالاً في المستحسنات وغير المستحسنات، ومنهم من قال حالاً في المستحسنات فقط، ومنهم من قال على الدوام، ومنهم من قال وقتاً دون وقت فيما بلغني، فمن صحَّ عنه شيء من هذه المقالات فهو ضالٌّ بإجماع الأمة كافر بلزمه الكفر فيما اشار اليه، والأجسام <sup>(٤)</sup>التي اصطنعها الله تعالى اجسام اوليائه واصفيائه اصطنعها بطاعته وخدمته وزينتها بهدايته وبين فضائلها على خلقه والله تعالى موصوف بما وصف به نفسه كما وصف به نفسه ليس كمثله شيء هو السميع البصير، والذي غلط في الحلول غلط لأنه لم يحسن أن يميز

(١) البلاغة.

(٢) Text om.

(٣) وصفه.

(٤) الذي.

بين اوصاف الحق وبين اوصاف المخلوق لأن الله تعالى لا يحل في القلوب وأنها يحل في القلوب الايمان به والتصديق له والتوحيد والمعرفة وهذه اوصاف مصنوعة من جهة صنع الله بهم لا هو بذاته او بصفاته يحل فيهم، تعالى الله عز وجل عن ذلك علواً كبيراً،

### باب في ذكر من غلط في فناء البشرية،

قال الشيخ رحمه الله أما القوم الذين غلطوا في فناء البشرية فمعمل كلام المتحققين في الفناء فظنوا انه فناء البشرية فوقوعوا في الوسوسة فمنهم من ترك الطعام والشراب وتوهم ان البشرية هي <sup>(١)</sup> الغالب والمحنة اذا ضعفت زالت بشريتها <sup>(٢)</sup> فيجوز ان يكون موصوفاً بصفات الالهية، ولم تحسن هذه الفرقة ١٠ المجاهلة الضالة أن تفرق بين البشرية وبين أخلاق البشرية لأن البشرية لا تنزل عن البشر كما ان لون السواد لا يزول عن الأسود ولا لون البياض عن الابيض وأخلاق البشرية تبدل وتغير بما يراد عليها من سلطان انوار الحقائق وصفات البشرية ليست هي <sup>(٣)</sup> عين البشرية والذي اشار الى الفناء اراد به فناء رؤيا الأعمال والطاعات ببقاء رؤيا العبد لقيام الحق للعبد بذلك وكذلك فناء المجهل بالعلم وفناء الغفلة بالذكر <sup>(٤)</sup> والذي طبع في فناء البشرية فناء البشرية طبع في ذلك وفناء البشرية بالبشرية صفة من صفات البشرية والذي يتوهم <sup>(٥)</sup> انه ذهاب النفس وزوال التلون عن العبد وقتاً دون وقت وذهاب البشرية فقد غلط وجهل عن وصف البشرية لأن التغيير والتلون من صفة البشرية فاذا زال عنها التغيير والتلون فقد تغير الآن عن صفتها <sup>(٦)</sup> وتلون عن معناها لأنها اذا لم تتغير ولم تتلون فقد تغير وتلون عن صفتها والله اعلم،

١. والتلون (٦). ان. (٥). الذي. (٤). غير. (٣). يجوز. (٢). الغالب. (١).

## باب ذكر من غلط في الرؤية بالقلوب،

قال الشيخ رحمه الله بلغني عن جماعة من اهل الشام انهم يدعون الرؤية بالقلوب في دار الدنيا كالرؤية بالعيان في دار الآخرة ولم أر احداً منهم ولا بلغني عن انسان انه رأى منهم رجلاً له محصولٌ ولكن رأيت لأبي سعيد الخزاز رحمه الله كتاباً كتبه الى اهل دمشق يقول فيه بلغني ان بناحيتم جماعة قالوا كذا وكذا وذكر قولاً قريباً من هذا القول ويشبه أن في زمانه قوم غلطوا في ذلك وضلوا وتاهوا، والذي قال اهل الحق والإصابة في هذا المعنى وأشاروا الى رؤية القلوب انما <sup>(١)</sup> أشاروا الى التصديق والمشاهدة بالايان وحقيقة اليقين كما روى في حديث حارثة حيث يقول كَأَنِّي انْظُرُ الى عرش ربي بارزاً كما جاء في الحديث بطوله حتى قال النبي صلعم عبدٌ نور <sup>عليه السلام</sup> الله تعالى قلبه او كما قال كما جاء في الرواية، والذي تاه ونسوس في هذا المعنى قوم من اصحاب الضبجي من اهل البصرة كما بلغني وقد رأيت جماعة منهم وذلك أنهم حملوا على انفسهم في المجاهدة والسهر وترك الطعام والشراب والافراد والمخلوة وكثرة التوكل وصحيم الإعجاب مع ذلك بما هم فيه فاصطادهم ابليس لعنه الله فخيّل اليهم كأنه على عرش او سرير وله انوارٌ تتشعشع فمنهم من ألقى الى بعض الاسنادين الذين يعرفون مكاييد العدو فعرفوهم ذلك ودلوهم وردوهم الى الاستقامة كما حكى عن سهل بن عبد الله رحمه الله ان بعض تلامذته قال له يوماً يا استاذ أنا في كل ليلة ارى الله بعين رأسي تعلم سهل رحمه الله ان ذلك من كيد العدو فقال له يا حبيبي اذا رأيته <sup>(٢)</sup> الليلة فابرق عليه قال فلما رآه من ليلته بزق عليه قال فطار عرشه وأظلمت انواره ونخلص من ذلك ذاك الرجل ولم ير شيئاً بعد ذلك، ومن لم يقع

(١) اشار.



الى الاستاذين فيدفع ذلك ويتكلم بالهوس وينسلخ عن دينه بالظنون الكاذبة الى آخر عمره، وبلغني ايضاً ان جماعة هربوا من عبد الواحد بن زيد حيث كان يأمرهم بالمجاهدة والعبادة وأكل الحلال والزهد في الدنيا وبلغني ان عبد الواحد رحمه الله رأى واحداً منهم بعد مدة فسأله عن خبره وخبر اصحابه فقال يا استاذ نحن كل ليلة ندخل الجنة ونأكل من ثمارها قال فقال له خذوني الليلة معكم قال فأخرجوه معهم الى الصحراء فلما جنم الليل فاذا يقوم عليهم ثياب خضراء واذا بساتين وفواكه قال فنظر عبد الواحد الى رجل هؤلاء الذين عليهم الثياب الخضراء فاذا هو مثل حوافر الدواب فعلم انهم شياطين فلما ارادوا ان يتفرقوا قال لهم الى اين تذهبون اليس إفرس النبي صلعم لمّا دخل الجنة لم يخرج منها قال فلما اصبحوا فاذا هم على مزابل بين روث الدواب وبعر الحمار فتأبوا ورجعوا الى صحبة عبد الواحد بن زيد رحمه الله، ويتبعني ان يعلم العبد ان كل شيء رآته العيون في دار الدنيا من الانوار ان ذلك مخلوق ليس بينه وبين الله تعالى شبه وليس ذلك أصفة من صفاته بل جميع ذلك خلق مخلوق، ورؤية القلوب بمشاهدة الايمان ١٥ وحقيقة اليقين والتصديق حتى لقول النبي صلعم أعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه براك، والذي قال من التابعين لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً اشار الى حقيقة يقينه وصفاء وقته وتكلم بذلك من غلبات وجدّه وليس المخبر كالمعاينة في جميع المعاني في الدنيا والآخرة، وقد قبل في قول الله تعالى <sup>(١)</sup> مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى يعني لم تكذب عينه ما رآه بقلبه ولم يكذب فؤاده ما رآه بعينه وهذا خصوص للنبي صلعم ليس لأحد غيره،

### باب ذكر من غلط في الصفاء والطهارة،

قال الشيخ رحمه الله وطايفة ادّعت الصفاء والطهارة على الكمال والدوام

(١) Kor. 53, 11.

وَأَنَّ ذَلِكَ لَا يَزُول عَنْهُمْ وَزَعَمُوا أَنَّ الْعَبْدَ يَصْنَعُ مِنْ جَمِيعِ الْكَدُورَاتِ وَالْعَلَلِ بِمَعْنَى الْبَيْنُونَةِ مِنْهَا، وَقَدْ غَلَطُوا فِي ذَلِكَ لِأَنَّ الْعَبْدَ لَا يَصْنَعُ عَلَى الدَّوَامِ مِنْ جَمِيعِ الْعَلَلِ وَإِنْ وَقَعَتْ لَهُ الطَّهَارَةُ <sup>(١)</sup> وَقْتًا فَلَا يَخْلُو مِنَ الْعَلَلِ وَأَنَّهُمَا يَصْنَعُونَ لَهُ وَقْتًا دُونَ وَقْتٍ عَلَى مَقْدَارِ أَمَّاكِهِمْ فَيَذْكُرُ اللَّهُ بِنِعْتِ الصِّفَاءِ ثُمَّ يَبْقَى عَلَيْهِ الذِّكْرُ مَعَ جَرَيَانِ أَذْكَارِ الْأَشْيَاءِ عَلَيْهِ، وَالطَّهَارَةُ تَكُونُ لِقَلْبِ الْعَبْدِ مِنَ الْغُلِّ وَالْحَسَدِ وَالشُّرْكِ وَالتَّهَمِّ فَأَمَّا الصِّفَاءُ الَّذِي لَا يَحْتَمِلُ الْعَلَّةَ وَالطَّهَارَةَ مِنْ جَمِيعِ أَوْصَافِ الْبَشَرِيَّةِ عَلَى الدَّوَامِ بِلَا تَلَوِينٍ وَلَا تَغْيِيرٍ لَيْسَ ذَلِكَ مِنْ صِفَاتِ الْخَلْقِ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ الَّذِي لَا تَلْحَقُهُ الْعَلَلُ وَلَا تَقَعُ عَلَيْهِ الْأَغْيَارُ وَالْخَلْقُ مُرَادٌّ بِالْإِتِلَاءِ أَيْ يَخْلُونُ مِنَ الْعَلَلِ وَالْأَغْيَارِ، وَحُكْمُ الْعَبْدِ إِذَا كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ أَنَّ يَتَوَبَّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَيَسْتَغْفِرَ اللَّهَ تَعَالَى فِي كُلِّ وَقْتٍ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ <sup>(٢)</sup> «وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جِبِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» كَمَا رَوَى <sup>١٠</sup> <sup>١١</sup> <sup>١٢</sup> <sup>١٣</sup> <sup>١٤</sup> <sup>١٥</sup> <sup>١٦</sup> <sup>١٧</sup> <sup>١٨</sup> <sup>١٩</sup> <sup>٢٠</sup> <sup>٢١</sup> <sup>٢٢</sup> <sup>٢٣</sup> <sup>٢٤</sup> <sup>٢٥</sup> <sup>٢٦</sup> <sup>٢٧</sup> <sup>٢٨</sup> <sup>٢٩</sup> <sup>٣٠</sup> <sup>٣١</sup> <sup>٣٢</sup> <sup>٣٣</sup> <sup>٣٤</sup> <sup>٣٥</sup> <sup>٣٦</sup> <sup>٣٧</sup> <sup>٣٨</sup> <sup>٣٩</sup> <sup>٤٠</sup> <sup>٤١</sup> <sup>٤٢</sup> <sup>٤٣</sup> <sup>٤٤</sup> <sup>٤٥</sup> <sup>٤٦</sup> <sup>٤٧</sup> <sup>٤٨</sup> <sup>٤٩</sup> <sup>٥٠</sup> <sup>٥١</sup> <sup>٥٢</sup> <sup>٥٣</sup> <sup>٥٤</sup> <sup>٥٥</sup> <sup>٥٦</sup> <sup>٥٧</sup> <sup>٥٨</sup> <sup>٥٩</sup> <sup>٦٠</sup> <sup>٦١</sup> <sup>٦٢</sup> <sup>٦٣</sup> <sup>٦٤</sup> <sup>٦٥</sup> <sup>٦٦</sup> <sup>٦٧</sup> <sup>٦٨</sup> <sup>٦٩</sup> <sup>٧٠</sup> <sup>٧١</sup> <sup>٧٢</sup> <sup>٧٣</sup> <sup>٧٤</sup> <sup>٧٥</sup> <sup>٧٦</sup> <sup>٧٧</sup> <sup>٧٨</sup> <sup>٧٩</sup> <sup>٨٠</sup> <sup>٨١</sup> <sup>٨٢</sup> <sup>٨٣</sup> <sup>٨٤</sup> <sup>٨٥</sup> <sup>٨٦</sup> <sup>٨٧</sup> <sup>٨٨</sup> <sup>٨٩</sup> <sup>٩٠</sup> <sup>٩١</sup> <sup>٩٢</sup> <sup>٩٣</sup> <sup>٩٤</sup> <sup>٩٥</sup> <sup>٩٦</sup> <sup>٩٧</sup> <sup>٩٨</sup> <sup>٩٩</sup> <sup>١٠٠</sup> <sup>١٠١</sup> <sup>١٠٢</sup> <sup>١٠٣</sup> <sup>١٠٤</sup> <sup>١٠٥</sup> <sup>١٠٦</sup> <sup>١٠٧</sup> <sup>١٠٨</sup> <sup>١٠٩</sup> <sup>١١٠</sup> <sup>١١١</sup> <sup>١١٢</sup> <sup>١١٣</sup> <sup>١١٤</sup> <sup>١١٥</sup> <sup>١١٦</sup> <sup>١١٧</sup> <sup>١١٨</sup> <sup>١١٩</sup> <sup>١٢٠</sup> <sup>١٢١</sup> <sup>١٢٢</sup> <sup>١٢٣</sup> <sup>١٢٤</sup> <sup>١٢٥</sup> <sup>١٢٦</sup> <sup>١٢٧</sup> <sup>١٢٨</sup> <sup>١٢٩</sup> <sup>١٣٠</sup> <sup>١٣١</sup> <sup>١٣٢</sup> <sup>١٣٣</sup> <sup>١٣٤</sup> <sup>١٣٥</sup> <sup>١٣٦</sup> <sup>١٣٧</sup> <sup>١٣٨</sup> <sup>١٣٩</sup> <sup>١٤٠</sup> <sup>١٤١</sup> <sup>١٤٢</sup> <sup>١٤٣</sup> <sup>١٤٤</sup> <sup>١٤٥</sup> <sup>١٤٦</sup> <sup>١٤٧</sup> <sup>١٤٨</sup> <sup>١٤٩</sup> <sup>١٥٠</sup> <sup>١٥١</sup> <sup>١٥٢</sup> <sup>١٥٣</sup> <sup>١٥٤</sup> <sup>١٥٥</sup> <sup>١٥٦</sup> <sup>١٥٧</sup> <sup>١٥٨</sup> <sup>١٥٩</sup> <sup>١٦٠</sup> <sup>١٦١</sup> <sup>١٦٢</sup> <sup>١٦٣</sup> <sup>١٦٤</sup> <sup>١٦٥</sup> <sup>١٦٦</sup> <sup>١٦٧</sup> <sup>١٦٨</sup> <sup>١٦٩</sup> <sup>١٧٠</sup> <sup>١٧١</sup> <sup>١٧٢</sup> <sup>١٧٣</sup> <sup>١٧٤</sup> <sup>١٧٥</sup> <sup>١٧٦</sup> <sup>١٧٧</sup> <sup>١٧٨</sup> <sup>١٧٩</sup> <sup>١٨٠</sup> <sup>١٨١</sup> <sup>١٨٢</sup> <sup>١٨٣</sup> <sup>١٨٤</sup> <sup>١٨٥</sup> <sup>١٨٦</sup> <sup>١٨٧</sup> <sup>١٨٨</sup> <sup>١٨٩</sup> <sup>١٩٠</sup> <sup>١٩١</sup> <sup>١٩٢</sup> <sup>١٩٣</sup> <sup>١٩٤</sup> <sup>١٩٥</sup> <sup>١٩٦</sup> <sup>١٩٧</sup> <sup>١٩٨</sup> <sup>١٩٩</sup> <sup>٢٠٠</sup> <sup>٢٠١</sup> <sup>٢٠٢</sup> <sup>٢٠٣</sup> <sup>٢٠٤</sup> <sup>٢٠٥</sup> <sup>٢٠٦</sup> <sup>٢٠٧</sup> <sup>٢٠٨</sup> <sup>٢٠٩</sup> <sup>٢١٠</sup> <sup>٢١١</sup> <sup>٢١٢</sup> <sup>٢١٣</sup> <sup>٢١٤</sup> <sup>٢١٥</sup> <sup>٢١٦</sup> <sup>٢١٧</sup> <sup>٢١٨</sup> <sup>٢١٩</sup> <sup>٢٢٠</sup> <sup>٢٢١</sup> <sup>٢٢٢</sup> <sup>٢٢٣</sup> <sup>٢٢٤</sup> <sup>٢٢٥</sup> <sup>٢٢٦</sup> <sup>٢٢٧</sup> <sup>٢٢٨</sup> <sup>٢٢٩</sup> <sup>٢٣٠</sup> <sup>٢٣١</sup> <sup>٢٣٢</sup> <sup>٢٣٣</sup> <sup>٢٣٤</sup> <sup>٢٣٥</sup> <sup>٢٣٦</sup> <sup>٢٣٧</sup> <sup>٢٣٨</sup> <sup>٢٣٩</sup> <sup>٢٤٠</sup> <sup>٢٤١</sup> <sup>٢٤٢</sup> <sup>٢٤٣</sup> <sup>٢٤٤</sup> <sup>٢٤٥</sup> <sup>٢٤٦</sup> <sup>٢٤٧</sup> <sup>٢٤٨</sup> <sup>٢٤٩</sup> <sup>٢٥٠</sup> <sup>٢٥١</sup> <sup>٢٥٢</sup> <sup>٢٥٣</sup> <sup>٢٥٤</sup> <sup>٢٥٥</sup> <sup>٢٥٦</sup> <sup>٢٥٧</sup> <sup>٢٥٨</sup> <sup>٢٥٩</sup> <sup>٢٦٠</sup> <sup>٢٦١</sup> <sup>٢٦٢</sup> <sup>٢٦٣</sup> <sup>٢٦٤</sup> <sup>٢٦٥</sup> <sup>٢٦٦</sup> <sup>٢٦٧</sup> <sup>٢٦٨</sup> <sup>٢٦٩</sup> <sup>٢٧٠</sup> <sup>٢٧١</sup> <sup>٢٧٢</sup> <sup>٢٧٣</sup> <sup>٢٧٤</sup> <sup>٢٧٥</sup> <sup>٢٧٦</sup> <sup>٢٧٧</sup> <sup>٢٧٨</sup> <sup>٢٧٩</sup> <sup>٢٨٠</sup> <sup>٢٨١</sup> <sup>٢٨٢</sup> <sup>٢٨٣</sup> <sup>٢٨٤</sup> <sup>٢٨٥</sup> <sup>٢٨٦</sup> <sup>٢٨٧</sup> <sup>٢٨٨</sup> <sup>٢٨٩</sup> <sup>٢٩٠</sup> <sup>٢٩١</sup> <sup>٢٩٢</sup> <sup>٢٩٣</sup> <sup>٢٩٤</sup> <sup>٢٩٥</sup> <sup>٢٩٦</sup> <sup>٢٩٧</sup> <sup>٢٩٨</sup> <sup>٢٩٩</sup> <sup>٣٠٠</sup> <sup>٣٠١</sup> <sup>٣٠٢</sup> <sup>٣٠٣</sup> <sup>٣٠٤</sup> <sup>٣٠٥</sup> <sup>٣٠٦</sup> <sup>٣٠٧</sup> <sup>٣٠٨</sup> <sup>٣٠٩</sup> <sup>٣١٠</sup> <sup>٣١١</sup> <sup>٣١٢</sup> <sup>٣١٣</sup> <sup>٣١٤</sup> <sup>٣١٥</sup> <sup>٣١٦</sup> <sup>٣١٧</sup> <sup>٣١٨</sup> <sup>٣١٩</sup> <sup>٣٢٠</sup> <sup>٣٢١</sup> <sup>٣٢٢</sup> <sup>٣٢٣</sup> <sup>٣٢٤</sup> <sup>٣٢٥</sup> <sup>٣٢٦</sup> <sup>٣٢٧</sup> <sup>٣٢٨</sup> <sup>٣٢٩</sup> <sup>٣٣٠</sup> <sup>٣٣١</sup> <sup>٣٣٢</sup> <sup>٣٣٣</sup> <sup>٣٣٤</sup> <sup>٣٣٥</sup> <sup>٣٣٦</sup> <sup>٣٣٧</sup> <sup>٣٣٨</sup> <sup>٣٣٩</sup> <sup>٣٤٠</sup> <sup>٣٤١</sup> <sup>٣٤٢</sup> <sup>٣٤٣</sup> <sup>٣٤٤</sup> <sup>٣٤٥</sup> <sup>٣٤٦</sup> <sup>٣٤٧</sup> <sup>٣٤٨</sup> <sup>٣٤٩</sup> <sup>٣٥٠</sup> <sup>٣٥١</sup> <sup>٣٥٢</sup> <sup>٣٥٣</sup> <sup>٣٥٤</sup> <sup>٣٥٥</sup> <sup>٣٥٦</sup> <sup>٣٥٧</sup> <sup>٣٥٨</sup> <sup>٣٥٩</sup> <sup>٣٦٠</sup> <sup>٣٦١</sup> <sup>٣٦٢</sup> <sup>٣٦٣</sup> <sup>٣٦٤</sup> <sup>٣٦٥</sup> <sup>٣٦٦</sup> <sup>٣٦٧</sup> <sup>٣٦٨</sup> <sup>٣٦٩</sup> <sup>٣٧٠</sup> <sup>٣٧١</sup> <sup>٣٧٢</sup> <sup>٣٧٣</sup> <sup>٣٧٤</sup> <sup>٣٧٥</sup> <sup>٣٧٦</sup> <sup>٣٧٧</sup> <sup>٣٧٨</sup> <sup>٣٧٩</sup> <sup>٣٨٠</sup> <sup>٣٨١</sup> <sup>٣٨٢</sup> <sup>٣٨٣</sup> <sup>٣٨٤</sup> <sup>٣٨٥</sup> <sup>٣٨٦</sup> <sup>٣٨٧</sup> <sup>٣٨٨</sup> <sup>٣٨٩</sup> <sup>٣٩٠</sup> <sup>٣٩١</sup> <sup>٣٩٢</sup> <sup>٣٩٣</sup> <sup>٣٩٤</sup> <sup>٣٩٥</sup> <sup>٣٩٦</sup> <sup>٣٩٧</sup> <sup>٣٩٨</sup> <sup>٣٩٩</sup> <sup>٤٠٠</sup> <sup>٤٠١</sup> <sup>٤٠٢</sup> <sup>٤٠٣</sup> <sup>٤٠٤</sup> <sup>٤٠٥</sup> <sup>٤٠٦</sup> <sup>٤٠٧</sup> <sup>٤٠٨</sup> <sup>٤٠٩</sup> <sup>٤١٠</sup> <sup>٤١١</sup> <sup>٤١٢</sup> <sup>٤١٣</sup> <sup>٤١٤</sup> <sup>٤١٥</sup> <sup>٤١٦</sup> <sup>٤١٧</sup> <sup>٤١٨</sup> <sup>٤١٩</sup> <sup>٤٢٠</sup> <sup>٤٢١</sup> <sup>٤٢٢</sup> <sup>٤٢٣</sup> <sup>٤٢٤</sup> <sup>٤٢٥</sup> <sup>٤٢٦</sup> <sup>٤٢٧</sup> <sup>٤٢٨</sup> <sup>٤٢٩</sup> <sup>٤٣٠</sup> <sup>٤٣١</sup> <sup>٤٣٢</sup> <sup>٤٣٣</sup> <sup>٤٣٤</sup> <sup>٤٣٥</sup> <sup>٤٣٦</sup> <sup>٤٣٧</sup> <sup>٤٣٨</sup> <sup>٤٣٩</sup> <sup>٤٤٠</sup> <sup>٤٤١</sup> <sup>٤٤٢</sup> <sup>٤٤٣</sup> <sup>٤٤٤</sup> <sup>٤٤٥</sup> <sup>٤٤٦</sup> <sup>٤٤٧</sup> <sup>٤٤٨</sup> <sup>٤٤٩</sup> <sup>٤٥٠</sup> <sup>٤٥١</sup> <sup>٤٥٢</sup> <sup>٤٥٣</sup> <sup>٤٥٤</sup> <sup>٤٥٥</sup> <sup>٤٥٦</sup> <sup>٤٥٧</sup> <sup>٤٥٨</sup> <sup>٤٥٩</sup> <sup>٤٦٠</sup> <sup>٤٦١</sup> <sup>٤٦٢</sup> <sup>٤٦٣</sup> <sup>٤٦٤</sup> <sup>٤٦٥</sup> <sup>٤٦٦</sup> <sup>٤٦٧</sup> <sup>٤٦٨</sup> <sup>٤٦٩</sup> <sup>٤٧٠</sup> <sup>٤٧١</sup> <sup>٤٧٢</sup> <sup>٤٧٣</sup> <sup>٤٧٤</sup> <sup>٤٧٥</sup> <sup>٤٧٦</sup> <sup>٤٧٧</sup> <sup>٤٧٨</sup> <sup>٤٧٩</sup> <sup>٤٨٠</sup> <sup>٤٨١</sup> <sup>٤٨٢</sup> <sup>٤٨٣</sup> <sup>٤٨٤</sup> <sup>٤٨٥</sup> <sup>٤٨٦</sup> <sup>٤٨٧</sup> <sup>٤٨٨</sup> <sup>٤٨٩</sup> <sup>٤٩٠</sup> <sup>٤٩١</sup> <sup>٤٩٢</sup> <sup>٤٩٣</sup> <sup>٤٩٤</sup> <sup>٤٩٥</sup> <sup>٤٩٦</sup> <sup>٤٩٧</sup> <sup>٤٩٨</sup> <sup>٤٩٩</sup> <sup>٥٠٠</sup> <sup>٥٠١</sup> <sup>٥٠٢</sup> <sup>٥٠٣</sup> <sup>٥٠٤</sup> <sup>٥٠٥</sup> <sup>٥٠٦</sup> <sup>٥٠٧</sup> <sup>٥٠٨</sup> <sup>٥٠٩</sup> <sup>٥١٠</sup> <sup>٥١١</sup> <sup>٥١٢</sup> <sup>٥١٣</sup> <sup>٥١٤</sup> <sup>٥١٥</sup> <sup>٥١٦</sup> <sup>٥١٧</sup> <sup>٥١٨</sup> <sup>٥١٩</sup> <sup>٥٢٠</sup> <sup>٥٢١</sup> <sup>٥٢٢</sup> <sup>٥٢٣</sup> <sup>٥٢٤</sup> <sup>٥٢٥</sup> <sup>٥٢٦</sup> <sup>٥٢٧</sup> <sup>٥٢٨</sup> <sup>٥٢٩</sup> <sup>٥٣٠</sup> <sup>٥٣١</sup> <sup>٥٣٢</sup> <sup>٥٣٣</sup> <sup>٥٣٤</sup> <sup>٥٣٥</sup> <sup>٥٣٦</sup> <sup>٥٣٧</sup> <sup>٥٣٨</sup> <sup>٥٣٩</sup> <sup>٥٤٠</sup> <sup>٥٤١</sup> <sup>٥٤٢</sup> <sup>٥٤٣</sup> <sup>٥٤٤</sup> <sup>٥٤٥</sup> <sup>٥٤٦</sup> <sup>٥٤٧</sup> <sup>٥٤٨</sup> <sup>٥٤٩</sup> <sup>٥٥٠</sup> <sup>٥٥١</sup> <sup>٥٥٢</sup> <sup>٥٥٣</sup> <sup>٥٥٤</sup> <sup>٥٥٥</sup> <sup>٥٥٦</sup> <sup>٥٥٧</sup> <sup>٥٥٨</sup> <sup>٥٥٩</sup> <sup>٥٦٠</sup> <sup>٥٦١</sup> <sup>٥٦٢</sup> <sup>٥٦٣</sup> <sup>٥٦٤</sup> <sup>٥٦٥</sup> <sup>٥٦٦</sup> <sup>٥٦٧</sup> <sup>٥٦٨</sup> <sup>٥٦٩</sup> <sup>٥٧٠</sup> <sup>٥٧١</sup> <sup>٥٧٢</sup> <sup>٥٧٣</sup> <sup>٥٧٤</sup> <sup>٥٧٥</sup> <sup>٥٧٦</sup> <sup>٥٧٧</sup> <sup>٥٧٨</sup> <sup>٥٧٩</sup> <sup>٥٨٠</sup> <sup>٥٨١</sup> <sup>٥٨٢</sup> <sup>٥٨٣</sup> <sup>٥٨٤</sup> <sup>٥٨٥</sup> <sup>٥٨٦</sup> <sup>٥٨٧</sup> <sup>٥٨٨</sup> <sup>٥٨٩</sup> <sup>٥٩٠</sup> <sup>٥٩١</sup> <sup>٥٩٢</sup> <sup>٥٩٣</sup> <sup>٥٩٤</sup> <sup>٥٩٥</sup> <sup>٥٩٦</sup> <sup>٥٩٧</sup> <sup>٥٩٨</sup> <sup>٥٩٩</sup> <sup>٦٠٠</sup> <sup>٦٠١</sup> <sup>٦٠٢</sup> <sup>٦٠٣</sup> <sup>٦٠٤</sup> <sup>٦٠٥</sup> <sup>٦٠٦</sup> <sup>٦٠٧</sup> <sup>٦٠٨</sup> <sup>٦٠٩</sup> <sup>٦١٠</sup> <sup>٦١١</sup> <sup>٦١٢</sup> <sup>٦١٣</sup> <sup>٦١٤</sup> <sup>٦١٥</sup> <sup>٦١٦</sup> <sup>٦١٧</sup> <sup>٦١٨</sup> <sup>٦١٩</sup> <sup>٦٢٠</sup> <sup>٦٢١</sup> <sup>٦٢٢</sup> <sup>٦٢٣</sup> <sup>٦٢٤</sup> <sup>٦٢٥</sup> <sup>٦٢٦</sup> <sup>٦٢٧</sup> <sup>٦٢٨</sup> <sup>٦٢٩</sup> <sup>٦٣٠</sup> <sup>٦٣١</sup> <sup>٦٣٢</sup> <sup>٦٣٣</sup> <sup>٦٣٤</sup> <sup>٦٣٥</sup> <sup>٦٣٦</sup> <sup>٦٣٧</sup> <sup>٦٣٨</sup> <sup>٦٣٩</sup> <sup>٦٤٠</sup> <sup>٦٤١</sup> <sup>٦٤٢</sup> <sup>٦٤٣</sup> <sup>٦٤٤</sup> <sup>٦٤٥</sup> <sup>٦٤٦</sup> <sup>٦٤٧</sup> <sup>٦٤٨</sup> <sup>٦٤٩</sup> <sup>٦٥٠</sup> <sup>٦٥١</sup> <sup>٦٥٢</sup> <sup>٦٥٣</sup> <sup>٦٥٤</sup> <sup>٦٥٥</sup> <sup>٦٥٦</sup> <sup>٦٥٧</sup> <sup>٦٥٨</sup> <sup>٦٥٩</sup> <sup>٦٦٠</sup> <sup>٦٦١</sup> <sup>٦٦٢</sup> <sup>٦٦٣</sup> <sup>٦٦٤</sup> <sup>٦٦٥</sup> <sup>٦٦٦</sup> <sup>٦٦٧</sup> <sup>٦٦٨</sup> <sup>٦٦٩</sup> <sup>٦٧٠</sup> <sup>٦٧١</sup> <sup>٦٧٢</sup> <sup>٦٧٣</sup> <sup>٦٧٤</sup> <sup>٦٧٥</sup> <sup>٦٧٦</sup> <sup>٦٧٧</sup> <sup>٦٧٨</sup> <sup>٦٧٩</sup> <sup>٦٨٠</sup> <sup>٦٨١</sup> <sup>٦٨٢</sup> <sup>٦٨٣</sup> <sup>٦٨٤</sup> <sup>٦٨٥</sup> <sup>٦٨٦</sup> <sup>٦٨٧</sup> <sup>٦٨٨</sup> <sup>٦٨٩</sup> <sup>٦٩٠</sup> <sup>٦٩١</sup> <sup>٦٩٢</sup> <sup>٦٩٣</sup> <sup>٦٩٤</sup> <sup>٦٩٥</sup> <sup>٦٩٦</sup> <sup>٦٩٧</sup> <sup>٦٩٨</sup> <sup>٦٩٩</sup> <sup>٧٠٠</sup> <sup>٧٠١</sup> <sup>٧٠٢</sup> <sup>٧٠٣</sup> <sup>٧٠٤</sup> <sup>٧٠٥</sup> <sup>٧٠٦</sup> <sup>٧٠٧</sup> <sup>٧٠٨</sup> <sup>٧٠٩</sup> <sup>٧١٠</sup> <sup>٧١١</sup> <sup>٧١٢</sup> <sup>٧١٣</sup> <sup>٧١٤</sup> <sup>٧١٥</sup> <sup>٧١٦</sup> <sup>٧١٧</sup> <sup>٧١٨</sup> <sup>٧١٩</sup> <sup>٧٢٠</sup> <sup>٧٢١</sup> <sup>٧٢٢</sup> <sup>٧٢٣</sup> <sup>٧٢٤</sup> <sup>٧٢٥</sup> <sup>٧٢٦</sup> <sup>٧٢٧</sup> <sup>٧٢٨</sup> <sup>٧٢٩</sup> <sup>٧٣٠</sup> <sup>٧٣١</sup> <sup>٧٣٢</sup> <sup>٧٣٣</sup> <sup>٧٣٤</sup> <sup>٧٣٥</sup> <sup>٧٣٦</sup> <sup>٧٣٧</sup> <sup>٧٣٨</sup> <sup>٧٣٩</sup> <sup>٧٤٠</sup> <sup>٧٤١</sup> <sup>٧٤٢</sup> <sup>٧٤٣</sup> <sup>٧٤٤</sup> <sup>٧٤٥</sup> <sup>٧٤٦</sup> <sup>٧٤٧</sup> <sup>٧٤٨</sup> <sup>٧٤٩</sup> <sup>٧٥٠</sup> <sup>٧٥١</sup> <sup>٧٥٢</sup> <sup>٧٥٣</sup> <sup>٧٥٤</sup> <sup>٧٥٥</sup> <sup>٧٥٦</sup> <sup>٧٥٧</sup> <sup>٧٥٨</sup> <sup>٧٥٩</sup> <sup>٧٦٠</sup> <sup>٧٦١</sup> <sup>٧٦٢</sup> <sup>٧٦٣</sup> <sup>٧٦٤</sup> <sup>٧٦٥</sup> <sup>٧٦٦</sup> <sup>٧٦٧</sup> <sup>٧٦٨</sup> <sup>٧٦٩</sup> <sup>٧٧٠</sup> <sup>٧٧١</sup> <sup>٧٧٢</sup> <sup>٧٧٣</sup> <sup>٧٧٤</sup> <sup>٧٧٥</sup> <sup>٧٧٦</sup> <sup>٧٧٧</sup> <sup>٧٧٨</sup> <sup>٧٧٩</sup> <sup>٧٨٠</sup> <sup>٧٨١</sup> <sup>٧٨٢</sup> <sup>٧٨٣</sup> <sup>٧٨٤</sup> <sup>٧٨٥</sup> <sup>٧٨٦</sup> <sup>٧٨٧</sup> <sup>٧٨٨</sup> <sup>٧٨٩</sup> <sup>٧٩٠</sup> <sup>٧٩١</sup> <sup>٧٩٢</sup> <sup>٧٩٣</sup> <sup>٧٩٤</sup> <sup>٧٩٥</sup> <sup>٧٩٦</sup> <sup>٧٩٧</sup> <sup>٧٩٨</sup> <sup>٧٩٩</sup> <sup>٨٠٠</sup> <sup>٨٠١</sup> <sup>٨٠٢</sup> <sup>٨٠٣</sup> <sup>٨٠٤</sup> <sup>٨٠٥</sup> <sup>٨٠٦</sup> <sup>٨٠٧</sup> <sup>٨٠٨</sup> <sup>٨٠٩</sup> <sup>٨١٠</sup> <sup>٨١١</sup> <sup>٨١٢</sup> <sup>٨١٣</sup> <sup>٨١٤</sup> <sup>٨١٥</sup> <sup>٨١٦</sup> <sup>٨١٧</sup> <sup>٨١٨</sup> <sup>٨١٩</sup> <sup>٨٢٠</sup> <sup>٨٢١</sup> <sup>٨٢٢</sup> <sup>٨٢٣</sup> <sup>٨٢٤</sup> <sup>٨٢٥</sup> <sup>٨٢٦</sup> <sup>٨٢٧</sup> <sup>٨٢٨</sup> <sup>٨٢٩</sup> <sup>٨٣٠</sup> <sup>٨٣١</sup> <sup>٨٣٢</sup> <sup>٨٣٣</sup> <sup>٨٣٤</sup> <sup>٨٣٥</sup> <sup>٨٣٦</sup> <sup>٨٣٧</sup> <sup>٨٣٨</sup> <sup>٨٣٩</sup> <sup>٨٤٠</sup> <sup>٨٤١</sup> <sup>٨٤٢</sup> <sup>٨٤٣</sup> <sup>٨٤٤</sup> <sup>٨٤٥</sup> <sup>٨٤٦</sup> <sup>٨٤٧</sup> <sup>٨٤٨</sup> <sup>٨٤٩</sup> <sup>٨٥٠</sup> <sup>٨٥١</sup> <sup>٨٥٢</sup> <sup>٨٥٣</sup> <sup>٨٥٤</sup> <sup>٨٥٥</sup> <sup>٨٥٦</sup> <sup>٨٥٧</sup> <sup>٨٥٨</sup> <sup>٨٥٩</sup> <sup>٨٦٠</sup> <sup>٨٦١</sup> <sup>٨٦٢</sup> <sup>٨٦٣</sup> <sup>٨٦٤</sup> <sup>٨٦٥</sup> <sup>٨٦٦</sup> <sup>٨٦٧</sup> <sup>٨٦٨</sup> <sup>٨٦٩</sup> <sup>٨٧٠</sup> <sup>٨٧١</sup> <sup>٨٧٢</sup> <sup>٨٧٣</sup> <sup>٨٧٤</sup> <sup>٨٧٥</sup> <sup>٨٧٦</sup> <sup>٨٧٧</sup> <sup>٨٧٨</sup> <sup>٨٧٩</sup> <sup>٨٨٠</sup> <sup>٨٨١</sup> <sup>٨٨٢</sup> <sup>٨٨٣</sup> <sup>٨٨٤</sup> <sup>٨٨٥</sup> <sup>٨٨٦</sup> <sup>٨٨٧</sup> <sup>٨٨٨</sup> <sup>٨٨٩</sup> <sup>٨٩٠</sup> <sup>٨٩١</sup> <sup>٨٩٢</sup> <sup>٨٩٣</sup> <sup>٨٩٤</sup> <sup>٨٩٥</sup> <sup>٨٩٦</sup> <sup>٨٩٧</sup> <sup>٨٩٨</sup> <sup>٨٩٩</sup> <sup>٩٠٠</sup> <sup>٩٠١</sup> <sup>٩٠٢</sup> <sup>٩٠٣</sup> <sup>٩٠٤</sup> <sup>٩٠٥</sup> <sup>٩٠٦</sup> <sup>٩٠٧</sup> <sup>٩٠٨</sup> <sup>٩٠٩</sup> <sup>٩١٠</sup> <sup>٩١١</sup> <sup>٩١٢</sup> <sup>٩١٣</sup> <sup>٩١٤</sup> <sup>٩١٥</sup> <sup>٩١٦</sup> <sup>٩١٧</sup> <sup>٩١٨</sup> <sup>٩١٩</sup> <sup>٩٢٠</sup> <sup>٩٢١</sup> <sup>٩٢٢</sup> <sup>٩٢٣</sup> <sup>٩٢٤</sup> <sup>٩٢٥</sup> <sup>٩٢٦</sup> <sup>٩٢٧</sup> <sup>٩٢٨</sup> <sup>٩٢٩</sup> <sup>٩٣٠</sup> <sup>٩٣١</sup> <sup>٩٣٢</sup> <sup>٩٣٣</sup> <sup>٩٣٤</sup> <sup>٩٣٥</sup> <sup>٩٣٦</sup> <sup>٩٣٧</sup> <sup>٩٣٨</sup> <sup>٩٣٩</sup> <sup>٩٤٠</sup> <sup>٩٤١</sup> <sup>٩٤٢</sup> <sup>٩٤٣</sup> <sup>٩٤٤</sup> <sup>٩٤٥</sup> <sup>٩٤٦</sup> <sup>٩٤٧</sup> <sup>٩٤٨</sup> <sup>٩٤٩</sup> <sup>٩٥٠</sup> <sup>٩٥١</sup> <sup>٩٥٢</sup> <sup>٩٥٣</sup> <sup>٩٥٤</sup> <sup>٩٥٥</sup> <sup>٩٥٦</sup> <sup>٩٥٧</sup> <sup>٩٥٨</sup> <sup>٩٥٩</sup> <sup>٩٦٠</sup> <sup>٩٦١</sup> <sup>٩٦٢</sup> <sup>٩٦٣</sup> <sup>٩٦٤</sup> <sup>٩٦٥</sup> <sup>٩٦٦</sup> <sup>٩٦٧</sup> <sup>٩٦٨</sup> <sup>٩٦٩</sup> <sup>٩٧٠</sup> <sup>٩٧١</sup> <sup>٩٧٢</sup> <sup>٩٧٣</sup> <sup>٩٧٤</sup> <sup>٩٧٥</sup> <sup>٩٧٦</sup> <sup>٩٧٧</sup> <sup>٩٧٨</sup> <sup>٩٧٩</sup> <sup>٩٨٠</sup> <sup>٩٨١</sup> <sup>٩٨٢</sup> <sup>٩٨٣</sup> <sup>٩٨٤</sup> <sup>٩٨٥</sup> <sup>٩٨٦</sup> <sup>٩٨٧</sup> <sup>٩٨٨</sup> <sup>٩٨٩</sup> <sup>٩٩٠</sup> <sup>٩٩١</sup> <sup>٩٩٢</sup> <sup>٩٩٣</sup> <sup>٩٩٤</sup> <sup>٩٩٥</sup> <sup>٩٩٦</sup> <sup>٩٩٧</sup> <sup>٩٩٨</sup> <sup>٩٩٩</sup> <sup>١٠٠٠</sup> <sup>١٠٠١</sup> <sup>١٠٠٢</sup> <sup>١٠٠٣</sup> <sup>١٠٠٤</sup> <sup>١٠٠٥</sup> <sup>١</sup>

الله تعالى كلمًا هدايات الخلق وانوار المصنوعات دلائل وعبرة ليستدلوا بها على معرفة التوحيد بهتدى بها في ظلمات البر والبحر، ومعنى انوار القلوب معرفة الفرقان والبيان من الله عز وجل وذلك قوله <sup>(١)</sup> يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ تَقْوَى اللَّهِ يَفْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا قَالُوا فِي التفسير نورًا يوضع في القلب حتى يفرق به بين الحق والباطل، هذا معرفة الانوار كما ذكرته في الوقت،

### باب ذكر من غلط في عين الجمع،

قال الشيخ رحمه الله وجماعة غلطوا في عين الجمع فلم يضيفوا الى الخلق ما اضاف الله تعالى اليهم ولم <sup>(٢)</sup> يضيفوا انفسهم بالحركة فيما تحركوا فيه وظنوا ان ذلك منهم احترازًا حتى لا يكون مع الله شيء سوى الله عز وجل فأدّاهم ١٠ ذلك الى الخروج من الملة وترك حدود الشريعة لغولم انهم مجبرون على حرركاتهم حتى اسقطوا اللاية عن انفسهم عند مجاوزة الحدود ومخالفة الاتباع، Af.101b ومنهم من اخرجه ذلك الى <sup>(٣)</sup> المجساة على التعدي والبطالة وطمعت نفسه على أنه معذور فيما هو عليه مجبور، وانما <sup>(٤)</sup> غلط هؤلاء لقلة معرفتهم بالأصول والفرع فلم يفرقوا بين الاصل والفرع ولم يعرفوا الجمع والفرقة فأضافوا ١٥ الى الاصل ما هو مضاف الى الفرع وأضافوا الى الجمع ما هو مضاف الى الفرقة فلم يُحسنوا وَضَعَ الاشياء في مواضعها فهلكوا، وقد سُبِّل سهل بن عبد الله رحمه الله عن ذلك كما بلغني فقبل له ما تقول في رجل يقول أنا مثل الباب لا أتحرك إلا أن يحركوني فقال سهل بن عبد الله هذا لا يقوله إلا احد رجلين إما رجل صديق او رجل زنديق، والمعنى فيما قال سهل ٢٠ رحمه الله الصديق يرى قوام الاشياء بالله ويرى كل شيء من الله تعالى ويرجع في كل شيء الى الله عز وجل مع معرفة ما يحتاج اليه من الاصول

(١) Kor. 8, 23.

(٢) يضيفوا.

(٣) المجساة.

(٤) غلطوا.

٤٢٣ كتاب اللّمع، باب في ذكر من غلط في الأُنس والبسط وترك الخشية،

والفروع والحقوق والمحظوظ <sup>(١)</sup> [والمعرفة بين الحقّ والباطل] ومتابعة الأمر والنهى وحسن الطاعات والقيام بشرط الادب وسلوك المنهج على حد الاستقامة، وأما معنى قول الزنديقي بهذه المقالة فأنما يقول ذلك حتى لا يجره شيء من ركوب المعاصي انه أدّاه جهله الى <sup>(٢)</sup> الجسارة والاعتداء. باضافة افعاله. وجميع حركاته الى الله تعالى حتى ازال اللاية عن نفسه في ركوب المآثم بغواية الشيطان <sup>(٣)</sup> ونسويله وتأويل الباطل، اعادنا الله وأياكم من ذلك،

باب في ذكر من غلط في الأُنس والبسط <sup>(٤)</sup> [وترك] الخشية،

قال الشيخ رحمه الله وطبقة اشاروا الى القُرب والأُنس وتوهموا ان بينهم وبين الله عزّ وجلّ حالّ من القرب والدنو فأحشهم عند ذلك التوهم <sup>(٥)</sup> الرجوع والالتفات الى الآداب التي كانوا يراعونها وأحدود التي كانوا <sup>Af.192a</sup> يحفظونها قبل ذلك فانبسطوا الى ما كانوا محتملين وأنسوا بأشياء كانوا عنها مستوحشين من قبل ذلك وتوهموا ان ذلك قُربهم ودنوهم، وقد غلطوا في ذلك <sup>(٦)</sup> [وهلكوا] لأن الآداب والاحوال والمقامات خُلِعَ من الله تعالى على عباده وكرامة لهم وهم <sup>(٧)</sup> مستوجبون الزيادة اذا صدقوا في قصودهم <sup>١٥</sup> فمتى ما تركهم وخَلّاهم عن توفيقه وعنايته بهم حتى جاوزوا الحدود وخالفوا ما أُمروا به قد نكصوا على أعقابهم وسلبوا الخلق التي أكرموا بها من الطاعات وقد طردوا من الباب وصارت سببهم سمة المطرودين وهم عندهم أنهم من المقبولين وكلّما توهموا ان الذي هم عليه قُرب ودنو ازدادوا بذلك من الله سُحْقًا وتُعَدًّا، وهذا كما حكى <sup>(٨)</sup> [عن] <sup>(٩)</sup> ذى النون رحمه الله <sup>٢٠</sup> انه قال ينبغي للعارف ان لا يُطغى نور معرفته نور ورعه ولا يعتقد باطنًا

(١) Suppl. in marg. (٢) الخسارة. (٣) ونسويل. (٤) Text om.

(٥) والرجوع. (٦) مستوجبين. (٧) ذا.

من العلم ينفذ عليه <sup>(١)</sup> ظاهر من المحكم ولا تحمله كثرة الكرامة من الله تعالى على هتك أستار محارم الله تعالى كما كان يقول بعض الحكماء اللهم لا تشغلني بك عنك واشغلني بطلبك بعد ما كنت لي من غير طلب، فهذا على المعنى والله اعلم بالصواب،

### باب في ذكر من غلط في فتايم عن اوصافهم،

قال الشيخ رحمه الله وقد غلطت جماعة من البغداديين في قولهم انهم عند فتايم عن اوصافهم دخلوا في اوصاف الحق وقد اضافوا انفسهم بجهلهم الى معنى يؤتيهم ذلك الى الحلول او الى مقالة النصارى في المسج عليه السلم، وقد زعم انه سُمع <sup>(٢)</sup> [عن] بعض المتقدمين او وُجد في <sup>(٣)</sup> كلامه انه قال في معنى الفتاء عن الاوصاف والدخول في اوصاف الحق، فالمعنى الصحيح من ذلك ان الارادة للعبد وهي من عند الله عطية ومعنى خروج العبد من اوصافه والدخول في اوصاف الحق خروجُه من ارادته ودخوله في ارادة الحق ومعنى أن يعلم ان الارادات <sup>(٤)</sup> [هي عطية من الله تعالى وبمشيئة شاء وبفضله جعل له ما بعطية ذلك قطعه عن رؤية نفسه حتى ينقطع بكنيته] الى الله تعالى وذلك منزل من منازل اهل التوحيد، وأما الذين غلطوا في هذا المعنى انما غلطوا بدقيقة خفيت عليهم حتى ظنوا ان اوصاف الحق هو الحق وهذا كله كفر لأن الله تعالى لا يحل في القلوب ولكن يحل في القارب الايمان به والتوحيد له والتعظيم لذكره <sup>(٥)</sup> بمعاني التحقيق والتصديق ولا فرق في ذلك بين الخاص والعام غير أن <sup>(٦)</sup> للخاص معنى <sup>(٧)</sup> يتفردون به وهو مفارقتهم دواعي الهوى وإفناء حظوظهم من الدار وما فيها وخلوص أسرارهم بمن آمنوا به وسائر العوالم <sup>(٨)</sup> محجوبون عن هذه المحافيق <sup>(٩)</sup> بانقيادهم للهوى ومطابعتهم للنفس، فهذا هو الفرق بين الخاص والعام في هذا المعنى وبالله التوفيق،

(١) طاهر. (٢) Text om. (٣) كلامه. (٤) Suppl. in marg. The marginal passage reads اعطية الله العبد. (٥) ومعاني. (٦) الخاص. (٧) يتفردوا. (٨) محجوبين. (٩) من انقيادهم.

### باب في ذكر من غلط في فقد المحسوس،

قال وزعمت طائفة من اهل العراق انهم يفقدون حسّهم عند المواجه  
حتى لا يحسّوا بشيء ويخرجوا عن اوصاف المحسوسين، وقد غلطوا في ذلك  
لأن فقد الحس لا يعلمه صاحبه الا بالحس لأن الحس صفة البشرية وإن  
غلب عليه <sup>(١)</sup> ياد من الواردات التي ترد على الأسرار <sup>(٢)</sup> وتغيرها بسلطانها  
<sup>(٣)</sup> فيطين ويتحق ويكون مثل ذلك كمثل الكواكب اذا طلع عليها  
سلطان انوار الشمس فتطس انوار الكواكب وهي ممتحنة في أماكنها فكذلك  
الحس لا يزول ولا يفقد على <sup>(٤)</sup> البشر الحي ولكن ربنا يغيب العبد عن  
حسّه بحسّه عند المواجه الحادة عن الأذكار القوية كما حكى جعفر الخلدی  
١٠ فيما قرأت عليه عن الجنيد رحمه الله انه قال سألت سري السقطي رحمه الله  
عن المواجه الحادة عند الأذكار القوية مما يقوى على العبد فقال نعم يضرب  
وجهه بالسيف ولا يحس وأنما يعنى بقوله والله اعلم لا يحس يعنى لا يجد  
ألماً وهو بالحس لا يجد ألماً كما أنه بالحس كان يجد ألماً وما دام في العبد  
روح وهو حي لا يزول عنه الحس لأن الحس مفروق بالحياة والروح  
١٥ وبالله التوفيق،

### باب في ذكر من غلط في الروح،

قال الشيخ رحمه الله ثم جماعة غلطوا في الارواح وهم طبقات شتى  
كلهم ناهوا وغلطوا لأنهم تفكروا في كيفية ما رفع الله عنه الكيفية ونزّهه عن  
إحاطة العلم في ان يصنعه احد الا بما وصفه الله به، فقوم قالوا الروح نور

The السر (٥). ولا تمتحق (٤). فتطين (٣). بغيرها (٢). يادى (١).

(١) [من نور] الله فتوهّموا انه نور ذاته فهلكوا، وقوم قالوا حياة من حياة الله تعالى، وقوم قالوا الارواح مخلوقة وروح القدس من ذات الله تعالى، وقوم قالوا ارواح العامة مخلوقة وارواح الخاصة ليست بمخلوقة، وقوم قالوا الارواح قديمة إنها لا تموت ولا تعذب ولا تتلى، وقوم قالوا الارواح تتنازع من جسم الى جسم، وقوم قالوا للكافر روح واحد والمؤمن ثلاثة ارواح وللانبياء والصديقين خمسة ارواح، وقوم قالوا الروح خلق من النور، وقوم قالوا الروح روحانية خلقت من الملكوت فاذا صفت رجعت الى الملكوت، وقال قوم الروح روحان روح لاهوتية وروح ناسوتية، وهؤلاء كلهم قد غلطوا فيما ذهبوا اليه وضلوا ضلالاً مبيناً وجهلوا ما يلزمهم في ذلك من الخطأ وذلك من نعمتهم وتفكرهم بأرآئهم فيما منع الله تعالى قلوب العباد من التفكر فيه بقوله تعالى (٢) وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي، والذي عليه اهل الحق والاصابة عندي والله اعلم أن الارواح كلها مخلوقة وهي أمر من أمر الله تعالى ليس بينها وبين الله تعالى سبب ولا نسبة غير أنها من ملكه وطوّعه وفي قبضته غير متناخضة ولا تخرج من جسم فتدخل في غيره وتذوق الموت كما يذوق البدن وتنعم بتنعم البدن وتعذب بعذاب البدن وتعشر في البدن (٣) الذي تخرج منه، وخلق الله تعالى روح آدم عليه السلام من المكوت وجسمه من التراب، ولكل فرقة من هؤلاء الذين ذكرت لهم في غلطهم احتياجات ولاهل الحق والاصابة رد عليهم وبيان واضح لغلطهم، وقد اختصرت ذكر ذلك لكراهية التطويل وفيما ذكرت كفاية وبلغت من عقل من المسترشدين والراغبين في هذا العلم ان شاء الله تعالى،

تم الكتاب بحمد الله وعونه وتوفيقه وحسبنا الله ونعم الوكيل  
وصلّى الله على سيدنا محمد وآله ما زهر كوكب، وما أظلم غيب،

(١) Suppl. in marg.

(٢) Kor. 17, 87.

(٣) التى.

وما وضع فجبر، وما عبر دهر، وما عرض فكر، وما ذكر ذاكر،  
وما سار سائر، وما هطل هاطل، وما أفل آفل، وما نطق  
قائل، وما امتد الظلّ، وما درّ<sup>(١)</sup> الوابل، وما عُرف الكلام، وما  
بقي الانام، وما حسن الاسلام، وما عسعس الدّيجور، وما اختلف  
الظلام والنور، وما فلق الأصباح، وما هبت الرياح، وما<sup>(٢)</sup> سبحت  
الأملك، وما جرت الأفلاك، وما زال قه، وما بقي حتى، وما  
عدّ عدد، وما بقي الأبد، وما نطق لسان، وصدق<sup>(٣)</sup> عيان، وما  
درّ القطر، وما امتد الدهر، وما اضطربت الامواج، وما اضمآ  
السراج، وما تلالأت<sup>(٤)</sup> الأنواء، وما اعلنكست الظلماء، صلاة  
دائمة على الأبد، متصلة بلا نهاية ولا امد، فرغته في عاشر ربيع  
الآخر سنة ثلث وثمانين وستماية،

(١) الوهل. (٢) سبحت. If الأملك is the plural of المَلَك (see Dozy),  
either سَبَّحت (cf. Kor. 79, 3) or سَبَّحت would be possible. (٣) عيان.  
(٤) اعلنكست. الانوار (٥)



## فهرست الرجال والنساء

۱

- الآجری، ابرهیم، انظر ابرهیم الآجری  
 آدم، ۱۱۱، ۱۲۴، ۱۳۷، ۱۴۵، ۲۰۰، ۲۱۲، ۲۶۵، ۳۲۲، ۴۲۴، ۴۳۵  
 آصف بن برخیا، ۴۲۴  
 ابرهیم، ۶۶، ۷۴، ۱۱۰، ۱۱۱، ۲۱۲، ۳۱۹، ۴۲۴  
 ابرهیم الآجری، ۵۵، ۳۴۹  
 ابرهیم بن احمد الخواص، ۴۷، انظر ابرهیم الخواص  
 ابرهیم بن ادم، ۱۵۰، ۱۶۴، ۱۷۸، ۱۹۶، ۱۹۹، ۲۰۱، ۲۶۱  
 ابرهیم الحریری، ۱۰۴  
 ابرهیم الخواص، ۴۷، ۴۹، ۵۹، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۵۰، ۱۶۸، ۱۶۹،  
 ۱۷۰، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۸۰، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۶،  
 ۲۰۱، ۲۰۸، ۲۱۱، ۲۲۶، ۲۵۰، ۲۸۵، ۳۲۸، ۳۴۲، ۳۴۷،  
 ۳۵۶، ۳۶۲، ۳۶۶، ۳۶۷  
 ابرهیم بن شیبان، ۱۵۸، ۱۶۸، ۱۷۰، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۸، ۱۸۴،  
 ۱۹۱، ۲۶۶، ۳۲۹، ۴۳۵  
 ابرهیم الصایغ، ۲۰۵  
 ابرهیم المارستانی، ۶۶، ۱۸۶، ۲۶۲  
 ابرهیم بن مهاجر، ۳۷۷  
 ابرهیم بن المولّد الرقی، ۲۷، ۱۷۵  
 ابلیس، ۲۶۱، ۴۲۸

الابهرى، ابو بكر عبد الله بن طاهر، ٢١٢، ٢١٦

ابي بن كعب، ١٢٠، ٤٢٢

احمد، ١٧٨، وهو احمد بن ابي الحواري

احمد بن جابان، ابو عبد الله، ١٥٦، ١٦٤، ٢٩٥

احمد بن جعفر الطوسي، ابو بكر، ٤٨، ٢٠٢

احمد الجلاء، ١٨٤، انظر ابن الجلاء

احمد بن الحسين البصري، ٢٤٨

احمد بن حمويه، ابو بكر، ١٩٧

احمد بن ابي الحواري، ٥٢، ١٨٧، ٢٧١، ٢٨٢

احمد بن دلويه، ١٧١

احمد الطرسوسي، ١٧٠

احمد بن عطاء البغدادي، ابو العباس، ٢٥، ٢٨، ٥٢، ٥٣، ٥٥، ٦٢،

٧١، ٨٨، ٩١، ١٤١، ١٤٢، ٢١١، ٢١٤، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٤،

٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٩، ٢٥٢، ٢٦٤، ٢٢٧، ٢٢٨،

٢٦٩، ٢٥٨، ٢٥١

احمد بن عطاء الروذباري، انظر الروذباري، ابو عبد الله

احمد بن علي الكرجي (الكرخي)، ٢٢٢، ٤٠٩، ٤١٦، انظر الوجيبي

احمد بن علي الوجيبي، ١٠٤، انظر الوجيبي

احمد القلانسي، ابو عبد الله، انظر القلانسي

احمد بن محمد البصري، ١٤٢

احمد بن محمد بن سالم، ٤٥، انظر ابن سالم

احمد بن محمد السلي، ١٨٥، ٢٢٩

احمد بن محمد بن سنيدي، ١٦٢

احمد بن محمد الطلي، ٢٧١

احمد بن محمد بن مسروق الطوسي، ابو العباس، ١٨٢

- احمد بن محمد بن يحيى الجلاء، ابو عبد الله، ٢٦، انظر ابن الجلاء.  
 احمد بن مقاتل العنكي البغدادي، ابو الطيب، ١٠٤، ١٨٦، ٢٢٦،  
 ٢٧٢، ٢٨٢، ٢٨٩، ٢١٧  
 احمد بن ابي نصر الكوفاني، ابو نصر،  
 احمد بن يوسف الزجاجي، ١٧٧  
 ادريس، ٤٢٩  
 الأرموي، الكردي الصوفي، ٢٠٣، ٢٤٥  
 ابو الازهر، ٢٢٥  
 اسامة، ١٢٢، ١٤٠  
 اسحق بن ابراهيم الموصلی، ٢٧١  
 اسحق بن احمد، ٢١٩، ٢٢٦  
 اسحق بن محمد بن أيوب الهرجوري، ابو يعقوب، ٢٧٨، انظر الهرجوري  
 اسحق المغازلي، ١٩٥  
 اسرافيل، استاذ ذى النون المصري، ٢٢٨، ٢٨٨  
 اسرائيل، ٢٧٧  
 اسمعيل السلي، ٢٢٢  
 اسمعيل بن علي بن باتكين الجوهري، ١  
 اسمعيل بن نُجَيْد، ابو عمرو، ١٠٢، ٢٠٨، ٢٧٧  
 أُسيد بن حُضَيْر، ٢٢١  
 الاصبهاني، سهل بن علي بن سهل، انظر سهل بن علي  
 الاصبهاني، علي بن سهل، ٢٢٨  
 الاصطخري، ابو عمران، ٢١١  
 الاصطخري، يحيى، ٢١١  
 ابن الاعرابي، ابو سعيد، ٨١، ١٩٤، ١٩٩، ٢٠٥، ٢٤٢، ٢٠١،  
 ٢٠٢، ٢٠٨، ٢١٠، ٢١٤، ٢٦٩، ٢٧٠

- الافرع بن حابس، ٢٠٠  
ابن الانباري، ٢٧٥  
انس بن مالك، ١٠٠، ١٤٦، ١٤٧  
الانماطي، ابو عمر، ٢٢٩  
الاولاسي، ابو الحارث، ١٠٨، ٢٢٠  
اويس القرني، ١٦، ٢٢٢  
أيوب، ١١١  
أيوب السخنياني، ٢٢٢، ٢٢٣

## ب

- البارزي، ابو بكر، ٢٠٧، ٢٦٤  
البانياسي، محمد بن معبد، ٢٠٢  
البراء، ١٦، ٢٨٠  
البراء بن مالك، ١٤٦، ٢٢٢  
البرائي، ابو شعيب، ٢٠٠  
ابو نردة ينار، ٩٥  
بريرة، ٩٦  
البُصري، انظر ابو عبيد البصري  
البسطامي، طيفور بن عيسى، ابو يزيد، ٢٦، انظر ابو يزيد البسطامي  
بشر بن الحارث الحافي، ابو نصر، ٤٥، ١٦١، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٧،  
١٩٥، ٢٠٠، ٢٠٤، ٢٠٧، ٢٥٥، ٢٧١، ٢٧٢  
بشر الحافي، ٤٥، انظر بشر بن الحارث،  
البصري، احمد بن الحسين، ٢٤٨  
البصري، احمد بن محمد، ١٤٢  
البصري، ابو الحسين، ٢١٦

- ابو بكر الابهري، انظر الابهري  
 ابو بكر احمد بن ابراهيم المؤدب البيروني، ٢٥٠  
 ابو بكر احمد بن جعفر الطوسي، ٤٨، ٢٠٣  
 ابو بكر البارزي، ٢٠٧، ٢٦٤  
 ابو بكر الزاهر ابادي، ٤١  
 ابو بكر الزقاق، انظر الزقاق  
 ابو بكر الصديق، ٢٨، ٤٦، ١٢٠، ١٢١-١٢٤، ١٢٦، ١٢٢، ١٢٩،  
 ١٤١، ١٥٨، ٢٧٤، ٢٩٣، ٣٢١، ٤٠٠، ٤٢٣  
 بكر بن عبد الله المزني، ١٢٣، ٣٢٢  
 ابو بكر الفرغاني، ١٥٩، ٢٢٨، انظر ابو بكر الواسطي  
 ابو بكر الكتاني، محمد بن علي، ٩٠، ١٢٠، ١٧٠، ١٧٨، ١٨٣، ١٨٤،  
 ١٨٥، ١٨٩، ١٩٠، ٣٢٥، ٣٣٠، ٣٣٨، ٣٥٢  
 ابو بكر الكسائي الدينوري، ٢٢٩، ٣٥٨  
 ابو بكر بن المعلم، ٢٠٨  
 ابو بكر الواسطي، ٣٨، ٣٩، ٤٢، ٥٢، ٥٤، ٦١، ٦٣، ٦٨، ٦٩، ٧١،  
 ٧٩، ٨٨، ٩١، ١٠٩، ١١٤، ١١٧، ١٢١، ١٢٢، ٢١٣، ٢١٦،  
 ٢٢٢، ٢٢٨، ٢٦٦، ٣٢٩، ٣٤٥، ٣٤٩، ٣٥٢، ٣٥٨، ٣٦٣،  
 ٣٦٤، ٣٦٦-٣٧٢  
 ابو بكر الوجيبي، ٤٨، انظر الوجيبي  
 ابو بكر الوزاق، ٦٢، ٢٦٥  
 بكران الدينوري، ٢١٠  
 ابو بكرة، ١٢٨  
 بلال، ٩٦، ١٤٠، ٢٧٥  
 بلفيس، ٤٢٣  
 البناء، محمد بن يوسف، ٣٢٥، ٣٢٦

- بنان الحمّال، ١٩٢، ١٩٤، ١٩٩  
 ابن بنان المصرى، ١٩٣، ٢٠٩  
 البناني، ثابت، انظر ثابت البناني  
 بندار بن الحسين، ٢٦٩، ٢٧٢، ٢٧٨  
 بندار الدينوري، ١٠٤  
 البيروني، احمد بن ابراهيم المؤدّب، ابو بكر، ٢٥٠

## ت

- ابو تراب، ٢٢٢  
 ابو تراب النخشي، ٢٥، ٥١، ١٦٨، ١٧٩، ١٨٤، ١٩٢، ٢٠٥، ٢٠٦،  
 ٢٠٩، ٢١١، ٢١٥، ٢٢٥، ٢٢٦  
 نعيم الداري، ١٢٨  
 التيناني، ابو الخير، ٢٢٦، ٢١٧

## ث

- ثابت البناني، ١٢٤، ٢٢٢،  
 ثعلب، ١٠٤  
 ثعلبة بن ابي مالك، ١٢٧  
 الثوري، ٢٠٢، انظر سفيان الثوري

## ج

- ابن جابان، انظر احمد بن جابان  
 جبريل، ٦، ٢٤، ٢٥، ٨٠، ٩٦، ١٠٢، ١١٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٤٢١،  
 ٤٢٤  
 جبلة، شيخ، ٢٨٧  
 ابو جُحَيْفَة، ١١٨، ١٢٩

ابن جريج، ٢٧٧

جريج الراهب، ٢٢٠

المجيري، ابو محمد، ٢٥، ٤٩، ٦٤، ١١٥، ١٧٩، ١٨٨، ٢٠٤، ٢١٠،

٢٢٨، ٢٢٢، ٢٦٢، ٢٢٨، ٢٤٦، ٢٥٢، ٢٦٧

ابو جعفر الحداد، ٢٢٢

جعفر الخلدی، انظر جعفر بن محمد الخلدی

ابو جعفر الدراج، ١٩٤

ابو جعفر الصيدلانی، انظر الصيدلانی

جعفر الطیالسی الرازی، ٢٥٩، انظر الطیالسی

ابو جعفر بن الفرجی، ١٧٩، انظر الفرجی

ابو جعفر النصاب، ٢٠٥

ابو جعفر القروی، ٢١٦

جعفر المبرقع، ٢٨٧، ٢٢٢

جعفر بن محمد الخلدی، ٤٥، ١٠٤، ١٤٦، ١٨١، ١٨٢، ١٨٨، ١٩٤،

١٩٧، ١٩٨، ٢٠١، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٤-٢١٦،

٢٢٦، ٢٢٧، ٢٤٨، ٢٥١، ٢٦٢، ٢٦٤، ٢٧٢، ٢٩٥، ٢٩٩،

٢٠٦، ٢١٧، ٢٢٥، ٢٢٨، ٢٢١، ٤٢٤،

ابن الجلاء، احمد بن محمد ابو عبد الله، ٢٦، ٤٨، ٤٩، ٥٢، ٦١،

١٢٧، ١٦٩، ١٧٤، ١٧٩، ١٨١، ١٨٤، ٢٠٩، ٢٢١، ٢٨٧، ٢٧٢

الجلالی البصری، ١٤٢

الجنید بن محمد، ابو القاسم، ٢٥، ٢٦، ٢٩، ٣١، ٣٧، ٤٢، ٤٣، ٤٦،

٤٨، ٤٩، ٥٢، ٥٥، ٥٧، ٥٩، ٦٥، ٧٠، ٩٢، ١٠٢، ١٠٤،

١٠٨، ١١٥، ١١٧، ١١٨، ١٢٤، ١٢٩، ١٤٦، ١٥٢، ١٥٦،

١٦٥، ١٦٧، ١٧٤-١٧٧، ١٧٩-١٨٢، ١٧٤، ١٨٨-١٨٦،

١٩٤، ١٩٥، ١٩٧، ١٩٨، ٢٠١، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٧، ٢٠٩-

٢١٨، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢-٢٢٥، ٢٢٩-٢٣٢، ٢٣٥، ٢٣٨،  
 ٢٣٩، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٥١، ٢٥٩، ٢٦٢-٢٦٥،  
 ٢٦٧، ٢٧٢، ٢٨٢، ٢٨٥، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٩، ٣٠١، ٣٠٥،  
 ٣٠٦، ٣٠٧، ٣١٥، ٣٢٤، ٣٢٨، ٣٣١، ٣٣٥، ٣٣٧، ٣٣٩،  
 ٣٤٢، ٣٤٦-٣٤٩، ٣٥١، ٣٥٤، ٣٥٦-٣٥٩، ٣٦١-٣٦٣،  
 ٣٦٧، ٣٦٩، ٣٧١-٣٧٣، ٣٨٠-٣٨٢، ٣٨٤-٣٨٨، ٣٩٤،  
 ٣٩٧، ٤٠٢، ٤٠٤، ٤٢٤

ابو جم، ٩٨

ابو جهير، ٢٨١

المجوهري، اسمعيل بن علي بن بآنكين، :

## ح

ابو حاتم العطار، ١٨٠

الحارث، ٢١٧، انظر الحارث الحاسبي

الحارث بن اسد ابو عبد الله الحاسبي، ٢٣١، انظر الحارث الحاسبي

ابو الحارث الاولاسي، ١٠٨، ٢٢٠

الحارث بن عميرة، ١٢٤

الحارث الحاسبي، ٤٥، ١٨٢، ١٨٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢٢٠، ٢٣١، ٢٦٩،

٢٣١

حارثة، ١٢، ١٠٢، ١١٧، ١٢٧، ٢٢٧، ٤٢٨

حبيب العجمي، ٢٢٢

حبيب بن مسلمة، ١٢٥

الحمداد، ابو جعفر، ٢٢٢

الحمداد، ابو حفص، انظر ابو حفص الحمداد

ابو الحديد، ٢٥٦



- حذيفة بن اليان، ١٩، ١٢٧، ٢٧٨  
 الحربي، ابرهيم، ١٠٤  
 حسن، شيخ، ١٧٨  
 الحسن البصري، ١٧، ٢٢، ٢٥، ١٤٢، ٢٢٢، ٢٤٤، ٤٢٥  
 الحسن بن ابي الحسن البصري، ١٤٢، انظر الحسن البصري  
 ابو الحسن بن رزغان، ٢٩٧  
 ابو الحسن العطوف، ٢٠٥  
 الحسن بن علي، ١٢١  
 الحسن بن علي بن حوية الدامغانى، ٤١، ٥٥، ٦٧  
 حسن القزاز الدينورى، ١٦٨، ٢٠١، ٢٩٢  
 الحسن بن محمد الخبوشانى، ابو محمد، ١  
 ابو الحسن المزين، ٢٢٠  
 ابو الحسن المكي، ١٦٥  
 الحسين بن احمد الرازى، ابو عبد الله، ٢١٦  
 ابو الحسين البصري، ٢١٦  
 حسين بن جبريل المرندى، ٢٢٨  
 الحسين بن خالويه، ابو عبد الله، ٢٧٥  
 ابو الحسين بن زبرى، ٢٧٢  
 ابو الحسين السيروانى، ٢٨٥  
 الحسين بن عبد الله الرازى، ٢١٥  
 الحسين بن علي، ٥٨  
 حسين بن المصرى، ١٩٨  
 الحسين بن منصور، ١٠٨، ٢٠٢، انظر الخلاج  
 الحُصْرى، ابو الحسن، ٢٨، ١١٥، ١٤٥، ٢١٨، ٢٧٢، ٢٠١، ٢٩٦،  
 ٢٩٨

- الحصري، ابو عبد الله، ١٨٠، ١٨٤، ١٨٥، ١٩٤، ٢٢٢  
 ابو حفص، انظر ابو حفص الحذاد  
 ابو حفص الحذاد النيسابوري، ١٠٨، ١٧٧، ١٧٩، ١٨٨، ١٩٤، ١٩٦  
 ١٩٧، ٢٢٨، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩  
 ابو حفص عمر الشمشاطي، ٢٥٠  
 حكيم بن حزام، ١٢٩  
 الحلاج، الحسين بن منصور، ١٠٨، ٢٢١، ٢٠٢، ٢٤٥، ٢٤٨  
 ابو حطان الصوفي، ٢٨٩  
 الحلواني، ابو عتبة، ١٢٠  
 حماد بن زيد، ٢٢٢  
 ابو حمزة، ٥٧، ١٨٢، ٢٦٢، ٢٢٥، ٢٤٦  
 ابو حمزة الصوفي، ٢٥٤، ٢٢١، ٢٦٧، ٢٧٠  
 حمزة بن عبد الله العلوي، ٢١٧  
 الحمصي، قيس بن عمر، ٢٨٨  
 حنظلة الكاتب، ١٢٩  
 الحيري، انظر ابو عثمان الحيري

## خ

- ابن خالويه، ابو عبد الله الحسين، ٢٧٥  
 الخبوشاني، الحسن بن محمد، ابو محمد، ١  
 ابن خبيق، ٦١  
 الخُدري، ابو سعيد، ٩٧  
 الخزاز، احمد بن عيسى، ابو سعيد، ٢٢، ٢٥، ٤٥، ٥٩، ٦٠، ٦٤،  
 ٦٨، ٧٩-٨١، ٨٩، ١٥٢-١٥٤، ١٧٧، ١٨٠، ١٩٦، ٢٠٥،  
 ٢٠٦، ٢١١، ٢١٤، ٢١٦، ٢٢٩، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٧، ٢٢٩

٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٧، ٢٥٦، ٢٦٤، ٢٨٨، ٢٩٠، ٢٩٠، ٢٢٩،

٢٢٤، ٢٥٥، ٢٦٠، ٢٦٢، ٢٦٨، ٢٧٠، ٢٢٨،

الخضر، ١٢٩، ١٦٨، ٢٦٢، ٢٧٧، ٢٩٥، ٤٢٢-٤٢٤

ابن خفيف، ابو عبد الله، ٢٩٨

المُخَلَّدِي، انظر جعفر بن محمد المُخَلَّدِي

المُخَوَّاص، انظر ابراهيم المُخَوَّاص

المُخَوَّاص، ابو سليمان، ٢١٦

المُخَوَّلَانِي، انظر ابو مسلم المُخَوَّلَانِي

المُخَيَّاط، ابو حفص عمر، ٢٠٧

المُخَيَّاط، ابو عبد الله الدينوري، ٢٦٥

ابو الخير التيناني، ٢٢٦، ٢١٧

خير النساء، ١٩٢، ٢٥٢، ٢٤٢، ٢٧١

### د

الداراني، عبد الرحمن بن احمد، ابو سليمان، ٢٨، ٤٢، ٤٥، ٥٢-٥٥، ٦٧،

٨٩، ١٠٤، ١٨١، ١٨٥، ١٨٦، ٢٠٢، ٢٧١، ٢٨٢، ٢٢٩، ٢٢٩

الدامغاني، الحسن بن علي بن حمويه، ٤١، ٥٥، ٦٧

داود، ١١١، ١٦٢، ٢٦٨، ٢٨٠، ٤٠١

ابو داود السجستاني، ١٢٩

داود الطائي، ٢٢٢

الدراج، ٢٠٧، ٢٨٦، وهو ابو الحسين الدراج

الدراج، ابو جعفر، ١٩٤

الدراج، ابو الحسين، ٢٠٧، ٢٧١، ٢٨٦، ٢٩١

ابو الدرداء، ١٢٥، ٢٢١

أم الدرداء، ١٢٥

الدَّقِّي، وهو أبو بكر محمد بن داود الدينوري، ٢٠، ١١٥، ١٥٩، ١٦٩،  
١٧٣، ١٧٤، ١٧٨، ١٨١، ٢٠٤، ٢٠٧، ٢١٠، ٢٢٤،

٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٨٥، ٢٨٧، ٢٩٢، ٢٩٥

دلف بن حمدر، أبو بكر، ٢٠، انظر الشبلي

الدينوري، أبو بكر الكسائي، ٢٣٩، ٢٥٨

الدينوري، أبو بكر محمد بن داود، ٢٠، انظر الدَّقِّي

الدينوري، بكران، ٢١٠

الدينوري، بندار، ١٠٤

الدينوري، أبو سعيد، ٢٦٠

الدينوري، أبو عبد الله الحنَّاط، ٢٦٥

### ذ

أبو ذر، ١٢٠، ١٢٧، ١٤٥، ٢٧٧

ذو النون المصري، ٢٥، ٢٨، ٢٩، ٢٩، ٤٢، ٤٤، ٥٠، ٥٢، ٥٤،

٥٩، ٦٢، ٦٥، ٦٦، ١٠٤، ١٠٧، ١١٩، ١٧٦-١٧٨، ١٨١،

١٨٦، ١٩٧، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٨، ٢١٧، ٢١٨، ٢٢٥، ٢٤٦،

٢٤٧، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٩، ٢٧١، ٢٨٨-٢٩٠،

٢٢٩، ٢٣٦، ٢٣٩، ٢٤٢، ٢٤٨، ٢٦٣، ٢٦٨، ٢٧٢، ٤٢٢

### ر

رابعة العدوية، ٢٢٢

الرازي، الحسين بن عبد الله، ٢١٥

الرازي، أبو عبد الله الحسين بن أحمد، ٢١٦

الرازي، أبو عثمان سعيد بن عثمان الواعظ، ٢٧٧

الرازي، يحيى بن معاذ، انظر يحيى بن معاذ

الرازي، يوسف بن الحسين، انظر يوسف بن الحسين

- ابو رافع، مولى النبى، ١٢٨، ١٢٩  
 رباب، ٢٧٦  
 الرباطى، عبد الله، ٢٢٨  
 الرباطى، ابو على، ١٧٨  
 الربيع بن خثيم، ٢٢٢  
 ابن رزعان، ابو الحسن، ٢٩٧  
 ابن ربيع الدمشقى، ١٩٧  
 الرقى، ابرهيم بن المولّد، ٢٧، ١٧٥  
 الروذبارى، ٢٢٧، ٢٥٠، ٢٥٥، ٢٦٠  
 الروذبارى، احمد بن عطاء. ابو عبد الله، ١٤٥، ١٨٥، ١٩١، ٢٢٦  
 ٢١٦  
 الروذبارى. احمد بن محمد، ابو على، ٤٨، ٩٢، ١٢٩، ١٨٠، ١٨١  
 ١٧٢، ١٨٥، ١٨٩، ١٩٧، ٢٠٥، ٢١٠، ٢٢٤، ٢٢٤، ٢٤٢  
 ٢٤٩، ٢٦٩، ٢٧٢، ٢٨٦، ٢٩٩، ٣٢٧، ٣٤٧، ٣٥٩، ٣٧٤  
 ٤١٦، ٤٠٩  
 رُويم بن احمد بن يزيد البغدادى، ٢٥، ٣١، ٤٢، ٤٦، ٤٩، ٥٢، ٧٠  
 ١٦٢، ١٨٥، ١٨٩، ٢١٤، ٢١٥، ٢٢٧، ٢٦٢، ٢٨٨

## ز

- الزاهرا بآدى، ابو بكر، ٤١  
 الزجاجى، ابو عمرو، ١٤٦، ١٧٠، ١٨٢، ٢٥٢  
 الزجاجى، احمد بن يوسف، ١٧٧  
 زرارّة بن اوفى، ١٢٩، ٢٨١  
 زريق، شخ، ٢٨٧  
 الزقاق، ابو بكر، ٤٨، ٥٢، ٩٢، ١٧٢، ١٧٤، ١٨١، ١٨٩، ١٩٧

١٩٨، ٢٠٤، ٢١٠، ٢١٥، ٢٢٤، ٢٩٥، ٢٩٢، ٢٥٨

زكريّا، ٥١

الزنجاني، ابو عمرو، ٢٥١

الزهرى، ٩٢

زياد بن حُذَيْر، ١٢٤

زيد، ١١٥، ١٢٠، ٤٢٢

زيد بن الخطاب، ١٢٦

ابن زيري، ابو الحسين، ١٩٤، ٢٧٢

زينب، امرأة زيد، ١١٥

### س

سارية، ١٢٥، ٢٢١

ابن سالم، احمد بن محمد، ابو الحسن، ٤٥، ٥٠، ١١٦، ١٢٧، ١٤٢،

١٥٢، ١٦٦، ١٦٧، ١٧٧، ١٩٥، ٢٠٢، ٢١٩، ٢٢٢، ٢٩٢، ٢٩٤

٢٠٧، ٢١٥، ٢١٩، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٩٠-٢٩٢، ٢٩٤، ٤١٧

الجزى، ابو عبد الله، ١٩١

الجزى، ابو الوقت، انظر عبد الاول بن عيسى

الختياني، انظر أيوب الختياني

السراج، عبد الله بن علي الطوسي، ابو نصر، ١، ٤، ٨، ١١، ١٢، ١٦،

١٧، ٢٩، ٢٦، ٤٠، ٤٥، ١٤٥، ١٧٦، ١٧٨، ١٨١، ١٩١،

١٩٦، ٢٩٠

سرى السقطي، ابو الحسن، ٤٦، ١٨١-١٨٤، ١٩٧، ٢٠١، ٢١٥، ٢٢٥،

٢٢٨، ٢٥١، ٢٦٢، ٢٦٤، ٢٨٢، ٢٩٩، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٢٨،

٢٥٢، ٢٧٢، ٤٢٤

ابن سُرَيْج، ابو العباس، ١٠٤

- سُعاد، ٢٧٥، ٢٧٦  
 سعد بن الربيع، ١٤٠  
 سعد بن معاذ، ١٢٢  
 ابو سعيد، ٢٢١، انظر الخزاز  
 سعيد بن جبير، ٢٨٥  
 ابو سعيد الدينوري، ٢٦٠  
 سعيد بن عثمان الرازي الواعظ، ابو عثمان، ٢٧٧، انظر ابو عثمان المحبري  
 سعيد بن المسيب، ١٢٨، ١٤٢، ٢٢٢  
 سفيان، ٢٥١  
 ابو سفيان، ١٠١  
 سفيان الثوري، ٢٢، ٢٠٠، ٢٠٢، ٢٢٢  
 سلمان الفارسي، ٦٤، ١٢٦، ١٢٤، ٢٢١  
 السُّلي، احمد بن محمد، ١٨٥، ٢٢٩  
 السُّلي، اسمعيل، ٢٢٢  
 السُّلي، عطاء، انظر عطاء السُّلي  
 ابو سليمان، ٢٠٢، انظر الداراني  
 ابو سليمان الخواف، ٢١٦  
 ابو سليمان الداراني، انظر الداراني  
 سليمان بن داود، النبي، ١١١، ٤٠١، ٤٢٢  
 ابن السماك، ٢٠٨  
 السمرقندي، محمد بن الفضل، ٢٧  
 سمون، ٢٥، ٥٨، ١٠٨، ٢١٢، ٢٥٠  
 السنجي، فرقد، ٢٢٢  
 السندي، انظر ابو علي السندي  
 سهل بن عبد الله التستري، ٤٤، ٤٥، ٤٨، ٥٢، ٥٨، ٦١، ٦٥، ٦٦،

٧٤، ٨٢، ٨٩، ١٠٤، ١١٨، ١٢٧، ١٢٨، ١٤٢، ١٤٦، ١٤٨،  
 ١٥٢، ١٥٥، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٧، ١٧٤-١٧٩، ١٨١، ١٩٢، ١٩٥،  
 ١٩٧، ١٩٨، ٢٠٢، ٢٠٤، ٢٠٦، ٢١٧-٢١٩، ٢٢٧، ٢٥٢، ٢٩٢،  
 ٢٩٣، ٣٠١، ٣٠٧، ٣١٥، ٣١٩، ٣٢٤-٣٢٦، ٣٢٠، ٣٤٩، ٣٥٢،  
 ٣٥٤، ٣٥٨، ٣٩٤، ٤١٧، ٤٢٨، ٤٣١

سهل بن علي بن سهل الاصمعي، ٤٨

السوسي، يوسف بن حمدان، ابو يعقوب، ٤٣، انظر ابو يعقوب السوسي  
 السير والخواص ابو الحسين، ٢٨٥  
 ابن سيرين، ٤٤

### ش

الشافعي، ٢٧٧

شاه الكرمانى، ٩١، ٢٢٨

الشبل، دلف بن محمد، ابو بكر، ٢٧، ٣٠، ٣٢، ٣٤، ٣٦، ٤٦،  
 ٤٧، ٤٩، ٥٠، ٥٢، ٦٠، ٦٢، ٦٦، ٦٧، ٨٨، ٩١، ١٠٤،  
 ١١٢، ١١٦-١١٨، ١٤٨، ١٥٨، ١٦٦، ١٨١-١٨٣، ١٨٩،  
 ١٩٤، ١٩٧، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١٤، ٢١٦، ٢٢٠-  
 ٢٢٢، ٢٢٤، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٦٠، ٢٧٢، ٢٨١،  
 ٢٨٢، ٢٩٢، ٢٩٨، ٣٠٤، ٣٠٧، ٣٢٧، ٣٤٥، ٣٤٨، ٣٤٩،  
 ٣٥٠، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٧، ٣٥٩-٣٦١، ٣٦٢-٣٦٥، ٣٩٥-٤٠٠.

٤٠٢-٤٠٦

ابو شعيب البراثى، ٢٠٠

الشمشاطى، ابو حفص عمر، ٢٥٠

شهرى، ١٢٦

الشيرازى، ابو الطيب، ٣٤٢



## ص

- صالح، النقي، ٤٢٢  
 ابو صالح، ٢٢٤  
 صالح المزني، ٢٨١، ٢٢٢  
 الصايغ، ابرهيم، ٢٠٥  
 الصبيحي، ابو عبد الله، ١٩١، ١٩٧، ٤٢٨  
 صفوان بن محرز المازني، ١٢٨  
 صلة بن اشم، ٢٢٢  
 صُهيب، ١٤٠  
 الصوري، ابو علي بن ابي خالد، ٢٢٤  
 الصيدلاني، ابو جعفر، ١٨٠، ٢١٥  
 الصيرفي، ابو الحسن علي بن محمد، ٢٨٨

## ط

- الطائي، انظر داود الطائي  
 الطبرستاني، ابو عمران، ١٧١، ١٩٠  
 طلحة بن عبيد الله، ١٢٤  
 طلحة العصائدي البصري، ٢٢٠  
 طلق بن حبيب، ١٦  
 الطلي، احمد بن محمد، ٢٧١  
 الطوسي، انظر محمد بن منصور  
 الطوسي، انظر ابن مسروق  
 الطوسي، ابو بكر، انظر ابو بكر احمد بن جعفر الطوسي  
 الطوسي، عبد الله بن علي السراج، ابو نصر، انظر السراج  
 الطيالسي الرازي، جعفر، ٢٨٨، ٢٢٦، ٢٥٩

ابو الطيّب الشيرازي، ٢٤٢

طيفور بن عيسى البسطامي، ١٠٢، ١٠٤، ٢٢٤

## ع

عامر بن عبد التيس، ٥٦، ٧٠، ٢٢٢

عائشة، ٨٤، ٩٥، ٩٨، ٩٩، ١١٦، ١٢٢، ٢٦٢، ٢٧٤، ٢٧٥

ابن عباس، ٢٥، ٤٠، ١٠٢، ١٢٦، ١٤١، ١٦٨، ٢٨٩، ٢٩٩

ابو العباس بن سُرَيْج، ١٠٤

ابو عبد الله بن جابان، انظر احمد بن جابان

عبد الله بن جمش، ١٢٨

عبد الله بن جعفر، ٢٧٦

عبد الله بن الحسين، ٢٤٨

ابو عبد الله الحصري، انظر الحصري، ابو عبد الله

ابو عبد الله بن خفيف، ٢٩٨

ابو عبد الله الحنّاط الدينوري، ٢٦٥

ابو عبد الله الرازي المقرئ، ١٤٩، انظر ابو عبد الله بن المقرئ

عبد الله الرباطي، ٢٢٨

عبد الله بن ربيعة، ١٤٠

عبد الله بن رواحة، ١٢٨

ابو عبد الله الروذباري، انظر الروذباري، احمد بن عطاء

ابو عبد الله السجزي، ١٩١

ابو عبد الله الصُّيحي، ١٩١، ١٩٧، ٤٢٨

عبد الله بن طاهر الابهري، ابو بكر، ٢١٢، ٢١٦

عبد الله بن طلحة، ١٢٢

عبد الله بن عباس، ١٠٢، انظر ابن عباس

- عبد الله بن علي الطوسي السراج، ابو نصر، انظر السراج  
 عبد الله بن عمر، ٦٨، ١١٧-١١٩، ١٢٧، ١٢٨، ١٤١، ٢٧٦، ٢٢١  
 عبد الله بن عمر بن علي بن زيد بن الليثي، ابو المنجاء، ١  
 ابو عبد الله القرشي، ٢٥٥، ٢٥٦  
 عبد الله بن المبارك، ١٤٢، ١٩٦  
 عبد الله المروزي، ١٧٨  
 عبد الله بن مسعود، ٧٢، ١٢٦  
 ابو عبد الله المغربي، ١٠٨، ١٦٨، ١٧٨، ٢٢٩  
 ابو عبد الله بن المقرئ، ١٩١، انظر ابو عبد الله الرازي المقرئ  
 ابو عبد الله النباخي، ٢٢٢  
 ابو عبد الله النصيبي، ١٩٠  
 ابو عبد الله الهيكلي، ٢٥٥، ٢٥٦  
 عبد الاول بن عيسى بن شعيب بن اسحق السجزي الصوفي الهروي الماليني،  
 ابو الوقت، ١  
 عبد الرحمن بن احمد، ٢٢٥  
 عبد الرحمن بن عوف، ١٤٠  
 عبد الرحمن الفارسي، ٤٠  
 عبد الواحد بن زيد، ٢٥، ٢٢٢، ٤٢٩  
 عبد الواحد بن علوان، ابو عمرو، ١٠٢، ١١٦، ١٢٩، ١٥٦، ١٨٢،  
 ١٩٢، ٢٤٧، ٢٨٥، ٣٠٧، ٣٣١، ٣٤٩، ٣٩٤، ٤٠٤  
 ابو عبيد البكري، ١٦٣، ٢٠٩، ٢٦٣، ٢٢٠  
 ابو عبيدة الجراح، ١٢٥  
 عتاب بن بشير، ٢٢١  
 ابو عتبة الحلواني، ١٢٠  
 عتبة الغلام، ٢٨٩، ٢٢٢

- ابو عثمان، ٢٠٨، ٢١٧، ٢٢٦، ٢٩٥، انظر ابو عثمان الحيرى  
 ابو عثمان الحيرى، ١٠٣، ١٧٧، ٢٠٥، انظر ابو عثمان وأبو عثمان سعيد  
 بن عثمان الرازى  
 ابو عثمان سعيد بن عثمان الحيرى، ١٠٣، انظر ابو عثمان الحيرى  
 ابو عثمان سعيد بن عثمان الرازى الواعظ، ٢٧٧، وهو ابو عثمان الحيرى  
 عثمان بن عثمان، ١٢٠، ١٢٧-١٢٩، ١٢٢، ١٤١  
 ابو عثمان المزين، ٢٠٧  
 ابو عثمان النهدي، ١٢٥  
 العجى، انظر حبيب العجى  
 عدى بن حاتم، ١٢٨  
 عرقوب، ٢٧٥  
 عزيز، ٢٩٢  
 العصائدى البصرى، طلحة، ٢٢٠  
 ابن عطاء، انظر احمد بن عطاء  
 عطاء السلى، ٢٢٢  
 العطار، ابو حاتم، ١٨٠  
 العطار الدينورى، ابن ملوثة، ٢٠١  
 العطوفى، ابو الحسن، ٢٠٥  
 العكبرى، ابو الفرج، ٢٥٢  
 العكلى، احمد بن مقاتل، انظر احمد بن مقاتل  
 العلّاء بن الحضرى، ٢٢١  
 العلوى، حمزة بن عبد الله، ٢١٧  
 العلوى، يحيى بن الرضا، ٢٨٩  
 على بن الامام ابى الفرج عبد الرحمن بن على بن محمد بن الجوزى، ابو  
 القسم، ١

- ابو علي بن ابي خالد الصوري ، ٢٣٤  
 ابو علي الروذباري ، انظر الروذباري ، احمد بن محمد  
 ابو علي السندي ، ١٧٧ ، ٢٢٥ ، ٢٣٤  
 علي بن سهل الاصهباني ، ١٦٠ ، ٢٢٨  
 علي بن ابي طالب ، ١٩ ، ٦٤ ، ١٢٠ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٢٩ - ١٣٢ ، ١٤١ ،  
 ٢٢١ ، ٢٥٠ ، ٢٧٨ ، ٢٨٠  
 ابو علي بن الكاتب ، ٢٠٦  
 علي بن محمد الصيرفي ، ابو الحسن ، ٢٨٨  
 ابو علي المشتولي ، ١٥٨  
 ابو علي المغازلي ، ٢٨١  
 علي بن الموفق ، ٢٩٠  
 ابو علي النورباضي ، ١٨٢  
 علي بن هند القرشي النارسي ، ابو الحسين ، ٢٢٠  
 عمار ، ٦٤  
 عمر ، ٢٢٠ ، ولعله ابو عمر الانماطي  
 ابو عمر الانماطي ، ٢٢٩  
 عمر بن بحر ، ٢٦٠  
 عمر بن الخطاب ، ١٩ ، ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٤١ ،  
 ١٥٩ ، ٢٧٤ ، ٢٢١ ، ٣٤٩ ، ٣٧٨  
 عمر الحفياط ، ابو حنص ، ٢٠٧  
 عمر بن عبد العزيز ، ٦٥ ، ١٢٨  
 عمر الملقى ، ٢٦١  
 ابو عمران الاصطخري ، ٢١١  
 عمران بن حصين ، ١٣٤  
 ابو عمرن الطبرستاني ، ١٧١ ، ١٩٠

ابو عمرو اسمعيل بن نُجَيْد، ١٠٢، ٢٠٨، ٢٧٧  
 ابو عمرو الزجاجي، انظر الزجاجي  
 ابو عمرو الزنجاني، ٢٥١  
 ابو عمرو بن علوان، انظر عبد الواحد بن علوان  
 عمرو بن عثمان المكي، ٢٥، ٦٨، ٦٩، ٧١، ٧٨، ١١٧، ٢٢٠، ٢٢٣،  
 ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٩، ٢٠٠، ٢٠٧، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٨، ٢٤٨،  
 ٢٥٧-٢٥٩، ٢٦٤

عمرو بن هند، ١٢٠  
 عُمَي، انظر موسى بن عيسى  
 عيسى، ٢١، ٧٠، ١١٥، انظر المسيح  
 عيسى القصّار الدينوري، ١٤٨، ١٨٩، ٢٠٢، ٢٠٣

## ف

الفارسي، عبد الرحمن، ٤٠  
 فاطمة، ٢٢١  
 فتح بن شخرف (المروزي)، ٢٢٨  
 فتح الموصلي، ١٨٤، ١٨٥، ٢٠٠، ٤٢٤  
 الفراء، محمد بن احمد بن حمدون، ٤٠  
 ابو الفرج العكبري، ٢٥٢  
 ابن الفرجي، ابو جعفر، انظر الفرجي، محمد بن يعقوب  
 الفرجي، محمد بن يعقوب ابو جعفر، ١٧٩، ٢٠٩، ٢٥٤  
 فرعون، ٢٢٧، ٢٢٧، ٣٥٤، ٣٩٠  
 الفرغاني، ابو بكر محمد بن موسى، ٢٢٨، انظر ابو بكر الواسطي  
 فرقد السنجي، ٢٢٢  
 ابو فروة، ١٢٨  
 ابن الفوطي، ٢٨٦

ق

- ابو القاسم بن مروان النهاوندي، ٢٨٨  
 ابو القاسم المنادي، ١٩٦، ١٩٨  
 القرشي، ابو الحسين علي بن هند الفارسي، ٢٣٠  
 القرشي، ابو عبد الله، ٢٥٥، ٢٥٦  
 القروسي، المظفر، ١٩١  
 القرني، انظر اويس القرني  
 القروي، ابو جعفر، ٢١٦  
 النصاب، ابو جعفر، ٢٠٥  
 النصاب، محمد بن علي، ٢٤  
 الصار، محمد بن علي، ١٩٩  
 القلانسي، ابو احمد مصعب بن احمد، ١٩٤، ١٩٩، ٢٠٥، ٢١٧  
 القلانسي، ابو عبد الله احمد، ١٧٥، ١٧٦  
 القناد، ابو الحسن علي بن عبد الرحيم، ٢٥-٢٧، ٥٠، ٥٣، ٦١، ٢٤٨  
 ٣٣٨، ٣٤٦، ٣٥٩، ٣٧١  
 قيس بن عمر الحمصي، ٢٨٨

ك

- الكتاني، انظر ابو بكر الكتاني  
 الكرجي، احمد بن علي، ٢٩٢، ٢٩٣، انظر الوجيبي، احمد بن علي  
 الكرجي  
 الكردي الصوفي الأرموي، ٢٠٣، ٢٤٥  
 الكرمانى، انظر شاه الكرمانى  
 كريمة ابنة عبد الوهاب بن علي بن الخضر القرشية، أم الفضل،  
 ابن الكريفي، ١٤٦، ١٨٢، ١٨٨، ١٩٨، ٢١٠، ٢٢٧، والصحيح ابن الكريفي

الكسائي، أبو بكر، ٢٣٩، ٢٥٨  
 كعب الاحبار، ١٢٦، ١٢٧  
 كعب بن زهير، ٢٧٥  
 كلثوم النسائي، ١٤٢  
 كُتَيْل بن زياد، ١٢٠، ٢٨٠  
 الكوفاني، احمد بن ابي نصر، أبو نصر، ١

## ل

ليبد، ١١٠، ٢٧٥، ٢٨٧  
 اللجلاج، أبو كثير، ١٢٩  
 ليلي، ٢٥٢، ٢٦٠، ٢٦٨، ٢٨٦

## م

المارستاني، ابرهيم، انظر ابرهيم المارستاني  
 مالك بن انس، ٢٧٦  
 مالك بن دينار، ٤٣، ٢٢٢  
 مالك بن طوق، ١١٦، ٢٨٥  
 الماليني، انظر عبد الاول بن عيسى  
 ابن المبارك، ١٤٢، انظر عبد الله بن المبارك  
 مجاهد، ٢٧٤، ٣٤٤، ٣٧٧  
 مجنون بن عامر، ٣٦٠، ٢٨٦  
 المحاسبي، انظر الحارث المحاسبي  
 محمد، النبي، ٢، ٥، ٦، ٨، ٩، ١٢، ١٣، ١٦-١٩، ٢١، ٢٢، ٢٤،  
 ٢٧، ٢٩، ٤٢، ٤٤-٤٦، ٥٥، ٥٨، ٦١-٦٢، ٦٨، ٧٠، ٧٢،  
 ٨٠، ٨٢، ٨٤، ٩٣-١٠٦، ١٠٩-١٢٩، ١٢١-١٤٢، ١٤٩، ١٥٥.



١٥٦، ١٥٩-١٦٣، ١٦٧، ١٧٠، ١٨٤، ١٩٢، ١٩٥، ٢٠٠، ٢٠٥،  
 ٢٠٩، ٢١٧، ٢٢٠، ٢٢٢، ٢٢٦، ٢٤٢، ٢٦٠، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٧٤-  
 ٢٧٧، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٣، ٢٠٠، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢١٧، ٢٢٠-٢٢٣،  
 ٢٣٧، ٢٤٤، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥٢، ٢٥٧، ٢٦٢،  
 ٢٦٧، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٩٦، ٢٩٨،  
 ٤٠٠-٤٠٣، ٤٠٦-٤٠٩، ٤١١، ٤١٢، ٤١٤، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٥،

٤٢٨-٤٣٠

محمد بن احمد، ابو الحسن، ٢٩٢  
 محمد بن احمد بن يسار، ٢٢  
 محمد بن اسمعيل، ١٨٩  
 محمد بن داود الدينوري، ابو بكر، ١١٥، ١٥٩، انظر الدقي  
 محمد بن سيرين، ١٤٢  
 محمد بن عبد الواحد بن احمد بن المتوكل على الله، ابو عبد الله، ١  
 محمد بن علي القصاب، ٣٤  
 محمد بن علي القصار، ١٩٩  
 محمد بن علي الكتاني، ١٢٠، انظر ابو بكر الكتاني  
 محمد بن الفضل الصيرفي، ٢٧  
 محمد بن كعب، ١٣٩  
 محمد بن مسروق البغدادي، ٢٩٧  
 محمد بن معبد البانياسي، ٢٠٣  
 ابو محمد المغازلي، ٢٠٩  
 محمد بن منصور الطوسي، ١٥٨، ١٨٣  
 محمد بن موسى الفرغاني، ابو بكر، ١١٨، ٢٢٨، انظر ابو بكر الواسطي  
 ابو محمد الهروي، ٢٠٩  
 محمد بن واسع، ٤٣، ٢٢٢

- محمد بن يعقوب الفرجي، ٢٨٧، ٢٥٤  
 محمد بن يوسف البتاء، ٢٢٥، ٢٢٦  
 المرتضى النيسابوري، ابو محمد، ١٠٨، ١٦٠، ١٩٨، ٢٦٦، ٢٢٨  
 المرتضى، حسين بن جبريل، ٢٢٨  
 مروان بن الحكم، ١٢٧  
 المروزي، عبد الله، ٧٨  
 المزي، انظر صالح المزي  
 مرم، ٢٢٠، ٤٢٢  
 المزي، انظر بكر بن عبد الله  
 المزين، ٢٢١  
 المزين، ابو الحسن، ٢٢٠  
 المزين، ابو عثمان، ٢٠٧  
 المزين الكبير، ١٨٩، ٢١٥  
 ابن مسروق البغدادي، محمد، ٢٩٧  
 ابن مسروق الطوسي، احمد بن محمد، ابو العباس، ١٨٢، ٢٠٩، ٢٢٨  
 ابن مسعود، ٢٨٠  
 ابو مسلم الخولاني، ٢٢٢  
 مسلم بن يسار، ٢٢٢  
 ابو المسيب، ٢٠٧  
 المسيح، ٤٢٢، انظر عيسى  
 المشتولي، ابو علي، ١٥٨  
 المصري، ابو محمد المهلب بن احمد بن مرزوق، ٢٦٦  
 مصعب بن احمد ابو احمد الفلاني، ١٩٩، انظر الفلاني، ابو احمد  
 مصعب بن عمر، ١٤٠  
 مطرف بن عبد الله بن الشخير، ٦٥، ١٢١، ١٥٧، ٢٢٢

- المظفر القرميسيني، ١٩١  
 معاذ بن جبل، ١٢٠، ١٣٤، ٢٦٨، ٤٢٣  
 المعتضد، ١٩٥  
 معروف الكرخي، ١٨٥  
 المغازلي، اسحق، ١٩٥  
 المغازلي، ابو علي، ٢٨١  
 المغازلي، ابو محمد، ٢٠٩  
 المغربي، انظر ابو عبد الله المغربي  
 المنصفي (?)، ٢٢٠  
 المقرئ، انظر ابو عبد الله الرازي  
 ابن أم مكتوم، ١٣٣  
 المكي، ابو الحسن، انظر ابو الحسن المكي  
 المكي، عمرو بن عثمان، انظر عمرو بن عثمان  
 الملطي، عمر، ٢٦١  
 مشاذ الدينوري، ١٩٢، ٢٠٢، ٢٠٦، ٢٢٣، ٢٩٤  
 ابن مملوكة العطار الدينوري، ٢٠١  
 المنادي، ابو القاسم، ١٩٦، ١٩٨  
 المهلب بن احمد بن مرزوق المصري، ابو محمد، ٢٦٦  
 موزق، ٢٧٧  
 موسى، ١١٠، ١١١، ١٢٩، ١٨٦، ٢٧٠، ٢٧٧، ٢٩٥، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤  
 ابو موسى الاشعري، ١٢٢، ١٣٦، ٢٦٨، ٢٨٠  
 موسى بن عيسى البسطامي المعروف بعيسى، ١٠٣، ١٠٤، ٢٢٤  
 الموصلی، اسحق بن ابراهيم، ٢٧١  
 الموصلی، فتح، انظر فتح الموصلی  
 مكائيل، ٢٩٨، ٢٩٩

## ن

- النباجي، ابو عبد الله، ٢٢٢  
 النجاشي، ١٠١  
 ابن نُجَيْد، انظر اسمعيل بن نجيد  
 النسّاج، ٢٥٢، انظر خير النسّاج  
 النسّاج، ابو محمّد، ٢٩٩  
 ابو نصر، انظر السّراج  
 نصر بن الحماي، ٤٨  
 النصيبي، ابو عبد الله، ١٩٠  
 النعمان بن بشير، ١٠٢  
 النهاوندي، ابو القاسم بن مروان، ٢٨٨  
 النهدي، ابو عثمان، ١٢٥  
 النهرجوري، ابو يعقوب اسحق بن محمّد بن أيوب، ٥٢، ٧٠، ٧١، ١٩٢،  
 ٢٠٢، ٢١٢، ٢٧١، ٢٧٨، ٢٠٤  
 نوح، ٤٢٢  
 النورباطي، ابو علي، ١٨٢  
 النوري، احمد بن محمّد، ابو الحسين، ٢٦، ٢٧، ٤٠، ٤٤، ٥٧، ٥٩،  
 ٧١، ١٠٨، ١٩٣، ١٩٥، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١٢، ٢١٨، ٢٢٤، ٢٢٥،  
 ٢٢٢، ٢٢٩، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٩٠، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٢٥، ٢٢٧،  
 ٢٤٠، ٢٤٦، ٢٥٠، ٢٥٢، ٢٥٥، ٢٥٩، ٢٦٢، ٢٦٩، ٢٧٢، ٤٠٧  
 النيسابوري، ابو حفص، ١٠٨ انظر ابو حفص الحدّاد  
 النيسابوري، المرتعش، انظر المرتعش

هرم بن حيان ، ٢٢٢  
 الهروي ، ابو محمد ، ٢٠٩  
 ابو هريرة ، ١٢٤ ، ١٢٧ ، ٢٠٩  
 هود ، ٢٨٠  
 ابو الهيثم بن التيهان ، ٩٨  
 الهيكلي ، ابو عبد الله ، ٢٥٥ ، ٢٥٦

## و

وابصة ، ١٦ ، ٤٥ ، ١٠٢  
 الواسطي ، ٢١٦ ، ٢٢٢ ، انظر ابو بكر الواسطي  
 الوجيبي ، احمد بن علي الكرجي (الكرخي) ، ابو بكر ، ٤٨ ، ١٠٤ ، ١٢٩ ،  
 ١٦٨ ، ١٧٩ ، ١٨٨ ، ١٩٢ ، ١٩٧ ، ٢٠١ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢١٠ ، ٢١٥ ،  
 ٢٢٢ ، ٢٤٧ ، ٢٤٩ ، ٦٩ ، ٢٨٦ ، ٢٨٨ ، ٢٩٢ ، ٢٩٩ ، ٣٢٥ ، ٤٠٩ ،  
 ٤١٦  
 الوزاق ، انظر ابو بكر الوزاق

## ي

يجي ، ٢٠٦ ، انظر يجي بن معاذ الرازي  
 يجي الاصمغري ، ٢١١  
 يجي بن الرضا العلوي ، ٢٨٩  
 يجي بن معاذ الرازي ، ٢٧ ، ٢٩ ، ٤٧ ، ١٢٧ ، ١٨٨ ، ٢٠١ ، ٢٠٢ ، ٢٠٦ ،  
 ٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٢٩ ، ٢٥٢ ، ٢٦٠ ، ٢٦٩ ، ٢٩٥ ، ٢٢٧ ،  
 ٢٥١ ، ٢٥٢ ، ٢٥٦ ، ٢٥٨ ، ٢٦٥ ، ٢٨٥ ، ٢٩٦  
 بن يزدانيار ، ١٨٠  
 ابو يزيد البسطامي ، ٢٦ ، ٩٢ ، ١٠٢ ، ١٠٤ ، ١٦٧ ، ١٧٢ ، ١٧٩ ، ١٨١

٢٠١، ٢١٠، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٧، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٤، ٢٢٤

٢٤٦، ٢٤٧، ٢٧٣، ٢٨٠-٢٨٢، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٩٠-

٢٩٢، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٧، ٤٠٨

يعقوب، ٢٨٢

ابو يعقوب، ٢١٧، ٢٢٥

ابو يعقوب السوسي، ٤٣، ٥٧، ٥٩، ١٥٨، ١٩٠، ١٩٣، ٢٠٧، ٢١٨،

٢٢٤

ابو يعقوب النهرجوري، انظر النهرجوري

ينار، ابو بردة، ٩٥

يوسف، ١٠٠

يوسف بن الحسين الرازي، ٢٨، ٣٠، ١٠٨، ١٧٨، ١٩٨، ٢٠٧، ٢١٦،

٢٢٠، ٢٢٦، ٢٢٣، ٢٢٦، ٢٢٩، ٢٤٦، ٢٥٥، ٢٥٨، ٢٦٣،

٢٩١، ٢٦٣

يوسف الصايغ، ١٩٧

يونس بن متى، ٩٨، ٢٩٦

## فهرست الاماكن والقبائل والكتب وغير ذلك،

الابنة، ٢٨٦  
أحد، ٩٦، ١٢٦، ١٢٨  
ازجان، ١٩٢  
ارم، ٢٧٢  
بنی اسرائیل، ١٧٢، ١٨٦، ٢٠٩، ٢١٥  
اصبيان، ٢٤٠  
اصحاب الصنّة، ١٢٦، انظر اهل الصنّة  
اطرابلس، ٢٦٠  
الأنصار، ٩٩، ١١٩، ١٤٠  
انطاكية، ٢٠٨، ٢٦١، ٢٧١  
اهل الصنّة، ٢٧، ١٢٢-١٢٤، ٢٨٠، انظر اصحاب الصنّة  
الياء، ١٧٠

### ب

بدر، ١٢٢  
بسطام، ٢٩١  
البصرة، ٤٥، ٥٠، ١١٦، ١٦٥، ١٦٨، ١٧٥، ١٨٠، ١٩٥، ٢٨٦،  
٢٩٢، ٢٩٧، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٩٤، ٤٢٨  
البطانية، ١٦٨  
بغداد، ١، ٥٧، ١٦٣، ١٨٤، ١٨٦، ١٨٨، ١٩١، ١٩٥، ٢٢٣، ٢٨٩،  
٣٠٤، ٣٩١

٤٦٨ فهرست الاماكن والقبائل والكتب وغير ذلك ،

بلخ ، ٢٢٩

بيت المقدس ، ٢٠٥

بيتر رومة ، ١٢٧

ت

نهرينز ، ٢٥١

نستر ، ١٤٦ ، ٢١٦

نيه بني اسرائيل ، ١٧٣ ، ٢١٥ ، انظر متاهة بني اسرائيل

ح

الحجاز ، ١٦٩ ، ١٧٣ ، ١٨٧

خ

خراسان ، ٥٦ ، ٢٩٥ ، ٢٢١ ، ٢٥٩

خيبر ، ١٠١

د

الدجلة ، ٢٨٦ ، ٢١٧ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦

دمشق ، ١ ، ١٧٤ ، ١٩٦ ، ٢٠٤ ، ٢٤٩ ، ٢٧٠ ، ٤٢٨

دمياط ، ٢٨٥

الدينور ، ١٦٣

الريذة ، ١٦٩

ربيعة ، ١٦

الرحبة ، ٢٨٥

رحبة مالك بن طوق ، ١١٦ ، ٢٨٥



الرملة، ١٩١، ١٩٤، ٢٠٥، ٢٢٤، ٢٤٧، ٢٥٠، ٢٢٥

روذبار، ٢٢٤

رومة، ١٢٧

الري، ٢١١، ٢٩١

ز

رمزم، ١٧٠

س

بنو سليم، ١٢٨

ش

الشأم، ٢٦، ١٢٥، ١٧١، ١٧٨، ١٩٦، ٤٢٨

شامة، ٢٧٥

ص

الصنا، ١٧٢

صور، ٢٢٤

الصين، ٢٥٦، ٢٦٥

ط

طرسوس، ١٧٦

طنيل، ٢٧٥

طنيناباذ، ٢٩٧

ع

عاد، ٢٧٢

بنو عامر، ٢٦٠، ٢٨٦

الجزء ١٢٧

الحجم، ١٢٧

العراق، ١٣٥، ٤٢١، ٤٣٤

عرفات، ۱۷۲

**ف**

فدك، ١-١

الفرات، ٢٧٥

## ق

القادية ، ١٦٩

ابو قیس، ۶۸

القدريّة، ٢٢٥

القرآن، ٥، ٩، ١٣، ١٥، ١٦، ٢٣، ٢٤، ٢٨، ٤٧، ٤٩، ٥٢، ٥٥

1.9, 1.Y-1.0, 90-95, 9.-17, 17, 1.-Y7, Y. 0Y

: 105, 122, 127, 128, 129, 129, 119, 118, 115

. ۲۴۲ : ۲۲۶ : ۲۲۰ : ۲۱۹ : ۲۱۷ : ۲۰۷ : ۲۰۶ : ۱۸۹ : ۱۰۷

Г97, Г98, Г9Г, ГАУ, ГА0-ГА, ГУЭ, Г7А, Г0.

Σ.Υ, 1995, 1997, 1998, 1999, 2000

### بنو قريظة، ١.١

بئر قُشير، ۱۴۹

قنطرة الصراة، ١٩٢

فیروان، ۲۸۷

4

كتاب المشاهدة، 'عمرو بن عثمان المكي، ٦٩، ١١٧

- كتاب معرفة المعرفة، لابرهم الخواص، ٢٦٢  
كتاب المناجاة، للجنيد، ٢٥٩  
كتاب الوجد، لأبي سيد ابن الاعرابي، ٢٠٨، ٢١٠، ٢١٤  
الكعبة، ١٧١، ١٧٢، ٢٢١  
الكوفة، ١٢١، ١٤٧

## ل

اللثام، ٢٠٨

## ٢

- مناهة بني اسرائيل، ٢٠٩، انظر ته بني اسرائيل  
محنة، ٢٧٥  
المدينة، ١٢٢، ١٤٠، ١٦٨، ٢٧٦  
المدوة، ١٧٢  
المزدلفة، ١٧٢  
المستاة، ٢٧٥  
مصر، ١٥٨، ١٦٩، ١٧٢، ١٧٤، ١٨٠، ١٩٧، ٢٠٤، ٢١٠، ٢٥٠،  
٢٨٦  
مضر، ١٦  
المغرب، ٢٨٧  
المقام، ٢٦٦  
المنظّم، ٢٦٦  
مكة، ٢٢، ١٠٠، ١٤٦، ١٤٧، ١٥١، ١٥٦، ١٦٨-١٧١، ١٨١،  
١٨٥، ١٩٦، ٢٢١، ٢٢٨، ٢٧٧  
منى، ١٧٢، ١٧٣  
الموصل، ١٨٤

ن

نبا، ١٦٨  
بنو النضير، ١٠١  
نهاد، ١٢٥، ٢٢١  
النيل، ٢٢٧

نذيل، ١٢٩

و

واسط، ١٦٦

ي

اليمن، ١٩٠، ٢٧٧

(Translations of the three Inscriptions  
on the Cover.)

*1. Arabic.*

"These are our works which prove  
what we have done;  
Look, therefore, at our works  
when we are gone."

*2. Turkish.*

"His genius cast its shadow o'er the world,  
And in brief time he much achieved and  
wrought:  
The Age's Sun was he and ageing suns  
Cast lengthy shadows, though their time be  
short."

(*Kemâl Pâshâ-zâde.*)

*3. Persian.*

"When we are dead, seek for our  
resting-place  
Not in the earth, but in the  
hearts of men."

(*Jalálu 'd-Dîn Rûmî.*)



*"E. J. W. GIBB MEMORIAL"*  
*SERIES.*

*VOL. XXII.*

*(All communications respecting this volume should be addressed to R. A. Nicholson, 12 Harvey Road, Cambridge, who is the Trustee specially responsible for its production).*





# THE KITĀB AL-LUMA' FI 'L-TAŞAWWUF

OF

ABŪ NAŞR 'ABDALLAH B. 'ALĪ AL-  
SARRĀJ AL-ṬUSĪ

EDITED FOR THE FIRST TIME, WITH CRITICAL NOTES,  
ABSTRACT OF CONTENTS, GLOSSARY, AND INDICES

BY

**REYNOLD ALLEYNE NICHOLSON,**  
M.A., Litt. D., Hon. LL.D. (Aberdeen),  
*Lecturer on Persian in the University of Cambridge,  
Formerly Fellow of Trinity College.*

AND PRINTED FOR THE TRUSTEES OF THE  
"E. J. W. GIBB MEMORIAL"

LEYDEN: E. J. BRILL, IMPRIMERIE ORIENTALE.  
LONDON: LUZAC & Co., 46 GREAT RUSSELL STREET.

1914.

PRINTED BY E. J. BRILL,  
LEYDEN (HOLLAND).

"E. F. W. GIBB MEMORIAL" SERIES.

PUBLISHED.

1. *The Bábar-náma, reproduced in facsimile from a MS. belonging to the late Sir Sálár Jang of Haydarábád, and edited with Preface and Indexes, by Mrs. Beveridge, 1905. (Out of print.)*
2. *An abridged translation of Ibn Isfandiýár's History of Tabaristán, by Edward G. Browne, 1905. Price 8s.*
3. *Al-Khazraji's History of the Rasúlí Dynasty of Yaman, with introduction by the late Sir J. Redhouse, now edited by E. G. Browne, R. A. Nicholson, and A. Rogers. Vols. I, II (Translation), 1906, 07. Price 7s. each. Vol. III (Annotations), 1908. Price 5s. Vol. IV (first half of Text), 1913. Price 8s. Vol. V, (second half of Text), in the Press. Text edited by Shaykh Muḥammad 'Asal.*
4. *Umayyads and 'Abbásids: being the Fourth Part of Jurji Zaydán's History of Islamic Civilisation, translated by Professor D. S. Margoliouth, D. Litt., 1907. Price 5s.*
5. *The Travels of Ibn Jubayr, the late Dr. William Wright's edition of the Arabic text, revised by Professor M. J. de Goeje, 1907. Price 6s.*
6. *Yáqút's Dictionary of Learned Men, entitled Irshád al-arfb ilá ma'rifat al-adib: edited by Professor D. S. Margoliouth, D. Litt. Vols. I, II, 1907, 09. Price 8s. each. Vol. III, part I, 1910. Price 5s. Vol. V, 1911. Price 10s. Vol. VI, 1913. Price 10s.*
7. *The Tajáribu 'l-Umam of Ibn Miskawayh: reproduced in facsimile from MSS. 3116—3122 of Ayá Sofía, with Prefaces and Summaries by 'l Principe di Teano. Vol. I, to A.H. 37, 1909; Vol. V, A.H. 284—326, 1913. Price 7s. Each. (Further volumes in preparation).*
8. *The Marzubán-náma of Sa'du'd-Dín-i Wardwini, edited by Mirzá Muḥammad of Qazwín, 1909. Price 8s.*
9. *Textes persans relatifs à la secte des Houroúfis publiés, traduits, et annotés par Clément Huart, suivis d'une étude sur la religion des Houroúfis par "Feylesouf Rizá", 1909. Price 8s.*
10. *The Mu'jam fi Ma'áyiri Ash'ári 'l-'Ajam of Shams-i Qays, edited from the British Museum MS. (Or. 2814) by Edward G. Browne and Mirzá Muḥammad of Qazwín, 1909. Price 8s.*
11. *The Chahár Maqála of Nidhámí-i Arúdt-i Samargandí, edited, with notes in Persian, by Mirzá Muḥammad of Qazwín, 1910. Price 8s.*
12. *Introduction à l'Histoire des Mongols de Fadl Allah Rashid ed-Din, par E. Blochet, 1910. Price 8s.*
13. *The Dīwān of Hassán b. Thábit, edited by Hartwig Hirschfeld, Ph. D., 1910. Price 5s.*
14. *The Ta'rīkh-i-Guzida of Hamdu'llāh Mustawfi of Qazwín. Part I, containing the Reproduction in facsimile of an old MS., with Introduction by Edward G. Browne, 1910. Price 15s. Part II, containing abridged Translation and Indices, 1913. Price 10s.*
15. *The Earliest History of the Báhis, composed before 1852 by Hájji Mirzá Jání of Káshán, edited from the Paris MSS. by Edward G. Browne, 1911. Price 8s.*

16. *The Ta'rikh-i Jahán-gushá of 'Alá'u'd-Dín 'Atá Malik-i Juwaynî, edit. i from seven MSS, by Mirzá Muḥammad of Qazwîn. Vol. I, 1912. Price 8s. (Vols. II and III in preparation).*
17. *A translation of the Kashf'u'l-Mahjûb of 'Alî b. 'Uthmân al-Jullâbî al-Hujwîrî, the oldest Persian manual of Sûfism, by R. A. Nicholson, 1911. Price 8s.*
18. *Tarikh-i moubarek-i Ghazani, histoire des Mongols de la Djami el-Tévarikh de Fadl Allah Rashid ed-Dîn, éditée par E. Blochet. Vol. II, contenant l'histoire des successeurs de Tchinkkiz Khaghan, 1911. Prix 12s. (Vol. III, contenant l'histoire des Mongols de Perse, sous presse; pour paraître ensuite, Vol. I, contenant l'histoire des tribus turkes et de Tchinkkiz Khaghan.)*
19. *The Governors and Judges of Egypt, or Kitâb el 'Umarâ' (el Wulâh) wa Kitâb el-Qudâh of El Kindî, with an Appendix derived mostly from Raf' el Işr by Ibn Ḥajar, edited by Rhuvon Guest, 1912. Price 12s.*
20. *The Kitâb al-Ansâb of al-Sam'ânî. Reproduced in facsimile from the MS. in the British Museum (Add. 23,355), with an Introduction by Professor D. S. Margoliouth, D. Litt., 1912. Price £ 1.*
21. *The Diwâns of 'Abid ibn al-Abras and 'Amir ibn al-Tufail, edited, with a translation and notes, by Sir Charles Lyall, 1913. Price 12s.*
22. *The Kitâb al-Luma' fi l-Taşawwuf of Abû Naşr al-Sarrâj, edited from two MSS., with critical notes and Abstract of Contents, by R. A. Nicholson, 1914. Price 12s.*

#### IN PREPARATION.

*An abridged translation of the Ihyâ'u 'l-Mulûk, a Persian History of Sîstân by Shâh Husayn, from the British Museum MS. (Or. 2779), by A. G. Ellis.*

*The geographical part of the Nuzhatu 'l-Qulûb of Hamdullâh Mustawfi of Qazwîn, with a translation, by G. le Strange. (In the Press.)*

*The Futûhu Mişr wa 'l-Maghrib wa 'l-Andalus of Ibn 'Abdî 'l-Ḥakam (d. A.H. 257), edited and translated by Professor C. C. Torrey.*

*The Qâbûs-nâma, edited in the original Persian, with a translation, by E. Edwards.*

*The Diwâns of at-Tufayl b. 'Awf and at-Tirmîmah b. Ḥakîm, edited and translated by F. Krenkow. (In the Press).*

*The Persian text of the Fârs Nâmah of Ibnu 'l-Balkhî, edited from the British Museum MS. (Or. 5983), by G. le Strange.*

*Extracts relating to Southern Arabia, from the Dictionary entitled Shamsu 'l-'Ulûm, of Nas'wân al-Ḥimyari, edited, with critical notes, by 'Azîmu 'd-Dîn Aḥmad, Ph. D. (In the Press).*

*Contributions to the History and Geography of Mesopotamia, being portions of the Ta'rikh Mayyâfârikîn of Ibn al-Azrak al-Fârikî, B. M. MS. Or. 5803, and of al-Ālâk al-Khaṭîra of 'Izz ad-Dîn Ibn Shaddâd al-Ḥalabî, Bodleian MS. Marsh 333, edited by W. Sarasin, Ph. D.*

*The Râhatu 's-Şudûr wa Âyatu 's-Şurûr, a history of the Seljûqs, by Najmu 'd-Dîn Abû Bakr Muḥammad ar-Râwandî, edited from the unique Paris MS. (Suppl. persan, 1314) by Edward G. Browne.*

*This Volume is one  
of a Series  
published by the Trustees of the  
"E. J. W. GIBB MEMORIAL."*

*The Funds of this Memorial are derived from the Interest accruing  
from a Sum of money given by the late MRS. GIBB of Glasgow, to  
perpetuate the Memory of her beloved son*

*ELIAS JOHN WILKINSON GIBB,*

*and to promote those researches into the History, Literatur  
sophy and Religion of the Turks, Persians, and Arabs to which, from  
his Youth upwards, until his premature and deeply lamented Death  
in his forty-fifth year, on December 5, 1901, his life was devoted.*

تِلْكَ أَمَارَاتُنَا تَدُلُّ عَلَيْنَا • فَانْظُرُوا بَعْدَنَا إِلَى الْآثَارِ

*"The worker pays his debt to Death;  
His work lives on, nay, quickeneth."*

*The following memorial verse is contributed by 'Abdu'l-Haqq Ḥamid  
Bey of the Imperial Ottoman Embassy in London, one of the Founders  
of the New School of Turkish Literature, and for many years an  
intimate friend of the deceased.*

جمله یارانی وفاسیله ایدرکن تطیب  
کندی عمرنک وفا گورمدی اول ذاتِ ادیب  
گنج ایکن اولش ابدی اوج کماله واصل  
نه اولوردی باشامش اولسه ابدی مستر گیب



**"E. J. W. GIBB MEMORIAL":**

**ORIGINAL TRUSTEES.**

[*JANE GIBB, died November 26, 1904*],

*E. G. BROWNE,*

*G. LE STRANGE,*

*H. F. AMEDROZ,*

*A. G. ELLIS,*

*R. A. NICHOLSON,*

*E. DENISON ROSS,*

*AND*

*IDA W. E. OGILVY GREGORY (formerly GIBB),*  
*appointed 1905.*

**CLERK OF THE TRUST.**

*W. L. RAYNES,*

*15, Sidney Street,*

*CAMBRIDGE.*

**PUBLISHERS FOR THE TRUSTEES.**

*E. J. BRILL, LEYDEN.*

*LUZAC & Co., LONDON.*





## TABLE OF CONTENTS.

### ENGLISH PORTION.

Introduction . . . . .	I—XLIV
Addenda et Corrigenda. . . . .	XLV—L
Abstract of Contents of the Kitáb al-Luma <sup>c</sup> . . . . .	1—121
Index of subjects and technical terms . . . . .	122—130
Glossary . . . . .	131—154

### ARABIC PORTION.

Text of the Kitáb al-Luma <sup>c</sup> . . . . .	١٣٣—١
Index of Persons . . . . .	٢٩١—٢٩٧
Index of Places, Tribes, Books, etc. . . . .	٢٧٢—٢٧٧

---



## INTRODUCTION.

This volume marks a further step in the tedious but indispensable task, on which I have long been engaged, of providing materials for a history of Šúfism, and more especially for the study of its development in the oldest period, beginning with the second and ending with the fourth century of Islam (approximately 700—1000 A. D.). A list of the titles known to us of mystical books written during these three hundred years would occupy several pages, but the books themselves have mostly perished, although the surviving remnant includes some important works on various branches of Šúfistic theory and practice by leaders of the movement, for example, Hārith al-Muḥāsibī, Ḥusayn b. Maṣṣūr al-Ḥallāj, Muḥammad b. ʿAlī al-Tirmidhī, and others whom I need not mention now. M. Louis Massignon, by his recent edition of the *Kitāb al-Ṭawāsin* of Ḥallāj, has shown what valuable results might be expected from a critical examination of the early literature. It is certain that a series of such monographs would form the best possible foundation for a general survey, but in the meanwhile we have mainly to rely on more or less systematic and comprehensive treatises dealing with the lives, legends, and doctrines of the ancient Šúfis. I am preparing and hope, as soon as may be, to publish a work on this subject derived, to a large extent, from the following sources:

1. The *Kitāb al-Lumaʿ* by Abū Naṣr al-Sarrāj († 378 A. H.).
2. The *Kitāb al-Taʿarruf li-madhhab ahl al-Taṣawwuf* by Abū Bakr al-Kalābādhī († 380 or 390 A. H.).

3. The *Qūt al-Qulūb* by Abú Ṭālib al-Makkī († 386 A. H.).
4. The *Ṭabaqāt al-Šūfiyya* by Abú ‘Abd al-Raḥmān al-Sulamī († 412 A. H.).
5. The *Hilyat al-Awliyā* by Abú Nu‘aym al-Iṣbahānī († 430 A. H.).
6. The *Risālat al-Qushayriyya* by Abu ‘l-Qāsim al-Qushayrī († 465 A. H.).
7. The *Kashf al-Maḥjūb* by ‘Alī b. ‘Uthmān al-Hujwīrī († circa 470 A. H.).
8. The *Tadhkirat al-Awliyā* by Farīduddīn ‘Aṭṭār († circa 620 A. H.).

Nos. 1, 3, 6, 7, 8 of the above list are now accessible in European or Oriental editions, and N<sup>o</sup>. 7 also in an English translation. Nos. 2, 4 and 5 are still unedited and therefore comparatively useless for purposes of reference. May I suggest that some of our younger scholars should turn their attention to the manuscript copies of these texts in London, Leyden, Vienna, Constantinople and elsewhere?

Little material exists for the biography of Sarrāj. The authors of the oldest Šūfī Lives pass him over in silence.<sup>1)</sup> The first separate notice of him that is known to me occurs in the Supplement to the *Tadhkirat al-Awliyā* (II, 182), from which the article in Jāmī’s *Nafaḥāt al-Uns* (N<sup>o</sup>. 353) is chiefly compiled. Shorter notices are given by Abu ‘l-Maḥāsīn (*Nujūm*, ed. by Popper, II, part 2, N<sup>o</sup>. 1, p. 42), Dhahabī, *Ta’rikh al-Islām* (British Museum, Or. 48, 156a), Abu ‘l-Falāḥ ‘Abd al-Ḥayy al-‘Akārī (*Shadharāt al-Dhahab*, MS. in my possession, I, 185ā),<sup>2)</sup> and Dārā Shikūh,

1) Abū ‘Abd al-Raḥmān al-Sulamī, who does not notice Sarrāj in his *Ṭabaqāt al-Šūfiyya* (British Museum, Add. 18520), appears to have supplied the omission in his *Ta’rikh al-Šūfiyya*. See the extract from Dhahabī cited below.

2) See *JRAS* for 1899, p. 911, and for 1906, p. 797. The article on Sarrāj copies Dhahabī and concludes with a short quotation from Sakhāwī:

*Safinat al-Awliyá* (Éthé, Catalogue of Persian manuscripts in the Library of the India office, col. 301, N<sup>o</sup>. 271). Since the passage in the *Ta'rikh al-Islám* has not been published before, I will transcribe it.

عبد الله بن علي بن محمد بن يحيى أبو نصر السراج الطوسي الصوفي  
مصنف كتاب اللع في التصوف سمع جعفرًا الخلدی وأبا بكر محمد بن  
داود النقي وأحمد بن محمد الساج روى عنه أبو سعيد محمد بن علي  
النقاش وعبد الرحمن بن محمد السراج وغيرهم قال السلمي كان أبو نصر  
من أولاد الزماد وكان المنظور اليه في ناحيته في الفتوة ولسان القوم مع  
الاستظهار بعلم الشريعة هو فقيه مشايخهم اليوم، ومات في رجب ومات  
أبو ساجدًا

The few facts contained in this notice may be summarised as follows.

Abú Naṣr 'Abdallāh b. 'Alī b. Muḥammad b. Yaḥyá al-Sarrāj, the author of the *Kitāb al-Luma'* was a native of Ṭūs. His teachers were Ja'far al-Khuldī, Abú Bakr Muḥammad b. Dāwūd al-Duqqī, and Aḥmad b. Muḥammad al-Sá'ih.<sup>1)</sup> The family to which he belonged was noted for asceticism. Abú Naṣr was a zealous Sunnī, but although he based himself on knowledge of the religious law,<sup>2)</sup> he was learned in mystical theology and was regarded by the Ṣūfīs as an authoritative exponent of their doctrines. Amongst his countrymen

وقال السخاوی كان علی طريقة السنة قال خرجت مع ابی عبد الله الروذباری لنلق انبلیا  
الراهب بصور فتقدمنا الى ديره وقلنا له ما الذى حبسك ههنا فقال اسرتی حلاوة قول  
الناس لی یا راهب

1) No person of this name is mentioned in the *Luma'*. It seems to me certain that الساج is a mistake for السالی, in which case the reference will be to Abu 'I-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad b. Sālīm. See under Ibn Sālīm in the List of Authorities.

2) الاستظهار بعلم الشريعة is literally "to use the knowledge of the religious law as a support or guard."

he was celebrated for his nobility of soul.<sup>1)</sup> He died in the month of Rajab, 378 A. H. = October—November, 988 A. D.<sup>2)</sup>

From the Persian biographies we learn that Sarráj was surnamed "the Peacock of the Poor" (*ta'ús al-fuqará*). The statement that he had seen Sarí al-Saqatí (*ob.* 253) and Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí (*ob.* 283) is manifestly false, nor does the *Kitáb al-Luma'* bear out the assertion that he was a pupil of Abú Muḥammad al-Murta'ish of Naysabúr (*ob.* 328). It may be that, as the *Nafahát* says, he composed many works on Šúfism in addition to the *Luma'*, but if so, every trace of them has vanished. The following anecdote, which first occurs in the *Kashf al-Mahjúb* of Hujwiri,<sup>3)</sup> is related by both the Persian biographers. "Abú Naṣr al-Sarráj came to Baghdád in the month of Ramaḍán and was given a private chamber in the Shúníziyya mosque and was appointed to preside over the dervishes until the Feast. During the nightly prayers of Ramaḍán (*taráwih*) he recited the whole Kóran five times. Every night a servant brought a loaf of bread to his room. On the day of the Feast, when Sarráj departed, the servant found all the thirty loaves untouched." Another story describes how, in the course of a theosophical discussion, he was seized with ecstasy, and threw himself in

---

1) *Futuwwat* (altruism), the quality which was displayed by Iblís when he chose to incur damnation rather than deny the Unity of God by worshipping Adam. Cf. Massignon, *al-Hallāj*, in *Revue de l'histoire des religions*, 1911. The meaning of the word is discussed by Thorning in his *Beiträge zur Kenntniss des islamischen Vereinswesens* Türkische Bibliothek, vol. 16, pp. 184—221, and by R. Hartmann, *Das Šúfitum nach al-Kuschairi*, p. 44 foll.

2) According to the *Nujúm*, his death took place at Naysabúr while he was engaged in prayer (cf. the final words of Dhahabí's notice); but the *Nafahát* states that he was buried at Tús. Before his death he said, "Every one whose bier is carried past my tomb will be forgiven." Consequently the people of Tús used to bring their dead to his tomb and halt beside it for a time and then move on.

3) P. 323 of my translation.

the attitude of prayer upon a blazing fire, which had no power to burn his face. <sup>1)</sup>

He must have travelled extensively. The *Kitáb al-Lumá'* records his meetings and conversations with Šúfis in many parts of the Muḥammadan empire, *e.g.*, Bašra, Baghdád, Damascus, Ramla, Antioch, Tyre, Atrábulus, Raḥbat Málik b. Ṭawq, Čairo, Dimyát, Bišám, Tustar, and Tabríz. Probably the duties of a spiritual director were not congenial to him. It is interesting, however, to observe that the only one of his pupils who attained to eminence, Abu 'l-Faḍl b. al-Ḥasan of Sarakhs, afterwards became the Sheykh of the famous Persian mystic, Aḥú Sa'íd b. Abi 'l-Khayr. <sup>2)</sup>

Sarráj explains (p. f, l. 1. foll.) that he wrote the *Kitáb al-Lumá'* at the request of a friend, whose name he does not mention. His purpose in writing it was to set forth the true principles of Šúfism and to show by argument that they agree with, and are confirmed by, the doctrines of the Koran and the Apostolic Traditions; that they involve imitation of the Prophet and his Companions as well as conformity with the religious practice of pious Moslems. The work, therefore, is avowedly apologetic and controversial in character. Its contents are fully detailed in the Abstract, but a brief analysis will not be out of place here.

---

1) *Tadh. al-Awliyá*, II, 183, 3; *Nafaḥát*, 320, 2.

2) *Nafaḥát*, 320, 18.

Pages	
٤-١	Names of the persons by whom the <i>Kitáb al-Lumá'</i> was transmitted to the anonymous editor. Doxology. The author's preface.
٢٠-٤٢	CHAPTERS I—IX. The relation of Šúfism to Islam. Traditionists, jurists, and Šúfis. Peculiar characteristics of the Šúfis. Their doctrine derived from the Koran and the Traditions of the Prophet.
٢٢-٢٣	CHAPTERS X—XI. Origin of the name 'Šúfi'.
٢٨-٢٩	CHAPTERS XII—XIV. Šúfism the esoteric science of Islam. Its nature, meaning, and derivation.
٤١-٢٨	CHAPTERS XV—XVIII. Unification ( <i>tawhíd</i> ) and Gnosis ( <i>ma'rifat</i> ).
٧٢-٤١	CHAPTERS XIX—XXXVII. The mystical stations ( <i>maqámát</i> ) and states ( <i>ahwál</i> ).
٩٢-٧٢	CHAPTERS XXXVIII—XLVI. The hidden meanings of the Koran and how they are interpreted by the Šúfis.
١٠٤-٩٢	CHAPTERS XLVII—L. Imitation of the Prophet. His character and virtues.
١١٩-١٠٥	CHAPTERS LI—LV. The Šúfistic method of interpretation of the Koran and the Traditions, with examples.
١٤١-١١٩	CHAPTERS LVI—LXII. The Companions of the Prophet regarded as patterns of the mystic life. Abú Bakr, 'Umar, 'Uthmán, 'Alí, the Ahl al-Šuffát and the other Companions.
٢١١-١٤١	CHAPTERS LXIII—LXXXVIII. The manners ( <i>ádáb</i> ) of the Šúfis: in their ablutions, in prayer, almsgiving, fasting, pilgrimage, social intercourse, mystical discussions, meals and entertainments,



Pages

- ecstasy, dress, travelling, begging, earning a livelihood, marriage, sitting alone or in company, hunger, and sickness; the manners of Sheykhs, disciples, and hermits; their manners in friendship and in the hour of death.
- ٢٢٢-٢١١ CHAPTER LXXXIX. The different answers given by Şúfis on many points of mystical doctrine.
- ٢٤١-٢٢٢ CHAPTER XC. Letters, or parts of letters, written by Şúfis to one another.
- ٢٤٦-٢٤١ CHAPTER XCI. Specimens of the introductions (*şudúr*) of Şúfistic epistles.
- ٢٥٧-٢٤٦ CHAPTER XCII. Specimens of Şúfistic poetry.
- ٢٦٢-٢٥٧ CHAPTER XCIII. Prayers and invocations to God.
- ٢٦٧-٢٦٢ CHAPTER XCIV. The precepts (*waşáyá*) given by Şúfis to one another.
- ٢٠٠-٢٦٧ CHAPTERS XCV—CVI. Audition (*samá*<sup>c</sup>).
- ٢١٤-٢٠٠ CHAPTERS CVII—CXII. Ecstasy (*wajd*).
- ٢٢٢-٢١٥ CHAPTERS CXIII—CXVIII. Miracles (*karámát*).
- ٢٧٤-٢٢٢ CHAPTERS CXIX—CXX. Explanation of Şúfistic technical terms.
- ٤٠٩-٢٧٥ CHAPTERS CXXI—CXXXII. Explanation of the ecstatic expressions (*shaḥiyyát*) used by Şúfis.
- ٤٢٥-٤٠٩ CHAPTERS CXXXIII—CLII. Account of the erroneous doctrines held by certain Şúfis.

The *Kitáb al-Lumá'* can hardly be called an original work in the sense that it deals with the author's theories and speculations on the subject of Šúfism. In the main he confines himself to recording and interpreting the spoken or written words of his predecessors, and he rebukes contemporary writers for the ostentatious discussions in which they indulged. From the historical point of view, his reserve is welcome. It throws into sharp relief the invaluable collection of documents which he has brought together and arranged, documents that are in many instances nowhere else to be found, illustrating the early development of Islamic mysticism and enabling us to study its language, ideas, and methods during the critical time of adolescence. Considering the variety of topics which the author has managed to include in a comparatively short treatise, we can easily forgive him for having often suppressed the *isnáds* and abbreviated the text of traditions and anecdotes; but if he had allowed himself a freer hand in exposition, his book would be even more instructive than it is. There are many passages which only a Šúfí could explain adequately.

Its compendious style, the wide range of its subject-matter, and the writer's close adherence to his authorities do not permit such a systematic and exhaustive analysis of mystical doctrines as we find, for example, in the *Qút al-qulúb* of Abú Tálíb al-Makkí. The nineteen chapters on 'states' (*aḥwál*) and 'stations' (*m. qámát*) occupy a little over thirty pages in the present edition — about half the space which Abú Tálíb devotes to the single *maqám* of 'trust in God' (*tarakkul*). Here as well as in other sections of his work Sarráj adopts an artificial scheme of classification by triads, which is characteristic of this kind of Šúfí literature. On the whole, however, it may be claimed for him that his readers will obtain a clear notion, uncomplicated by elaborate details, of what is most important for them to understand. Without attempting a complete

review, I would mention as especially novel or noteworthy the chapters on Šúfistic interpretation (*istinbât*) of the Koran and the Ḥadīth; those on audition and ecstasy, which embody excerpts from the lost *Kitāb al-wajd* of Abú Saʿīd b. al-Aʿrābī and have been utilised by Ghazzālī in the *Iḥyāʾ*; the seventy pages on 'manners', treating of the ritual and social aspects of Šúfism; the interesting selection of poems and epistles; the large vocabulary of technical terms; the specimens of *shatḥiyyāt* with explanations partly derived from Junayd's commentary on the ecstatic sayings that were attributed to Abú Yāzīd al-Biṣṭāmī; and the final chapters on errors of mystical doctrine. I have already published the text and translation of certain passages relating to the conception of *fanā* in an article entitled "The Goal of Muḥammadan Mysticism" (*J. R. A. S.* for 1913, p. 55 foll.)

As regards the word 'Šúfī', it is remarkable that Sarrāj favours (not on linguistic grounds, however) the now accepted derivation from *ṣūf*. He tells us that, according to some, 'Šúfī' was a modern designation invented by the people of Baghdād. This statement, though he naturally rejects it, does in all probability give a true account of the origin of the name.

Notwithstanding that Sarrāj takes for granted the reality of the higher mystical experiences and is eager to justify the apparent blasphemies uttered by many Šúfīs at such moments, he constantly appeals to the Koran and the Apostolic Traditions as the supreme arbiters which every Šúfī must recognise. If we admit his principles of interpretation, we cannot deny his orthodoxy. *Fanā* itself, as defined by him, means nothing more than realisation of the Divine Unity (*tawḥīd*) and is in logical harmony with Islamic monotheism. Whether this view indicates that the *fanā* theory, as Professor Margoliouth has contended, <sup>1</sup>) was simply evolved

1) *The Early Development of Mohammedanism*, p. 199.

from *tawhīd*, or whether it represents the result of impregnation of the monotheistic idea by foreign influences, is a difficult question. We cannot yet decide with certainty, but the evidence, so far as it goes, seems to me to render the latter hypothesis more probable.<sup>1)</sup> Sarrāj denounces *ḥulūl* and other heretical forms of the *fanā* doctrine. While disapproving of excessive asceticism, he enjoins the strictest obedience to the sacred law. The Šūfī (he says) differs from the ordinary Moslem only in laying greater stress upon the inward religious life of which the formal acts of worship are an outward expression.

Sarrāj was closely associated with Ibn Sálīm (Abu 'l-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad)<sup>2)</sup> of Baṣra, who, "though extremely orthodox in some respects, was opposed to certain fundamental articles of the Sunna".<sup>3)</sup> This Ibn Sálīm was the son of Abū 'Abdallah b. Sálīm; and their followers, a group of theologians known as the Sálīmīs, occupied an advanced position on the left wing of the mystical movement, as appears from the fact that they sympathised with Ḥallāj and defended his orthodoxy.<sup>4)</sup> From the account of their tenets given by 'Abd-al-Qádir al-Jílání in his *Ghunya*<sup>5)</sup> we might assert with confidence that Sarrāj cannot have been a member of the school. None of the heresies there enumerated occurs in the *Luma'*, and on the last page of his book Sarrāj declares that the spirit dies like the body, a state-

---

1) Cf. my *Mystics of Islam*, p. 16 foll.

2) See under Ibn Sálīm in the List of Authorities.

3) *Shadharát al-Dhahab*, I, 172a (citation from the *Ibar* of Dhahabí). Possibly these words refer to Ibn Sálīm the Elder. Muḥammadan writers frequently fail to distinguish between the father and the son.

4) Concerning the Sálīmīs and their doctrines see Goldziher, *Die dogmatische Partei der Sálīmijja*, ZDMG. vol. 61, p. 73 foll.; Amedroz in *JRAS*, for 1912, p. 573 foll.; and Massignon, *Kitáb al-Tawásín*, Index under Sálīmīyah.

5) Goldziher, *loc. cit.* p. 77.

ment which is at variance with the Sálímí belief in its immortality.<sup>1)</sup> On the other hand, it would be absurd to suppose that each individual Sálímí embraced all the heresies in 'Abd al-Qádir's list. That Ibn Sálím himself did so is most unlikely in view of the respect shown to him by Sarráj and the friendly intercourse that was maintained between them. Moreover, Sarráj on several occasions quotes sayings and verses by Halláj, whom he seems to have regarded as a profound Unitarian (cf. 303, 20 foll.). But though he agreed with the Sálímís on this point, I doubt whether any trace of their peculiar doctrines can be discovered in the *Luma'*. A follower of Ibn Sálím would scarcely have twitted his leader with excusing in Sahl b. 'Abdallah (the Sheykh of Abú 'Abdallah b. Sálím) what he condemned in Abú Yazíd al-Bisṭāmí, nor would he have described Sahl as "the Imám of Ibn Sálím and the most excellent of mankind in his opinion" (394, 12 foll.). It is a striking circumstance that two of the three oldest surviving Arabic treatises on Ṣúfism were directly influenced by Ibn Sálím. In the *Luma'* his personality stands out conspicuously amongst the author's contemporaries, and the *Qút al-qulúb* is the work of his pupil, Abú Ṭálib al-Makkí, whom the Sálímís justly claim as one of themselves.

Sarráj obtained his materials partly from books and partly from oral tradition, but the information which he gives us concerning his sources is by no means complete.

The following books are cited:

1. A History of Mecca (اخبار مكة), possibly the work of Azraqí (22, 12).
2. The *Kitáb al-musháhadat* by 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí (69, 12 and 117, 8).

1) Cf. Massignon, *Kitáb al-Tawásin*, p. 136, n. 2.

3. The *Kitáb al-Sunan* by Abú Dáwúd al-Sijistání (139, 13).
4. A work on the rules of prayer (*adab al-ṣalāt*) by Abú Saʿíd al-Kharráz (153, 7).
5. A book of which the title is not mentioned, by Abú Turáb al-Nakhshabí (205, 19).
6. The *Kitáb al-munájāt* by Junayd (259, 2).
7. The *Kitáb al-wajd* by Abú Saʿíd b. al-Aʿrábí (308, 5; 310, 1; 314, 17).
8. The *Kitáb maʿrifat al-maʿrifat* by Ibráhīm al-Khawwāṣ (362, 14).
9. A commentary by Junayd on the ecstatic expressions (*shaṭhiyyāt*) attributed to Abú Yazíd al-Bisṭāmí (381, 2; 382, 5, etc.).

The persons cited as authorities at first hand are forty in number, all being Ṣúfīs with a single exception — the celebrated philologist Ibn Khálawayh. Most of them are unknown, but the list includes several mystics of eminence, e. g. Duqqí, Abu ʿl-Ḥasan al-Ḥuṣrí, Jaʿfar al-Khuldí, Abú ʿAmr b. Nujayd, Abú ʿAbdallah al-Rúḍhabarí, Abu ʿl-Ḥasan b. Sálím, and Abu ʿl-Ḥusayn al-Sírawání. The names of the forty in alphabetical order, together with some biographical details and references, are printed below, and those most frequently cited are marked with an asterisk.

## LIST OF AUTHORITIES.

### Abbreviations: <sup>1)</sup>

- A = *Ansáb* of Sam<sup>ʿ</sup>ání (Gibb Memorial Series, vol. XX).  
H = *Ḥilyat al-Awliyá* of Abú Nu<sup>ʿ</sup>aym al-Iṣbahání, Leyden MS. 311b and 311a Warn.  
K = *Kashf al-Mahjúb* of Hujwírí, my translation (Gibb Memorial Series, vol. XVII).  
N = *Nafahát al-Uns* of Jámí, ed. by Nassau Lees (Calcutta, 1859). The figures cited refer to the numbered biographies, not to the pages.  
Q = Qushayrí's *Risála* (Cairo, 1318 A. H.).  
Sh = Sha<sup>ʿ</sup>rání's *Ṭabaqát al-Kubrá* (Cairo, 1299 A. H.).  
TA = *Tadhkirat al-Awliyá* of Faríduddín ʿAṭṭár, ed. by me in *Persian Historical Texts*, vols. III and V (1905—1907).  
TS = *Ṭabaqát al-Šúfiyya* of Abú ʿAbd al-Raḥmán al-Sulamí, British Museum, Add. 18520.  
Y = Yáqút, *Muʿjam al-Buldán*, ed. by Wüstenfeld (1866—1873).

ʿAkkí, Abu ʿl-Ṭayyib Aḥmad b. Muqátil al-Baghdádí.

A 397a penult. قال ابو نصر السراج صاحب المع ثا ابو الطيب  
العكي بعكا

This quotation does not occur in the *Lumaʿ*, but Sam<sup>ʿ</sup>ání may have found it in another work by Sarráj.

---

1) In referring to MSS. I have used the italicised letters *a* and *b* to denote the two pages which face each other when the MS. lies open before the reader, *a* being on his right hand and *b* on his left. According to the method commonly adopted *a* and *b* denote the front and back of the same leaf. Therefore the figures of the references given below are always one page ahead of the ordinary reckoning. For example, 200a = 199b and 200b = 200a.

‘Akkí reports a description of Shiblí’s behaviour on his deathbed, derived from his famulus, Bundár al-Dínawarí, whom ‘Akkí met on the same day in the house of Ja‘far al-Khuldí (104, 6); part of a letter written to Ja‘far al-Khuldí by Abu ‘l-Khayr al-Tínátí (236, 13); an account derived from Ja‘far al-Khuldí of the way in which Abu ‘l-Ḥusayn b. Zírf, a pupil of Junayd, expressed his approval or disapproval of *samā‘* (272, 13); an ecstasy of Shiblí which he witnessed (282, 17).

The author relates that ‘Akkí showed him a list that he had compiled of persons who recovered their lost property by means of a prayer which Ja‘far al-Khuldí used for that purpose (317, 6).

‘*Alawí*, Ḥamza b. ‘Abdallah. N. 64.

A pupil of Abu ‘l-Khayr al-Tínátí (ob. 349 A. H.). Speaking from personal experience, he vouches for his master’s telepathic powers (317, 8).

‘*Alawí*, Yahyá b. al-Riḍá.

He related at Baghdád, and copied for the author with his own hand, an anecdote of the Ṣúfí Abú Ḥulmán (289, 7).

‘*Aṣḍ’idí*, Ṭalḥat al-Baṣrí.

He related at Baṣra an anecdote of Sahl b. ‘Abdallah al-Tustarí which he derived from one of Sahl’s disciples (330, 8). The name of the disciple is defectively written in the MSS. and cannot be ascertained.

*Bániyási*, Muḥammad b. Ma‘bad.

He relates a story of al-Kurdí al-Ṣúfí (203, 5).

*Baṣrí*, Aḥmad b. Muḥammad.

Possibly identical with Abu ‘l-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad b. Sálím of Baṣra (see under *Ibn Sálím*).<sup>1</sup> He reports a saying of al-Jalájilí al-Baṣrí (143, 14).

<sup>1</sup>) The author uses the name Abu ‘l-Ḥasan Muḥammad b. Aḥmad (which is a mistake for Aḥmad b. Muḥammad) in reference to Ibn Sálím (292, 11).



*Baṣrī*, Abu 'l-Ḥusayn.

He may, perhaps, be Abu 'l-Ḥasan al-Ḥuṣrī of Baṣra (see under *Ḥuṣrī*). He reports, as eye-witness, a miracle that was granted to a negro *faqīr*, at 'Abbādān (316, 8).

*Baṣrī*, Ṭalḥat al-'Aṣā'idī. See *'Aṣa'idī*.

*Bayrūtī*, Abū Bakr, Aḥmad b. Ibrāhīm al-Mu'addib.

He recited to the author at Cairo some verses by Ibrāhīm al-Khawwās (250, 1).

*Bisṭāmī*, Ṭayfūr b. 'Īsā.

He reports two sayings of the celebrated Abū Yazīd al-Bisṭāmī on the authority of Mūsā b. 'Īsā al-Bisṭāmī (known as 'Umayy), who heard them from his father. He describes the poverty in which Abū Yazīd died (188, 12).

*Ibn Dillawayh*, <sup>1)</sup> Aḥmad.

He reports a saying of Abū 'Imrān al-Ṭabaristānī (171, 13).

*Dīnawarī*, Abū 'Abdallāh al-Khayyāṭ.

His *waṣiyyat* to the author (265, 11).

*Dīnawarī*, 'Īsā al-Qaṣṣār.

He was the famulus of Shiblī (148, 7). He reports a saying of Ruwaym (189, 8). A saying by him on hunger (202, 14). He witnessed the removal of Ḥallāj from prison to the place of execution (24<sup>th</sup> of Dhu 'l-Qa'da, 309 A. H.) and reports the last words which he uttered before his death. (303, 20).

*Dīnawarī*, Muḥammad b. Dāwūd. See *Duqqī*.

*Dīnawarī*, Abū Sa'īd.

The author was present in his *majlis* at Aṭrābulus and gives the text of a prayer which he heard him pronounce on that occasion (260, 4).

---

<sup>1)</sup> For the name Dillawayh (Dillūya) or .Dallawayh see Nöldeke, *Persische Studien*, S. B. W. A. 1888, vol. 116, part I, p. 403. Zakariyyā b. Dillawayh of Naysābūr (ob. 294 A. H.) is noticed in N. 77, where the text has ذَكْرِيَّة.

\**Duqqí*, Abú Bakr Muḥammad b. Dáwúd al-Dínawarí. TS. 103*b*. Q. 33. N. 229. Sh. I, 158. A. 228*a*, 24.

Originally of Dínawar, he resided for some time at Baghdád and finally settled at Damascus, where he died in 359 or 360 A. H. He was a pupil of Abú Bakr al-Zaqqáq the Elder (see the List of Šúfis given below) and Abú ‘Abdallah b. al-Jallá (Q. 24. Sh. I, 116. N. 112). That Duqqí, to whom there are eighteen references in the *Luma‘*, was a trustworthy reporter may be judged from the fact that he made a special journey from Syria to the Ḥijáz in order to hear from the lips of Abú Bakr al-Kattání the true version of an anecdote concerning the latter (178, 18). He relates sayings and anecdotes of Jaríri, Abú Bakr al-Farghání, <sup>1)</sup> Abú Bakr al-Kattání, Ibn al-Jallá, Abú Bakr al-Zaqqáq, Abu ‘l-Ḥusayn al-Darráj, and verses of Abú ‘Alí al-Rúdhábári. He also describes the hunger which he endured at Mecca (170, 6) and tells the story of the slave whose sweet voice was the death of his master’s camels (270, 3). <sup>2)</sup> The author mentions, several times, that he received information from Duqqí at Damascus.

*Farrá*, Muḥammad b. Aḥmad b. Ḥamdún. TS. 117*b*. N. 231. Sh. I, 166 (where *الفراد* is a mistake for *الفرء*).

His *kunya* is Abú Bakr. N. gives his name as Aḥmad b. Ḥamdún, which is incorrect. He was an eminent Šúfi of Naysábúr and died in 370 A. H. He reports a saying of ‘Abd al-Raḥmán al-Fárisí (40, 5).

*Ḥimṣí*, Qays b. ‘Umar.

He relates an anecdote of Abú ‘l-Qásim b. Marwán al-Naháwandí (288, 16).

1) Generally known as Abú Bakr al-Wásiṭí (Q. 29. K. 154. TA. II, 265. Sh. I. 132. N. 212).

2) See K. 399, where the same story is told on the authority of Ibráhím al-Khawwás.

*Huṣṣrī*, Abu 'l-Ḥasan. TS. 114a. Q. 35. K. 160. TA. II, 288. N. 290. Sh. I, 164.

Died 371 A. H. A native of Baṣra but resided at Baghdād. He was a pupil of Shiblī, two of whose sayings he reports (396, 8; 398, 6). Sarrāj quotes six sayings by Ḥuṣṣrī, including a definition of 'Ṣūfī' (28, 2) and a summary of the principles of Ṣūfism (218, 1).

*Ibn Fābbān*, Abú 'Abdallāh Aḥmad.

He relates an anecdote of Shiblī, whose house he visited (395, 18).

*Ibn Khālawayh*, Abú 'Abdallāh al-Ḥusayn.

The well-known grammarian (Brockelmann, I, 125). He died in 370 A. H. He reports from Ibn al-Anbārī (Brockelmann, I, 119) fourteen verses of Ka'b b. Zuhayr's ode beginning with the words *Bānat Su'ād* (275, 8).<sup>1</sup>

*Khayyāt*, Abú Ḥafṣ 'Umar.

He reports Abú Bakr b. al-Mu'allim, who related to him at Antioch how, after sixty years, he was called upon to pronounce the Moslem profession of faith (207, 21).

\**Khuldī*, Ja'far b. Muḥammad b. Nuṣayr. Q. 33. K. 156. TA. II, 283. N. 278. Sh. I, 156. A. 205b, 13.

A native of Baghdād, pupil of Junayd and Ibrāhīm al-Khawwāṣ. He died in 348 A. H.

He reports Junayd and through him Sarī al-Saqatī (seven references). A story of his own pilgrimage to Mecca (168, 13). A manuscript in his handwriting is mentioned as the authority for an anecdote of Junayd (204, 5) and for an extract from a letter written by a certain Sheykh (237, 14). The author's use of the words *فيا قرأت عليه* (251, 2; 306, 5; 434, 10) shows that in these cases he obtained from Ja'far al-Khuldī a personal assurance that the tradition was accurate.

<sup>1</sup> The word *بانشاد* (275, 9) is an obvious misprint for *باستاد*.

***Malatī, ʿUmar.***

He reports to the author at Antioch the reply which he received from a certain Sheykh whom he had asked to pray for him (261, 17).

***Muḥallab, Abū Muḥammad b. Aḥmad b. Marzūq al-Miṣrī.***

He associated with Abū Bakr b. Ṭāhir al-Abḥarī, who died *circa* 330 A. H. (N. p. 207, l. 4 foll.). He relates that Abū Muḥammad al-Murtaʿish of Naysábūr on his deathbed (*ob.* 328 A. H.) enjoined him to pay the debts which he (Murtaʿish) had contracted (266, 2).

***Ibn Nuḡayd, Abū ʿAmr Ismāʿīl.*** TS. 105*a*. Q. 34. TA. II, 262. N. 281. Sh. I, 159.

Died in 366 A. H. He was the maternal grandfather of Abū ʿAbd al-Raḥmān al-Sulamī and the pupil of Abū ʿUthmān al-Ḥīrī of Naysábūr. He reports three sayings of Abū ʿUthmān al-Ḥīrī.<sup>1)</sup>

***Rāzī, Abū ʿAbdallāh Ḥusayn b. Aḥmad.***

He reports (316, 12) a story told by Abū Sulaymān al-Khawwāṣ, a Maghribī, who died at Damascus and was contemporary with Abū ʿl-Khayr al-Tinātī (*ob.* 349 A. H.). See N. 286, where the same story is related.

***Rāzī, Ḥusayn b. ʿAbdallāh.***

He reports (215, 20) a saying of Abū Bakr ʿAbdallāh b. Ṭāhir al-Abḥarī who died *circa* 330 A. H.

***Rúḍḥabārī, Abū ʿAbdallāh Aḥmad b. ʿAṭā.*** TS. 115*b*. Q. 35. N. 328. Sh. I, 164.

He lived at Ṣūr and died there in 369 A. H. He was a nephew (son of the sister) of Abū ʿAlī al-Rúḍḥabārī (*ob.* 322 A. H.). He tells an anecdote of his uncle (185, 14) and recites some verses by him (249, 10). He relates

1) In the *Lumāʿ* his name is given as Saʿīd b. ʿUthmān al-Ḥīrī (al-Rāzī), but according to all other authorities it is Saʿīd b. Ismāʿīl. He was originally a native of Rayy.

that one night his prayer for forgiveness was answered by a heavenly voice (316, 17). The author states that Abú 'Abdallah al-Rúdhábá'í<sup>1)</sup> wrote an impromptu letter in his presence at Ramla, begging the owner of a slave-girl, who was famed for her singing, to permit the author and his companions to hear her performance (234, 6).

\**Ibn Sálím*, Abu 'l-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad. Dhahabí, *Ta'rikh al-Islám* (British Museum, Or. 48, 71a) cited in *Notes on some Šúfí Lives* by H. F. Amedroz in *JRAS* for 1912, p. 573, note 2. *Shadharát al-Dhahab*, I, 172a. He is the son of Abú 'Abdallah Muḥammad b. Sálím<sup>2)</sup> of Bašra (TS. 95b. H. II, 321b. N. 124. Sh. I, 154), who was a pupil of Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí and founder of a school of mystical theologians known after him as the Sálímís (*al-Sálimiyya*).<sup>3)</sup> *Ibn Sálím Senior* died in 297 A. H.<sup>4)</sup> He is often confused with his son, the subject of the present notice, who died *circa* 360 A. H. Thus the author of the *Luma'* records (177, 21) a statement by *Ibn Sálím Junior* that he associated with Sahl b. 'Abdallah for a period of sixty years. Evidently this refers to his father and, as it happens, the mistake is corrected in a later passage (292, 11). Again, it must have been *Ibn Sálím Senior* who had the conversation with Sahl which is reported by *Ibn Sálím Junior* as a personal experience (293, 2).

1) The text has Abú 'Alí al-Rúdhábá'í, but the reading of B is correct.

2) Muḥammad b. Aḥmad b. Sálím, according to Abú 'Abd al-Raḥmán al-Sulamí, Abú Nu'aym al-Iṣbahání and Sam'ání.

3) See p. X above.

4) The passage cited by Dhahabí from the *Ḥilyat al-Awliyá* of Abú Nu'aym (*op. cit.* 430 A. H.) makes the latter say that he was born before the death of *Ibn Sálím the Elder*, which is absurd. The correct reading of the text after the words *وجانظ كلامه* (*JRAS*, 1912, p. 574, l. 7 of the Arabic text) is: سلك مسلك استاده سهل وابنه أبو الحسن ادركنه وله اصحاب ينسبون اليه (H. II, 321b).

Abu 'l-Ḥasan b. Sálím is cited as authority for several anecdotes and sayings of Sahl b. 'Abdallah, and in about half of these instances it is expressly mentioned that his information was obtained from his father. If he and Aḥmad b. Muḥammad al-Baṣrī (143, 14) are the same person, he also reports a saying of al-Jalājilī of Baṣra, concerning whom nothing is known.

Sarrāj was intimately acquainted with Ibn Sálím. He was present in his *majlis* at Baṣra (195, 18; 390, 12; 394, 8); he reports conversations with him (319, 2; 326, 17, 390, 12) and a considerable number of his sayings (116, 9; 152, 13; 202, 9; 219, 2; 223, 3; 315, 12—316, 2; 417, 17).

*Ṣayrafi*, Abu 'l-Ḥasan 'Alī b. Muḥammad.

Apparently identical with Abu 'l-Ḥasan 'Alī b. Bundār b. al-Ḥusayn al-Ṣayrafi of Naysábūr, who associated with Ruwaym and died in 359 A.H. (Q 34, N. 118, Sh. I, 165). He reports a saying of Ruwaym (288, 1?).

*Shimshāṭī*, Abú Ḥaṣṣ 'Umar.

He recited some verses by Ibráhīm al-Khawwās to the author at Ramla (250, 8).

*Shirāzī*, Abu 'l-Ṭayyib.

He reports a saying of one of his Sheykh̄s (342, 17).

*Sirawání*, Abu 'l-Ḥusayn. N. 336.

There are two Ṣúfis of this name: Abu 'l-Ḥusayn 'Alī b. Muḥammad al-Sirawání, a native of Sirawán in the Maghrib, who resided at Dimyāṭ (N. 283), and his pupil Abu 'l-Ḥusayn 'Alī b. Ja'far b. Dáwúd al-Sirawání al-Ṣaghír, who associated with Ibráhīm al-Khawwās in Egypt and afterwards settled at Mecca, where he died. Jámī says, on the authority of the *Ta'rikh al-Ṣúfiyya* of al-Sulamí, that al-Sirawání al-Ṣaghír lived to the age of a hundred and twenty-four. He is the person cited in the *Luma'*, for he is described as the *ṣāhib* of al-Khawwās.

He met Sarraj at Dimyat and related to him a saying of Junayd (285, 18).

*Ibn Sunayd*, Ahmad b. Muhammad.

Qadi of Dinawar. He reports an anecdote of Ruwaym (163, 12).

*Surī*, Abū 'Alī b. Abī Khālid.

He recited to the author at Šūr some verses written by him to Abū 'Alī al-Rūḏhabārī and by the latter in reply to him (234, 14).

*Tallī*, <sup>1)</sup> Ahmad b. Muhammad.

He reported to the author at Antioch from his father, from Bishr (or 'Isā), a saying of Ishāq b. Ibrāhīm al-Mawṣilī concerning the expert singer (271, 3).

*Tarasūsī*, Ahmad.

He is probably Abū Bakr 'Alī b. Ahmad al-Ṭarasūsī al-Ḥaramī, who associated with Ibrāhīm b. Shaybān al-Qarmisīnī (ob. 337 A.H.) and died in 364 A.H. at Mecca (N. 233). He reports from Ibrāhīm b. Shaybān a story told by Ibrāhīm al-Khawwāṣ (170, 14).

*Ṭūsī*, Abū Bakr Ahmad b. Ja'far.

He reports a saying of Naṣr b. al-Ḥammāmī (48, 15) and relates to the author at Damascus an anecdote of Abū Ya'qūb al-Nahrajūrī, who died in 330 A.H. (203, 13).

\**Ibn 'Ulwān*, Abū 'Amr 'Abd al-Wāḥid.

Fourteen references. He reports sayings and anecdotes of Junayd, whom he had met (116, 20), and a story of Abū 'l-Ḥusayn al-Nūrī (193, 20). The author mentions twice that Ibn 'Ulwān communicated information to him at Raḥbat Mālik b. Ṭawq.

\**Wajīhi*, Abū Bakr Ahmad b. 'Alī.

Twenty-four references. He is called (293, 17) Ahmad b. 'Alī al-Karajī (or al-Karkhī), generally known as Wa-

1) Variant Ṭalḥī.

jihí. He reports Abú 'Alí al-Rúdhábárí (eleven references), Jarírí, Abú Bakr al-Zaqqáq, Ibn Mamlúla al-'Atţár al-Dínawarí, Abú Ja'far al-Şaydalání, Ja'far al-Ṭayálisí al-Rází, and Muḥammad b. Yúsuf al-Banná. He relates anecdotes of Bunán al-Ḥammál, Ḥasan al-Qazzáz, and Mimshádh al-Dínawarí, and recites verses by Núrí.

*Zanjání*, Abú 'Amr.

He recited to the author at Tabríz some verses by Shiblí (251, 12).

About two hundred names of Şúfis are mentioned in the *Kitáb al-Luma'*. Many of these are familiar and will be found in almost any Arabic or Persian 'Lives of the Saints'. On the other hand, a great proportion of them either do not occur in the published works of reference, or are recorded only in one or two of such works, or are not mentioned, to my knowledge, except in the *Luma'*. In the hope that further information may be forthcoming, I append the names of those more or less obscure mystics, accompanied by a few notes which I have made while endeavouring to identify them. Names included in the List of Authorities are omitted from the following list, which is also arranged alphabetically.

---



## LIST OF ŞUFÍS.

1. 'Abdallah b. al-Husayn (248, 15). 4<sup>th</sup> century.
2. 'Abd al-Rahmán b. Ahmad (325, 3). A *şāhiḥ* of Sahl b. 'Abdallah of Tustar.
3. Abḥarī, Abú Bakr 'Abdallah b. Ṭāhir. Died 330 A. H. TS. 906. Q. 32. H. II, 315a, N. 223, Sh. I, 149.
4. Anmaṭī, Abú 'Umar (329, 20).
5. 'Aṭṭār al-Dīnawarī = Ibn Mamlūla.
6. 'Aṭṭār, Abú Ḥātim (180, 17). Contemporary with Abú Turāb al-Nakhshabī (*ob.* 245 A. H.). Abú Sa'īd al-Kharrāz and Junayd were his pupils. N. 35.
7. 'Aṭūfī, Abū 'l-Ḥasan (205, 11). Contemporary with Abú 'Alī al-Rūdhabārī (*ob.* 322 A. H.).
8. Awlāsī, Abū 'l-Ḥārith. His name is Fayḍ b. al-Khaḍir. He was a pupil of Ibrāhīm b. Sa'd al-'Alawī (*ob. circa* 260 A. H.). N. 16.
9. Abū 'l-Azhar (325, 7). Contemporary with Abú Bakr al-Kattānī (*ob.* 322 A. H.).
10. Bannā, Muḥammad b. Yūsuf (325, 19). Author of many excellent works on Şúfism. He travelled with Abú Turāb al-Nakhshabī (*ob.* 245 A. H.) and was the Sheykh of 'Alī b. Sahl al-Iṣbahānī (*ob.* 307 A. H.). N. 103. H. II, 328a.
11. Barāthī, Abú Shu'ayb (200, 3). He is described as one of the ancient Sheykhs of Baghdād. Junayd said that Abú Shu'ayb was the first who dwelt at Barāthā (a quarter of Baghdād) in a *kúkhi*, or hut made of

rushes, and devoted himself to asceticism. His wife, Jawhara, died in 170 A. H. (*Nujūm*, ed. by Juynboll, I, 460). H. II, 304*b*, gives the same anecdote which is related here.

12. Bārīzī, Abū Bakr (207, 6; 264, 4).
13. Baṣrī, Aḥmad b. al-Ḥusayn (248, 15). Contemporary with Junayd.
14. Bunān al-Ḥammāl al-Miṣrī. Died 316 A. H. Q. 28. N. 184. Sh. I, 130.
15. Ibn Bunān al-Miṣrī (193, 18; 209, 20). A pupil of Abū Saʿīd al-Kharrāz (*ob.* 277 or 286 A. H.). Notices of him under the name of Abu 'l-Ḥusayn b. Bunān <sup>1)</sup> occur in TS. 90*a*, H. II, 317*b*, Q. 32, and N. 271.
16. Bundār b. al-Ḥusayn. A pupil of Shiblī. He was a native of Shīrāz but resided at Arrajān, <sup>2)</sup> where he died in 353 A. H. H. II, 323*a*. Q. 34. Sh. I, 161. N. 280.
17. Busrī, Abū 'Ubayd. A pupil of Abū Turāb al-Nakhshabī (*ob.* 245 A. H.) Q. 26. A. 81*b*, 5. N. 114. Y. I, 621, 8. Sh. I, 118.
18. Dámaghání, al-Ḥasan <sup>3)</sup> b. 'Alī b. Ḥayawayh. <sup>4)</sup>
19. Darrāj, Abū Ja'far (194, 19).
20. Darrāj, Abū 'l-Ḥusayn, of Baghdád. N. 207. Famulus of Ibráhīm al-Khawwás. He had a brother, Bukayr al-Darrāj, who was also a Ṣúfī (N. 208). Abu 'l-Ḥusayn al-Darraj died in 320 A. H.

1) بُنَان in N. is a mistake for بُنَان.

2) الرجاني, the reading of B at 278, 7, is a mistake for الرجاني.

3) Qushayrī has al-Ḥusayn. See 41, 9, note 8.

4) Examples of the name Ḥayawayh, which appears to be the correct reading here, are found in my MS. of the *Shadharāt al-Dhahab* (see *JRAS.* for 1899, p. 911, and for 1906, p. 797) I, 177*a*, 24, Abū 'l-Ḥasan Muḥammad b. 'Abd-allah b. Zakariyyá b. Ḥayawayh al-Naysábūrī al-Miṣrī al-Qāḍī (*ob.* 367 A. H.); I, 183*a*, 17, Abū Bakr Muḥammad b. Ḥayawayh al-Karkhī, the grammarian (*ob.* 373 A. H.); and I, 188*a*, 10, Abū 'Amr b. Ḥayawayh al-Khazzáz of Baghdád, the traditionist (*ob.* 382 A. H.).

21. Dínawarí, Abú Bakr al-Kisá'í = Kisá'í.
22. Dínawarí, Bakrán (210, 14). Contemporary with Shiblí.
23. Dínawarí, Bundár (104, 7). Famulus of Shiblí.
24. Dínawarí, Ḥasan al-Qazzáz = Qazzáz.
25. Ibn al-Farají = Abú Ja'far Muḥammad b. Ya'qúb al-Farají. A *ṣāhib* of Ḥarith al-Muḥāsibí (*ob.* 243 A.H.). Author of the *Kitāb al-wara'*, the *Kitāb ṣifāt al-murīdīn* and other works on Ṣūfism. H. II, 293b.
26. Farghání, Abú Bakr Muḥammad b. Músá (228, 10) = Abú Bakr al-Wásití (*ob. circa* 320 A. H.). Q. 29. K. 154. TA II, 265. N. 212. Sh. I, 132.
27. Fárisí, 'Abd al-Raḥmán (40, 6). Contemporary with Muḥammad b. Aḥmad b. Ḥamdún al-Farrá (*ob.* 370 A.H.).
28. Fárisí, Abu 'l-Ḥusayn 'Alí b. Hind al-Qurashí (230, 2). He associated with Junayd and 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí, but himself belonged to a younger generation. TS 92a. N. 272. Sh. I, 150.
29. Faṭḥ al-Mawṣilí. Died in 220 A. H. N. 25. Sh. I, 105.
30. Faṭḥ b. Shakhraf al-Marwazí (228, 6). Died in 273 A.H. N. 26.
31. Ibn al-Fuwaṭí (286, 1) <sup>1)</sup>. Contemporary with Abu 'l-Ḥusayn al-Darráj (*ob.* 320 A. H.).
32. Ghassání, Kulthúm (142, 13).
33. Ḥaddád, Abú Ja'far (332, 5). There are two Ṣūfís of this name: (1) Abú Ja'far al-Ḥaddád al-Kabír of Baghdád, who was contemporary with Junayd (*ob.* 298 A. H.) and Ruwaym (*ob.* 303 A. H.); and (2) Abú Ja'far b. Bukayr al-Ḥaddád al-Ṣaghír al-Miṣrí, a pupil of Abú Ja'far al-Ḥaddád the elder. At first sight it would seem that the former is referred to here, since he is described as having had a conversation with Abú Turáb, whom we should naturally

<sup>1)</sup> Fuwaṭí (not Qúṭí or Ghúṭí) seems to be the correct form of the *nisba*. Cf. N. p. 216, l. 2 and *JRAS.* for 1901, p. 708.

- identify with Abú Turáb al-Nakhshabí (*ob.* 245 A.H.), but in N. p. 190, l. 1 foll. the same story is told of Abú Ja'far al-Ḥaddád the younger, and it is expressly stated on the authority of 'Abdallah Anṣarí that the Abú Turáb in question is not Abú Turáb al-Nakhshabí<sup>1</sup>). N. 201.
34. Abu 'l-Ḥadíd (256, 13). Contemporary with Abú 'Abdallah al-Qurashí.
  35. Ibn Ḥamawayh, Abú Bakr Aḥmad (197, 12). A *ṣāhib* of Ṣubayḥí (*q. v.*)
  36. Ibn al-Ḥammámí, Naṣr (48, 17). Contemporary with Abú Bakr Aḥmad b. Ja'far al-Ṭúsí. See List of Authorities under Ṭúsí.
  37. Harawí, Abú Muḥammad (209, 12). Contemporary with Shiblí.
  38. Ḥasan, Sheykh (178, 4). He consorted for seventy years with Abú 'Abdallah al-Maghribí (*ob.* 299 A. H.).
  39. Haykalí, Abú 'Abdallah. Contemporary with Abú 'Abdallah al-Qurashí.
  40. Abú Ḥulmán al-Šúfí (289, 8). A Persian, who resided at Damascus and gave his name to the sect of the Ḥulmánís, who are reckoned among the Ḥulúlis. Cf. *al-Farq bayna 'l-firaq*, p. 245, l. 3 foll., and K. 260.
  41. Ḥuṣrí, Abú 'Abdallah, of Baṣra. A pupil of Faṭḥ al-Mawṣilí (*ob.* 220 A. H.). N. 116.
  42. Iṣbahání, Sahl b. 'Alí b. Sahl. (48, 7). Apparently the son of 'Alí b. Sahl al-Iṣbahání (*ob.* 307 A. H.).
  43. Iṣṭakhrí, Abú 'Imrán (211, 6). Contemporary with Abu Turáb al-Nakhshabí (*ob.* 245 A. H.).
  44. Iṣṭakhrí, Yaḥyá (211, 8). Contemporary with Ibn 'Aṭá of Baghdád (*ob.* 309 A. H.).

---

<sup>1</sup>) On the other hand it is said in H. II, 310b that Abú Ja'far al-Ḥaddád *صاحب ابا تراب و اكابر العباد*.

45. Jabala, Sheykh (287, 5). A Maghribí, contemporary with Abú 'Abdallah Aḥmad b. Yaḥyá al-Jallá (*ob.* 306 A.H.).
46. Ja'far al-Mubarqa' (287, 11; 332, 11). Probably identical with Ja'far ibn al-Mubarqa' (N. 117), who was contemporary with Abú 'Abdallah al-Ḥuṣrī (*q. v.*).
47. Jalājilī, al-Baṣrī (143, 15)<sup>1</sup>). Contemporary with Aḥmad b. Muḥammad al-Baṣrī = Ibn Sálīm (see List of Authorities).
48. Ibn al-Karanbí, Abú Ja'far, of Baghdád<sup>2</sup>). Teacher of Junayd and pupil of Abú 'Abdallah b. Abí Ja'far al-Baráthí (H. II, 304*b*). H. II, 275*b*. N. 72.
49. Ibn al-Kátib, Abú 'Alí (206, 7). Q. 32. Sh. I, 148. N. 249.
50. Khawwás, Abú Sulaymán. N. 286. See under Rázi, Abú 'Abdallah Ḥusayn b. Aḥmad in the List of Authorities.
51. Kisá'í, Abú Bakr al-Dínawarí. A *ṣaḥīb* of Junayd, whom he predeceased. N. 135.
52. Ibn al-Kurríní. See Ibn al-Karanbí.
53. Magházilí, Abú 'Alí (281, 19). Contemporary with Shiblí.
54. Magházilí, Isháq (195, 14). Contemporary with Bishr b. al-Ḥārith al-Háfí (*ob.* 227 A. H.).
55. Magházilí, Abú Muḥammad (209, 9). Contemporary with Ja'far al-Khuldí (*ob.* 348 A. H.). Cited in TA II 46,20 and 84, 6.
56. Makkí, Abu 'l-Ḥasan of Baṣra (165, 22). One of the author's contemporaries. Ibn Sálīm refused to salute

1) This passage is cited by Qushayrī, 152, 11 foll.

2) Karanbí (cabbage-seller) is probably the correct form of the *nisba*, which appears in the MSS. of the *Luma'* as كرىنى and in the present edition as كرىنى. The reading كرىنى (*Iḥyā*, Būlāq, 1289 A. H. IV, 345, 26) is certainly false. According to H. and N. the name of this Ṣūfī is Ābū Ja'far al-Karanbí but he is called Ibn al-Karanbí (N. p. 93, l. 2) in a story of him which also occurs in the *Luma'*, 337, 16 foll. Cf. the Introduction to *al-Hidāya 'ilā farā'id al-qulūb*, ed. by Dr. A. S. Yahuda, p. 108.

him, on the ground that he had made himself celebrated by his fasting.

57. Ibn Mamlúla al-<sup>ʿ</sup>Attár al-Dínawarí (201, 14). According to H. II, 327*a*, Muḥammad b. Maʿrúf al-<sup>ʿ</sup>Attár, generally known as Mammúla, was the Imám of the congregational mosque. He heard Traditions from Yaḥyá b. Saʿíd al-Qaṭṭán (*ob.* 198 A. H.) and Yazíd b. Hárún (*ob.* 206 A. H.). The Mosque of Mammúla b. Maʿrúf is named after him.
58. Marandí, Ḥusayn b. Jibríl (238, 1).
59. Máraṣṭání, Ibráhím. His full name is Abú Isháq Ibráhím b. Aḥmad al-Máraṣṭání. He was a friend of Junayd. H. II, 308*a*, where the text is given of a letter written to him by Junayd.
60. Marwazí, ʿAbdallah (178, 20). Contemporary with Abú ʿAlí al-Ribáʿí (*q. v.*).
61. Ibn Masrúq, Abú ʿl-ʿAbbás Aḥmad b. Muḥammad al-Ṭúsí. Died at Baghdád in 298 or 299 A. H. Q. 27. K. 146. N. 83. TA I, 115.
62. Ibn Masrúq, Muḥammad al-Baghdádí (297, 5). Contemporary with Junayd (K. 415). Probably the same as N°. 61.
63. Mimshádh al-Dínawarí. Died in 299 A. H. N. 88. TA II, 157. Sh. I, 135.
64. Ibn al-Miṣrí, Ḥusayn (198, 16). Contemporary with Junayd.
65. Ibn al-Muʿallim, Abú Bakr (208, 1). See the List of Authorities under Khayyáṭ.
66. Muḥammad b. Aḥmad, Abú ʿl-Ḥasan (292, 11) = Aḥmad b. Muḥammad Abú ʿl-Ḥasan = Ibn Sálím. See the List of Authorities.
67. Muḥammad b. Ismáʿíl (189, 9). Contemporary with Abú Bakr al-Kattání (*ob.* 322 A. H.).
68. Muḥammad b. Yaʿqúb (287, 11) = Ibn al-Farají.

69. Munádí, Abu 'l-Qásim, of Naysábúr. Contemporary with Abu 'l-Ḥasan al-Búshanjī of Naysábúr (*ob.* 347 or 348 A. H.). Q. 125, 4 from foot and 126, 3.
70. Muqrí, Abú 'Abdallah al-Rázi (149, 16) = Abú 'Abdallah b. al-Muqrí (191, 22). His full name is Abú 'Abdallah Muḥammad b. Aḥmad b. Muḥammad al-Muqrí. He died in 366 A. H. TS 118*a*. N. 332. Sh. i, 166.
71. Abu 'l-Musayyib (207, 11). Contemporary with Abu 'l-Ḥusayn al-Darráj (*ob.* 320 A. H.).
72. Mushtúlí, Abú 'Alí (158, 21). His full name is Abú 'Alí Ḥasan b. 'Alí b. Músá al-Mushtúlí. He was a pupil of Abú 'Alí b. al-Katib and Abú Ya'qúb al-Súsi. He died in 340 A. H. N. 250.
73. Ibn al-Muwaffaq, 'Alí, of Baghdád (290, 18). He met Dhu 'l-Nún al-Miṣrī (*ob.* 245 A. H.). He performed more than fifty pilgrimages to Mecca. H. II, 301*a*. N. 108.
74. Ibn al-Muwallad = Raqqí.
75. Muzayyin, Abu 'l-Ḥasan. Died in 328 A. H. Q. 32. N. 188.
76. Muzayyin al-Kabír = Abu 'l-Ḥasan al-Muzayyin. See A 528*a*, 3 from foot and foll. According to 'Abdallah Anṣarí (N. p. 180, l. 18 foll.) there were two Šúfis named Abu 'l-Ḥasan al-Muzayyin. The elder, known as Muzayyin al-Kabír, was a native of Baghdád and was buried there. The younger, known as Muzayyin al-Šaghír, was also a native of Baghdád, but was buried at Mecca. Sam'ání, on the other hand, says that Abu 'l-Ḥasan al-Muzayyin al-Kabír was buried at Mecca.
77. Muzayyin, Abú 'Uthmán (307, 20).
78. Naháwandí, Abu 'l-Qásim b. Marwán (288, 16). A *ṣāḥib* of Abú Sa'íd al-Kharráz (*ob.* 277 or 286 A. H.).
79. Naṣībí, Abú 'Abdallah (190, 1).
80. Nassáj, Abú Muḥammad (399, 1). 4<sup>th</sup> century.

81. Nawribátí, Abú 'Alí (183, 7). Perhaps the same as Abú 'Alí al-Ribátí (*q. v.*).
82. Nibájí, Abú 'Abdallah (222, 12). His full name is Abú 'Abdallah Sa'id b. Yazíd al-Nibájí. He was contemporary with Dhu 'l-Nún (*ob.* 245 A. H.) and was one of the teachers of Aḥmad b. Abi 'l-Ḥawārí of Damascus (*ob.* 230 or 246 A. H.), who related anecdotes of him. H. II, 181*b.* A. 553*a.*, 6. N. 86.
83. Qalánisí, Abú 'Abdallah Aḥmad. He is said to have been the teacher of Junayd (175, 20), but this statement, which has been added by a corrector, is probably untrue. The answer given by him (176, 3) is ascribed in H. and in the *Kitáb al-Luma'* itself (217, 16) to Abú Aḥmad al-Qalánisí. H. II, 256*a* and N. 111, merely relate how he saved his life by keeping a vow which he had made that he would never eat elephant's flesh.
84. Qalánisí, Abú Aḥmad Muṣ'ab. He originally belonged to Merv but resided in Baghdád. Abú Sa'id b. al-A'rábí associated with him. He died in 290 A. H. at Mecca. H. II, 299*b.* N. 109.
85. Qannád, Abu 'l-Ḥasan 'Alí b. 'Abd al-Raḥím. He related sayings of Ḥusayn b. Manṣúr al-Ḥalláj (*ob.* 309 A. H.). A. 462*b.*, 13.
86. Qarawí, Abú Ja'far (216, 5). One of the MSS. has Farwí.
87. Qarmísíní, al-Muẓaffar (191, 8). He was a *ṣáhib* of 'Abdallah b. Muḥammad al-Kharráz, who died before 320 A. H. Al-Muẓaffar died at Ramla (N. p. 113, l. 18). TS. 91*a.* Q. 32. N. 270. Sh. I, 150.
88. Qaṣṣáb, Abú Ja'far (205, 15). He resided at Ramla and was contemporary with Abú Sa'id al-Kharráz (*ob.* 277 or 286 A. H.).
89. Qaṣṣáb, Muḥammad b. 'Alí (24, 20). Teacher of Junayd.



90. Qaṣṣār, Muḥammad b. ʿAlī (199, 10). Probably these two names refer to the same person.
91. Qazzáz, Ḥasan al-Dinawarī. Contemporary with Mimshádh al-Dīnawarī (*ob.* 299 A. H.).
92. Qurashī, Abú ʿAbdallah. His full name is Abú ʿAbdallah Muḥammad b. Saʿīd al-Qurashī. H. II, 310*a*, where a passage is quoted from a book by him entitled *Sharḥ al-tawḥīd*.
93. Raqqī, Ibrāhīm b. al-Muwallad. TS. and N. call him Abú Ishāq Ibrāhīm b. Aḥmad b. al-Muwallad. He died in 342 A. H. TS. 94*b*. H. II, 317*b*. N. 265. Sh. I, 153.
94. Ibn Razʿān (?), Abu ʿl-Ḥasan (297, 13).
95. Ribāʿī, ʿAbdallah (328, 16). Contemporary with Abú Ḥafṣ al-Ḥaddād of Naysábūr (*ob.* 271 A. H.).
96. Ribāʿī, Abú ʿAlī (178, 20). A *ṣāḥib* of ʿAbdallah al-Marwazī. Perhaps identical with Ibrāhīm al-Ribāʿī of Herāt (N. 18), who was a pupil of Ibrāhīm Sitanbah (N. 17), the contemporary of Abú Yazīd al-Bisṭāmī (*ob.* 261 A. H.).
97. Ibn Rufayʿ al-Dimashqī (197, 20). Contemporary with Abú ʿAlī al-Rúdhábārī (*ob.* 322 A. H.).
98. Šáʿigh, Ibrāhīm (205, 2). He associated with Abú Aḥmad al-Qalānisi (*ob.* 290 A. H.).
99. Šáʿigh, Yúsuf (197, 16). Abú Bakr al-Zaqqáq (*q. v.*) met him in Egypt.
100. Samarqandī, Muḥammad b. al-Faḍl = Muḥammad b. al-Faḍl al-Balkhī (*ob.* 319 A. H.). Q. 24. K. 140. TA. II, 87. N. 119. Sh. I, 117.
101. Šaydalání, Abú Jaʿfar, of Baghdád. He was contemporary with Junayd and was one of the teachers of Abú Saʿīd b. al-Aʿrābī. He died in Egypt. N. 197.
102. Sijzī, Abú ʿAbdallah (191, 22). He associated with Abú Ḥafṣ al-Ḥaddād (*ob.* 271 A. H.). TS. 57*b*. H. II,

- 313*b*. N. 115. Sh. I, 132 (where الشجرى is a mistake for السجري).
103. Sindí, Abú 'Alí. Abú Yazíd al-Bisṭámí (*ob.* 261 A. H.) learned from him the theory of *faná*. N. 43.
104. Šubayḥí, Abú 'Abdallah, of Bašra. He was a great ascetic and is said to have lived for thirty years in a cellar. H. gives his name as Abú 'Abdallah al-Ḥusayn b. 'Abdallah b. Bakr. Abú Nu'aym al-Išbahání (*ob.* 430 A. H.), says that his father was a *ṣāḥib* of Šubayḥí, before the latter left Bašra and settled at Sús. TS. 75*b*. H. II. 315*a*. N. 190. Sh. I, 136 (where الصنعي is a mistake for الصبيعي).
105. Sulamí, Aḥmad b. Muḥammad (185, 23). Contemporary with Abú 'Abdallah al-Ḥuṣrú (*q. v.*).
106. Sulamí, Ismá'íl (332, 13). Contemporary with Abú Bakr al-Zaqqáq (*q. v.*).
107. Súsí, Abú Ya'qúb. He resided chiefly at Bašra and Ubulla. He was the teacher of Abú Ya'qúb al-Nahr-ajúrí (*ob.* 330 A. H.). N. 139.
108. Ṭabaristání, Abú 'Imrán (171, 15; 190, 16).
109. Ṭayálisí, Ja'far al-Rází. The *nisba* Ṭayálisí is conjectural. See notes at 288, 10; 336, 13; and 359, 6.
110. Ṭúsí, Abu 'l-'Abbás Aḥmad b. Muḥammad = Ibn Masrúq al-Ṭúsí.
111. Túsí, Muḥammad b. Maṣṣúr of Baghdád (183, 4). He was the teacher of Ibn Masrúq al-Ṭúsí, Abú Sa'íd al-Kharráz, and Junayd. N. 53.
112. 'Ukbarí, Abu 'l-Faraj (252, 10). Contemporary with Shiblí.
113. 'Umar b. Baḥr (260, 9). Contemporary with Shiblí.
114. Urmawí, al-Kurdí al-Šúfí. Perhaps identical with Abu 'l-Ḥusayn al-Urmawí (N. 295), who was contemporary with Abú 'Abdallah al-Rúdhábárí (*ob.* 369 A. H.).

115. Ibn Yazdāniyār, Abú Bakr al-Ḥusayn b. 'Alí, of Urmiya. He followed a 'path' of his own in Šúfism and came into conflict with Shiblí and other Sheykh's of 'Irāq whose doctrines he opposed. It is greatly to be regretted that the chapter which Sarráj devotes to him in the *Kitāb al-Luma'* is wanting in both MSS. See p. f.v. TS. 94a. Q. 32. N. 219. Sh. I, 151.
116. Zāhirābādhí, Abú Bakr (41, 10).
117. Zajjājí, Aḥmad b. Yúsuf (177, 3).
118. Zaqqáq, Abú Bakr. His full name is Abú Bakr Aḥmad b. Naṣr al-Zaqqáq al-Kabír al-Miṣrí. He was a contemporary of Junayd. Amongst his pupils were Abú Bakr al-Zaqqáq al-Ṣaghír of Baghdád and Abú Bakr al-Duqqí. Q. 25. N. 213. Sh. I, 117 (where الدقاق is a mistake for الزقاق).
119. Ibn Zírí (194, 2) = Abu 'l-Ḥusayn b. Zírí (272, 14). A *ṣāḥib* of Junayd.
120. Zurayq, Sheykh (287, 6). A Maghribí, contemporary with Abú 'Abdallāh b. al-Jallá (*ob.* 306 A. H.).
-

Until five years ago the *Kitāb al-Lumāʿ fī 'l-Taṣawwuf* (Hājji Khālfā, ed. Fluegel, V 331, N°. 11178) was known only by its title. Since then two copies have come to light, one of which belongs to Mr. A. G. Ellis, while the other has recently been acquired by the British Museum (Or. 7710). Owing to the kindness of Mr. Ellis, the former MS. has remained in my hands from the date when I began to prepare this edition until the last proof-sheets were corrected. The conditions under which the British Museum codex is accessible are not attractive to any one living at a distance from London, and I have to thank Dr. Barnett, Head of the Oriental Department, for the readiness with which he granted my request that he would allow me to have the MS. photographed. The photographs made by Mr. R. B. Fleming are so excellent that whatever inaccuracies may be found in the critical notes are probably due to me.

In the following description of these two MSS. I shall call Mr. Ellis's manuscript **A** and the British Museum manuscript **B**. They are similarly designated in the critical notes.

**A** contains 197 folios. The text of the *Kitāb al-Lumāʿ* (ff. 1a—193b) is preceded by a title-page, bearing the inscription كتاب اللع للسراج في التصوف as well as a number of memoranda (mostly illegible) by different hands. Following the title-page is a full table of contents, beginning باب البيان and ending باب في ذكر من غلط في الروح تمت عن علم التصوف النهرة بمحمد الله وعونه وبه والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم. The text is written with great distinctness, each page containing twenty-one lines, but diacritical points are left out frequently, and vowel-marks almost invariably.

**A** is dated the 10<sup>th</sup> of Rabīʿ II, 683 A. H. = June 26<sup>th</sup>, 1284 A. D. The name of the copyist, Aḥmad b. Muḥammad

al-Zāhirī, occurs at the end of three of the four *samāʿs* (**A** ff. 193*b*—196*a*) which he transcribed from a MS. dated the 7<sup>th</sup> of Shaʿbān, 566 A. H. = April 15<sup>th</sup>, 1171 A. D. This MS. is the original (الأصل) of which **A** is a copy.

**A** is superior to **B** in all respects but that of age. There can be few manuscripts of the 13<sup>th</sup> century that are so well preserved. The ink seems to have lost scarcely anything of its firm and glossy blackness, and nearly every word is as clear as if it had been written yesterday. The margins have been curtailed by the binder's knife and honeycombed here and there by worms, so that a small portion of the numerous marginal notes has disappeared. These notes afford evidence of careful collation not only with the *aṣl*, to which I have referred above, but also with other MSS. of the work<sup>1</sup>). In some cases the scribe has copied *samāʿs* (ff. 21*b*, 43*a*, 63*b*, 85*b*, 109*a*, 128*b*, 147*b*, 163*b*, 177*b*, 183*a*); on f. 139*b* he has supplied several words that were omitted in the *aṣl*. Most of the annotations, however, have been made by later hands; they are plentiful in the first half of the text but then become sparse. Unfortunately **A** has a lacuna (179*a*, last line) which probably covers between ten and fifteen folios, and **B** does not fill the gap. Five chapters have been wholly lost:

- (1) Concerning the accusation of infidelity brought against Abu 'l-Husayn al-Nūrī in the presence of the Caliph.
- (2) Concerning Abū Ḥamza al-Ṣūfī<sup>2</sup>).
- (3) Concerning a number of Sheykh's who were charged with infidelity and persecuted.
- (4) Concerning Abū Bakr 'Alī b. al-Husayn (*read* al-Husayn b. 'Alī) b. Yazdāniyār.

<sup>1</sup> This is attested by such phrases as بلغ مقابلة، بلغ مقابلة وفراة، بلغ مقابلة، قول بأصله فصّح ان شاء الله تعالى and بأصل معتد.

<sup>2</sup> Probably Abū Ḥamza Muḥammad b. Ibrāhīm al-Baghdādī (*ob.* 289 A.H.).

(5) Concerning Muḥammad b. Músá al-Farḡhání and some of his sayings.

The beginning of a sixth chapter, in explanation of the sayings of Wásití <sup>1)</sup>, has also disappeared.

**B** (British Museum, Or. 7710) is dated Jumádá II, 548 A. H. = August—September 1153 A. D. The text, though worm-eaten in many places, is written clearly and remains, on the whole, in a tolerable state of preservation. **B** contains 243 folios. After the *Bismillah* there is an incomplete table of contents (2a—b). The text begins in the middle of a sentence (3a, l. 1) and concludes (242b, l. 4 foll.) with a passage on love (*maḥabbat*), which is now for the most part illegible and which does not occur in **A**. This passage, however, covers less than a page. The omissions in **B** are very serious; as compared with **A**, it is defective to the extent of over a third of the text. Its arrangement is chaotic. The correct order is given in the second column of the following table, which also shows what portions of the text are missing.

<b>A</b>	<b>B</b>
A, fol. 1a, ll. 2—10.	B, om.
A, fol. 1a, ll. 10—16.	B, fol. 3a, ll. 1—11.
A, fol. 1a, l. 17—fol. 5b, l. 7.	B, om.
A, fol. 5b, l. 7—fol. 6a, l. 9.	B, fol. 3b, l. 1—fol. 4a, last line.
A, fol. 6a, l. 9—fol. 10b, l. 1.	B, om.
A, fol. 10b, l. 1—fol. 16b, l. 1.	B, fol. 4b, l. 1—fol. 15a, last line.
A, fol. 16b, l. 1—fol. 17a, l. 3.	B, om.
A, fol. 17a, l. 4—fol. 32a, l. 7.	B, fol. 15b, l. 1—fol. 43a, last line
A, fol. 32a, l. 7—fol. 41b, l. 15.	B, fol. 69b, l. 1—fol. 87b, l. 7.
A, fol. 41b, l. 15—fol. 62a, last line.	B, om.
A, fol. 62b, l. 1—fol. 63b, penult.	B, fol. 87b, l. 8—fol. 90a, last line
A, fol. 63b, last line—fol. 68b, l. 10.	B, fol. 43b, l. 1—fol. 52a, last line.
A, fol. 68b, l. 10—fol. 69a, l. 12.	B, fol. 68b, l. 1—fol. 69a, last line.
A, fol. 69a, l. 12—fol. 95b, l. 8.	B, om.
A, fol. 95b, l. 8—fol. 105b, l. 12.	B, fol. 90b, l. 1—fol. 109b, l. 1.
A, fol. 105b, l. 12—fol. 108b, l. 2.	B, fol. 232a, l. 6—fol. 238a, last line.

<sup>1)</sup> Abú Bakr al-Wásití, the same person as Muḥammad b. Músá al-Farḡhání mentioned in the preceding chapter. See List of Šūfis under Farḡhání.

A, fol. 108 <i>b</i> , l. 2—fol. 109 <i>a</i> , l. 16.	B, fol. 239 <i>b</i> , l. 1—fol. 241 <i>a</i> , last line.
A, fol. 109 <i>a</i> , l. 16—fol. 109 <i>b</i> , l. 12.	B, fol. 238 <i>b</i> , l. 1—fol. 239 <i>a</i> , last line.
A, fol. 109 <i>b</i> , l. 13—fol. 112 <i>b</i> , l. 8.	B, fol. 62 <i>b</i> , l. 1—fol. 68 <i>a</i> , last line.
A, fol. 112 <i>b</i> , l. 9—fol. 113 <i>b</i> , l. 4.	B, fol. 54 <i>b</i> , l. 1—fol. 56 <i>a</i> , last line.
A, fol. 113 <i>b</i> , l. 5—fol. 114 <i>a</i> , l. 7.	B, fol. 241 <i>b</i> , l. 1—fol. 242 <i>a</i> , last line.
A, fol. 114 <i>a</i> , l. 8—fol. 115 <i>b</i> , l. 4.	B, fol. 52 <i>b</i> , l. 1—fol. 54 <i>a</i> , last line.
A, fol. 115 <i>b</i> , l. 5—fol. 119 <i>a</i> , l. 19.	B, fol. 56 <i>b</i> , l. 1—fol. 62 <i>a</i> , last line.
A, fol. 119 <i>a</i> , penult.—fol. 147 <i>b</i> , l. 2.	B, fol. 131 <i>a</i> , last line—fol. 191 <i>a</i> , l. 4.
A, fol. 147 <i>b</i> , l. 2—fol. 153 <i>a</i> , l. 18.	B, fol. 109 <i>b</i> , l. 2—fol. 122 <i>a</i> , l. 10.
A, fol. 153 <i>a</i> , l. 18—fol. 172 <i>a</i> , l. 8.	B, fol. 191 <i>a</i> , l. 4—fol. 230 <i>a</i> , last line.
A, fol. 172 <i>a</i> , l. 8—fol. 172 <i>b</i> , l. 10.	B, om.
A, fol. 172 <i>b</i> , l. 10—fol. 173 <i>a</i> , last line.	B, fol. 230 <i>b</i> , l. 1—fol. 232 <i>a</i> , l. 6.
A, fol. 173 <i>a</i> , last line—fol. 178 <i>a</i> , l. 2.	B, fol. 122 <i>a</i> , l. 10—fol. 131 <i>a</i> , penult.
A, fol. 178 <i>a</i> , l. 3—fol. 193 <i>b</i> , l. 4.	B, om.
A, om.	B, fol. 242 <i>b</i> , ll. 4—17.

As regards the provenance of the present text of the *Kitāb al-Lumā'*, in the opening lines of **A** (p. 1, ll. 1.—1 in this edition) it is stated that the text was put together by an anonymous editor from written materials which were communicated to him by several persons residing in Baghdād and Damascus, all of whom derived their information from Abu 'l-Waqt 'Abd al-Awwal b. 'Īsā al-Sijzī; and that Abu 'l-Waqt obtained his text in 465 A.H. from Aḥmad b. Abī Naṣr al-Kūfānī, who in turn received it from Abū Muḥammad al-Ḥasan b. Muḥammad al-Khabūshānī, presumably a pupil of the author.

This *isnād* will not bear examination. According to the *Shadharāt al-Dhahab*, Abu 'l-Waqt died in 553 A.H. at the age of ninety-five,<sup>1)</sup> so that he was only seven years

1) Under 553 A.H. the *Shadharāt* gives the following account of Abu 'l-Waqt:

وفى توفي مسند الدنيا أبو الوقت عبد الأول بن عيسى السجزي ثم الهروي الماليني الصوفي الزاهد سمع الصحيح ومسند الدارمي وعبد ابن حميد (Brockelmann i, 157) من جمال الاسلام الداودي (ob. 467 A.H.) في سنة خمس وستين وأربعمائة وسمع من أبي عاصم الفضيلي (ob. 471 A.H.) ومحمد بن أبي مسعود وطائفة وصحب شيخ الاسلام الانتصاري وخدمه وعمر الى هذا الوقت وقدم بغداد فازدحم الخلق تليه وكان خيرا متواضعا متوددا حسن السمت متين الديانة محبا للرواية توفي في سادس ذى القعدة ببغداد وله خمس وتسعون سنة قاله في العبر وقال ابن شعبة في تاريخ الاسلام حله ابو

old at the time when Kúfání is alleged to have transmitted the text to him.<sup>1)</sup> Moreover, Kúfání died at Herát in 464 A. H.<sup>2)</sup> Then, as regards the persons (four men and one woman) whom the anonymous editor mentions by name as his immediate authorities, we learn from the *Ṭabaqát al-Ḥanábila* of Ibn Rajab that Abu 'l-Qásim 'Alí, the son of Abu 'l-Faraj 'Abd al-Rahmán Ibn al-Jawzí, died in 630 A. H. at the age of eighty<sup>3)</sup>. He was therefore born in 550 A. H., three years before the death of Abu 'l-Waqt, and could not possibly have received information from him. A further anachronism is involved in the appearance of a great-grandson of the Caliph Mutawakkil as one of the five reporters of the text. Mutawakkil died in 247 A. H., and even if we allow 50 years for each generation we only reach 400 A. H.

At the end of **A** (ff. 193b, 16 — 196a, 8) the copyist, Aḥmad b. Muḥammad al-Zāhirí, has transcribed four *samā's*, which he found in his original.

The first of these was copied in an abridged form by Ibn Yaḥyá<sup>4)</sup> in 566 A. H. It gives the names of seven per-

من هراة الى بوسنج فسمع صحيح البخاري وغيره من جمال الاسلام الداودي عزم على  
الحجّ وهماً ما يجماع اليه فاصبح ميّنا وكان آخر كلمة قالها يا ليت فوقي يعلمون بما غفر  
لي ربّي وجعلني من المكرمين ودّمن بالشونيزية وعُمر حتى أَلَحَقَ الاصاغر بالاكابر انتهى

1) The *Shadharāt*, it will be noticed, makes the almost equally incredible statement that in the same year (465 A. H.) Abu 'l-Waqt attended lectures on the *Ṣaḥīḥ* of Bukhārī and other books of Traditions.

2) Yāqūt, ed. by Wüstenfeld, IV 321, 14 foll. The *Luma'* gives Abū Naṣr as his *kunya*, but Yāqūt reads Abū Bakr; which is confirmed by the *samā's* written on the margin of A. For Abu 'l-Waqt al-Baḥrī (l. 16) read Abu 'l-Waqt al-Sijzī.

3) I owe these details to Mr. A. G. Ellis, who possesses a MS. of the *Ṭabaqát al-Ḥanábila*. He adds that in the life of Ibn al-Jawzí (*ob.* 597 A. H.) it is stated that his eldest son, 'Abd al-'Azīz, received instruction from Abu 'l-Waqt and Muḥammad b. Nāṣir al-Silaffi (*ob.* 550 A. H.). This is quite possible, since 'Abd al-'Azīz died in 554 A. H. during his father's lifetime.

4) Abu 'l-Ma'ālī Aḥmad b. Yaḥyá b. Hibatallah al-Bayyī'. He seems to have been the owner of the original MS. from which A was copied. See below.



sons, including Abu 'l-Waqt al-Sijzī, who heard a portion of the *Kitāb al-Luma'* in 465 A. H. The name of the person from whom they heard it is not mentioned.<sup>1)</sup>

The second was copied by 'Abd al-'Azīz b. Maḥmūd b. al-Akhḍar<sup>2)</sup> at an unspecified date. It gives the names of twenty-five persons (headed by Abu 'l-Ma'ālī Aḥmad b. Yahyá b. Hibatallah) who heard the whole of the *Kitāb al-Luma'* in a series of sessions which were completed on the 12<sup>th</sup> of Rabī' II, 553 A. H. The names of two persons are added who attended every session except one. The text which these twenty-seven persons heard was read to them by Sheykh Abu 'l-Faṭḥ Yūsuf b. Muḥammad b. Muqallad al-Dimashqī on the authority of Abu 'l-Waqt al-Sijzī, from Kúfání, from Khabúshání.

The third *samā'* contains the names of a hundred and forty persons to whom the entire text, as derived from Abu 'l-Waqt, was read by Abu 'l-Faḍl b. Sháfi' during a number of sessions, the last of which took place on the 9<sup>th</sup> of Sha'bán, 553 A. H. Many of these names are illegible. Among them occurs the name of 'Abd al-Razzáq, the fifth son of 'Abd al-Qádir al-Jílī. 'Abd al-Qádir died in 561 A. H. 'Abd al-Razzáq (born 528 A. H.; died 623 A. H.) was twenty-five years of age when he heard the *Kitāb al-Luma'* on this occasion.

The fourth *samā'* enumerates thirty-one persons, including two women, who heard Abu 'l-Waqt's text of the whole volume. At the head of the list stands the well-known author of the *Ādāb al-murīdīn*, Abu 'l-Najīb 'Abd al-Qáhir b. 'Abd-

1) The same *samā'* is given more fully in various places on the margin of A (see p. XXXV *supra*), each record covering a certain portion of the text. These marginal *samā'*s name Abū Bakr al-Kúfání as the authority for the text and Abū Ḥafṣ 'Umar al-Farāwī as the reader.

2) MS. *الحضر*. The penultimate letter is clearly *ṣād*, not *mīm*.

dallah al-Suhrawardī (ab. 563 A. H.), with his sons 'Abd al-Rahīm and 'Abd al-Latif. The reader was Yusuf b. Muḥammad b. Muqallad al-Dimashqī (already mentioned in the second *samā'*), and the last meeting was held on the 11th of Rajab, 553 A. H. The *samā'* ends with the following words:

نقله أحمد بن محمد الظاهري في يوم الأربعاء عاشر ربيع الآخر من سنة  
ثلاث وثمانين وستماية كما شاهد على نسخة أبي المصالي أحمد بن يحيى النخعي  
بخطه وصرح

It seems to me likely that the *isnād* is a fiction based upon the *samā's*. The date 465 A. H. occurs in the first *samā'*; those written in the margin of A record that Kufānī's text of the *Lumā'* was read to Abu 'l-Waqt in that year; and in the second *samā'* it is asserted that Kufānī derived his text from Khabushānī. For reasons indicated above, I do not see how we can accept the statement that Abu 'l-Waqt received the text from Kufānī himself or that he heard it from any one as early as 465 A. H.; but he may have received it at a later date from one of Kufānī's pupils. The list given in the *isnād* of five persons who are said to have transmitted Abu 'l-Waqt's text to the anonymous editor is discredited on chronological grounds and also lacks external authority. None of those five names appears in the *samā's*.

Had the authenticity of the text been doubtful, I should have felt myself obliged to print the *samā's* in full, since they might have helped us to settle the question one way or the other. But there is nothing in the book, as it stands, to support or justify such a suspicion, and the evidence from outside is equally convincing. Qushayrī in his *Risāla* (437 A. H.) cites many passages from the *Lumā'* which agree with our text. Hujwīrī, writing twenty or thirty years later, made free use of the work, and he quotes verbatim a passage on *adab*, which occurs in the present edition, p. 142, l. 14,

fol. 1.) The *Kitáb al-Luma'* is one of the sources of Ghazzál's *Ihyá*.<sup>2</sup> M. Louis Massignon has called my attention to a passage in the *Tabaqát al-Sháfi'yyat al-Kubrâ* of Subkî (Cairo, 1324 A. H., part V, p. 123, ll. 13—19), where Sarráj is cited by Abu 'l-Qásim al-Ráfi' as impugning the genuineness of the Hadíth, "Lo, a veil is drawn over my heart and I ask pardon of God a hundred times every day." This refers to *Luma'*, p. 13, l. 6, foll. (under (العين)).<sup>3</sup> Another passage of the *Luma'* (p. 13, l. 1, foll.) was cited in the lost *Ta'rikh al-Sufiyya* of Sulami (ed. 412 A. H.), whence it was extracted by Khatib and published by him in the *History of Baghdad*.<sup>4</sup>

The description of the two MSS. which has been given above will sufficiently explain my decision to make **A** the basis of the present edition, notwithstanding its relative inferiority in age. Although, as a rule, the textual differences are unimportant, I have recorded almost every variation, however trivial, so that the reader practically has both texts before him. The readings of **A** have been followed throughout except in a comparatively small number of instances which will be found in the foot-notes.

1) See *Kashf al-Mahjúb*, Lucknow ed., 265, 8 foll. = my translation, p. 341. The same passage is cited by Qushayrî, 153, 5 foll. and in Persian by 'Attâr, *Tadhkirat al-Awliyá*, II, 183, 15—21, and Jâmi, *Nafahát al-Uns*, 320, 7—14.

2) Sarráj is cited by name in the *Ihyá* (Bulâq, 1289 A. H.), II, 278, 6. The passage following, which has been translated by Prof. D. B. Macdonald in *JRAS* for 1901, p. 745, is an abridgment of *Luma'*, p. 13, l. 6, foll. Two quotations from Abu Sa'îd b. al-A'râbi (*Luma'*, p. 13, ll. 1—1 and p. 13, ll. 11—13) occur in the *Ihyá*, II, 269, 17—29 = *JRAS* *ibid.*, p. 720. The extent of Ghazzál's debt to Sarráj may be estimated by comparing the chapters in the *Luma'* that treat of music and ecstasy with the corresponding portion of the *Ihyá*.

3) According to Ráfi' the Tradition in question was described by Sarráj as حديث منك, but the words used in the *Luma'* are خبر ضعيف.

4) See Massignon, *Quatre textes inédits, relatifs à la biographie d'al-Hosayn ibn Manjûr al-Hallâj*, p. 25\*, N°. 23.

The omission of words or passages in one of the MSS. is always noted, but I have not thought it necessary to record every occasion when words which occur in **B** have been supplied in **A** by a later hand.

As regards spelling, the printed text does not retain all the peculiarities of the MSS., *e. g.* such forms as معاني for *مَعَانِي*, ندعو for *نَدْعُو*, اغنا for *أَغْنَى*. *Hamza* very rarely appears in the MSS., but I have generally restored it. Where it has been added over a medial *yā*, the dots under that letter are allowed to stand: thus, ملايكة (the MSS. write (ملايكة). I must admit that my practice in this respect is not entirely consistent, for sometimes the MS. spelling has been left unaltered, as سئل = سِيل. *Id* is often substituted for *alif hamzatum* in the final radical of the verb. *e. g.* أَوْمًا = أَوَى, أَبْطَأَ = ابْطَأَ, and consequently we meet with many incorrect forms, *e. g.* أَطْنَأَوْهَا = أَطْنَأَوْهَا, النَّجْوَال = النَّجْوَال, تَبْرُوهُ = تَبْرُوهُ, تَهْتَبُو = تَهْتَبُو. In such cases the MS. readings have been retained.

One can only conjecture how far the author shares with his copyists responsibility for the numerous grammatical mistakes and irregularities which are found in the MSS. As he says (p. ۱۴۱ l. ۱۹ foll.), the *adab* of the *Ṣūfīs* is not philological but theosophical; and though we may acquit him of gross blunders, it is more than likely that his knowledge of Arabic grammar was imperfect, and that in writing the language he did not observe all the niceties appropriate to a high standard of literary composition. The most common errors and solecisms may be classified as follows: Use of the accusative instead of the nominative (— instead of —ن), and of the nominative instead of the accusative (especially after إِنْ); omission of the *‘a’id*, with or without a preposition, after ما and الذى (19, 8; 95, 19; 154, 6, 16; 198, 2;

282, 4; 313, 4; 406, 5, *etc.*); use of the plural verb when it precedes a plural subject (17, 1; 18, 2; 158, 22; 165, 9; further examples in the foot-notes); use of the Imperfect in the apodosis of conditional sentences (116, 19; 165, 18 *et passim*); use of the Indicative instead of the Subjunctive; omission of ف after لَا. With regard to these irregularities and others of the same kind, I have acted on the principle that while an editor is bound to correct flagrant faults of syntax, it is no part of his business to improve the author's style.

But the chief difficulties of the *Kitāb al-Luma'* are not essentially linguistic; they arise from the subtlety and abstruseness of the ideas which mystical writers have to express. In their effort to express such ideas the Šūfis often employ language that no grammarian can make intelligible, though it undoubtedly suggests a meaning to the initiated: it may be comprehended as a whole, but will not bear logical analysis. A text of this character is peculiarly liable to corruption and almost beyond the reach of emendation. The critic is disarmed when the notions presented to him are so obscure and elusive that he cannot draw any sharp line between sense and nonsense, or convince himself that one reading is superior to another.

For a large portion of the book we have to depend on a single MS., and there are many passages which the author cannot have written exactly as they now stand. The mystical verses are sometimes unmetrical as well as corrupt. I have done my best to alleviate the difficulties of the text, without altering it except in a few places where the remedy seemed to be fairly obvious. That it requires further correction is evident, but in editing a work of this description for the first time, conjectural emendation is only justified when it can claim a high degree of probability.

The Abstract of Contents will, I believe, be found useful both by those who wish to refer to the original and by

those who do not read Arabic but are interested in the study of Muhammadan mysticism. It should be pointed out that the English Index (pp. 122—130) supplies references to the principal subjects discussed by Sarraj and also to the Arabic technical terms which he explains in the course of his work.

In the Glossary I have collected a number of words and forms which illustrate the author's somewhat unclassical style. Many of them occur in Dozy, but his examples of their usage are generally drawn from writers belonging to a much later period. The fact that Sufism was largely a popular movement in close touch with the poorer and uneducated Moslems could not fail to lower its literary standards and vulgarise its vocabulary; but this is not entirely to be deplored. Unlike the philologists and lexicographers, the Sufi authors availed themselves freely of the living and growing language of their time, and helped to overcome the academic influences which, if unchecked, would have raised a barrier against the extension and diffusion of Muhammadan culture amongst those who needed it most.

The book has been printed with the accurate and finished workmanship that Orientalists have learned to expect from Messrs Brill, and though the list of Corrigenda and Addenda is a long one, there are few serious errors. For these I am responsible, but I hope they will be excused as misfortunes which befall the most careful proof-reader in moments of preoccupation or fatigue. It only remains to express once more my gratitude to Mr. A. G. Ellis for having placed at my disposal, without any restriction whatever, the manuscript that forms the basis of the present edition and is the unique authority for a large portion of the original text.

REYNOLD A. NICHOLSON.

For *قَدْرَتِهِ* read *قُدْرَتِهِ*.

21 19

For *قَدْرَتِهِ* read *قُدْرَتِهِ*.

22 19

For *قَدْرَتِهِ* read *قُدْرَتِهِ*.

For *قَدْرَتِهِ* read *قُدْرَتِهِ*.

23 19

## ADDENDA ET CORRIGENDA.

For *قَدْرَتِهِ* read *قُدْرَتِهِ*.

24 19

For *قَدْرَتِهِ* read *قُدْرَتِهِ*.

25 19

For *قَدْرَتِهِ* read *قُدْرَتِهِ*.

26 19

For *قَدْرَتِهِ* read *قُدْرَتِهِ*.

For *قَدْرَتِهِ* read *قُدْرَتِهِ*.

For *قَدْرَتِهِ* read *قُدْرَتِهِ*.

For *قَدْرَتِهِ* read *قُدْرَتِهِ*.

For *قَدْرَتِهِ* read *قُدْرَتِهِ*.

For *قَدْرَتِهِ* read *قُدْرَتِهِ*.

Qushayrī (I, 172, 1) says *بِصْمِ الْيَمِّ نِسْبَةُ الْجَبْرِ*.

On the other hand, Farīduddīn Attār (*Tadhkirat al-Awliyā*, II, 132, 3)

rhymes *جَبْرِ* with *بَصِيرِ*, and though he is often at fault in historical matters, it seems to me that he is a more trustworthy authority than Anṣārī as regards the correct pronunciation of the *nisba*.

For *المَوْجِد* read *المَوْجِد*.

For *قُدْرَتِهِ* read *قُدْرَتِهِ*.

For *الْأَتِيَّة* read *الْأَتِيَّة*.

For *جَبْرِ* read *جَبْرِ*.

For *المَعْرِفَةُ* read *المَعْرِفَةُ*.

For *ظَاهِرٌ* read *ظَاهِرٌ*. This saying in a somewhat different form is attributed by Qushayrī (12, 8) to Sarī al-Saqatī.

Page Line

٤. ١٤ For يَذَل read يَذَل.
- ٤٨ ١١ يعرض. The correct reading is probably يعارض. See Glossary.
- ٤٩ ٧ For صدقة read صدقة.
٥. ٢ Delete ! after نله.
٥. ١٥ The accusative كذابين, instead of the nominative, is contrary to rule, (Wright II, 85), but the author may have written it so.
- ٦٢ ٩ For أرجى read أرجى.
- ٦٨ ١٧ For العبر read العبر.
- ٦٩ ٧ " " " "
- ٦١ ١٥ For والخصور read والخصور.
٧. ٩ For الخبر read الخبر. Cf. Freytag, *Arabum Proverbia*, II, 421.
- ٧٤ ٣ For ربه read ربه.
- ٩١ ٩ For شيئا read شيء.
- ٩٨ ١٣ For التَّيْهَان read التَّيْهَان.
- ١١٤ ٤ For وأمر read وأمر.
- ١١٩ ١٧ For جعل read جعل (as in A).
- ١١٨ ١٥ For حَكِيْفَة read حَكِيْفَة.
- ١٢١ ٥ رسول الله has dropped out before اصحاب.
- ١٣١ ١٧ For تُحِبُّ read تُحِبُّ.
- ١٢٧ ١٣ For آثر read آثر.
- ١٣٣ ١٥ Read جماعة من أهل الصفة.
- ١٣٣ ١٩ For ترتفع (so A, but the points over the initial ت have been added by a later hand) read يرتفع.
- ١٣٥ ٢ For الخَيْر read الخَيْر.



Page	Line	
۱۴۹	۱	For ابن الكرنبي read ابن الكرنبي. The same correction must be made on p. ۱۸۲, l. ۱., p. ۱۸۸, l. ۱۴, p. ۱۹۸, l. ۸, p. ۲۱., l. ۷, and p. ۳۳۷, l. ۱۷. See the Introduction, p. XXVII n. 2.
۱۴۹	۳	(note ۳). For تحارزه read تحارزه.
۱۵۳	۱۹	For فالاذب read فالاذب.
۱۹۵	۴	For يَفْتَحُ read يَفْتَحُ.
۱۹۸	۲۲	Perhaps لَو أَظْفَرَتِي الصَّرَفَ.
۱۸۰	۷	For مجابك read مجابك.
۱۸۴	۱۲	For الكسائي read الكسائي.
۱۸۷	۶	I have little doubt that we should read من غير تذاهب and omit the words الى ذلك. Cf. p. ۳۹۱, l. ۱, where read والتساكر والتذاهب.
۱۸۸	۱۹	For اللَّبْد read اللَّبْد.
۱۹۰	۱۸	Read عِلْمٌ يَسُوسُهُ وَوَرَعٌ يَحْكُمُهُ وَوَجْدٌ يَحْمِلُهُ وَخُلُقٌ يَصُونُهُ.
۱۹۷	۲۰	For رَفِيع read رَفِيع.
۲۰۴	۱۵	For جُلُوسًا read جُلُوسًا.
۲۰۹	۱۳	For الغداة read الغداة.
۲۲۱	۱	Perhaps تَمَلَّقْتَ instead of تَعَلَّقْتَ,
۲۲۲	۲	Possibly لُدْغَات instead of لُدْغَات.
۲۲۲	۸	Possibly مَلَاَحِظَات instead of مَلَاَحِظَات.
۲۲۴	۶	Read يُسْتَوْعَبُ حَالُهُ.
۲۲۴	۲.	A f. 102a should be printed opposite this line.
۲۲۵	۳	For لاشتمالها read لاشتمالها.
۲۳۲	۷	Read شَيْءٌ for شَيْءٍ.
۲۳۳	۴	For موقوفًا read موقوفًا.
۲۳۴	۸	For ابا عبد الله الرونباري read with B ابا علي الرونباري.

Page Line

- ٢٣٥ ٤ For نَجَعْتِ read نَجَعْتِ.
- ٢٣٥ ١٣ For أنسك read أنسك.
- ٢٤٢ ٢ For حقيقة read حقيقة.
- ٢٤٢ ١٤ The *saj* suggests إِكْنَاتِهَا in the sense of "metaphorical description" or "symbolism".
- ٢٤٣ ١٧ For the construction العبيد بصلح see Wright, II, 218 OD.
- ٢٤٤ ٧ Read مُلَوَّحًا for تَلَوَّحَ.
- ٢٤٥ ٤ Perhaps من ذلك. Cf. p. ٢٤٦, l. ٦.
- ٢٤٨ ٥ The following verses occur thrice (pp. 22\*, 33\*, and 53\*) in Massignon's *Quatre textes inédits, relatifs à la biographie d'al-Hosayn ibn Mansour al-Hallāj*, where they are attributed to Hallāj himself. QT. gives eight verses, and the order is different from that in the *Luma*. The variants that seem to me worth noting are these:
- ٢٤٨, ٦ سَكَّابُ الْوَحْيِ فِيهَا.
- ٢٤٨, ٨ أَوْدَى وَتَذَكَرَ.
- ٢٤٨, ٩ أَسْمَاعُ for أَقْوَالُ.
- ٢٢٨, ١. من مَكْمَدِ الْكُظْمِ, but in the third version من مَكْمَدِ (sic) لَكُظْمِ.
- ٢٤٨ ٦ Read فِيهَا with B.
- ٢٤٨ ١٤—١٣ In the *Kashkūz* (Búlāq, 1288 A. H.), p. 118, l. 26, these verses are attributed to Hallāj.
- ٢٥٢ ٥ The metre of this verse requires ذَا لَعَجِبٍ, whereas in the remaining verses the rhyme-letter must be pronounced with the *irāb*. Moreover, the rhymes are highly irregular, although the MSS. present an appearance of uniformity, which has been obtained at the expense of grammar.

Page Line

٢٥٢ ٧ For يَجْتَمِعَا read يَجْتَمِعَنَّ = يَجْتَمِعُونَ.

٢٥٢ ٢.—١١ These verses are cited by Qushayrī (95, 4 foll.), together with the opening verse:

أَهَابَكَ أَنْ أَيْدِيَ إِلَيْكَ الَّذِي أُخْفِيَ \* وَسَرَى بُيُودِي مَا يَقُولُ لَهُ طَرْفِي

See the supercommentary by Muṣṭafá al-ʿArúṣī on Zakariyyá al-Anṣārī's *Sharḥ al-Risálat al-Qushayriyya*, III, 62, 2 foll.

٢٥٢ ١٩ Read بِالْفَهْمِ مِنْكَ عَنِ الْكَشْفِ.

٢٥٢ ١٧ Read تَلَطَّفْتَ فِي أَمْرِي فَأَبْدَأْتَ شَاهِدِي. Qushayrī has فَلَبَدَيْتَ.

٢٦٢ ٢١ For يَرِيد read يَرِيدُ.

٢٦٣ ١١ It is unnecessary to alter the reading of the MSS.  
لَا جِي = لَا جِيٌّ, but cf. the Introduction, p. XLII.

٢٦١ ٢ For الْمَهْلَبِ read مَهْلَبٌ.

٢٧٥ ٩ For بَانِشَاد read بَانِشَان.

٢٧٩ ١٣ (note ١٢). For *Aghánt*, IV 21 foll. read *Aghánt*, IV 39, 21 foll.

٢٧٨ ٥ For مَطْرَحْ read (probably) مَطْرَدٌ.

٢٨٧ ١ For ثُرَاكَ read ثُرَاكَ. Cf. ٣١., ٢

٢٨٨ ١. (note ٨). Dele the reference to the *Ansáb*. The person noticed there, Abú ʿAbdallāh Muḥammad al-Ṭayálišī al-Rázi, cannot be identified with this Ṣúfi, whose name is Jaʿfar (cf. ٣٥٩, ٥).

٢٩١ ١ For التَسَاكِرِ read التَسَاكِنِ.

٢٩٢ ١١ For أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ read مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ = Abu 'l-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad b. Sálīm.

٣٠٧ ٦ For فِيهَا read فِيهِ.

٣٢٥ ١٥ For تَضَيُّعْ read تَضَيُّعِي.

٣٣٣ ٢ For الْجَارِيَةِ read الْجَارِيَةُ.

٣٣٣ ٧ For والتَسَاكِرِ read والتَسَاكِنِ.

٣٣٣ ١٢ For *والتَّغَسَّ* read *والتَّغَسَّ*.

٣٥٨ ٩ It seems probable that *أَتَمَّسَ* and the following verbs should be read as Imperatives. In this case *أَخَفَّ* must be substituted for *أَخَفَى* and *أَقْطَعَ* for *قَطَعَ*.

٣٩١ ١٧ For *الاشياء* read *الاشياء*. Cf. ٣٩٩, ٨

٣٧١ ٤ For *تَعْطَفُ* read *تَعْطَفُ*.

٣٩٢ ١٢ For *وَجَّهَتْ* read *وَجَّهَتْ*.

٣٩١ ١٧ For *تَفْضُلُونِي* read *تَفْضُلُونِي*.

٤٠٣ ١ Perhaps *بلا حدّ*.

٤٠٣ ٩ Grammar requires *واحدة*.

٤٠٥ ١٣ Read *والحال نازلة الخ*.

٤٠٩ ١١ Read *فان ملنا كذى ففى النار وان ملنا كذى ففى النار* (Cf. ٣٩٩, ١).

٤١٠ ٨ *الفرقة الذين غلطوا*. Cf. *الطبايعات الذين غلطوا* (٤١١, ١٥).

٤١١ ٧ Read *الطبايعات الثلث*.

٤١٣ ٨ Read *حاجاب للفقير*.

٤١٤ ١٢ Perhaps *التمسكين* may stand. Cf. *التمسك بلاشد من* (١٣٩, ٩).

٤١٣ ٩ Read *موسى for عيسى*.

#### ABSTRACT OF CONTENTS.

78 9 For *laqá* read *liqá*.

# KITÁB AL-LUMA'

## ABSTRACT OF CONTENTS.

- 1 The anonymous editor mentions the names of several persons (four residing in Baghdád and one in Damascus) through whom the text of the *Kitáb al-Luma'* was transmitted to him. All of them derive it from the same authority, namely, Abu 'l-Waqt 'Abd al-Awwal b. 'Isá b. Shu'ayb b. Isháq al-Sijzî al-Şúfî al-Harawî al-Málínî, who received it in 465 A. H. from his teacher Abú Naşr<sup>1</sup>) al-Kúfání, to whom it was communicated by Abú Muḥammad al-Khabúshání. Doxology. Praise to God, who has endowed the elect among His servants with various degrees of knowledge and understanding of Himself. The whole of knowledge is comprised in three sources, (a) the Koran, (b) the Traditions of the Prophet,
- 2 (c) that which is revealed to the Saints. Blessings on the Prophet and his family. Preface. The author describes the nature of the present work. It is a treatise on the principles and sciences of Şúfism, including an account of the traditions and poems of the Şúfis, their questions and answers, their 'stations' and 'states', their peculiar symbolism and technical terms. The author has indicated the salient features of each topic to the best of his power. He writes as an orthodox Moslem and begs his readers to study the work in a spirit of pious devotion and friendliness towards the

---

1) This should be Abú Bakr.

Şúfis, who, though few in number, are highly esteemed and honoured by God. Some knowledge of the principles, aims, and method of genuine Şúfis is necessary in this age, in order that they may be distinguished from the impostors  
 3 who appropriate their name and dress. Description of the genuine Şúfis, whose hearts God has vivified by gnosis and whose bodies He has adorned with worship, so that they have renounced all things for His sake. Many of the author's contemporaries were only theoretically acquainted with Şúfism, yet they composed pretentious books on the subject. This contrasts unfavourably with the behaviour of the eminent Şúfis of old who did not discourse upon mystical questions until they had undergone austerities and had mortified their passions and had endeavoured to cut every tie that hindered them from attaining to God, and who combined theory with  
 4 perfection of practice. The author states that he has often suppressed the *isnáds* and abridged the text of the traditions and anecdotes in this volume. He has recorded the answers and sayings of the ancient Şúfis inasmuch as these enable him to do without the ostentatious discussions in which contemporary writers indulge. God is the enemy of any one who embellishes or clothes in different language a mystical thought belonging to the ancients and attributes it to himself for the purpose of winning fame or popularity.

CHAPTER I: "Explanation of the science of Şúfism and the doctrine of the Şúfis and their position in regard to the *‘ulamá.*"

The author was asked, by some one who pointed out that many diverse opinions were held concerning Şúfism,  
 5 to explain the principles of its doctrine and to show by argument how it is connected with the Koran and the Apostolic Traditions. He replies by quoting Kor. 3, 16, where the most excellent of the believers and those of the highest rank in religion are described as "the possessors of knowledge"

(*ulu 'l-ilm*). Similarly, Muḥammad said that the savants (*'ulamá*) are the heirs of the prophets. The author divides these *'ulamá* into three classes: the Traditionists (*aṣḥāb al-ḥadīth*), the Jurists (*fuqahá*), and the Ṣúfis. Corresponding to these three classes there are three kinds of religious knowledge: knowledge of the Koran, knowledge of the Sunna, and knowledge of the realities of Faith. The last is identical with *iḥsán* (well-doing), which, according to the definition imparted to the Prophet by Gabriel, consists in "worshipping God as though thou sawest Him, for if thou seest Him not, yet He sees thee." Knowledge is joined with action, and action with sincerity (*ikhhlās*), and sincerity is this, that a man should seek God alone (*wajh Allah*) with his knowledge and his actions. The three classes mentioned above differ in their theory and practice and spiritual rank, each possessing characteristics peculiar to itself, as the author now proceeds to explain.

CHAPTER II: "Description of the classes of Traditionists, their system of transmission, their critical sifting of the Ḥadīth, and their special knowledge of it."

The Traditionists attached themselves to the external form of the Ḥadīth, and regarding this as the foundation of religion they travelled to all parts of the world and sought out the relaters of Traditions, from whom they handed down stories about the Prophet and his Companions. They took pains to verify all the information that they received, to discover whether the relaters were trustworthy or not, to arrange the materials which they had collected, and to distinguish the genuine Traditions from those which were of doubtful authority. In this critical investigation some achieved greater success than others and gained such a reputation for learning that their testimony as to what the Prophet said and did and commanded and forbade was universally accepted. The Prophet prayed that God would make radiant the face of

any man who heard an Apostolic Tradition and transmitted it: hence all Traditionists, it is said, have shining faces.

CHAPTER III: "Account of the classes of Jurists and the various sciences with which they are specially endowed."

9 It is the function of the Jurists to study, interpret, and codify the Ḥadīth — a task in which they are guided by the Koran, the Sunna, the consensus of public opinion, and analogy.

10 CHAPTER IV: "Account of the Ṣūfīs, their theory and practice, and the excellent qualities by which they are characterised."

The Ṣūfīs agree with the Traditionists and Jurists in their beliefs and accept their sciences and consult them in difficult matters of religious law. Should there be a difference of opinion, the Ṣūfīs always adopt the principle of following the strictest and most perfect course; they venerate the commandments of God and do not seek to evade them. Such is their practice in regard to the formal sciences handled by the Traditionists and Jurists, but having left these behind they rise to heights of mystical devotion and ethical self-culture which are exclusively their own.

CHAPTER V: "Account of the moral culture and spiritual feelings of the Ṣūfīs, and of the sciences in which the other *‘ulamā* have no share."

The first point of distinction is that the Ṣūfīs renounce what does not concern them, *i.e.* everything that hinders them from attaining the object of their quest, which is God only. In the next place, they possess many moral, ascetic, and mystical qualities. Enumeration of these (pp. 11—13).

13 CHAPTER VI: "How the Ṣūfīs are distinguished from the *‘ulamā* in other respects."

The Ṣūfīs are specially distinguished by their practical application of certain verses of the Koran and Traditions which inculcate noble qualities and lofty feelings and excellent actions such as formed part of the Prophet's nature



and character. The *‘ulamá* and the jurists acknowledge the truth of these verses and Traditions without studying them closely and drawing forth their inmost meaning, but the Šúfis realise the qualities and feelings referred to, *e. g.*,

14 repentance, abstinence, patience, fear, hope, etc., so that each of these ‘states’ is represented by a special class of persons who attain to diverse degrees therein. Again, the Šúfis are distinguished by self-knowledge, for they examine themselves in order to detect any trace of hypocrisy and secret lust and latent polytheism, that they may escape from those evils and take refuge with God. Finally, they have derived from the Koran and the Traditions mystical sciences which it is hard for the jurists and *‘ulamá* to under-  
15 stand. Examples are given. The Šúfis are distinguished from the rest of the *‘ulamá* by grappling with these recondite questions and solving them and speaking about them with the certainty that comes of immediate experience. The whole of Šúfism is to be found in the Koran and the Traditions of the Prophet, a fact which is not denied by the *‘ulamá* when they investigate it. Those who deny it are the formalists who recognise in the Koran and the Traditions only the external ordinances and whatever will serve them in controversy with opponents. The author laments that in his time this formal theology, inasmuch as it offered a ready means of obtaining power and worldly success, was far more popular than Šúfism, which involves bitterness and anguish and self-mortification.

16 CHAPTER VII: “Refutation of those who maintain that the Šúfis are ignorant, and that the Koran and the Traditions supply no evidence in favour of Šúfism.”

The Koran mentions numerous classes of men and women endowed with particular qualities, *e. g.* “the sincere”, “the patient”, “those who trust in God”, “the friends of God”, etc.

In the Traditions, too, we find examples not only of

special classes but also of individuals who are described as peculiarly holy, such as 'Umar b. al-Khaṭṭāb, al-Barā, Wābiṣa, Uways al-Qaranī, and Ṭalq b. Ḥabīb. The circumstance that these men, though included among the Faithful, are set apart  
 17 by special designations, indicates their distinction from the mass of believers. Moreover, the prophets, who occupy a more exalted position before God than the persons above-mentioned, are allowed by the greatest religious authorities to have been like common men in respect of eating and sleeping and the ordinary events of life. The distinction enjoyed by the prophets and by these holy persons was the result of their intimate communion with God and their exceeding faith in His Word; but the prophets are distinguished from the rest by inspiration (*wahy*), the apostolic office, and evidences of prophecy.

CHAPTER VIII: "Account of the objection raised by the Ṣūfīs against those who claim the title of jurist or divine (*faqih*), together with an argument showing what is meant by 'understanding in religion' (*al-fiqh fi 'l-dīn*).

Tradition: "when God wishes to confer a blessing on any one, He gives him understanding in religion." Definition of *faqih* by Ḥasan o. Baṣra. Religion is a term comprehending all the commandments, both outward and inward, and the endeavour to understand the mystical 'states' and 'stations' mentioned above is no less profitable than the endeavour to become expert in legal knowledge. The latter is seldom required and can be obtained from a lawyer whenever the  
 18 occasion for it arises, but knowledge of the 'states' and 'stations' in which the Ṣūfīs strive to become proficient is obligatory upon all believers at all times. The lore deduced from the Koran and the Traditions by the Ṣūfīs must be more abundant than the legal deductions drawn by the divines from the same source, because the mystical science is infinite, whereas all other sciences are finite.

CHAPTER IX: "The permissibility of a special endowment  
 19 in the religious sciences, and the exclusive possession of every science by its representatives. Confutation of those who arbitrarily refuse to recognise a particular science instead of referring the question to the experts in that science."

Some *'ulamá* deny that there is any special endowment in the science of religion. The Prophet, however, said, "If ye knew what I know, ye would laugh little and weep much." Now, if this knowledge had been part of the knowledge which he was commanded to proclaim to mankind, he would have proclaimed it; and if it had been allowable for his Companions to ask him about it, they would have asked him. Ḥudhayfa, one of the Companions, had a special knowledge of the names of the Hypocrites, and 'Alí b. Abí Ṭálib declared that he learned from the Prophet seventy categories of knowledge which the Prophet did not impart to any one else. The truth is that the science of religion is divided  
 20 amongst the Traditionists, the Jurists, and the Ṣúfís, and each of these three classes is independent of the others. No traditionist will consult a jurist upon any difficulty connected with the science of Tradition, nor will a jurist bring legal problems to a traditionist. By the same rule, any one who desires to be instructed in the mysteries of Ṣúfism must seek information from those who have thoroughly mastered the subject. Let none vituperate a class of men of whose science and feelings and aims he knows nothing.

CHAPTER X: "Why the Ṣúfís are so called and why the name is derived from their fashion of dress."

The author explains that the name Ṣúfí is not connected with any science or spiritual condition, because the Ṣúfí is not characterised by one particular science or quality but, on the contrary, by all sciences and all praiseworthy qualities. He is continually advancing from one state to another, and his pre-  
 21 dominant characteristics vary from time to time, so that he

cannot be designated by a name derived from them. The appellation Şúfi is derived from the garments of wool (*şúf*) which used to be worn by the prophets and saints: it is a general term connoting all that is praiseworthy. Similarly the disciples of Jesus were named *al-Ḥawáriyyín* on account of their white robes.

CHAPTER XI: "Confutation of those who say that they never heard mention of the Şúfis in ancient times and that the name is modern."

If it be argued that there were no Şúfis amongst the  
 22 Prophet's Companions, the reason is, that it was impossible to apply the name Şúfi to men who were known by the title of Companion, which is of all titles the highest and most honourable. The statement that 'Şúfi' is a name of recent origin invented by the people of Baghdád is absurd: the name was current in the time of Ḥasan of Baṣra and Sufyán al-Thawrí, and according to a tale related in the *History of Mecca* on the authority of Muḥammad b. Isháq and others it existed before the promulgation of Islam.

23 CHAPTER XII: "Demonstration of the reality of the esoteric science."

Some formalists recognise only the science of the external religious law comprised in the Koran and the Sunna, and declare that the esoteric science, *i. e.* Şúfism, is without meaning. In fact, however, the science of the religious law has an internal as well as an external aspect and inculcates inward as well as outward actions. The outward actions are bodily, such as hunger, fasting, almsgiving and the like, while the inward actions, or the actions of the heart, are faith, sincerity, knowledge of God, etc. 'The esoteric science'  
 24 signifies 'the science of the actions of the interior which depend on the interior organ, namely, the heart (*al-qalb*)', and is identical with Şúfism. The inward aspect of religion is the necessary complement of the outward aspect, and

*vice versâ*. Both aspects are inherent in the Koran, in the Traditions of the Prophet, and in Islam itself.

CHAPTER XIII: "The nature and quality of Šúfism."

- 25 Definitions of Šúfism by Muḥammad b. 'Alí al-Qaṣṣáb, Junayd, Ruwaym, Sumnún, Abú Muḥammad al-Jarírí <sup>1)</sup>, 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí, and 'Alí b. 'Abd al-Raḥím al-Qannád.

CHAPTER XIV: "Description of the Šúfis and who they are."

- Sayings of 'Abd al-Wáhid b. Zayd, Dhu 'l-Nún al-Miṣrí,  
26 Junayd, Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí. The people of Syria call the Šúfis 'poor men' (*fugará*). Meaning of 'Šúfí' explained by Abú 'Abdallah al-Jallá. It is said that the original form of the word was *Šafawí*. According to Abu 'l-Ḥasan al-Qannád 'Šúfí' is derived from *šafá* (purity). Anonymous definitions of 'Šúfí'. The author's explanation of what is really implied by the name 'Šúfí'.

- 27 Qannád says that it refers to the dress in which the Šúfis resemble each other outwardly, though they are very different spiritually. Shiblí's answer to the question why the Šúfis were so named. It has been said that they are a remnant of the *Ahl al-šuffa*. Ibráhím b. Muwallad al-Raqqí gave more than a hundred definitions of Šúfism. Verses by 'Alí b. 'Abd al-Raḥím al-Qannád on the decay of Šúfism. Three definitions by an anonymous Shaykh referring to three  
28 points of view from which Šúfism may be regarded. Definitions given by Ḥuṣrí to the author. Saying of the Caliph Abú Bakr.

CHAPTER XV: "On unification (*tawḥíd*)."

Definitions of unification, according to the sense which the Moslems generally attach to it, by Dhu 'l-Nún and Junayd.

- Definitions of the term, according to the sense which the  
29 Šúfis attach to it, by Junayd. The author's comment on the saying of Junayd that "man should return from his last state to his first state and be as he was before he existed". Saying

---

<sup>1)</sup> Or Jurayrí. See note on p. 10, l. 4 in List of Addenda et Corrigenda.

- 30 of Shiblī to the effect that the unity of God is utterly inexpressible and indefinable, with a brief explanation by the author. Explanation of three answers of Yūsuf b. al-Ḥusayn
- 31 al-Rāzī concerning unification. The author then calls attention to another class of definitions, namely, those uttered in the language of ecstasy, and says that he will explain them as far as is possible, lest any of his readers should be misled. One must be a mystic in order to understand mystical symbolism. Ruwaym's saying, that unification is the effacement of human nature, signifies the transformation of the nature
- 32 of the lower soul (*nafs*). Explanation of several anonymous sayings on *tawḥīd* and *waḥdāniyyat*, and of a saying by
- 33 Shiblī. Another anonymous definition of *tawḥīd*. Description of the first stage of *tawḥīd* and the first sign of *tawḥīd* by Abū Saʿīd al-Kharrāz, together with the author's commentary.
- 34 Saying of Shiblī: "egoism impairs unification". Another saying of Shiblī to the same effect, with the author's explanation. Distinction made by Shiblī between the 'unification of humanity' (*tawḥīd al-bashariyyat*) and the 'unification of Divinity' (*tawḥīd al-ilāhiyyat*). The author's explanation of this saying. Two contradictory sayings of Shiblī: on one occasion he said that whoever is acquainted with an atom of the science of unification cannot bear the weight of a gnat; but on another occasion he said that such a person sustains the whole heaven and earth on a single eyelash. Meaning of the latter saying. It is related that Gabriel covers
- 35 the East and the West with two of his six hundred wings. Other traditions respecting the size of Gabriel and the dimensions of the heavenly kingdom (*malakūt*). Saying of Aḥmad b. ʿAṭā al-Baghdādī: "the reality of unification consists in forgetting unification, etc." The author explains what this means.

CHAPTER XVI: "Concerning what has been said on the subject of gnosis (*maʿrifat*) and the characteristics of the gnostic (*ʿārif*)."

Two sources of gnosis according to Abú Sa'íd al-Kharráz. Description of the gnostic by Abú Turáb al-Nakhshabí. Two kinds of gnosis, *ma'rifat al-ḥaqq* and *ma'rifat al-ḥaqīqat*, distinguished by Aḥmad b. 'Aṭā. The author's explanation of part of this saying: God is really unknowable; hence it has been said that none knows Him save Himself, and the Caliph Abú Bakr said, "Praise to God who hath given His creatures no way of attaining to the knowledge of Him except through their inability to know Him." Three sayings of Shiblī on gnosis. Abú Yazīd al-Bisṭāmī said, describing the gnostic, that the colour of water is the colour of the vessel which contains it. The author explains the meaning of this metaphor. Saying of Junayd. Anonymous definition of gnosis. Saying of Junayd: what gnostics desire of God. Muḥammad b. al-Faḍl of Samarcand asserted that gnostics desire nothing and that they have no personal volition, but when some one asked him what gnostics desire of God he answered, "Steadfastness" (*istiḳāmat*)<sup>1</sup>). Description of the gnostic by Yaḥyá b. Mu'ādh al-Rāzī. Reply of Abu 'l-Ḥusayn al-Nūrī to one who asked him why the intellect is unable to apprehend God. Explanation of this saying by the author. Saying of Aḥmad b. 'Aṭā (which is sometimes wrongly attributed to Abú Bakr al-Wāsiṭī): "What is deemed evil is evil only through His occultation, and what is deemed good is good only through His manifestation, etc." The author quotes a similar saying of Abú Sulaymān al-Dārānī and says that Ibn 'Aṭā's words bear the same meaning as the Tradition in which it is related that the Prophet went forth with a scroll in his right hand and another scroll in his left hand, and that he said, "Here are written the names of the people of Paradise, and here are written the names of the people of

1) Cf. Flügel, *Ta'rifāt*, p. 19, l. 18, where *istiḳāmat* is defined as "not preferring anything to God." The term is explained by Qushayrī, 111, 27 fol.

Hell." A saying of Abú Bakr al-Wásiṭī concerning gnostics, with the author's explanation thereof.

CHAPTER XVII: "Description of the gnostic and what has been said about him."

Three sayings of Yaḥyá b. Mu'ádh al-Rázī. Three signs of the gnostic enumerated by Dhu 'l-Nún al-Miṣrī. Anonymous  
40 sayings: no one who describes gnosis is a true gnostic; if the gnostic turns from God towards mankind without His permission, God will abandon him; none can know God unless his heart is filled with awe. Perfect gnosis defined by 'Abd al-Raḥmán al-Fárisī. The author's explanation of this definition.

CHAPTER XVIII: "Concerning the means by which God is known. The difference between the believer and the gnostic." Abu 'l-Ḥusayn al-Nuri said that God is known only through Himself, and that the intellect cannot know Him. On being asked what is the first duty imposed by God on His servants, he replied, "To know Him." Anonymous definition of gnosis.

41 Gnosis is originally a divine gift. Distinction between the believer and the gnostic. The former sees by the light of God, the latter through God Himself. Three kinds of gnosis: gnosis of acknowledgment, gnosis of reality, gnosis of contemplation. Definition of gnosis by Abú Bakr al-Záhirábádhī.

## BOOK OF THE STATES AND STATIONS.

CHAPTER XIX: "Concerning the stations (*al-maḳámāt*) and their realities."

Definition of the term *maḳám*.

42 Explanation by Abú Bakr al-Wásiṭī of the Tradition, "The spirits are hosts arrayed (*junúd mujannada*)."  
Examples of the qualities to which the term 'station' is applied.

CHAPTER XX: "Concerning the meaning of 'states' (*al-aḥwál*)."

Definition of the term *aḥwál* by the author.



Definition by Junayd. Anonymous description of the 'state' (*ḥāl*) as 'secret recollection' (*al-dhikr al-khāfi*). It is not gained, like the 'stations', by means of ascetic practices and works of devotion. Examples of 'states'. The author's explanation of a saying by Abú Sulaymán al-Daránī: "the body obtains relief when man's dealings with God pass over to the heart."

- 43 Sayings of Muḥammad b. Wāsi', Málík b. Dínár, and Junayd.  
CHAPTER XXI: "On the station of repentance (*tawbat*)."

Definitions of repentance by Abú Ya'qúb al-Súsi, Sahl b. 'Abdallah al-Tustarī ("that you should not forget your sins"), and Junayd ("forgetting your sins"). The author points out that the definitions of al-Súsi and Sahl b. 'Abdallah refer to the repentance of disciples and seekers, whereas that of Junayd refers to the repentance of spiritual adepts. It was in the latter sense that Ruwaym defined repentance as "repenting of repentance."

- 44 So Dhu 'l-Nún said that common men repent of sin but the elect repent of forgetting God. The expressions used by gnostics and ecstasies in regard to repentance are illustrated by the definition of Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí: "that you should repent of everything except God." Dhu 'l-Nún alludes to the above distinction in his saying, "The sins of the saints (*al-muqarrabín*) are the good deeds of the pious (*al-abrár*)."
- Another similar saying: "The hypocrisy of gnostics is the sincerity of disciples." Explanation of the different spiritual degrees.

CHAPTER XXII: "On the station of abstinence (*wara'*)."

Three classes of those who practise abstinence.

The first class abstain from what is 'dubious', *i.e.* neither plainly lawful nor plainly unlawful. Saying of Ibn Sírín.

- 45 The second class abstain from whatever their consciences bid them avoid. Definition of abstinence by Abú Sa'íd al-Kharráz. Ḥārith al-Muḥásibí never ate anything 'dubious':

a vein in his finger throbbed when he attempted to take such food. Story of Bishr al-Hāfi. Definition of 'lawful' by Sahl b. 'Abdallah al-Tustarī and the author's comment. Traditions justifying the appeal to conscience. The third class, namely, the gnostics and ecstasies, share the view of Abū Sulaymān al-Dārānī, that whatever diverts the attention from God is  
46 abominable. Similar sayings by Sahl b. 'Abdallah and Shiblī.

CHAPTER XXIII: "On the station of renunciation (*zuhd*)."

Renunciation is the basis of spiritual progress, because every sin originates in love of this world, and every act of goodness and obedience springs from renunciation. The name of 'ascetic' (*sāhid*) is equivalent to a hundred names of praise. Renunciation has reference only to what is lawful, since the avoidance of unlawful and dubious things is obligatory. Three classes of ascetics (*zuḥḥād*). The first class are the novices whose hands are empty of possessions and whose hearts are empty of that which is not in their hands. Sayings of Junayd and Sarī al-Saqāṭī. The second class are the adepts in renunciation (*al-mutaḥaqqiqūn fi 'l-zuhd*), to whom Ru-  
47 waym's definition of *zuhd* as the renunciation of all selfish interests is applicable. There is a selfish interest in renouncing the world, inasmuch as the ascetic gains joy and praise and reputation, but the real ascetic banishes all these interests from his heart. The third class are those who recognise the utter vanity of this world and hold it so cheap that they scorn to look at it: hence they regard even renunciation of it as an act of turning away from God. Sayings of Shiblī and Yaḥyá b. Mu'ādh al-Rāzī.

CHAPTER XXIV: "On the station of poverty (*faqr*) and the characteristics of the poor."

Verse of the Koran describing the poor. Poverty is a great ornament to the believer (Tradition). Saying in praise  
48 of poverty by Ibrāhīm al-Khawwāṣ. Three classes of poor men (*fugarā*). The first class are those who possess nothing

and do not seek outwardly or inwardly anything from anyone, and if anything is offered to them they will not accept it. Saying of Sahl b. 'Alí b. Sahl al-Iṣbahání. The reality of poverty explained by Abú 'Abdallah b. al-Jallá. The question why faqírs refuse to accept food when they need it answered by Abú 'Alí al-Rúdhabárf and Abú Bakr al-Zaqqáq. Answer given by Naṣr b. al-Ḥammámí to the question why the Ṣúfis prefer poverty to everything else. The second class possess nothing and do not beg either directly or indirectly, but if anything is offered to them they accept it. Saying of Junayd: the sign of the true faqír. Definition of the true faqír by Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí.

- 49 Real poverty defined by Abú 'Abdallah b. al-Jallá. Characteristics of the true faqír according to Ibráhím al-Khawwás. The third class do not possess anything, but when they are in want they beg of a brother Ṣúfí and expiate the act of begging by their sincerity.<sup>1)</sup> Sayings of Jarírf and Ruwaym.

CHAPTER XXV: "On the station of patience (*ṣabr*)."

- Sayings of Junayd and Ibráhím al-Khawwás. Dialogue  
50 between Shiblí and a man who asked him, "What is the hardest kind of patience?" The *mutaṣabbir*, the *ṣabir*, and the *ṣabbár* defined by Ibn Sálím. These definitions are illustrated by a saying of al-Qannád and stories of Dhu 'l-Nún and Shiblí. Verses which Shiblí used to quote.

- 51 Tradition as to the effect of one moan uttered by Zakariyyá, when the saw was laid on his neck.

CHAPTER XXVI: "On the station of trust in God (*tawakkul*)."

- Passages in the Koran showing that trust in God is connected with faith. Other passages referring to the trust of the 'elect of the elect' (*khuṣúṣ al-khuṣúṣ*). Three kinds of trust  
52 in God. The first is the trust of the faithful (*al-mu'minín*).

1) Read <sup>صِدْقُهُ</sup> instead of <sup>صِدْقَةٌ</sup> (cf. p. 191 l. 5. foll.). 'Sincerity' (*ṣidq*) involves the entire absence of self-interest and self-regard.

- Definitions of this by Abú Turáb al-Nakhshabí, Dhu 'l-Nún, Abú Bakr al-Zaqqáq, Ruwaym, and Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí. The second kind is the trust of the elect (*ahl al-khuṣṣ*). Definitions by Ibn 'Aṭá, Abú Ya'qúb al-Nahrajúrí, Abú Bakr al-Wásiṭí, and Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí. The third kind is the trust of the elect of the elect (*khuṣṣ al-khuṣṣ*). Definitions by Shiblí, an anonymous Ṣúfí, Ibn al-Jallá, Junayd, 53 Abú Sulaymán al-Dárání, and another anonymous mystic.

CHAPTER XXVII: "On the station of satisfaction (*riḍá*) and the characteristics of the satisfied."

- According to the Koran (9, 73), God's satisfaction with man precedes man's satisfaction with God. Definitions of *riḍá* by the author, Junayd, al-Qannád, Dhu 'l-Nún, and Ibn 'Aṭá. 54 Saying of Abú Bakr al-Wásiṭí. Three classes of the satisfied: (1) those who strive to preserve equanimity towards God in all circumstances (2) those who pay no regard to their own satisfaction but consider only the fact that God is satisfied with them (3) those who realise that the question whether they are satisfied with God and God with them depends absolutely on the eternal providence of God. Saying of Abú Sulaymán al-Dárání in this sense. *Riḍá* is the last of the 'stations' and is followed by the mystical 'states', of which the first is observation (*muráqabat*).

CHAPTER XXVIII: "On the observation of mystical states and the characteristics of such observers."

- 55 The observer is he who knows that God is acquainted with his most secret thoughts: consequently he keeps watch over the evil thoughts that hinder him from thinking of God. Sayings of Abú Sulaymán al-Dárání, 'Ibráhím al-Ājurrí, and Ḥasan b. 'Alí al-Dámaghání. Three types of *muráqabat*. The first is that of beginners and is described in the saying of Ḥasan b. 'Alí al-Dámaghání. The second is described in a saying of Ibn 'Aṭá. The third is peculiar to those who observe God and ask Him to keep their minds always fixed upon Him.

56 Saying of Ibn 'Aṭá.

CHAPTER XXIX: "On the state of nearness to God (*qurb*)."

Koranic texts declaring that God is near. The state of nearness belongs to one who contemplates God's nearness to him, and seeks to draw near to God by means of obedience to His commands, and concentrates his thoughts by constant recollection of God. Such persons form three classes. The first class are those who seek to draw near to God by various acts of devotion. The second class are those who realise God's nearness to such an extent that they resemble 'Amir b. 'Abd al-Qays who said, "I never looked at anything without regarding God as nearer to it than I was."

57 Verses describing the inward feeling of nearness produced by ecstasy. Saying of Junayd: God is near to man in proportion as man feels himself near to God. An anonymous saying to the same effect. The third and highest class are those whose nearness to God causes them to be unconscious of nearness. Sayings of Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí and Abú Ya'qúb al-Súsí.

CHAPTER XXX: "On the state of love (*maḥabbat*)."

It appears from several passages in the Koran that God  
58 loves man and that God's love of man precedes man's love of God. The author describes the man who loves God. Three forms of love. The first is the love of the vulgar (*al-ʿammāt*), which results from God's kindness towards them, according to the Tradition that men naturally love their benefactors. Descriptions of this form of love by Sumnún, Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí, Ḥusayn b. 'Alí<sup>1</sup>, and an anonymous authority on Šúfism. The second form of love, which is the love of the sincere (*al-ṣādiqún*), is produced by regarding the majesty, omnipotence, and omniscience of God. Descriptions of it by Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí, Ibráhím al-Khawwás,  
59 and Abú Sa'íd al-Kharráz. The third form of love, *i. e.* the

<sup>1</sup> Ḥusayn (Ḥasan) b. 'Alí al-Dámaghání is probably meant.

love of saints and gnostics (*al-ṣiddiqūn wa 'l-ʿarifūn*) results from their knowledge of the eternal and causeless Divine love: hence they love God without any cause for loving Him. Descriptions of this exalted love by Dhu 'l-Nún, Abú Ya'qúb al-Súṣí, and Junayd. Tradition: God becomes the eye, ear, and hand of any one whom He loves.

60 CHAPTER XXXI: "On the state of fear (*khawf*)."

Nearness to God (*qurb*) may produce either love or fear. Three kinds of fear mentioned in the Koran. While the vulgar (*al-ʿámmat*) fear the vengeance of God, the middle class (*al-awsáṭ*) fear separation from God and the occurrence of anything that might impair their gnosis. Sayings on the latter kind of fear by Shiblí, an anonymous gnostic in reply to Abú Sa'íd al-Kharraz, Ibn Khubayq, and al-Qannád. The

61 third class are the elect (*ahl al-khuṣṣ*). Their fear is described by Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí, Ibn al-Jallá, and al-Wáṣití.

CHAPTER XXXII: "On hope (*rajá*)."

62 Tradition: if the believer's hope and fear were weighed, they would balance each other. Some one whose name is not given said that fear and hope are the two wings of (devotional) work, without which it will not fly. Saying of Abú Bakr al-Warráq. Three kinds of hope: hope in God, hope in the abundance of God's mercy, and hope in God's recompense (*thawáb*). Description of one who possesses the second and third kinds of hope. Sayings by Dhu 'l-Nún and an anonymous Ṣúfí. He whose hope is in God desires nothing of God except God Himself. Sayings of Shiblí and a woman who met Dhu 'l-Nún in a desert.

SECTION: on the meaning of hope and fear.

The language used by spiritual adepts concerning hope and fear is illustrated by a saying of Ibn 'Aṭá.

63 Another saying in the same style by Abú Bakr al-Wáṣití. Anonymous saying, that love is not perfect without fear, nor fear without hope, nor hope without fear.

CHAPTER XXXIII: "On the state of longing (*shawq*)."

Tradition on the longing for Paradise. The Prophet prayed, that he might be filled with longing to meet God, and he  
 64 also said that those who long for Paradise hasten to do good works. Another Tradition giving the names of three persons whom Paradise longed for. Description of the mystic who feels longing. Two anonymous definitions of *shawq*. Saying of Jaríri on the pleasure and pain of longing. Description by Abú Sa'íd al-Kharráz of those who feel longing. Three classes of such. The first class long for the blessings which God has promised to His friends, the second class long for Him whom they love, and the third class, contemplating God as present with them, not absent, say that longing is felt only in the absence of the desired object; hence they lose consciousness of the longing which characterises them in the eyes of their brethren.

CHAPTER XXXIV: "On the state of joy or intimacy (*uns*)."

The author's definition of *uns*: reliance on God and seeking help from Him; he adds that no further explanation is possible. Letter written by Muṭarráf b. 'Abdallah to 'Umar b. 'Abd al-'Azíz. Anonymous saying to the effect that those  
 65 who enjoy *uns* with God feel no fear of aught except Him. Description of one who is in the state of *uns*. Three classes of 'intimates'. The first class are intimate with the recollection (*dhikr*) of God and with obedience to Him. Saying of Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí. The second class are intimate with God and shrink from all thoughts that distract them from Him. Sayings of Dhu 'l-Nún and Junayd.

66 Ibráhím al-Marástání defined *uns* as the heart's joy in the Beloved. The third class are they whose feelings of awe in the presence of God cause them to become unconscious of being 'intimate'. Saying of an anonymous gnostic, the answer written by Dhu 'l-Nún to a man who had said in a letter to him, "May God grant thee the joy

of being near to Him!", and a definition of *uns* by Shiblí.

CHAPTER XXXV: "On the state of tranquillity (*iṭma'ninat*)."

Saying of Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí.

- 67 Explanation of the text, 'Those whose hearts are at rest in the recollection of God' (Kor. 13, 28), by Ḥasan b. 'Alí al-Dámaghání. Shiblí's interpretation of a saying of Abú Sulaymán al-Daránī. Characteristics of the tranquil man. Three kinds of tranquillity. The first belongs to the vulgar who find peace in thinking of God; the second to the elect who resign themselves to the Divine decree and are patient in tribulation, but at the same time are conscious of their devotional acts; the third to the elect of the elect who reverently acknowledge that their hearts cannot rest with God
- 68 inasmuch as He is infinite and unique: therefore they advance in their ardent search and fall into the unimaginable Sea.

CHAPTER XXXVI: "On the state of contemplation (*musháhadat*)."

Mystical interpretation of Kor. 85, 3 by Abú Bakr al-Wásiṭí. Sayings on contemplation by Abú Sa'íd al-Kharráz and 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí. Saying of the Prophet: "worship God as though thou sawest Him." Explanation of *shahíd* (Kor. 5, 306).

- 69 Three more sayings by 'Amr al-Makkí. Three kinds of contemplation indicated respectively by Abú Bakr al-Wásiṭí, Abú Sa'íd al-Kharráz, and 'Amr al-Makkí in his *Kitáb al-musháhadat*.

- 70 CHAPTER XXXVII: "On the state of certainty (*yaqín*)."

Three forms of *yaqín* are mentioned in the Koran: *ilm al-yaqín*, *'ayn al-yaqín*, and *ḥaqq al-yaqín*. Tradition: "ask God for certainty in this world and the next." The Prophet also said that if Jesus had possessed more *yaqín* he would have walked in the air. Saying of 'Amir b. 'Abd Qays: "if the veil were lifted my certainty would not be increased." Saying of Abú Ya'qúb al-Nahrajúrí. The author says that *yaqín* is revelation (*mukáshafat*), which is of three kinds:



(a) ocular vision on the Day of Resurrection (b) revelation to the heart by real faith (c) revelation of the Divine Power by means of miracles. Three classes of those who possess *yaqin*. The *yaqin* of the first class is described by an anonymous Šúfi, Junayd, Abú Ya'qúb (al-Nahrajúrí), and Ruwaym.

- 71 The *yaqin* of the second class is described by Ibn 'Aṭá, Abú Ya'qúb al-Nahrajúrí, and Abu 'l-Husayn al-Núrí; that of the third class by 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí and Abú Ya'qúb al-Nahrajúrí. *Yaqin* is the beginning and end of all the 'states': its extreme point is a profound and real belief in the Unseen. Saying of al-Wásiṭí.

72 THE BOOK OF THE PURE IN UNDERSTANDING  
AND OBEDIENCE TO THE BOOK OF GOD.

CHAPTER XXXIII: "On conformity to the Book of God."

Tradition of the Prophet on this subject. Saying of 'Abdallah b. Mas'úd. The Koran is a guide to those who fear God and believe in the Unseen (Kor. 2, 1).

- 73 Verses of the Koran from which the Šúfis infer that a hidden meaning lies beneath every word of the Holy Book, and that this meaning can be found only by means of deep thought and attentive study.
- 74 Such thought and study demand a sound heart (*qalb salim*), i. e., a heart in which there is nothing but God. Saying of Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí to the effect that the hidden meanings of the Koran are inexhaustible, because it is the Word of God, who is infinite: it cannot be understood by human minds, except in so far as God reveals its meanings to those whom He loves.

CHAPTER XXXIX: "On the particular application of the term *call* (da'wat), and the nature of *election* (iṣṭifá)."

Sahl b. 'Abdallah said in reference to Kor. 10, 26, that *call* is general and *guidance* (hidáyat) special. Many are called but few chosen.

75 It appears from two passages of the Koran (22,74 and 35, 29) that the elect are (a) the Prophets (b) certain of the Faithful. The Prophets are distinguished by sinlessness, the revelation of God's Word to them, and the apostolic office; the other believers by their pure devotion, self-mortification, and cleaving to spiritual realities. All the Faithful are commanded to hasten to good works.

76 Verses of the Koran specifying different kinds of good works.

77 CHAPTER XL: "On the diversity of those who hear the Divine admonition and their various degrees in respect of receiving it."

Some hear the Divine command but are hindered from fulfilling it by worldliness and sensuality. Verses of the Koran referring to such persons.

78 Others hear the Divine command and comply with it and repent and become active in good works and devote themselves sincerely to the pursuit of moral and spiritual excellence. Verses of the Koran referring to persons of this sort. The meaning of *laghw* (Kor. 23, 3) explained by 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí. A third class are the savants (*'ulamá*) who fear God (Kor. 35, 25). Among these, again, are a special class, whom the (Koran 3, 5) describes as "well grounded in knowledge."

79 Explanation by Abú Bakr al-Wásiṭí of the characteristics of those who are "well grounded in knowledge". The words of al-Wásiṭí are elucidated by a saying of Abú Sa'íd al-Kharráz. "To follow what is best in God's Word" (Kor. 39,19) refers to the wonderful things which are revealed to the hearts of mystics who hear the Koran with understanding.

80 CHAPTER XLI: "How the hidden meaning of the Koran is elicited by listening with studious attention when it is read aloud."

According to Abú Sa'íd al-Kharráz, there are three ways of listening attentively to the recitation of the Koran: (1) when you listen as though the Prophet were reading it to

you (2) when you listen as though you heard Gabriel reading it to the Prophet (3) when you listen as though you heard God reading it. In the last case, understanding is produced — you being absent from wordly concerns and from your 'self' — by power of contemplation and purity of recollection (*dhikr*) and concentration of thought.

81 This explanation is drawn from a verse of the Koran (2, 2) referring to belief in the Unseen. Saying of Abú Sa'íd b. al-A'rábí. Definition of the Unseen by Abú Sa'íd al-Kharráz: "that which God causes men's hearts to behold of conviction as to His attributes, whether described by Himself or conveyed by Tradition. Since the ultimate apprehension of the divine attributes, no less than of the divine essence, is impossible to man, mystical theologians are agreed that 'the Unseen' (*al-ghayb*) includes all the manifold experiences of theosophists, ecstasies, gnostics, and Unitarians."

82 CHAPTER XLII: "Description of the way in which the Koran is understood by mystics."

Mystical interpretation of Kor. 5, 39; 23, 57—59. The words *khashyat* and *ishfaq* distinguished and defined.

83 According to the mystic sense of Kor. 7, 158, there is no limit to the increase of faith, and all mystical experience, from beginning to end, is the fruit of real and infinite faith. Again, from Kor. 23, 61, it appears that those who fear God and believe in Him are free from polytheism (*shirk*). This *shirk*, as mystics interpret it, consists in having regard to one's acts of devotion and in seeking recompense for them; it is a tiling insidious and hard to detect, and the only means of discovering and removing it is *ikhlas*, that is to say, a purely disinterested belief in God alone. Sayings on *ikhlas* by Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí.

84 The Koran (23, 62) mentions those whose hearts are terror-stricken by the thought that they shall at last return to God, notwithstanding their piety and zeal in doing good

works. Mystics interpret this terror (*wajal*) as being due to the inscrutable fact that God, in His eternal foreknowledge, has doomed them either to happiness or to misery hereafter. They cannot know what their fate shall be, hence they turn to God with supplication and utter poverty of spirit. The words of the Koran quoted above do not refer to evil-doers, as is proved by the Prophet's answer to a question which 'A'isha asked him.

CHAPTER XLIII: "Account of the *sābiqūn* and the *muqarrabūn* and the *abrār* according to the method of mystical interpretation."

The author cites a number of passages in the Koran in 85-86 which these classes of persons are mentioned, and using the method called *istinbāt* (that is, drawing out the hidden sense), he shows that the *muqarrabūn* are superior to the *sābiqūn* and the *abrār*.

CHAPTER XLIV: "How the duty of exerting one's self to the utmost (*tashdīd*) is set forth in the Koran."

The Koran says (64, 16) "Fear God with all your might". This obligation in its real nature is such that, even if men should perform all the works of the angels and prophets and saints, that which they had done would be less than that which they had left undone. The angels themselves say, "Glory to Thee, O Lord! We have not worshipped Thee as Thou oughtest to be worshipped."

87 The true meaning of "Fear God with all your might". If you performed a prayer of a thousand *rak'as* and were able to perform one *rak'a* more, but postponed it to another time, you would have failed to pray 'with all your might'. Similarly in the case of recollection (*dhikr*) or almsgiving. A passage of the Koran (4, 68) implies that any inward reluctance to accept the decision of the Prophet, even were it a sentence of death against one's self, constitutes a departure from the Faith.

- 88 CHAPTER XLV: "Concerning what is said on the subject of the mystical sense of the Words (in the Koran) and the Divine Names."

It is said that whatever lies within the range of knowledge and understanding is derived from two phrases at the beginning of the Koran, *viz.*, '*Bismillah*' (in the name of God) and *al-hamd lillah* (the praise to God), because the faculties of knowledge and understanding are not self-subsistent but are *through* God and *to* God. When Shiblî was asked to explain the mystical sense of the *B* in *Bismillah*, he replied that spirits, bodies, and actions subsist in God, not in themselves. In answer to the question, "What is that in which the hearts of gnostics put their trust?" Abu 'l-'Abbás b.

Aṭā' said, "In the first letter of God's Book, *i. e.*, the *B* in *Bismillah al-Raḥmān al-Raḥīm*; for it signifies that through God all things appear and pass away and through His manifestation are fair, and through His occultation are foul; because His name *Allah* expresses His awfulness and majesty, and His name *al-Raḥmān* expresses His love and affection, and His name *al-Raḥīm* expresses His help and assistance."

The author explains that good things are called good only because God accepts them, and that evil things are called evil only because God rejects them. Abú Bakr al-Wásiṭi

- 89 said that every divine Name (attribute) can be used as a means of forming one's character except the names *Allah* and *al-Raḥmān* which, like the attribute of Lordship (*ṣamadiyyat*), are beyond human comprehension. It has been said that the Greatest Name of God is Allah (الله) because when the initial *alif* is removed, there remains *llh* (= *lillah*, to Allah), and when you remove the first *lām*, there remains *lh* (= *lahu*, to Him), and when you remove the second *lām*, there remains *h*, in which all mysteries are contained, inasmuch as *h* means *huwa* (He). Thus the name Allah is unlike all the other names of God, which become meaning-

less when a single letter is taken away from them. Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí said that *alif* is the first and chief of the letters, because it signifies Allah who united (*allafa bayn*) all things and is Himself separated from all things. Abú Sa'íd al-Kharráz said that when a man is concentrated on God, he reads the Koran with real understanding, which is greater in proportion to his love of God and his feeling of nearness to Him. Saying of Abú Sulaymán al-Daránī: rapture, not reflection, is necessary for understanding the Koran. Saying of Wuhayb b. al-Ward on the emotional effects produced by reading and study of the Koran.

90 CHAPTER XLVI: "Description of the right and wrong methods of mystical interpretation (*istinbât*)."

A sound interpretation must be based on the following principles: (*a*) that the interpreter shall not change the order of the words in the Koran (*b*) that he shall not overpass the limits suitable to one who is a faithful and obedient servant of God (*c*) that he shall not pervert the form or meaning of the sacred text. Examples of such perversion (Kor. 21, 83; 93, 6; 18, 110). The sound method of interpretation is illustrated by Abú Bakr al-Kattánī's explanation of *bi-qalbīn salīmīn* (Kor. 26, 89).

91 The author elucidates the meaning of a phrase occurring in al-Kattánī's explanation, *vis.*, "he passes away from God through God" (*faniya 'ani 'llah billah*). Further examples of sound interpretation: (1) Sháh al-Kirmánī on Kor. 26, 78—80; (2) Abú Bakr al-Wásiṭī on Kor. 13, 28; (3) Shiblī on Kor. 24, 30; (4) Shiblī on Kor. 50, 36.

92 Another kind of interpretation is indirect and allusive (*ishárat*). Specimens of this are given: two from Abu 'l-Abbás b. 'Aṭá, and others from Abú Yazíd al-Bisṭámī, Junayd, Abú 'Alí al-Rúdhábárf, and Abú Bakr al-Zaqqáq. Abú Yazíd al-Bisṭámī, when some one questioned him concerning gnosis, replied by quoting Kor. 27, 34: "Lo, when kings enter a

city they spoil it and abase the mighty men of its people", meaning to say that when gnosis enters the heart it consumes and casts out everything besides. The author declares that such interpretations are sound, though he adds that God knows best.

93 THE BOOK OF IMITATION OF THE  
APOSTLE OF GOD.

CHAPTER XLVII: "Description of the Pure (Şúffis) in respect of their understanding (the Koran) and their conformity and obedience to the Prophet."

The Prophet was sent to all mankind (Kor. 7, 157), that he might teach them "the Book and the Wisdom" (Kor. 62, 2), *i. e.*, the Koran and the Sunna. God has commanded all mankind to obey him (Kor. 24, 53), and has promised  
94 that those who obey him will be rightly guided, while the disobedient will suffer a grievous punishment. The love of God towards the Faithful depends on their following the Prophet (Kor. 3, 29). He is held up as a pattern to true believers (Kor. 33, 21), who must accept as binding every Tradition that has come down to them from him on trustworthy authority. Those who act in conformity with the Koran but do not follow the Sunna are really at variance with the Koran. Imitation of the Prophet in his character and actions, in doing what he commands and in not doing what he forbids, is incumbent on his followers, save in  
95 certain cases which the Koran or the Traditions expressly mention as exceptions to the general rule. Whereas theologians and lawyers have codified the religious and legal ordinances of the Prophet and are the recognised defenders, propagandists, and exponents of the religious law, the elect among them (namely, the Şúffis) have laid upon themselves the duty of imitating his moral and spiritual character. The Prophet's character, as 'A'isha said, is the Koran, *i. e.*, con-

formity with the Koran: he describes himself as having been sent "with a noble disposition" (*bi-makárim al-akhláq*).

- 96 CHAPTER XLVIII: "What is related concerning the character and actions and feelings with which God endowed the Apostle."

Traditions regarding the excellence of the Prophet's conduct, his knowledge and fear of God, his humility, his asceticism, his trust in God.

- 97 He would not allow food to be kept for the next day's meal. He never found fault with his food. Signs of his humility. How he prayed for lowliness. Description of his manners and appearance by Abú Sa'íd al-Khudrí.

- 98 Saying of 'A'isha about his liberality. It was said of him that he gave like one who had no fear of being poor.

He always behaved with the utmost humility and meekness. Stories illustrating his frugality and dislike of ostentation.

- 99 He said that he loved equally those on whom he bestowed and those from whom he withheld his bounty. His praise of the *faqirs* of Medina. He said that the poor Moslems shall enter Paradise five hundred years before the rich. Religious men suffer tribulation, the prophets most of all. Sayings and anecdotes showing his unworldliness. The nobility of his character.

- 100 List of the virtues which he possessed. He was habitually sorrowful and thoughtful. In order that he might render due thanks to God, he stood in prayer until his feet became swollen. He did not revenge himself upon his enemies but returned good for evil. His kindness to widows and orphans. His clemency described by Anas b. Málík, and exemplified by his treatment of the Quraysh when he conquered Mecca.

- 101 CHAPTER XLIX: "On the Apostolic Traditions relating to the indulgences and alleviations which God has granted to the Moslèmm community."

Under this head the author enumerates various articles



of luxury owned by the Prophet and quotes the words which he addressed to his Companions, "Eat your fill". Had such indulgences not been granted by God, His creatures would have been undone, for He calls them not to money-making and industry and commerce (which are only permitted as a concession to human weakness), but to obey and worship Him and trust in Him and entirely devote themselves to Him.

- 102 In this respect the prophets are not as other men. Whereas the majority of mankind betake themselves to indulgences on account of the weakness of their faith and their propensity to pleasure, and consequently are sometimes led into sin, the prophets have within them a God-given strength that raises them above self-interest. Moslems comply with the Koran and obey the Prophet in different ways. Three classes may be distinguished: (1) those who avail themselves of indulgences; (2) those who base their conduct on knowledge of the religious law; (3) those whose knowledge of the law does not extend beyond what is indispensable, but who set their minds on spiritual states and good works and noble dispositions, and strive after perfection and truth and such real faith as Ḥāritha attained. It is said that the whole
- 103 theory of mysticism is founded upon four Traditions, *viz.*, those of Gabriel, ʿAbdallah b. ʿAbbās, Wábiṣa, and Nuʿmān b. Bashīr. The author adds a fifth, namely, the saying of the Prophet, "No Moslem shall do harm to another with or without provocation."

CHAPTER L: "On what is recorded of the leading Ṣūfīs in regard to their following the Apostle of God".

Saying of Junayd: "Ṣūfism is intimately connected with the Apostolic Traditions". Saying of Abū ʿUthmān al-Ḥirī. Story of Abū Yazīd al-Bisṭāmī: how he turned his back without ceremony on a celebrated ascetic who spat on the floor of a mosque.

- 104 Another story of Abū Yazīd: from respect for the Prophet

he would not ask God to relieve him of the pains of hunger and lust, and God rewarded him by making him utterly insensible to the charms of women. Anecdote of Shiblī: when he was dying and unable to speak he seized the hand of his servant, who was washing him, and passed it through his beard in order that the ablution might be performed in the manner prescribed by the Prophet. Abú ‘Alí al-Rúdhabárf mentioned the names of his teachers in four subjects: Šúfism, theology, grammar, and the Apostolic Traditions. Dhu ‘l-Nún said: “I know God through God Himself and I know all besides God through the Apostle of God”. Sahl b. ‘Abdallah al-Tustarī declared that no ecstasy is real unless it is attested by the Koran and the Sunna. Saying of Abú Sulaymán al-Dárání to the same effect.

105 THE BOOK OF MYSTICAL INTERPRETATIONS  
(*al-muṣṭanbaṭát*).

CHAPTER LI: “On the method by which the Šúfis elicit the true meanings of the Koran and the Traditions, etc.”

Definition of *muṣṭanbaṭát*. They are derived by men of profound spiritual intelligence who, alike in theory and practice, conform to the Koran and obey the Prophet. When such men act upon that which they know, God endows them with the knowledge of that which they did not know before, a knowledge peculiar to themselves, and removes from their hearts the rust produced by sin and passion and worldliness. Then they utter on their tongues the mysterious lore which flows into their hearts from the Unseen.

106 The key to this knowledge is attentive study of the Koran (Kor. 4, 84). Its possessors constitute an elect class among the ‘ulamá (Kor. 4, 85). Only those who are thoroughly grounded in the rudiments of religious knowledge can reach the higher knowledge that belongs to mystics, as is shown

by the Prophet's reply to a man who sought instruction in the latter. The Moslem lawyers and divines have their own *mustanbatât*, which they use for controversial purposes; and so have the scholastic theologians. All these interpretations are good in the opinion of the people who make them, but the interpretations of the Şúfis are still more excellent.

- 107 CHAPTER LII: "On the nature of the difference in the interpretations of mystics concerning the meanings of their sciences and states."

The Şúfis differ in their interpretations just as the formalists do, but whereas the differences of the latter lead to error, differences in mystical science do not produce this result. It has been said that difference of opinion amongst the authorities on exoteric science is an act of divine mercy, because he who holds the right view refutes and exposes the error of his adversary. So, too, the difference of opinion amongst mystics is an act of divine mercy, because each one speaks according to his predominant state and feeling: hence mystics of every sort — whether novices or adepts, whether engaged in works of devotion or in spiritual meditation — can derive profit from their words. This statement is illustrated by the varying definitions of the true *faqîr*

- 108 (*al-faqîr al-şâdiq*) given by Dhu 'l-Nún, Abú 'Abdallah al-Maghribî, Abu 'l-Ĥârith al-Awlâsî, Yûsuf b. al-Ĥusayn, Ĥusayn b. Manşûr (al-Ĥallâj), Núrí, Sumnún, Abú Ĥafş al-Naysábûrî, Junayd, and Murta'ish. All these definitions are different in accordance with the different states and feelings of their authors, yet all are good; and every single definition is suitable and instructive to mystics of a certain class.

- 109 CHAPTER LIII: "On the Şúfistic interpretations of the Koran concerning the peculiar excellence of the Prophet and his superiority to other prophets."

- 110 Interpretations of Kor. 12, 108 and 7, 28.

Interpretation of Kor. 41, 53, confirmed by a line of La-

bid which the Prophet described as "the truest word that the Arabs have spoken". The Prophet's superiority to Moses is shown by a comparison of Kor. 20, 26—27, and Kor. 94, 1 foll.; his superiority to Abraham by a comparison of Kor. 26, 87 and Kor. 66, 8. Moreover, while God calls Muhammad to regard Himself (Kor. 25, 47). He bids all His other creatures consider His kingdom and glory and the wonders of His creation.

- 111 Again, love is more intimate than friendship, for love effaces from the heart all that is not itself: therefore Muhammad, the Beloved (*Habib*) of God, is superior to Abraham, who was His Friend (*Khalil*). Furthermore, it appears from several passages in the Koran that whereas the sins of other prophets are mentioned before the fact that God forgave them, in Muhammad's case the forgiveness is mentioned before the sin, *i. e.*, his sins were forgiven before they were committed. Muhammad wrought not only the same miracles as the former prophets did, but also many others which God vouchsafed to him alone. God bestowed on him no special attribute such as He bestowed on each of the former prophets (*e. g.*, on Abraham friendship, on Job patience): He attached nothing to Muhammad except Himself, and He said, "Thou didst not throw when thou threwest, but God threw" (Kor. 8, 17).
- 112 Mystical interpretation of Koran 18, 17 by Shibli. As regards the meaning of the words describing Muhammad's Ascension, "He transported His servant by night" (Kor. 17, 1), it has been said that if, as his opponents alleged, the Prophet had ascended to heaven in the spirit only, God would not have applied to him the name of 'servant', which necessarily includes the spirit and the body together. "The great favour that God conferred on the Prophet" (Kor. 4, 113) consisted in his being chosen by God, for the prophetic and apostolic offices are not conferred as a reward for merit:

otherwise Muḥammad would not have been judged superior to the rest of the prophets, who lived longer and performed a larger amount of good works. God demands patience from His creatures on the ground of the recompense which they shall receive hereafter, but He bade Muḥammad be patient inasmuch as he was in God's eye (Kor. 52, 48). That is to say, God honoured him too much to require him to do anything that entailed recompense. His position is one of unique distinction.

- 113 CHAPTER LIV: "On the Šúfistic interpretations of Apostolic Traditions relating to the peculiar distinction of the Prophet and his superiority to other prophets".

Mystical interpretation of the Tradition, "I take refuge from Thine anger in Thy good pleasure, and from Thy chastisement in Thy forgiveness, and from Thee in Thyself: I cannot praise Thee: Thou art even as Thou dost praise Thyself".

- 114 Meaning of the Traditions, "If ye knew what I knew, ye would laugh little and weep much, etc.," and "I am not as one of you; I am with my Lord, who gives me food and drink." The Prophet implored God to tend him as a child and never leave him to himself for a single moment. Saying of Abú Bakr al-Wásiṭi. Explanation of the words which were uttered by the Prophet on his deathbed, "O my grief!"

- 115 The Prophet said, "I am the chief of the children of Adam, but I make no boast of it." Explanation of this saying by Abú Muḥammad al-Jaríri. The point of the Prophet's words concerning Zaynab, the wife of Zayd, explained by Junayd. Explanation by Junayd of the Traditions, "I ask pardon of God and turn towards Him a hundred times daily," and "May God have mercy upon my brother Jesus! Had his faith been greater, he would have walked in the air." Comment by Ḥuṣrî on the Tradition, "Sometimes I am with God in a state which I do not share with anything other than God."

- 116 CHAPTER LV: "On the meanings derived by the Šúffis from certain Apostolic Traditions."

Explanation by Aḥmad b. Muḥammad b. Sálím of the Tradition, "A man's best food is that which his hand hath earned".

Explanation by Shiblí of the Tradition, "My daily bread is set under the shadow of my sword."

- 117 Explanation by Junayd of the Tradition, "If ye had trust in God as ye ought, He would feed you even as He feeds the birds, etc." Explanation by 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí of the words addressed by the Prophet to 'Abdallah b. 'Umar, "Worship God as though thou sawest Him, for if thou seest Him not, yet He sees thee". Explanation by Abú Bakr al-Wásiṭí of the Tradition, "The friend (*walí*) of God is created with a disposition to generosity and good-nature." Explanation by Shiblí of the Tradition, "When the lower soul (*nafs*) is assured of her sustenance, she becomes quiet." Explanation by Junayd of the Tradition, "Thy love for anything makes thee blind and deaf." Explanation by Shiblí of the Tradition, "When we see the afflicted, ask God to make you free from tribulation." Explanation by Shiblí of the Tradition, "A heart ruled by the present world is debarred from feeling the sweetness of the world to come." Explanation by Muḥammad b. Músá al-Farghání of the Prophet's advice to Abú Juḥayfa, "Question the savants and be on terms of sincere friendship with the sages and associate with the great (mystics)." Explanations by Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí of the Traditions, "The true believer is he who is made glad by his good actions and grieved by his evil actions", and "Accursed is the world and accursed all that is therein except the recollection (*dhikr*) of God."

- The author declares that the principle of Šúfistic divination (*istinbát*) is founded on the Tradition that the Prophet  
119 asked a number of his Companions, amongst whom was

‘Abdallah b. ‘Umar, “What tree resembles Man?” ‘Abdallah divined that the Prophet was referring to the date-palm, but since he was the youngest man present, he felt ashamed to answer. This proves that mystical divination does not depend on age or experience but on knowledge of the Unseen which is communicated by God.

## BOOK OF THE COMPANIONS.

CHAPTER LVI: “Concerning the Companions of the Prophet and their good qualities.”

20 Explanation of the Prophet’s saying, “My Companions are like the stars: whomsoever of them ye take as your pattern, ye will be rightly guided.” Their authority as regards matters of practice is well-known. The Prophet recognised the pre-eminence of particular Companions in certain details of external conduct. His description of their spiritual characteristics under four heads. Muḥammad b. ‘Alī al-Kattānī enumerates the different religious and moral qualities which  
121 prevailed in the first four generations of Islam.

CHAPTER LVII: “Account of Abú Bakr the Veracious and how he was distinguished from the other Companions of the Prophet by states which the Ṣūfīs imitate and model themselves upon.”

A saying of Abú Bakr showing the intensity of his fear as well as the greatness of his hope. His words to the Moslems immediately after the death of the Prophet. Definition of the term *rabbānī*. Abú Bakr al-Wāsiṭī said that Abú Bakr was the first Moslem who spoke mystically, alluding  
122 to the fact that, when he abandoned all his possessions and the Prophet asked him what he had left behind for his family, he replied, “Allah and His Apostle”. This is a sublime allegory for Unitarians. His being firmly grounded in unification (*tawḥīd*) is also indicated by his speech to the people after the Prophet’s death. When the Prophet implored

God to help the Moslems on the field of Badr, Abú Bakr calmed him, saying, "God will fulfil unto thee His promise. Such was the reality of his faith in God. The author explains the reason why the Prophet showed agitation and Abú Bakr equanimity, although the Prophet was more perfect than Abú Bakr. Moreover, Abú Bakr was endowed in a peculiar  
 123 degree with inspiration (*ilhám*) and insight (*firásat*). Three occasions on which he displayed these qualities. Bakr b. 'Abdallah al-Muzaní said that Abú Bakr surpassed the Companions of the Prophet, not in the amount of his fasts and prayers, but in something that was within his heart. It is said that this thing was the love of God.

124 Other sayings of Abú Bakr. Three verses of the Koran by which his mind was occupied. Lines by Abu 'l-'Atáhiya attributed to him. Junayd declared that the loftiest saying on unification is that of Abú Bakr, "Glory be to Him who hath given His creatures no means of knowing Him save their inability to know Him."

125 CHAPTER LVIII: "Account of 'Umar b. al-Khaṭṭáb."

'Umar was described by the Prophet as an inspired man (*muḥaddath*). Evidence of his inspiration afforded by the story of his crying out, "O Sáriya! the hill, the hill." Anecdotes and sayings of 'Umar.

126 Characteristics in respect of which 'Umar is taken as a pattern by the Šúfis. Discussion of his attitude towards quietists (*mutawakkilún*). Four things which, according to him, constitute devotion (*'ibádat*).

127 CHAPTER LIX: "Account of 'Uthmán."

He was specially distinguished by the quality of firmness (*iamkin*), which is one of the highest spiritual degrees. Although he was brought into contact with the things of this world, he really dwelt apart from them, as the true gnostic does: he used his wealth to benefit others, not for his own pleasure. Therefore he liked spending money better



- than amassing it. Instances of his generosity. Definition by Sahl b. 'Abdallah al-Tustarī of the person who is justified in departing from the rule of poverty. Sahl b. 'Abdallah said that sometimes a man who possesses great wealth is
- 128 more ascetic than any of his contemporaries, *e. g.*, 'Umar b. 'Abd al-'Azīz. Hence those who exalt wealth above poverty are mistaken, for wealth does not consist in abundance of wordly goods, nor poverty in the lack of such: it is true wealth to have God, and true poverty to need God. Anecdotes illustrating the asceticism of 'Uthmān. His steadfastness appeared in his behaviour on the day when he was murdered.
- 129 Saying of Junayd concerning firmness (*tamkin*). Four things in which 'Uthmān found spiritual good comprised.

CHAPTER LX: "Account of 'Alī b. Abī Ṭālib."

- Junayd said that if 'Alī had been less occupied with war he would have imparted to the Moslems much of the esoteric knowledge that was bestowed upon him. This esoteric knowledge was possessed by Khadīr (Kor. 18, 64), hence the erroneous doctrine that saintship is superior to prophecy.
- 130 Characteristics of 'Alī which are imitated by the Ṣūfīs. His definition of the nature of God. The mystery of Creation. Sayings on faith. His analysis of 'states' (*ahwāl*) and 'stations' (*maqāmāt*): if it be genuine, he was the first who discoursed on the subject. His answer to the question, "Who is safest from faults?" On one occasion 'Alī pointed to his breast and exclaimed, "Here is a secret knowledge, if I could but find any one worthy to receive it!"
- 131 'Alī was distinguished from the rest of the Companions by his power of elucidating mystical ideas such as unification and gnosis. Exposition (*bayān*) is a great gift. Saying on friendship. His asceticism: when 'Alī was murdered, his son Ḥasan announced that the whole of the worldly wealth which he had left behind was a sum of 400 dirhems. At the hour of prayer he used to tremble and turn pale for fear

that he might fail in the trust committed to him (Kor. 33, 72).

- 132 Comparison of the passions (*nafs*) to a flock of sheep which as soon as they are collected on one side break away on the other. Statement of the characteristics in respect of which each one of the four Orthodox Caliphs is an example to the Šúfis. Saying of ‘Alí concerning four things wherein spiritual good entirely consists.

CHAPTER LXI: "Description of the People of the Bench (*Ahl al-Šuffa*)."

- 133 Passages of the Koran in which they are mentioned. God rebuked the Prophet for treating one of their number scornfully. Marks of respect shown towards them by the Prophet. Their ascetic dress and food.
- 134 The Prophet approved of their quietism and did not command them to work or trade.

CHAPTER LXII: "Account of the other Companions from this point of view."

The author illustrates the asceticism and quietism of the Companions of the Prophet by relating anecdotes and sayings of the following: Ṭalḥa b. ‘Ubaydallah, Mu‘ádh b. Jabal, ‘Imrán b. Ḥuṣayn, Salmán al-Fárisí,

- 135 Abu ‘l-Dardá, Abú Dharr, Abú ‘Ubayda b. al-Jarráḥ,  
136 ‘Abdallah b. Mas‘úd, Bará b. Málik, ‘Abdallah b. al-‘Abbás, Ka‘b al-Aḥbár,  
137 Háritha, Abú Hurayra, Anas b. Málik, ‘Abdallah b. ‘Umar, Ḥudhayfa b. al-Yamán,  
138 Abdallah b. Jaḥsh, Šafwán b. Muḥriz al-Mázíní, Abú Farwa, Abú Bakra, ‘Abdallah b. Rawáḥa, Tamím al-Dárim, ‘Adí b. Ḥátim, Abú Ráfi‘ the Prophet’s client,  
139 Muḥammad b. Ka‘b, Zurára b. Awfá, Ḥanẓala al-Kátib, al-Lajláj (Abú Kuthayyir), Abú Juḥayfa, Ḥakím b. Ḥizám,  
140 Usama, Bilál, Šuhayb, ‘Abdallah b. Rab‘a, Muṣ‘ab b. ‘Umar, ‘Abd al-Raḥmán b. ‘Awf, Sa‘d b. al-Rab‘.

141 BOOK OF THE MANNERS (*adab*) PRACTISED BY  
THOSE WHO SEEK TO BECOME ŠUFÍS

CHAPTER LXIII: "Concerning Manners."

- 142 The Prophet said, "No sire ever begot a son more excellent than Good Manners", and he also said, "God disciplined me and made my manners good." Answer given by Muḥammad b. Sīrīn to one who asked him what manners bring a man nearest to God and most advance him in God's sight. Answer given by Ḥasan b. Abi 'l-Ḥasan al-Baṣrī to the question, "What manners are most useful in this world and bring one nearest to God in the next world?" Sayings of Sa'īd b. al-Musayyib and Kulthūm al-Ghassānī. Ibn al-Mubārak said, "We have more need of a little manners than of much knowledge." Another saying of Ibn al-Mubārak.

The author divides men, as regards their manners, into three classes: the worldly, the religious, and the elect among the religious. The manners of the worldly consist, for the most part, in such polite accomplishments as elegant  
143 speech, learning, poetry and rhetoric. The manners of the religious are mostly a discipline of soul and body: they keep the commandments, refrain from lusts, and devote themselves to piety and good works. Sayings of Sahl b. 'Abdallah and others on this topic. The manners of the elect among the religious (*i. e.*, the Šufīs) consist mainly in purity of heart, spiritual meditation, faithful observance of that which they have promised to perform, concentration on their mystical 'states', etc. Saying of al-Jalājilī al-Baṣrī. Definition of *adab* by Abu 'l-'Abbās b. 'Aṭā.

- 144 The Šufīs are distinguished from other people and recognised amongst themselves by their manners, which enter into every detail of their practical lives.

CHAPTER LXIV: "Concerning their manners in ablution and purification."

- The first thing requisite is to know what is obligatory, what is recommended, and what is most excellent in itself. Ordinary men should be excused if they take advantage of the indulgences and remissions which are granted to them,
- 145 but there is no excuse for Şúfis who fall below the highest standard of outward purity and cleanliness. The author mentions the exemplary practice of some Şúfis whom he had seen. It belongs to the manners of the Şúfis that they should always be in a state of purity both at home and abroad, so as to avoid the risk of dying unclean. Saying of Huşrî explained by the author. Anecdote of Abú ‘Abdallah al-Rúdhábárf. Saying concerning the endeavour of Satan to get something for himself out of every human action.
- 146 Story of Ibn al-Kurrínf (al-Karanbíf) the teacher of Junayd. Why Sahl b. ‘Abdallah urged his disciples to drink plenty of water and pour as little as possible on the ground. Description of the rule of purity observed by Abú ‘Amr al-Zajjájf during his thirty years’ residence at Mecca. How Ibráhím al-Khawwáš preferred to suffer from thirst rather than neglect his ablutions in the desert. Various practices
- 147 adopted or rejected by Şúfis for the sake of purification. Account of the manner in which Ibráhím al-Khawwáš used to journey from Mecca to Kúfa. Certain eminent Şúfis disliked entering public baths, and when obliged to do so, took
- 148 strict precautions that decency should be observed. Practices connected with ablution and cleanliness. The most punctilious attention to these rules does not constitute *waswasat*,
- 149 which the author defines as a misplaced zeal for superfluities that causes neglect of what is obligatory. The right course in such matters depends on circumstances, *e. g.* the quantity of water available. Stories of Şúfis who persevered in ablution though it was hurtful to them.
- 150 Stories of Ibráhím b. Adham and Ibráhím al-Khawwáš.
- CHAPTER LXV: “Concerning their manners in prayer”.

The knowledge necessary for the due performance of  
 151 prayer. Šúfis should make themselves ready for prayer  
 before the hour arrives. Consequently they need some know-  
 ledge of astronomy and geography.

152 Sahl b. ‘Abdallah used to say that it was a sign of the  
 sincere mystic to have an attendant Jinnī who impelled  
 him to pray at the proper time, and awakened him if he  
 were asleep. Some Šúfis engaged in devotional exercises by  
 day and night, and through force of habit never failed to  
 perform them at the appointed time. Description of the initial  
 rites of prayer. Sayings of Junayd and Ibn Sálīm on the  
 importance of intention (*niyyat*). Answer given by Abú Sa‘íd  
 al-Kharráz to the question, “How should one enter upon  
 prayer?” Anonymous sayings describing the reverence that  
 153 should be felt by one who begins to perform the service of  
 prayer. At this time there must be no thought of anything  
 except God. Quotation from a book on the manners of  
 154 prayer by Abú Sa‘íd al-Kharráz, with explanations by Sarráj.

The holy meditation and concentration of mind which  
 prayer demands should commence before the prayer itself  
 and remain after it, so that the worshipper when he begins  
 to pray only proceeds, as it were, from one prayer to an-  
 other, and when he has ceased to pray, nevertheless continues  
 in the mental attitude of prayer.

155 Saying of the Prophet on this subject. Awe of God causes  
 some to blush or grow pale when they begin to pray. Story  
 of a man whose concentration in prayer was such that he  
 could not count the number of genuflexions which he per-  
 formed: accordingly he used to make one of his friends sit  
 beside him and count for him. Sahl b. ‘Abdallah was too  
 weak to rise from his place, but when the hour of prayer  
 arrived his strength was restored and he stood erect throughout  
 the service. Anecdote of a man who, though he was alone  
 in the desert, performed his devotions with the same punc-

tilious ceremony as at home. Account of a hermit who used to perform a prayer of two *rak'as* whenever he ate or drank or put on a garment, or entered or quitted the mosque, or felt joy or sorrow or anger.

- 156 Story of Abú 'Abdallah b. Jábán. The Şúfis dislike to act as Imám (leader in prayer), to pray in the first row in the mosque, and to make their prayers too long. Even if one of them knew the whole Koran by heart, he would prefer as Imám someone who could only recite the *Fátiha* and another chapter, because the Imám, as the Prophet said, is responsible (for the correctness of the prayer).

The reason why the Şúfis dislike to pray in the first row and to make long prayers. Junayd, notwithstanding his great age, refused to forgo his prayers, by means of which (he said) he had attained to God in the beginning of his religious life. Four qualities which belong to prayer.

- 157 CHAPTER LXVI: "Concerning their manners in almsgiving."

It is not obligatory on the Şúfis either to pay the legal tithes (*zakát*) or to give the voluntary alms (*ṣadaqa*), because God has removed from them the worldly wealth that would make it incumbent on them to give such alms. Saying of Muṭarraf b. 'Abdallah b. al-Shikhkhír. God has bestowed a greater favour on the Şúfis by taking wealth away from them than He would have bestowed by endowing them with much wealth. Verse of a poet who boasts that, in con-

- 158 sequence of his generosity, he is too poor to be liable for the payment of tithes. Reply given by Shiblí to Ibráhím b. Shaybán, who asked him what amount of tithes was payable on five camels. Some Şúfis neither ask for alms nor accept them when offered. Their motive in acting thus. Anecdote of Muḥammad b. Maṣṣúr. Story of a Şúfí who expended 1000 dínárs every year upon his poor brethren. Munificence of Abú 'Alí al-Mushtúlí towards the Şúfis. Story of an eminent  
159 Şúfí and a rich man. Extract from a letter written by a

celebrated Imám to a poor Šúfi. It is not proper that Šúfis should refuse to accept alms that have been freely offered by strangers. Tradition of the Prophet on this subject. Such alms are a gift from God and may either be used to purchase food or handed to any one whom the recipient knows to be more deserving than himself. Anecdote of Abú Bakr al-Farghání. Anonymous saying on the principle that should be followed in giving and receiving alms. The true criterion of the Šúfi who gives or takes or refuses alms for God's sake alone is that he feels no difference whether alms are given to him or withheld from him. Another class of Šúfis  
 160 choose to receive alms rather than presents, arguing that when they receive alms they only receive what is due to the poor from the rich, and that the refusal to take alms is a sort of pride and shows a dislike of poverty. Story of Abú Muḥammad al-Murtaʿish. The Prophet said that it is not allowable to give alms to the rich. Those who hold that the Šúfis ought not to accept alms base their objection upon this Tradition, for the Šúfis, though poor from a worldly point of view, are spiritually rich. Saying of ʿAlí b. Sahl al-Iṣbahání. Another interpretation of the Tradition quoted above. Derivation of the word *faqr* (poverty).

161 Although it is said that alms are filth, the poor may accept them without loss of dignity. If a man has no worldly wealth and is unable to give alms of that sort, let him give alms of kind words and deeds. Bishr b. al-Ḥārith urged the Traditionists to pay a tithe on the Traditions which they wrote down and committed to memory, *i. e.*, to practise five out of every two hundred Traditions. Four things necessary for those who pay tithes. The rich who pay tithes to the poor are only restoring what really belongs to the latter.

CHAPTER LXVII: "Concerning their manners in fasting."

Explanation of the Tradition that God said, "Fasting is Mine and I give recompense for it." Other Traditions on

fasting. The author defines the qualities which constitute good manners in fasting. Description of the fasting of Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí.

- 163 How Abú 'Ubayd al-Busrí fasted during Ramaḍán. Voluntary fasts. Some eminent Šúfis used to fast continually, whether they were staying at home or travelling: their object was to protect themselves from the Devil and lust and passion. Story of Ruwaym and a girl of whom he begged a drink of water. Other Šúfis adopt the fast of David, *i. e.*, they fast every second day. The author explains why the Prophet declared this method of fasting to be the best.
- 164 Saying of Sahl b. 'Abdallah. Anecdote of Abú 'Abdallah Aḥmad b. Jábán, who fasted continually for more than fifty years. Some dislike continual fasting on the ground that the lower 'self' (*nafs*) is gratified by every habitual act, even though it be an act of devotion. Story of Ibráhím b. Adham, showing the importance of 'lawful' food. The state of the dervishes who are entirely detached from this world and depend on God for their daily bread is more excellent than the state of those who, when they break their fast, partake as usual of the food prepared for them. The dervishes of the former class have their own manners in fasting. For example, none of them will fast without having obtained permission from his companions, who need not wait for him
- 165 to complete his fast, unless he is an invalid or a spiritual director. Anecdote of Junayd. It is said, "When you see a Šúfi fasting voluntarily, hold him in suspicion, for he must have got with him something of this world." Rules of fasting applicable to a company of dervishes amongst whom there is a novice or a Sheykh. Story of a Sheykh who fasted for the sake of one of his disciples. The author relates that Abu
- 166 'I-Ḥasan al-Makkí, whom he saw at Baṣra, became celebrated for his fasting, and that Ibn Sálím banished him from his



presence on that account. Anecdote of a Šúfi of Wásiṭ. Saying of Shiblī.

CHAPTER LXVIII: "Concerning their manners in making the Pilgrimage."

The first rule is that they should make every possible effort to perform the Pilgrimage once at least during their lives.

167 Want of provisions and means of conveyance does not relieve them from this duty, since it is a rule of the Šúfis to fulfil the utmost obligations laid upon them by the religious law. Šúfis who make the Pilgrimage may be divided into three classes. The first class are those who perform only one Pilgrimage, and for the rest of their lives are content with mystical experiences. Sahl b. ʿAbdallah and other eminent Šúfis followed this rule. The second class are those who cut themselves free from all worldly ties and set out to make the Pilgrimage, penniless and unprovisioned; they journey alone through pathless deserts, trusting in none but God, and never tire of going as pilgrims to His holy  
168 temple. Anecdotes illustrating the manners of Šúfis who belong to this class. Ḥasan al-Qazzáz al-Dínawarī made twelve pilgrimages with bare feet and uncovered head. Stories of Abú Turáb al-Nakhshabī, Abú ʿAbdallah al-Maghribī, Jaʿfar al-Khuldī, and Ibráhīm al-Khawwás.

169 Another story of Ibráhīm al-Khawwás, who quitted Mecca with the resolution not to touch food until he should arrive at Qádisiyya. The third class are those who by their own choice become residents at Mecca or in the neighbourhood, either on account of the sanctity of the place or from ascetic motives. Their manners are illustrated by anecdotes of Abú ʿAbdallah b. al-Jallá,

170 Abú Bakr al-Kattání, Abú ʿAmr al-Zajjájī, and al-Duqqí. It is said that anyone who can endure hunger at Mecca for a day and a night can endure it for three days in the rest of the world. There used to be a saying that residence

- at Mecca alters the disposition and reveals the inmost nature, and that only true mystics can live there uncorrupted. Story of a dervish who refused some money which Ibráhím al-Khawwás offered to him. Tho reasons why Šúfis willingly
- 171 undergo hardships in travelling to Mecca. Story of some dervishes who found fault with one of their number for circumambulating the Ka'ba in the daytime, because they fancied that he did so in the hope of receiving alms. Another rule of the Šúfis is this, that when they have vowed to make the Pilgrimage they keep their word even though it should cost them their lives. Story of Aḥmad b. Dillawayh. Also, while crossing the desert, they perform the obligatory acts of devotion, so far as they can, no less punctiliously than at home. They do not travel by regular stages or complete the journey within a fixed time, but set out when God causes them to set out and halt when God causes them to halt. Every rite connected with the Pilgrimage should be accompanied by the spiritual action or feeling appropriate to it.
- 172-3 Exemplifying this principle in detail, the author describes the allegorical meaning of the various ceremonies, such as the *iḥrám*, the *talbiyat*, the kissing of the Black Stone, the standing at 'Arafát, the casting of the pebbles at Miná, and indicates the right way of performing them. Story, related by Ibráhím al-Khawwás, of a Sheykh who taught the doctrine of trust in God but proved false to it in practice. Anecdote of al-Zaqqáq: though starving, he would not accept food from some soldiers whom he met in the Desert of the Israelites.
- 174 Another story of al-Zaqqáq: how he lost the sight of one eye.

CHAPTER LXIX: "Concerning the manners of dervishes in their mutual intercourse, and the principles which they observe at home and abroad"

Two sayings of Junayd. Sayings of the above-mentioned

Abú Bakr al-Zaqqáq and Abú 'Abdallah b. al-Jallá. Three rules of conduct for dervishes stated by Sahl b. 'Abdallah and by an anonymous Šúfī. Three things necessary for the dervish, according to Sahl b. 'Abdallah. Saying of Junayd. Twelve qualities of the dervish enumerated by Ibráhīm al-Khawwās. Anonymous sayings on poverty. It is a breach of manners for a dervish to say anything that suggests egoism. Anecdotes of Ibráhīm b. Shaybán, Abú 'Abdallah Aḥmad al-Qalánisī, and Ibráhīm b. al-Muwallad al-Raqqī.

- 176 Three fundamental principles of Šúfism according to al-Qalánisī and another whose name is not mentioned. Anonymous saying on the false dervish. Saying of Ibráhīm al-Khawwās: the dervish must not regard secondary causes (*asbāb*). Saying of Junayd: how to treat dervishes.

CHAPTER LXX: "Concerning their manners in companionship."

Saying of Ibráhīm b. Shaybán: "We were not used to associate with anyone who said, 'My shoe' or 'My bucket'. Sayings of Sahl b. 'Abdallah and Dhu 'l-Nún al-Miṣrī to the effect that God is the best companion for the Šúfī.

- 177 Sayings by Dhu 'l-Nún and Aḥmad b. Yúsuf al-Zajjájī. Disagreement condemned. Abú Sa'íd al-Kharráz said that he consorted with the Šúfīs for fifty years and never quarrelled with them, because he always sided with them against himself. Junayd said that he preferred a good-natured libertine to an ill-natured pietist. Story of Abú Ḥafṣ. How Abú Yazíd and Abú 'Alī al-Sindī instructed one another. Story of Abú Ḥafṣ and Abú 'Uthmán (al-Ḥīrī). Answer given by Sahl b. 'Abdallah to his pupil, Ibn Sálīm, who complained that Sahl had never pointed out to him any of the *Abdāl*.

- 178 Story told by Ibráhīm b. Shaybán of his companionship with Abú 'Abdallah al-Maghribī. Sahl b. 'Abdallah would not take as his companion anyone who was afraid of wild beasts. Dhu 'l-Nún's answer to the question, "With whom

shall I associate?" Three conditions imposed by Ibráhím b. Adham on those who desired his company. How Abú Bakr al-Kattání overcame the dislike which he felt towards one of his friends. The duty of a true companion exemplified by 'Abdallah al-Marwazí while travelling with Abú 'Alí al-Ribátí.

- 179 Three classes of men whose society, according to Sahl b. 'Abdallah, should be avoided.

CHAPTER LXXI: "Concerning their manners in discussing mystical topics".

Sayings of Abú Muḥammad al-Jaríri, Abú Yazíd al-Bisṭámí, Junayd, Abu Ja'far b. al-Farají, and Abú Ḥafṣ.

Story of Abú 'Abdallah b. al-Jallá who refused to speak on the subject of trust in God (*iawakkul*) until he had given away four small coins which he possessed.

- 180 Anecdote of Abú 'Abdallah al-Ḥuṣrú and Ibn Yazdáníyár. Saying of Ibráhím al-Khawwáṣ on the qualifications necessary for those who discuss the theory of mysticism. Abú Sa'íd al-Kharráz rebuked a man for using symbols (*ishárat*) in reference to God. Junayd said that he did not know any theory and practice more excellent than the theory and practice of Ṣúfism. Abú 'Alí al-Rúḍhabarí declared that the knowledge of the mystic cannot be expressed in plain words. Anecdote of Abú Sa'íd al-Kharráz and Abú Ḥatím al-'Aṭṭár. Saying of Junayd.

- 181 Shiblí told those who were listening to his discourse that the angels would like to be in their place. When Sarí al-Saqatí heard that Junayd gathered round him an audience of Ṣúfis in the mosque, he said, "Alas, you have become a resort for idle folk". How Sarí asked Junayd to explain the meaning of thanksgiving (*shukr*). Sahl b. 'Abdallah would not speak in public so long as Dhu 'l-Nún was alive. Sayings of Abú Sulaymán al-Daránání and Abú Bakr al-Zaqqáq on the value of oral instruction in Ṣúfism. Why al-

Jallá, the father of Abú 'Abdallah b. al-Jallá, was so named.

- 182 Saying of Hārith al-Muḥāsibī. How Junayd used to answer those who questioned him on matters which lay beyond their spiritual capacity. Abú 'Amr al-Zajjājī said that it is better to commit a gross breach of etiquette than to interrupt a Sheykh in his discourse. Saying of Ibn al-Kurrīnī (al-Karanbī) to Junayd. Sayings of Shiblī and Sarī al-Saqatī.

CHAPTER LXXII: "Concerning their manners at meal-time and in their gatherings and entertainments".

Three occasions, enumerated by Junayd, when the divine mercy descends upon Ṣūfīs.

- 183 Muḥammad b. Maṣṣūr al-Ṭūsī said to his guest, "Stay three nights with us, and if you stay longer it will be a gift of alms from you to us." Saying of Sarī al-Saqatī on the difficulty of obtaining 'lawful' food. Saying of Abú 'Alī al-Nawribāṭī on the way to treat dervishes, theologians, and ascetics when they enter a house. Story of Abú Ḥamza and Sarī al-Saqatī. Sayings of Abú 'Alī al-Rūdhabārī in praise of dervishes who meet together. Eating after a meal condemned by Ja'far al-Khuldī. Another saying of Ja'far on gluttony. Two sayings of Shiblī.

- 184 How one should behave when eating with friends, men of the world, and dervishes. The author's account of the manners which it is proper for the Ṣūfī faqīrs to observe in eating. A Sheykh who had eaten no food for ten days was reproached by his host because he ate with two fingers instead of three. Saying of Ibrāhīm b. Shaybān. Abú Bakr al-Kattānī would not eat any food that was not offered spontaneously. Saying of Junayd. How Abú Turāb al-Nakhshabī was punished for refusing an offer of food. Saying of Junayd on the importance of purity as regards food, clothing, and dwelling-place. Sarī al-Saqatī said that the Ṣūfīs eat like sick men and sleep like men who are in danger of being drowned. Saying of Abú 'Abdallah al-Ḥuṣrī. Anecdote of

Faṭḥ al-Mawṣilī, describing the manner in which he was entertained by Bishr al-Ḥafī.

- 185 Ma'rif al-Karkhī accepted every invitation, saying that he was only a guest in the world and had no home except the house that he was bidden to enter. Description by Abū Bakr al-Kattānī of a gathering of three hundred Ṣūfis at Mecca: instead of talking about religion they acted towards each other with good-nature and kindness and unselfishness. Saying of Abū Sulaymān al-Dārānī: eating deadens the heart. Ruwaym said that during twenty years he never thought of food until it was set before him. Story of Abū 'Alī al-Rūḥabārī. Anecdote related by Abū 'Abdallāh al-Rūḥabārī of a man who entertained a party of guests and lighted a thousand lamps; on being charged with extravagance, he successfully challenged his accuser to extinguish any lamp that had not been lighted for God's sake. Anecdote of Aḥmad b. Muḥammad al-Sulamī.

- 186 CHAPTER LXXIII: "Concerning their manners at the time of audition (*samā'*) and ecstasy."

Junayd mentioned three things necessary in audition, and if these were absent, he disapproved of it. Saying of Ḥārith al-Muḥāsibī. Story of Dhu 'l-Nūn's ecstasy on hearing some erotic verses recited. When Ibrāhīm al-Mārastānī was asked about dancing and rending the garments in audition, he quoted the word of God that was revealed to Moses, "Rend thy heart and do not rend thy garments." The author says that this subject will be fully set forth in a subsequent chapter.

- 187 Junayd said that excess of ecstasy combined with deficiency of religious knowledge is harmful. Explanation of this saying by the author. Ecstasy, provided that it is involuntary, is not improper for dervishes who are entirely detached from worldly interests. No one, however, should seek to produce ecstasy in himself by joining a number of

persons already enraptured and by participating in their audition. This, if it become a habit, is most destructive to spiritual illumination. So long as the heart is polluted with worldliness, audition is idle and vain.

CHAPTER LXXIV: "Concerning their manners in dress."

Three sayings of Abú Sulaymán al-Daránī. Reply given by a young Šúfī to Bishr b. al-Ḥārith (al-Ḥāfī), who had expressed the opinion that Šúfīs should not wear patched frocks (*muraqqa'āt*).

- 188 Story related by al-Jarīrī of a dervish who wore the same garment both in summer and winter because of a vision which he had seen. Saying of Abú Ḥaṣṣ al-Ḥaddād. Abú Yazīd's criticism of Yaḥyá b. Mu'ādh al-Rāzī. Abú Yazīd left nothing behind him except the shirt which he was wearing at the time of his death. Description of the patched frock belonging to Ibn al-Kurrīnī (al-Karanbī). The fine clothes worn by Abú Ḥaṣṣ al-Naysábūrī. The author mentions the general rules observed by dervishes in regard to dress.

- 189 CHAPTER LXXV: "Concerning their manners in travelling." Counsel given by Abú 'Alī al-Rúḥabārī to a man who was setting out on a journey. Ruwaym's advice to the traveller. Muḥammad b. Ismā'īl describes a journey on which he was accompanied by Abú Bakr al-Zaqqāq and Abú Bakr al-Kattānī. Saying of Abu 'l-Ḥasan al-Muzayyin. Ibrāhīm al-Khawwāṣ would not allow al-Muzayyin the Elder to kill a scorpion that was crawling on his thigh. What Shiblī said to his disciples who suffered hardships in travelling.

- 190 Three rules observed by Abú 'Abdallah al-Naṣībī during thirty years of travel. The author enumerates the various reasons for which Šúfīs travel; he says that they perform their religious duties just as carefully as when they are at home, and if a party of dervishes are travelling together, they show the utmost consideration to their weaker brethren.

Other Šúffs follow a stricter rule, which is illustrated by sayings of Ibráhm al-Khawwás and Abú ‘Imrán al-Ṭabari-stání. According to Abú Ya‘qúb al-Súfí there are four qualities that are indispensable to the traveller: religious knowledge, piety, enthusiasm, and good-nature. Abú Bakr al-Kattání said that the Šúffs refuse to associate with any one of their number who journeys to Yemen more than once. Derivation of *safar* (travel).

- 191 CHAPTER LXXVI: "Concerning their manners in sacrificing prestige (honour, influence, popularity), and in begging, and in acting for the sake of their friends."

The author quotes a saying related by the pupils of Abú ‘Abdallah al-Šubayhí to the effect that it behoves the dervish to sacrifice the prestige that accrues to him in consequence of his having resigned all worldly goods; but he is not entirely 'poor' until he has made a further sacrifice, namely, the sacrifice of 'self'. Story of al-Muẓaffar al-Qarmísíní and another Šúffí who made themselves so despised that no one would give them anything. Ibráhm b. Shaybán's praise of al-Muẓaffar al-Qarmísíní. Anecdote of a Šúffí who abased himself by begging, which he disliked intensely. Story of a novice whose devotion and austerities had gained for him a great reputation: he was told by a certain Sheykh that he must go from door to door and beg his bread and eat nothing else, but he found himself unable to obey; and when he was reduced to beggary in his old age, he regarded this as a punishment for having disobeyed the Sheykh.

- 192 Story of an eminent Šúffí who never broke his fast except with pieces of bread that he had begged. Anecdote of Mīm-shádh al-Dínawarí. How Bunán al-Ḥammál learned that he was a parasite. Story of a novice who begged food for his companions and partook of it with them: on this account he was blamed by some Sheykhs who said that he had really begged for himself. The author explains the true principles



of begging. Anecdote of a Sheykh who refrained from begging for fear that he might endanger the spiritual welfare of a fellow-Moslem, in accordance with the tradition that he who repulses a sincere beggar will not prosper.

- 193 CHAPTER LXXVII: "Concerning their manners when they receive a gift of worldly goods".

Story of a dervish who lost his faith and his spiritual feeling (*ḥādī*) in consequence of receiving a gift. Another story of a dervish who, for the same reason, was deprived of the tribulation which mystics hold dear. Abú Turáb al-Nakhshabí said that any one upon whom much bounty was bestowed ought to weep for himself. How Bunán al-Ḥammál refused a thousand dinars.

Story of Ibn Bunán: four hundred dirhems were brought to him while he was asleep, but he was warned in a dream not to take more than he needed. Story of Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí: he dropped three hundred dinars, one by one, into the Tigris. Anecdote of Ibn Zírí, a pupil of Junayd, who

- 194 came into possession of some money and left his companions.

Abú Aḥmad al-Qalánisí would not let his pupils visit one of their number who had travelled and returned with money. How Abú Ḥafṣ al-Ḥaddád spent a thousand dinars on the dervishes of Ramla. Story of Shiblí, who bestowed on dervishes nearly all the money that was given him to buy food for his starving children. Story of a Ṣúfí Sheykh who saved four dirhems in order that he might return them to God on the Day of Judgment and say, "These are all the worldly goods Thou hast given me."

- 195 Shiblí received a sum of money from the vizier of al-Mu'taḍid to distribute amongst the Ṣúfis of Baghdád; when every one had taken as much he wanted, Shiblí said, "The more ye have taken, the farther are ye from God, and the more ye have rejected, the nearer are ye to God."

CHAPTER LXXVIII: "Concerning the manners of those who earn their livelihood."

Sahl b. 'Abdallah said that while it is an offence against the Sunna to condemn work, it is an offence against the Faith to condemn trust in God. Saying of Junayd. How Ishāq al-Maghāzilī rebuked Bishr b. al-Ḥārith for earning his livelihood by spinning thread. The reply of Ibn Sālim to one who asked him whether it is the duty of Moslems to earn their livelihood or to trust in God.

- 196 Two sayings of 'Abdallah b. al-Mubārak in justification of earning. Abú Sa'īd al-Kharrāz once passed a whole night mending the shoes of the dervishes with whom he was travelling. Saying of Abú Ḥafṣ (al-Ḥaddād). Story of a negro at Damascus who was a follower of the Ṣūfīs. Anecdote of Abu 'l-Qāsim al-Munādī. Sayings of Ibrāhīm al-Khawwās, and Ibrāhīm b. Adham. General rules to be observed by Ṣūfīs who work.

- 197 Abú Ḥafṣ al-Ḥaddād earned a dinar every day and bestowed it upon the Ṣūfīs. Saying of Shibli to a cobbler. Dhu 'l-Nūn said that the true gnostic does not attempt to gain a livelihood.

CHAPTER LXXIX: "Concerning their manners in taking and giving and in showing courtesy to the poor."

A short way to Paradise described by Sarī al-Saqāṭī. Saying of Junayd: none has the right to take money unless he prefers spending to receiving. Saying of Abú Bakr Aḥmad b. Ḥamawayh: money should be accepted or rejected for God's sake, not from any other motive. Story of al-Zaqqāq and Yūsuf al-Ṣā'igh. Anecdote showing the tact and delicacy with which Ibn Rufay' of Damascus bestowed a gift of money upon Abú 'Alī al-Rūḍhabārī.

- 198 Sayings of Abú Bakr al-Zaqqāq and Abú Muḥammad al-Murta'ish. How Junayd induced Ibn al-Kurrīnī (al-Karanbī) to accept some money from him. Whenever Abu 'l-Qāsim

al-Munádí saw smoke issuing from a neighbour's house, he used to send and ask for food. Story of Junayd and Ḥusayn b. al-Miṣrī. Answer given by Yúsuf b. al-Ḥusayn to the question whether one is justified in bestowing all one's property upon a brother in God.

199 CHAPTER LXXX: "Concerning the manners of those who are married and those who have children."

Story of the marriage of Abú Aḥmad al-Qalánisí. How Muḥammad b. 'Alí al-Qaṣṣár trained his little daughter to trust in God. Story of Bunán al-Ḥammál and his son, Ibráhím b. Adham said that a man who marries embarks on a ship, and that he suffers shipwreck when a child is born to him.

200 Saying of Bishr b. al-Ḥáarith. Story of a woman who offered herself in marriage to Abú Shu'ayb al-Baráthí and refused to enter his hut until he removed a piece of matting. The author says that a married Ṣúfí must not commit his wife and children to the care of God but must provide for their needs unless they are in the same spiritual state as he is. Ṣúfis ought to wed poor women and not take advantage of rich women who desire to marry them. One day when Faṭḥ al-Mawṣilí kissed his son he heard a heavenly voice saying, "O Faṭḥ, art not thou ashamed to love another besides Me?" The author points out that although the Prophet used to kiss his children and clasp them to his bosom, his spiritual rank and endowments were unique; and that God is jealous of the Ṣúfis when they turn their thoughts towards any one except Himself.

201 CHAPTER LXXXI: "Concerning their manners in sitting alone or with others."

Sitting in mosques condemned by Sarí al-Saqatí. His definition of generosity (*munawwat*). Saying of a Ṣúfí Sheykh: "the prayer-mat of the dervish ought to be on his buttocks." Stories of Abú Yazíd and Ibráhím b. Adham which indicate that it is a breach of manners to stretch out one's feet or

to cross one's legs. Story of Ibráhím al-Khawwáṣ and a dervish who had an excellent way of sitting. Saying of Yaḥyá b. Mu'ádh (al-Rázi) on sitting with the unspiritual. Anecdote of Ibn Mamlúla al-'Aṭṭár al-Dínawarí. Anonymous saying: a man's friends show his character. Ḥasan al-Qazzáz, who often sat awake during the night, said that Šúfism is founded on three things: hunger, silence, and sleeplessness. Junayd preferred sitting with Šúfis to pray.

202 CHAPTER LXXXII: "Concerning their manners in hunger".

Two sayings of Yaḥyá b. Mu'ádh on hunger. Sahl b. 'Abdallah used to be strong when he abstained from eating and weak when he ate. Saying of Sahl b. 'Abdallah. Abú Sulaymán (al-Dárání) said that hunger is one of God's treasures which He bestows upon those whom He loves dearly. A saying of Sahl b. 'Abdallah on hunger repeated to the author by Ibn Sálím. Saying of 'Isá al-Qaṣṣár. Why a Šúfi Sheykh said, "Thou art a liar", to a man who said, "I am hungry". Another Sheykh's rebuke to a Šúfi who came to visit him after having eaten no food for five days.

203 CHAPTER LXXXIII: "Concerning their manners in sickness."

Anecdote of Mimshádh al-Dínawarí. It is related of al-Kurdí that part of his body was infested by worms, and when a worm fell to the ground he would put it back in its place. Story of Dhu 'l-Nún and a sick disciple to whom he paid a visit. Advice which Sahl b. 'Abdallah used to give to his disciples when they were ill. How Abú Ya'qúb al-Nahrajúrí refused to let himself be cured of a disease in his stomach by means of cautery. Saying of al-Thawrí to a disciple who made excuses for delay in visiting him. Sahl b. 'Abdallah knew a remedy for piles but would not use it.

204 When Bishr al-Háfi described his symptoms to the physician, he was asked whether he was not complaining (of God): his reply. Saying of Dhu 'l-Nún quoted by Junayd when he was suffering from a severe illness.

CHAPTER LXXXIV: "Concerning the manners of the Sheykhs and their kindness to their disciples".

Saying of Junayd. How Bishr al-Ḥāfi sympathised with the poor when he was unable to help them. Courtesy shown by al-Zaqqāq to a party of dervishes. Story of Junayd and al-Jarīf.

- 205 Story of Abú Aḥmad al-Qalānisī and a disciple. Anecdote of Junayd and a man who wished to abandon all his wealth. How Abu 'l-Ḥasan al-ʿAṭūfī procured food for his companions in the desert. How Abú Jaʿfar al-Qaṣṣāb followed Abú Saʿīd al-Kharrāz from Ramla to Jerusalem in order to obtain his forgiveness.

CHAPTER LXXXV: "Concerning the manners of disciples and novices".

Saying on wisdom (*ḥikmat*) cited from a book by Abú Turāb al-Nakhshabī. Saying of Junayd: anecdotes (of holy men) strengthen the hearts of disciples.

- 206 Saying of Yaḥyá (b. Muʿādh) on wisdom. Sayings of Mimshādh al-Dīnawarī, Abú Turāb al-Nakhshabī, and Abú ʿAlī b. al-Kātib concerning those who aspire to become Ṣūfīs. Saying of Shiblī on two kinds of amazement (*ḥayrat*) felt by disciples. How Shiblī, when he was a novice, prevented himself from being overcome by sleep. Manners and signs of the sincere disciple according to Abú Saʿīd al-Kharrāz. Saying of Sahl b. ʿAbdallāh on the things which should occupy the disciple's mind.

- 207 Description by Yūsuf b. al-Ḥusayn of the signs by which the disciple is known. Saying of Abú Bakr al-Bārizī.

CHAPTER LXXXVI: "Concerning the manners of those who prefer to live alone".

Saying of Bishr al-Ḥāfi. How al-Darrāj met the hermit, Abu 'l-Musayyib, and brought him to Shiblī. Saying of Junayd on the solitary life. Abú Yaʿqūb al-Sūsī said that only men of great spiritual power can endure solitude, and that

it was better for people like himself to perform their devotions in the sight of one another.

- 208 Story of Abú Bakr b. al-Mu'allim who retired to Mount Lukkám near Antioch and found that he was unable to perform his customary devotions; he remained ten years in solitude before he could perform them as well as he used to do amongst his acquaintances. A similar experience was communicated to Ibráhím al-Khawwás by a man whom he met in the desert.

CHAPTER LXXXVII: "Concerning their manners in friendship and affection".

Sayings of Dhu 'l-Nún and Abú 'Uthmán (al-Hírf). Answer given by Ibn al-Sammák to a friend who quarrelled with him. Sayings on the nature of affection.

- 209 Sayings of Yahyá b. Mu'ádh, Junayd, Núrí, and Abú Muḥammad al-Magházilf.

CHAPTER LXXXVIII: "Concerning their manners in the hour of death".

Verses recited by Shiblī on the night before he died. Only two of the hundred and twenty disciples of Abú Turáb al-Nakhshabī died in 'poverty', namely, Ibn al-Jallá and Abú 'Ubayd al-Busrí. Description of the death of Ibn Bunán al-Miṣrī.

- 210 Story related by Abú 'Alī al-Rúdhábārī of a youth who expired on hearing a verse of poetry. Saying of Abú Yazíd (al-Bisṭámī) on his deathbed. Saying of Ibn al-Kurrínī (al-Karanbí) reported by Junayd, who was his pupil. Description of the death of Junayd by Abú Muḥammad al-Jarírī. The death of Shiblī described by Bakrán al-Dínawarī. Account of the death of Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí. A saying of Abú Bakr al-Zaqqáq which was immediately followed by his death.
- 211 How Ibn 'Aṭá was killed. Ibráhím al-Khawwás died while performing an ablution. The corpse of Abú Turáb al-Nakhshabī was seen standing erect in the desert, untouched by

wild beasts. Description of the death of Yaḥyá al-Iṣṭakhrí. Junayd's remark when he was told that Abú Sa'íd al-Kharráz fell into an ecstasy before he died.

CHAPTER LXXXIX: "Concerning the differences of doctrine shown in their answers to questions on mystical subjects".

- 212 *Question concerning concentration (jam<sup>c</sup>) and dispersion (tafriqat).*

The author's definition of these terms. Their meaning explained by Abú Bakr 'Abdallah b. Ṭáhir al-Abharí. Verses by Junayd. Saying attributed to Núrí.

- 213 Anonymous doctrines on the subject. Sayings of Junayd and Abú Bakr al-Wásiṭí.

*Question concerning passing-away (faná) and continuance (baqá).*

Two sayings of Abú Ya'qúb al-Nahrajúrí: the true theory of *faná* and *baqá* requires that Man's normal relation to God — the relation of a slave to his master — should be maintained. The author says that *faná* and *baqá* are the attributes of those who declare God to be One, and who ascend in their unification to a particular degree, which is not reached by ordinary Moslems. He explains the original meaning and application of the terms. Two sayings of Sumnún.

- 214 Sayings of Abú Sa'íd al-Kharráz, Junayd, Ibn 'Atá, and Shiblí. Saying attributed to Ruwaym. The author enumerates five stages of *faná*.

- 215 *Question concerning the realities (al-ḥaqá'iq).*

Description by Sarí al-Saqatí of those who seek the realities. Sayings of Junayd, Abú Turáb (al-Nakhshabí) and Ruwaym. Three kinds of reality (*ḥaqíqat*) distinguished by Abú Ja'far al-Ṣaydalání. Anecdote of Abú Bakr al-Zaqqáq: "every reality that contradicts the religious law is an infidelity". Ruwaym's answer to the question, "When does a man realise the meaning of servanthship ('*ubúdiyyat*)"? Another

saying of Ruwaym. A saying of Junayd. Definition by al-Muzayyin al-Kabír of the nature of God as conceived by the Šúffis.

- 216 Saying of ‘Abdallah b. Ṭáhir al-Abharí, in which he identifies reality with positive religion (*‘ilm*). Distinction made by Shiblí between *‘ilm*, *ḥaqíqat*, and *ḥaqq*. The reality of ‘humanity’ (*insániyyat*) explained by Abú Ja‘far al-Qarawí. Anonymous definition of the reality of ‘union’ (*wuṣúl*). Reality described by Junayd as that which removes every obstacle in the mystic’s way. Saying of Abú Bakr al-Wásiṭí.

*Question concerning veracity (ṣidq).*

Saying of Junayd. Definition of veracity given by Abú Sa‘íd al-Kharráz to two angels whom he saw in a dream. A detailed definition by Yúsuf b. al-Ḥusayn.

- 217 Sayings of an anonymous sage, Dhu ‘l-Nún, Ḥáarith (al-Muḥásibí), Junayd, Abú Ya‘qúb, and another whose name is not mentioned.

*Question concerning the fundamental principles (uṣúl) of Šúfism.*

Five qualities enumerated by Junayd. Two principles mentioned by Abú ‘Uthmán (al-Ḥírí). Saying of Junayd on the importance of taking care not to fail in fundamental principles. Three principles of the Šúffis, according to Abú Aḥmad al-Qalánisí. Seven principles of Šúfism enumerated by Sahl b. ‘Abdallah.

- 218 List of six principles, according to Ḥuṣrí, and another list of seven principles, according to an anonymous dervish.

*Question concerning sincerity (ikhláṣ).*

Definitions by Junayd, Ibn ‘Aṭá, Ḥáarith al-Muḥásibí, Dhu ‘l-Nún, and Abú Ya‘qúb al-Súfí. Two sayings of Sahl b. ‘Abdallah. Definitions by Junayd and an anonymous Sheykh. Three signs of the sincere man. Definition of sincerity attributed to Abu ‘l-Ḥusayn al-Núrí.

- 219 *Question concerning recollection (dhikr).*

Ibn Sálím distinguished three kinds of recollection: (a) with



the tongue, (b) with the heart, (c) recollection which he defined as "being filled with love and shame because of nearness to God". Ibn 'Aṭā said that recollection causes the human nature (*bashariyyat*) to disappear. Two sayings of Sahl b. 'Abdallah. Three verses of the Koran in which the Moslems are commanded to recollect God. There are different kinds of recollection, corresponding to the different language used in these verses. Saying of an anonymous Sheykh. Verbal recollection (repetition of the formulas "There in no god but Allah" and "Glory be to Allah!" or recitation of the Koran) and spiritual recollection (concentration of the heart upon God and His attributes).

- 220 Recollection assumes various forms in accordance with the predominant 'state' or 'station' of each mystic. Shiblī said that real recollection is the forgetting of recollection, *i. e.*, forgetfulness of everything except God.

*Question concerning spiritual wealth (ghinā).*

Junayd said that spiritual poverty and wealth are complementary, and that neither is perfect without the other. The signs of spiritual wealth described by Yūsuf b. al-Ḥusayn. Saying of 'Amr b. 'Uthmān al-Makkī on the spiritual wealth which consists in being independent of spiritual wealth.

- 221 Saying of Junayd.

*Question concerning poverty (faqr).*

Junayd said that poverty is a sea of tribulation but that all its tribulation is glorious. Description by Junayd of the true *faqir* who enters Paradise five hundred years before the rich. Ibn al-Jallā said that poverty must be accompanied by piety (*warā'*). Sayings of Junayd and al-Muzayyin.

*Question concerning the spirit (rūḥ) and the doctrines of the Ṣūfīs on the subject.*

- 222 Two sayings of Shiblī. Abū Bakr al-Wāsiṭī distinguished two spirits, *viz.*, the vital spirit and the spirit whereby the heart is illumined. Other sayings of al-Wāsiṭī. Abū 'Abdallah

al-Nibájí said that there are two spirits in the gnostic who has attained to union with God. Distinction between the human spirit (*al-rúh al-bashariyya*) and the eternal spirit (*al-rúh al-qadíma*) in man. Traditions illustrating this doctrine.

- 223 The author declares it to be false. Ibn Sálím asserted that the spirit and the body together produce good or evil, and that both are liable to reward or punishment. Those who believe in metempsychosis and the eternity of the spirit go far astray from the truth.

*Question concerning symbolic allusion (ishárat).*

The meaning of *ishárat*. Sayings of Shiblí and Abú Yazíd al-Bisṭámí to the effect that God cannot be indicated by means of symbols. How a man rebuked Junayd for raising his eye to heaven. ‘Amr b. ‘Uthman al-Makkí said that the symbolism of the Šúfis is polytheism (*shirk*). Junayd said to a certain man, “How long will you give indications to God? Let God give indications to you.”

- 224 Abú Yazíd (al-Bisṭámí) condemned both theological and mystical symbolism. Zaqqáq said that *ishárat* is proper for novices, but the adept finds God by abandoning *ishárat*. Saying of Shiblí on nearness to God. Saying of Yaḥyá b. Mu‘ádh on the different kinds of symbolism used by different classes of religious men. Šúfism described by Abú ‘Alí al-Rúdhábárí as an *ishárat*. The use of *ishárat* disapproved by Abú Ya‘qúb al-Súsí.

*Diverse questions. Question concerning elegance (ṣarf).*

· Definition of the term by Junayd.

*Question concerning generosity (murawwat).*

Definition by Aḥmad b. ‘Aṭá.

*Question concerning the reason why the Šúfis are so called.*

- 225 Sayings by Ibn ‘Aṭá (who connects ‘Súfi’ with *ṣafá*), Núrí, Shiblí, and an anonymous mystic.

*Question concerning the daily bread (rizq).*

Sayings of Yaḥyá b. Mu‘ádh and another whose name is

not mentioned. Various opinions as to the cause of *rizq*. How Abú Yazíd (al-Bisṭámí) rebuked a theologian who questioned him about the source of *rizq*.

*Question.* Junayd's answer to a question concerning the disappearance of the name of 'servant' and the subsistence of the power of God, (as happens in *faná*).

*Question.* Junayd was asked, "When is a man indifferent 226 to praise and blame?" His answer.

*Question.* Answer given by Ibn 'Aṭá when he was asked, "What is the means of obtaining security of mind (*salámat al-ṣadr*)?"

*Question.* "What is the explanation of the grief which a man feels without knowing its cause?" Answer by Abú 'Uthmán (al-Ḥirí).

*Question concerning sagacity (firásat).*

Comment by Yúsuf b. al-Ḥusayn on the Tradition, "Beware of the sagacity of the true believer, for he sees by the light of God."

*Question concerning the imagination (wahn).*

Definition of *wahn* by Ibráhím al-Khawwás.

227 *Question.* Explanations by Abú Yazíd al-Bisṭámí and other mystics of the words *sábiq*, *muqtaṣid*, and *ḡálim* in Kor. 35, 29.

*Question concerning wishing (tamanní).*

Ruwaym said that the disciple may hope, but that he should not wish. The reason of this distinction.

*Question concerning the secret of the soul (sirr al-nafs).*

Sahl b. 'Abdallah said that the secret of the soul was never revealed in any created being except in Pharaoh when he said, "I am your supreme Lord."

228 *Question.* Human and divine jealousy (*ghayrat*) distinguished by Shiblí.

*Question.* Fath b. Shakhraf asked Isráfíl, the teacher of Dhu 'l-Nún, whether secret thoughts (*asrár*) are punished before actual sins. The answer given by Isráfíl.

*Question.* Three different 'states' of the heart described by Abú Bakr al-Wásiṭí.

*Question.* Three kinds of tribulation (*balá*) described by Jarírf.

*Question concerning* the difference between the lower and higher degrees of love (*ḥubb* and *wudd*).

229 *Question concerning* weeping (*buká*).

Saying of Abú Sa'íd al-Kharráz. Eighteen causes of weeping.

*Question concerning* the term *sháhid*.

Definitions by Junayd and the author.

230 *Question concerning* the sincere practice of devotion.

Abu 'l-Ḥusayn 'Alí b. Hind al-Qurashí, when questioned on this subject by the Sheykhs of Mecca, replied that sincerity in devotion depends on the knowledge of four things, viz., God, self, death, and retribution after death.

*Question as to the nature of* the generous man (*karím*).

Definitions of the generous man by Ḥáarith (al-Muḥásibí) and Junayd.

*Question concerning* generosity (*karámat*).

Two anonymous definitions.

*Question concerning* reflection (*fíkr*).

Definitions of *fíkr* and *tafakkur* by Ḥáarith al-Muḥásibí and others. Distinction between *fíkr* and *tafakkur*.

231 *Question concerning* induction (*i'tibár*).

Definitions by Ḥáarith al-Muḥásibí and others.

*Question as to the nature of* intention (*niyyat*).

Definitions by Junayd and others.

*Question as to the nature of* right (*ṣawáb*).

Definitions by Junayd and another.

*Question.* Junayd's explanation of what is meant by compassion towards the creatures (*shafaqat 'ala 'l-khalq*).

*Question concerning* fear of God (*taqíyyat*).

Five definitions of the word.

*Question concerning* the ground of the soul (*sírr*).

Definitions. Saying of Ḥusayn b. Maṣṣūr al-Ḥallāj.

- 232 Two sayings of Yūsuf b. al-Ḥusayn. Verses concerning the *sirr* by Nūrī and others.

The author remarks that the questions discussed by the Ṣūfīs are too numerous to mention. Saying of ʿAmr b. ʿUthmān al-Makkī: "One half of knowledge is question, and the other half is answer."

CHAPTER XC: "Concerning the letters sent by Ṣūfīs to one another".

- 233 Words written by Mimshādh al-Dīnawarī on the back of a letter which Junayd wrote to him. Letter from Abū Saʿīd al-Kharrāz to Aḥmad b. ʿAṭā. Part of a letter addressed by ʿAmr b. ʿUthmān al-Makkī to the Ṣūfīs of Baghdād, together with the observations made upon it by Junayd, Shiblī, and Jarīrī. Part of a letter sent by Shiblī to Junayd.
- 234 Junayd's reply. The author relates how he and other Ṣūfīs asked Abū ʿAbdallāh<sup>1)</sup> al-Rūdhabārī to write a letter to a certain Hāshimite at Ramla, begging him to permit them to hear a singing-girl who was famous for the beauty of her voice. Copy of the letter which al-Rūdhabārī wrote *impromptu* on this occasion. Verses inserted by Abū ʿAlī b. Abī Khālid al-Ṣūfī in a letter which he wrote to Abū ʿAlī al-Rūdhabārī.
- 235 Verses written by Abū ʿAlī al-Rūdhabārī in reply to the above. Answer sent by Dhu 'l-Nūn to a sick man who had asked him to invoke God on his behalf. Another letter written by Dhu 'l-Nūn. Letter written by Sarī al-Saqatī to Junayd containing some verses which he heard a camel-driver chanting in the desert.
- 236 Letter written to (Abū ʿAbdallāh) al-Rūdhabārī by one of his friends. Part of a letter from Abū ʿAbdallāh al-Rūdhabārī to a friend. Letter written by an eminent Ṣūfī to a certain Sheykh. Extract from a letter addressed by Abu 'l-Khayr

---

1) This is the correct reading.

- al-Tínátí to Jaʿfar al-Khuldí. Letter written by a certain sage in answer to Yúsuf b. al-Ḥusayn, who had complained of being a prey to worldly feelings and dispositions.
- 237 Letter written by one sage to another who had asked him by what means he might gain salvation. Part of a letter written by Aḥmad b. ʿAṭá to Abú Saʿíd al-Kharráz, and the latter's reply. Letter of a lover to his beloved. Quotation from a letter written by a certain Sheykh.
- 238 Part of a letter written to Ḥusayn b. Jibríl al-Marandí by one of his pupils, relating how he became friendly with a gazelle and shared his food with it. Letter sent by Sháh al-Kirmání to Abú Ḥafṣ (al-Ḥaddád) and the latter's reply. Letter written by Sarí al-Saqatí to a friend. Part of a letter from Junayd to ʿAlí b. Sahl al-Iṣbahání.
- 239 The author says that it is impossible for him to quote the long epistles which celebrated Šúfis have written to one another, such as the epistle of Núrí to Junayd on the subject of tribulation (*balá*), etc., but that he will give the text of one short epistle written by Junayd to Abú Bakr al-Kisáʿí al-Dínawarí.
- 240 Continuation of the epistle of Junayd to Abú Bakr al-Kisáʿí.
- 241 Conclusion of the same.
- CHAPTER XCI: "Concerning the introductions (*ṣudúr*) of books and epistles'.
- 241-3 Five introductions by Junayd.
- 243 Specimens by Abú ʿAlí al-Rudhabarí and Abú Saʿíd b. al-Aʿrábí.
- 244 Two more specimens by Ibn al-Aʿrábí, and one by Abú Saʿíd al-Kharráz.
- 245 Another by al-Kharráz and a third which the author attributes to him. An introduction by al-Kurdí of Urmiya. Another by Abú Bakr al-Duqqí.
- 246 Another by the same hand. Two anonymous specimens.
- CHAPTER XCII: "Concerning their mystical poems".

- 247 Verses by Dhu 'l-Nún and Junayd.
- 248 Verses by Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí and Junayd.
- 249 Verses by Abú 'Alí al-Rúdhábárf.
- 250 Verses by Ibráhím al-Khawwás. Verses describing ecstasy by Sumnún al-Muḥibb. Two more verses by Sumnún.
- 251 Some verses which Sarí al-Saqaṭí often used to recite.  
Verses which Sarí recited while he was engaged in sweeping his room. Another verse frequently quoted by Sarí. Verses spoken by Shiblí on his deathbed. Verses by the same.
- 252 Verses composed or quoted by Shiblí on various occasions.
- 253 Two verses by Shiblí. Verses on patience which are said to have been composed by Sahl b. 'Abdallah. Verses by Yahyá b. Mu'adh al-Rázi. Verses on thanksgiving (*shukr*) by Abu 'l-'Abbás b. 'Aṭá.
- 254 More verses by Ibn 'Aṭá. Verses by Abú Ḥamza (al-Khurásání) on being rescued by a lion from a well into which he had fallen.
- 255 Verses by Bishr b. Ḥáarith (al-Ḥáfí), Yúsuf b. Ḥusayn al-Rázi, and Abú 'Abdallah al-Qurashí. Verses written to the last-named by Abú 'Abdallah al-Haykalí.
- 256 Verses by Abú Sa'íd al-Kharráz. Verses written in reply to al-Haykalí by Abú 'Abdallah al-Qurashí or, according to others, by Abú Sa'íd al-Kharráz. Verses written by Abu 'l-Ḥadíd to Abú 'Abdallah al-Qurashí. Reply of al-Qurashí.
- 257 CHAPTER XCIII: "Concerning the prayers and invocations which the most eminent of the ancient Šúfis addressed to God."  
Two prayers by Dhu 'l-Nún.
- 258 A prayer by Yúsuf b. al-Ḥusayn (al-Rázi). Prayer of a certain sage which was overheard by Yúsuf b. al-Ḥusayn.
- 259 Verse recited by a Šúfi Sheykh in the hearing of Yúsuf b. al-Ḥusayn. A prayer of Junayd, extracted from the *Kitáb al-Munájját*.
- 260 A prayer of Abú Sa'íd al-Dínawarí which the author heard

him utter at Aṭrābulus. A prayer of Shiblī. Prayers of Yaḥyá b. Muʿádh (al-Rází).

- 261 A number of prayers by the same. Answer given by a certain Shaykh to ʿUmar al-Malaṭí who had begged him to invoke God on his behalf. How Ibráhím b. Adham refused to pray for his fellow-passengers when they were overtaken by a storm at sea.

- 262 Anonymous saying on the effect of sincerity in prayer. Prayer of Sarí al-Saqaṭí. Prayer of Sarí in answer to the request of Abú Ḥamza. A prayer which Ibráhím al-Márasṭání learned from al-Khaḍir, whom he saw in a dream. A prayer which Abú ʿUbayd al-Busrí learned from ʿÁ'isha who appeared to him while he was asleep. Prayer of a Sheykh whose name is not mentioned. Answer given to the author by a certain Sheykh whom he questioned concerning the real purpose of prayer.

A prayer of Junayd.

- 263 CHAPTER XCIV: "Concerning their precepts (*waṣāyá*) to one another."

Precepts by Ruwaym and Yúsuf b. al-Ḥusayn (al-Rází).

- 264 Precepts by Sarí al-Saqaṭí, Abú Bakr al-Bárizí, Abu 'l-ʿAbbás b. ʿAtá, Junayd, and Abú Saʿíd al-Kharráz.

- 265 Precepts by Dhu 'l-Nún, Junayd, Abú ʿAbdallah al-Khayyát al-Dínawarí, and Abú Bakr al-Warráq. Dhu 'l-Nún's reason for refusing to give a precept to a man who had asked him for one.

- 266 Story of Abú Muḥammad al-Murtaʿish: when dying, he gave instructions that his debts should be paid; and the sale of the clothes on his corpse produced eighteen dirhams, exactly the amount of his debts. A precept of Ibráhím b. Shaybán. Precept by an anonymous Sheykh.

Precepts by Abú Bakr al-Wásiṭí, by an unnamed Ṣúfí, by a man whom Dhu 'l-Nún met on Mount Muqaṭṭam, and by Dhu 'l-Nún himself.

- 267 Precept by Junayd.



THE BOOK OF AUDITION (*samāʿ*).

CHAPTER XCV: "Concerning the beauty of the voice, and audition, and the difference of those who practise it."

The Prophet said that all the prophets before him had fine voices.

268 Further Traditions showing that the Prophet held a sweet voice in high esteem and that he liked to hear the Koran read with a musical intonation. The author's explanation of the Tradition, "Beautify the Koran by your voices."

269 Sayings on this subject by Dhu 'l-Nún, Yaḥyá b. Muʿadh al-Rázi, an anonymous Sheykh, Ḥārith al-Muḥásibí, and Bundár b. al-Ḥusayn. The subtle influence of sweet sounds is illustrated by the fact that they lull sick children to sleep and restore the health of persons suffering from melancholia. Moreover, the camel-driver's chant has a marvellous effect upon camels worn out by fatigue.

270 Story, related to the author by al-Duqqí, of a negro slave whose master had thrown him into chains because the sweetness of his voice excited the heavily laden camels to rush along with such speed that all of them, except one, died on arriving at the end of their journey. <sup>1)</sup>

271 Definition of the expert singer by Isháq b. Ibráhím al-Mawṣilí.

CHAPTER XCVI: "Concerning audition and the various opinions of the Šúfis as to its nature."

Definition by Dhu 'l-Nún. Saying of Abú Sulaymán al-Daránī on the recitation of poetry with a musical accompaniment. Definitions by Abú Yaʿqúb al-Nahrajúrí and an anonymous mystic. Description of *samāʿ* by Abu 'l-Ḥusayn al-Darráj.

---

1) The same story is told by Hujwírí, on the authority of Ibráhím al-Khawwás. See my translation of the *Kashf al-Muḥjúb* p. 399.

272 Sayings of Shibli, Junayd, and an unnamed Šúfi. Junayd said that audition is one of the three occasions on which the mercy of God descends upon dervishes. Audition condemned by Abú ‘Alí al-Rúdhabárl. Abu ‘l-Husayn al-Núrl defined the Šúfi as one who practises audition. Abu ‘l-Husayn b. Zírl used to stay and listen to music (*samá‘*) if he approved of it; otherwise he would take up his shoes and go. Al-Ḥuṣṣrí wished for a *samá‘* that should never cease, and should be more desired the more it was enjoyed.

273 CHAPTER XCVII: “Concerning the audition of the vulgar (*al-‘ámmat*) and its permissibility when they listen to sweet sounds which inspire them with hope or fear and impel them to seek the afterworld”.

Saying of Bundár b. al-Ḥusayn on the pleasure and lawfulness of audition when it is not connected with any evil purpose. Quotations from the Koran showing that audition is lawful. The five senses enable us to distinguish things from their opposites, and the ear can distinguish sweet sounds from harsh.

274 Sweet sounds form part of the pleasures of Paradise which are enumerated in the Koran. Audition is not like wine-drinking: the latter is forbidden in this world, but the former is permitted. The Prophet allowed two singing-girls to play the tambourine in his house.

275 Verses recited by Abú Bakr, Bilál, and ‘Á‘isha. Many of the Prophet’s Companions recited poetry. Fourteen verses are quoted from the famous poem, *Bánat Su‘ádu*, which Ka‘b b. Zuhayr recited in the presence of the Prophet.

276 The Prophet said, “Wisdom is sometimes to be found in poetry”. Since poetry may be recited, there is no objection to reciting it with musical notes and melodies and with an agreeable intonation. Various divines and lawyers have pronounced in favour of audition, *e. g.*, Málik b. Anas. Story of Málik and a man whom he rebuked for singing badly.

It is well-known that Málík<sup>1)</sup> and the people of Medina did not dislike audition.

- 277 Sháfi'í was of the same opinion. Ibn Jurayj departed from Yemen and settled at Mecca in consequence of hearing two verses of poetry. He declared that audition is neither a good nor an evil act, but resembles an idle word (*laghw*) for which a man will not be punished hereafter (Kor. 2, 225). The author sums up the discussion by stating that audition is lawful, if it has no corrupt end in view and if it does not involve the use of certain musical instruments forbidden by the Prophet.

CHAPTER XCVIII: "Concerning the audition of the elect and their various degrees therein."

Description by Abú 'Uthmán Sa'íd b. 'Uthmán al-Rázi of three kinds of audition: (1) that of novices and beginners; (2) that of more advanced mystics (*ṣiddiqin*); and (3) that of gnostics (*'arifin*).

- 278 Three classes of auditors described by Abú Ya'qúb al-Nahrajúri. Three kinds of audition defined by Bundár b. al-Ḥusayn: some hear with their natures (*ṭab'*), some with their spiritual feelings (*ḥál*), and some through God (*ḥaqq*). The author's explanation of this saying.

- 279 The author's explanation continued. Three classes of auditors distinguished by an anonymous Ṣúfi: (1) the followers of realities (*abná al-ḥaqd'iq*); (2) those who depend on their spiritual feelings; (3) the poor (*fuqarā*) who are entirely detached from worldly things.

- 280 CHAPTER XCIX: "Concerning the different classes of auditors".

Those who prefer to listen the Koran.

---

<sup>1)</sup> The contrary opinion is attributed to Málík and the Medina school by Ghazálí (*Ikhyá*, Búláq, 1289 A. H., II, 247, 17), but cf. Goldziher, *Muhamm. Studien*, II, 79, note 2.

Verses of the Koran and Traditions of the Prophet which prove that listening to the Koran is allowable.

- 281 Further Traditions on this subject. The Koran condemns those who listen only with their ears and praises those who listen with attentive minds. Examples of the emotion produced by listening to the Koran. In some cases the listeners die. Answer given by Shiblī to Abū 'Alī al-Magházilī who complained that the effect produced by listening to the Koran was not permanent.
- 282 Abū Sulaymān al-Dārānī said, that he sometimes spent five nights in pondering over a single verse of the Koran and that unless he had ceased to think about it he would never have continued his reading.

Ju'ayd saw a man who had swooned on hearing a verse of the Koran. He recommended that the same verse should be read to him again; whereupon the man recovered his senses. A certain Ṣūfī repeated several times the verse, "Every soul shall taste death" (Kor. 3, 182). He heard a voice from heaven saying, "How long wilt thou repeat this verse which has already killed four of the Jinn?" Abu 'l-Ṭayyib Aḥmad b. Muqātil al-'Akkī describes the terror and anguish of Shiblī on hearing a verse of the Koran.

- 283 Those who lack the spiritual emotion which accords with the hearing of the Koran and is excited thereby are like beasts: they hear but do not understand.

CHAPTER C: "Concerning those who prefer listening to odes and verses of poetry".

Traditions of the Prophet in praise of poetry. The considerations which lead some Ṣūfīs to listen to poetry rather than to the Koran are stated by the author as follows. The Koran is the Word of God, *i. e.* an eternal attribute of God, which men cannot bear when it appears, because it is uncreated. If God were to reveal it to their hearts as it really

- 284 is, their hearts would crack. It is, however, a matter of

common knowledge that a man may read the whole Koran many times over without being touched with emotion, whereas if the reading is accompanied by a sweet voice and plaintive intonation he feels emotion and delight in hearing it. These feelings, then, are not caused by the Koran, but by sweet sounds and melodies which accord with human temperaments. The harmonies of poetry are similar in their nature and their effects and easily blend with music. Since a certain homogeneity exists between them and the spirit of man, their influence is much less powerful and dangerous than that of God's Word. Those who prefer listening to poetry are animated by reverence for the Koran.

- 285 "It is more fitting", they say, "that so long as we retain our human nature we should take delight in poetry instead of making the Koran a means of indulging ourselves". Some theologians have regarded with dislike the practice of trilling the Koran, but if this is done, the reason is that men shrink from hearing and reciting the Koran because it is a reality (*ḥaqq*), and they intone it musically in order that the people may be drawn to listen when it is read.

CHAPTER CI: "Concerning the audition of novices and beginners".

Story of a young man, a pupil of Junayd, who used to shriek whenever he heard any *dhikr*. Junayd threatened to dismiss him if he did so again, and after that time he used to put such restraint on himself that a drop of water trickled from every hair of his body, until one day he uttered a loud cry and expired. A saying of Junayd related by Abu 'l-Husayn al-Sirawání.

- 286 Story related by al-Darráj of a youth who died on hearing a slave-girl sing two verses of poetry <sup>1)</sup>. Another story of the same kind related by Abú 'Alí al-Rúdhábárí.

<sup>1)</sup> This story occurs in my translation of Hujwírí's *Kashf al-Mahjúb*, p. 408 *seq.*

287 Abú 'Abdallah b. al-Jallá mentions two marvellous things which he saw in the Maghrib: (1) a Šúfi begging for alms; (2) a Sheykh named Jabala, one of whose disciples had died on hearing a passage of the Koran, came to the reader on the next day and asked him to recite part of the Koran. While he was reciting, Jabala gave a shriek which caused him (the reader) to fall dead on the spot. Anecdote of Ja'far al-Mubārqa'. The author states the conditions under which it is proper for novices to practise *samā'*.

288 If the beginner is ignorant of these conditions, he must learn them from a Sheykh, lest he should be seduced and corrupted.

CHAPTER CII: "Concerning the audition of the Šúfi Sheykhs."

Isráfil, the teacher of Dhu 'l-Nún, asked al-Ṭayálisí al-Rázi whether he could recite any poetry. On receiving a negative answer, Isráfil said to him, "Thou hast no heart." Ruwaym described the state of the Šúfi Sheykhs during audition as resembling that of a flock of sheep attacked by wolves. Abu 'l-Qásim b. Marwán al-Naháwandí, who had taken no part in the *samā'* for many years, attended a  
 289 meeting where some poetry was recited. The audience fell into ecstasy. When they became quiet again, Abu 'l-Qásim questioned them concerning the mystical meaning which they attached to the verse, and finally gave his own interpretation. Story of Abú Ḥulmán, who swooned on hearing the street-ery of a herb-seller. The author points out that the influence of *samā'* depends on the spiritual state of the hearer. Thus, the same words may be regarded as true by one mystic and as false by another. Story of 'Utba al-  
 290 Ghulám. Anecdote of Dhu 'l-Nún al-Miṣrí, who was overcome by ecstasy on hearing some verses recited, but rebuked a man who followed his example. Some Sheykhs possess insight into the spiritual state of those below them; in that case, they should not permit them to claim a higher state

than that which really belongs to them. Account of Núrf's ecstasy a few days before his death. The ecstasy of 'Alí b. al-Muwaffaq.

291 Description of a visit which Abu 'l-Husayn al-Darráj paid to Yúsuf b. al-Husayn at Rayy. The latter burst into tears on hearing two verses which al-Darráj recited, though he had previously read aloud to himself a large portion of the Koran without any such sign of emotion.

292 A verse that used to throw Shiblí into ecstasy. Another verse that had the like effect on al-Duqqí.

CHAPTER CIII: "Concerning the characteristics of the perfect adepts in audition."

During sixty years Sahl b. 'Abdallah never changed countenance when he heard the *dhikr* or the Koran or anything else; it was only the weakness of old age that at last caused him to show emotion. Another similar anecdote of Sahl b.

293 'Abdallah. The answer given by Sahl to Ibn Sálím who asked what it is that makes a man spiritually strong and enables him to retain his composure. Saying of the Caliph Abú Bakr. Sahl b. 'Abdallah said that his state during prayer was the same as his state before he began to pray. Explanation of this saying by the author. Sahl was the same after audition as he had been before it, *i.e.*, his ecstasy continued without interruption. Story of Mimshádh al-Dínawarí, who said that all the musical instruments in the world could not divert his thoughts from God.

294 The author observes that when Šúfís attain to perfection their senses are purified to such an extent that they take no pleasure in music and singing. Verse of the Koran quoted by Junayd in reply to one who noticed how quiet and unmoved he was during the *samā'*. Various reasons which induce spiritual adepts to attend musical concerts.

295 CHAPTER CIV: "On listening to *dhikr* and sermons and moral sayings."

The profound impression made upon Abú Bakr al-Zaqqáq by a saying of Junayd. Answer given by Junayd to the question, "When does a man regard praise and blame with equal indifference?" Saying on Wisdom (*hikmat*) by Yahyá b. Mu'ádh. It is said that when words come from the heart they penetrate to the heart, but when they proceed from the tongue they do not pass beyond the ears. Many further examples might be given of the ecstasy and enthusiasm caused by listening to *dhikr* or moral exhortations. Saying of Abú 'Uthmán (al-Hírf). Influences from the unseen world, whether they be audible or visible, produce a powerful effect upon the heart when they are in harmony with it, *i.e.*, when the heart is pure; otherwise, their effect is weak.

- 296 The adepts, however, are not affected in this way, although sometimes their spiritual life is renewed and replenished by hearing words of wisdom. The object of the Šúfis in audition is not solely the delight of listening to sweet voices and melodies, but rather the inward feeling of something homogeneous with the ecstasy already existent in their hearts, since their ecstasy is strengthened by feeling it.

CHAPTER CV: "Further observations concerning audition."

- The influence of *samā'* depends on, and corresponds with, the spiritual state of the hearer. Hence the Šúfis, when they listen to poetry, do not think of the poet's meaning, nor when the Koran is read aloud are they distressed by the negligence of the reader whilst they themselves are alert.
- 297 If speaker and hearer are one in feeling and intention, the ecstasy will be stronger; but the Šúfis are safe from any evil consequences so long as the divine providence encompasses them. Stories illustrating this. Muḥammad b. Masrúq of Baghdád was singing a verse in praise of wine when he heard some one say in the same metre and rhyme: "In Hell there is a water that leaves no entrails in the belly of him whose throat shall swallow it." This was the cause



of his conversion to Šúfism. Abu 'l-Hasan b. Raz'án(?) heard a mandoline-player singing some erotic verses, but a friend with whom he was walking improvised a mystical variation of them. Here, says the author, we have a proof that verses of which the intention is bad may be interpreted in a sense that accords with the inward feelings of the hearer.

298 Shibl's answer to a man who asked him to explain the meaning of "God is the best of deceivers" (Kor. 3, 47).

CHAPTER CVI: "Concerning those who dislike the *samâc* and dislike to be present in places where the Koran is recited with a musical intonation, or where odes are chanted and the hearers fall into an artificial ecstasy and begin to dance."

Different reasons for such dislike: (1) *samâc* is condemned by some great religious authorities; (2) *samâc* is very dangerous for novices and penitents: it may lead them to break  
299 their vows and indulge in sensual pleasures; (3) listening to quatrains (*rubâ'îyyât*) is the mark of two classes of men, either the frivolous and dissolute or the adepts in mysticism who have mortified their passions and are entirely devoted to God. Accordingly, some Šúfis reject *samâc* on the ground that they are not yet fit for it. They think it better to occupy themselves with performing their religious duties and with avoiding forbidden things. Saying of Abú 'Alí al-Rúdhábárl on the dangers of *samâc*. Saying of Sarí al-Saqatí on the recitation of odes. (4) *samâc* is apt to lead astray the vulgar who misunderstand the purpose of the Šúfis in listening to music; (5) *samâc* may bring a man into bad company.

300 (6) Some abstain from *samâc* on account of the Tradition that a good Moslem leaves alone what does not concern him; (7) some advanced gnostics are so fully occupied with *inward* communion that they have no room for the *outward* experience of audition.

BOOK OF ECSTASY (*wajd*).

CHAPTER CVII: "Concerning the different opinions of the Šúfis as to the nature of ecstasy."

Definition of *wajd* by 'Amr b. 'Uthmán al-Makki.

- 301 The meaning of *wajd* explained by Junayd. It has been said that *wajd* is a revelation from God. In some cases it produces symptoms of violent emotion, while in others the subject remains calm. One of the ancient Šúfis distinguished two kinds of ecstasy: *wajdu mulk* and *wajdu laqá*. Explanation of these terms by another mystic. Abu 'l-Ḥasan al-Ḥuṣrī enumerated four classes of men, the last class being "ecstasies who have passed away from themselves." Sahl b. 'Abdallah said that if an ecstasy is not attested by the Koran and the Traditions, it is worthless.

- 302 Three quotations from Abú Sa'íd Ibn al-A'rábí on the nature of ecstasy.

CHAPTER CVIII: "On the characteristics of ecstatic persons."

The Koran and the Traditions show that fear and trembling and shrieking and moaning and weeping and swooning are among the characteristics of such persons. Ecstasy may be either genuine (*wajd*) or artificial (*tawájud*). The author divides those whose ecstasy is genuine (*al-wájidún*) into three classes:

- 303 (1) those whose ecstasy is disturbed at times by the intrusion of sensual influences; (2) those whose ecstasy is interrupted only by the delight which they take in audition; (3) those whose ecstasy is perpetual and who, in consequence of their ecstasy, have utterly passed away from themselves.

Also, there are three classes of those whose ecstasy is artificial (*al-mutawájidún*).

(1) those who take pains to induce ecstasy and imitate others, and those who are frivolous and despicable; (2) ascetics and mystics who endeavour to excite lofty states

(of ecstasy). Although it might become them better not to do this, such ecstasy is approved in them since they have renounced worldly things, and their ecstasy is the result of the joy which they feel in austerities and asceticism. They are justified by the Tradition, "Weep, and if ye weep not, then try to weep!" (3) mystics of the weaker type who, being unable to control their movements or to hide their inward feelings, fall into artificial ecstasy as a means of throwing off a burden which they find intolerable. The last words of Ḥusayn b. Maṣṣūr (al-Ḥallāj).

- 304 The criterion of 'sound' and 'unsound' ecstasy according to Abū Ya'qūb al-Nahrajūrī.

CHAPTER CIX: "Concerning the artificial ecstasy (*tawājjud*) of the Sheykh's who are sincere."

- 305 Two anecdotes of Shiblī. Story of Nūrī.

He threw a whole company into ecstasy by his recitation of some erotic verses. Abū Sa'īd al-Kharrāz was frequently overcome by ecstasy when he meditated on death.

The reason of this explained by Junayd. Explanation by an unnamed Sheykh of the difference between *wujūd* and *tawājjud*. Those who dislike ecstasy, because of seeing some defect in the person whose ecstasy is induced by artificial means, follow the authority of Abū 'Uthmān al-Ḥīrī.

- 306 He said to a man whom he saw in an ecstasy of this kind, "If you are sincere, you have divulged His secret, and if you are not sincere, you are guilty of polytheism." The author suggests what Abū 'Uthmān may have meant by these words.

CHAPTER CX: "Concerning the mighty power and transporting influence of ecstasy."

Sarī al-Saqaṭī expressed his conviction that if a man who had fallen into a deep fit of ecstasy were struck on the face with a sword, he would not feel the blow. According to Junayd, such a person is more perfect than one who devotes

himself to the religious law; but on another occasion he said that abundance of positive religion is more perfect than abundance of ecstasy. A saying of Junayd to the effect that the state of quiet in ecstasy is superior to the transport which precedes it, and that the ecstatic transport is superior to the state of quiet which precedes it. Explanation by the author.

- 307 The ecstasies of Sahl b. 'Abdallah described by Ibn Sálím. Junayd's criticism of Shiblí. A story, related by Junayd, of Sarí al-Saqatí who said that his love of God had shrivelled the skin on his arm; then he swooned, and his face became so radiant that none of those present could bear to behold it. Description by 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí of the ecstasy which fills the soul and increases its knowledge of the divine omnipotence and makes it unconscious of all sensible objects.
- 308 Verse recited by Abú 'Uthmán al-Muzayyin.

CHAPTER CXI: "Concerning the question which is the more perfect, one who is quiet in ecstasy or one who is agitated".

This question is discussed by Abú Sa'íd Ibn al-A'rábí in his book on ecstasy. He declares that in some cases the proper and perfect condition is quiet, while in others it is agitation.

- 309 The quiet ecstasies are preferred on account of the superior firmness of their minds, the agitated on account of the superior strength of their ecstasies. Quiet would be more perfect, if we presupposed two equal minds; but no two minds or men or ecstasies are just on the same level, and therefore it is useless to assert that quiet is superior or inferior to agitation. The superiority or inferiority of either depends on the particular nature and circumstances of the ecstatic state.

- 310 CHAPTER CXII: "A compendious summary of the subject from the *Book of Ecstasy* composed by Abú Sa'íd Ibn al-A'rábí."

Various feelings and spiritual states by which ecstasy may

be produced. Definition and description of ecstasy. It comes in a moment and is gone in a moment. God shows His wisdom and His lovingkindness towards His friends by causing ecstasy to be so transient.

- 311 Were it otherwise, they would lose their wits. A further description of ecstasy. Some ecstasies are able to give a partial account of their experience, and this serves them as an argument against sceptics; else they would not divulge it. Remarks on the difficulty of distinguishing true ecstasy from the similar phenomena which sometimes result from sensuous impressions.
- 312 Description of the ecstasy of quietists who keep the path of Moslem theology, and of those mystics who diverge from it. The latter imperil their salvation by leaving this highway. Ibn al-A'rābī says that the foregoing observations refer to the outward sciences of ecstasy which can be explained in ordinary or symbolic language; the rest is indescribable, since it consists of immediate experience of the Unseen, self-evident to those who have enjoyed it, but incapable of demonstration.
- 313 The essence of ecstasy and of other mystical states is incommunicable, and is better described by silence than by speech.
- 314 Those who are fit to receive such knowledge do not ask questions, inasmuch as they feel no doubt.

Ecstatic states are a gift from God and cannot be acquired by human effort, though some of them are the fruit of good works. Any one who begs God to grant him an increase (of ecstasy) has thereby strengthened the capital that renders increase necessary, and any one who neglects this duty runs the risk of being deprived of the capital which he has.

315 BOOK ESTABLISHING THE REALITY OF DIVINE  
SIGNS AND MIRACLES.

CHAPTER CXIII: "Concerning the meanings of divine signs (*áyát*) and miracles (*karámát*), with some mention of persons who were thus gifted."

Saying of Sahl b. 'Abdallah on *áyát*, *mu'jizát*, and *karámát*. Sahl said that the gift of miracles would be granted to any one who sincerely renounced the world for forty days; if no miracles were wrought, his renunciation must have been incomplete. Saying of Junayd on those who dispute about miracles but cannot perform them. Saying of Sahl on one who renounces the world for forty days. Four principles of Faith, according to Ibn Sálím. One of these is faith in the power (*qudrat*) of God, *i. e.*, belief in miracles.

316 Sahl said to one of his companions, "Do not consort with me any more, if you are afraid of wild beasts." The author relates that he visited Sahl's house at Tustar and went into a room called 'the Wild Beasts' Room' where Sahl used to receive and feed the wild beasts. Story of a negro at 'Abbádán who turned earth into gold. Story of a donkey which spoke to Abú Sulaymán al-Khawwás when he was beating its head. Aḥmad b. 'Aṭá al-Rúḥabárí tells how his prayer for forgiveness was answered by a heavenly voice.

317 How Ja'far al-Khuldí recovered a gem which had fallen into the Tigris by means of a 'prayer for lost property.' Text of the prayer. Abu 'l-Ṭayyib al-'Akkí showed the author a long list compiled by him of persons who, in the course of a short time, had used this prayer with success. How Abu 'l-Khayr al-Tínatí read the thoughts of Ḥamza b. 'Abdallah al-'Alawí. The author declares that all these men were famous for veracity and piety, and that their evidence is above suspicion.

318 CHAPTER CXIV: "Concerning the arguments of theologians who deny the reality of miracles, and the arguments in favour of miracles wrought by the saints, and the distinction between the saints and the prophets in this matter."

Some theologians hold that the gift of miracles is bestowed on the prophets exclusively, and assert that its attribution to others involves their equality with the prophets. The object of this doctrine is to confirm the prophetic miracles, but it is mistaken, because there are several points in which the two classes of miracles differ from each other: (1) the prophets reveal their miracles and use them as a means of convincing the people, whereas the saints ought to conceal theirs; (2) the prophets employ miracles as an argument against unbelievers, but the saints employ them as an argument against themselves for the purpose of strengthening their own faith.

319 Saying of Ibn Sálím illustrating the use of miracles as an aid to faith. Story of the advice given by Sahl b. 'Abdallah to Isháq b. Aḥmad who came to him in great anxiety lest he should be deprived of his daily bread. The lower soul (*nafs*) is satisfied with nothing less than ocular evidence.

320 (3) While the prophets are perfected and encouraged in proportion as a greater quantity of miracles is bestowed upon them, the saints in the same circumstances become more dismayed and fearful, because they dread that God may be secretly deceiving them and that the miracles which He bestows upon them may lead to loss of spiritual rank.

CHAPTER CXV: "Concerning the evidences for the reality of miracles wrought by the saints, and the unsoundness of the doctrine that miracles are wrought by none except the prophets."

It appears from the Koran and the Traditions that many persons who were not prophets had the gift of miracles, e. g., Mary, the mother of Jesus, the Christian anchorite

Jurayj, and the three men who took shelter in the cave (as is related in the *Ḥadīth al-ghār*).

- 321 Further Traditions concerning persons endowed with miraculous powers: ‘Umar b. al-Khaṭṭāb, ‘Alī, Fāṭima, Usayd b. Ḥudayr, ‘Aṭṭāb b. Bashīr, Abu ‘l-Dardā, Salmān al-Fārisī, al-‘Alā b. al-Ḥaḍramī, ‘Abdallāh b. ‘Umar, al-Barā b. Mālik, 322 ‘Amir b. ‘Abd al-Qays, Ḥasan al-Baṣrī, Uways al-Qaranī and others. These miracles are related and attested by the 323 greatest religious authorities, whose evidence on this subject is no less worthy of credit than their evidence, which is universally accepted, on matters of law and religion. All miracles that have been manifested since the time of the Prophet and all that shall be manifested until the Resurrection are granted by God as a mark of honour to Muḥammad. Some Moslems, however, consider miracles a temptation, and dread the loss of spiritual rank, and do not reckon amongst the elect those who desire them and are satisfied with them.

- 324 CHAPTER CXVI: "On the various positions occupied by the elect in regard to miracles, together with an account of those who dislike the miraculous grace manifested to them and fear lest it lead them into temptation."

Sahl b. ‘Abdallāh said that the greatest miracle is the substitution of a good quality for a bad one. Abū Yazīd al-Bisṭāmī declared that when he paid no attention to the miracles which God offered to bestow on him, he received the gnosis. Other sayings of Abū Yazīd. Junayd said that the hearts of the elect are veiled from God by regarding His favours, by taking delight in His gifts, and by relying on miracles.

- 325 Warning given by Sahl b. ‘Abdallāh to a man who boasted of a miracle which took place when he performed his ablutions. How Abū Ḥamza opened a door. Nūrī found the banks of the Tigris joined together in order that he might cross



the river, but he swore that he would not cross except in a boat. Story of Abú Yazíd al-Bisṭámí and his teacher, Abú 'Alí al-Sindí. Story of Abú Turáb al-Nakhshabí and a youth who was in his company.

326 Story of Isháq b. Aḥmad, who died in debt although he could transmute copper into gold and silver. Discussion between Ibn Sálím and Sahl b. 'Abdallah, and between the author and Ibn Sálím, as to the reason why Isháq b. Aḥmad refused to exercise the miraculous power which had been conferred upon him.

327 Story of Abú Ḥaṣṣ or another, who wished to kill a sheep for his disciples, but when a gazelle came and knelt beside him he wept and repented of his wish. Saying of an anonymous mystic to the effect that equanimity in misfortune is more admirable than thaumaturgy. Story of Núrí, who swore that he would drown himself unless he caught a fish of a certain weight. Junayd's remark on this. Saying of Yaḥyá b. Mu'ádh al-Rází.

328 CHAPTER CXVII: "Concerning those who, on account of their veracity and purity and spiritual soundness, reveal to their companions the miraculous grace vouchsafed to them."

Story of a sparrow which used to perch on the hand of Sarí al-Saqatí. Story of a mysterious person who appeared to Ibráhím al-Khawwás when he had lost his way in the desert. Story of Abú Ḥaṣṣ (al-Ḥaddád) of Naysábúr, who put his hand into a furnace and drew out a piece of red-hot iron.

329 The reason why Abú Ḥaṣṣ revealed this miraculous gift. Story of Ibráhím b. Shaybán's encounter with a wild beast. Anecdote of Dhu 'l-Nún related by Aḥmad b. Muhammad al-Sulamí. How Abú Sa'íd al-Kharráz, when faint from want of food, was miraculously strengthened, so that he journeyed twelve more days without breaking his fast. A miracle related by Abú 'Umar al-Anmátí.

330 A man stole two dirhems from Khayr al-Nassáj: he could

not open his hand until he came to Khayr and confessed what he had done.

CHAPTER CXVIII: "Concerning the states of the elect which are not regarded as miraculous, although they are essentially more perfect and subtle than miracles".

Sahl b. 'Abdallah used to fast for seventy days, and when he ate he became weak, whereas he became strong when he abstained from food. Saying of Abu 'l-Hārith al-Awlāsī. How Abú 'Ubayd al-Busrī fasted during the month of Ramaḍán. Saying of Abú Bakr al-Kattání.

- 331 The meaning of security (*amn*) explained to Abú Ḥamza by a man of Khurásán. How Junayd tested one of his disciples who was able to read men's thoughts

Story of Hārith al-Muḥāsibī, who could not swallow any food that was not legally pure.

- 332 Story of Abú Ja'far al-Ḥaddād and Abú Turāb al-Nakhshabī. Three persons endowed with extraordinary powers whom Ḥuṣrī had seen. Why Ja'far al-Mubarqu<sup>c</sup> did not make any vow to God during a period of thirty years. Story of Ismā'īl al-Sulamī who fell from the top of a mountain and broke his leg.

- 333 BOOK OF THE EXPLANATION OF OBSCURITIES.

CHAPTER CXIX: "Concerning the interpretation of the difficult words which are used in the speech of the Ṣūfīs."

List of Ṣūfistic technical terms.

- 334 Continuation of the above list.

CHAPTER CXX: "On the explanation of these words".

(1) *al-ḥaqq bi 'l-ḥaqq li 'l-ḥaqq*. *Al-ḥaqq* signifies Allah.

Sayings of Abú Sa'īd al-Kharráz and Abú 'Alī al-Sindī.

- 335 (2) *al-ḥál*. Definitions by the author and Junayd.

(3) *al-maqám*. Definition by the author.

(4) *al-makán*. The author defines the term and illustrates his definition by quoting an anonymous verse.

- (5) *al-musháhadat*. This term is nearly equivalent to *al-mukáshafat*. Definition by 'Amr b. 'Uthmán, al-Makkí.
- 336 (6) *al-lawá'ih*. Definition by the author. Saying of Junayd.
- (7) *al-lawámi'*. Almost synonymous with the preceding. Derivation of the term. Saying of 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí.
- (8) *al-ḥaqq*. Allah, according to Kor. 24, 25.
- (9) *al-ḥuqúq*. These are 'states', 'stations', mystic sciences, etc. As al-Ṭayálisí al-Rází said, *ḥuqúq* are opposed to *ḥuṣúṣ*, which are associated with the lower self (*nafs*).
- (10) *al-taḥqíq*. The author's definition. Saying of Dhu 'l-Nún.
- (11) *al-taḥaqquq*. This term is related to *al-taḥqíq* as *al-ta'allum* (learning) is related to *al-ta'lim* (teaching).
- 337 (12) *al-ḥaqíqat* and its plural *al-ḥaqá'iq*. Definition. The answer given by Ḥáaritha to the Prophet's question, "What is the *ḥaqíqat* of thy faith?" Saying of Junayd.
- (13) *al-khuṣúṣ*. Definition of *ahl al-khuṣúṣ*.
- (14) *khuṣúṣ al-khuṣúṣ*. Definition. Both classes, *khuṣúṣ* and *khuṣúṣ al-khuṣúṣ*, are referred to in Kor. 35, 29. A Saying of Junayd to Shiblí.
- (15) *al-ishárat*. Definition. Abú 'Alí al-Rúdhábárí said that the science of Ṣúfism is an *ishárat*.
- (16) *al-ímá'*. Definition. Anecdote of Junayd and Ibn al-Kurríní (al-Karanbí). According to Shiblí, *ímá'* in reference to God is idolatry.
- 338 Two verses by an anonymous poet.
- (17) *al-ramz*. Definition. Verse by al-Qannád. It has been said by a Ṣúfí, whose name is not mentioned, that those who wish to understand the symbolic utterances of eminent mystics should study the letters and epistles which they have written to one another, not their books.
- (18) *al-ṣafá*. Definition. Sayings of Jarírí and Ibn 'Aṭá.

Definitions of *ṣafá* and *ṣafá al-ṣafá* by al-Kattání.

- (19) *ṣafá al-ṣafá*. Definition. Three verses explaining the term.
- (20) *al-zawá'id*. Definition. Saying of 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí.
- 339 (21) *al-fawá'id*. Definition. Saying of Abú Sulaymán al-Daránī.
- (22) *al-sháhid*. Definition. Verse (by Labíd). Another meaning of *al-sháhid*. Definition of the term by Junayd.
- (23) *al-mashhúd*. Definition. Abú Bakr al-Wásiṭī said that *al-sháhid* is God, and *al-mashhúd* the created world.
- (24) *al-mawjúd* and *al-mafqúd*. Definitions. Saying of Dhu 'l-Nún.
- (25) *al-ma'dúm*. Definition. Distinction between *al-ma'dúm* and *al-mafqúd*. A certain gnostic said that the universe is an existence bounded on either side by non-existence (*'adam*).
- (26) *al-jam'*. A term denoting God without the created world.
- (27) *al-tafriqat*. This term denotes the created world.
- 340 The two preceding terms are complementary to each other. Unification (*tawhíd*) consists in combining them. Verse on this subject.
- (28) *al-ghaybat*. Definition.
- (29) *al-ghashyat*. Definition.
- (30) *al-ḥuḍúr*. Definition. Verses by al-Núrí and another mystic.
- (31) *al-ṣaḥw* and *al-sukr*. These terms are nearly synonymous with *al-ḥuḍúr* and *al-ghaybat*. Verses by a Ṣúfí whose name is not mentioned. Explanation of the difference between *al-sukr* and *al-ghashyat*.
- 341 The difference between *al-ḥuḍúr* and *al-ṣaḥw*.
- (32) *ṣafw al-wajd*. Definition. A verse illustrating it.
- (33) *al-hujúm* and *al-ghalabát*. The former is the action

of one who is under the influence of the latter. Definition.

- (34) *al-faná* and *al-baqá*. These terms have been mentioned in a previous chapter. Definitions.
- (35) *al-mubtadi*<sup>1</sup>. Definition.
- (36) *al-murid*. Definition.
- 342 (37) *al-murád*. Definition. This term denotes the gnostic in whom no will of his own is left.
- (38) *al-wajd*. Definition.
- (39) *al-tawájjud* and *al-tasákur*. Definitions.
- (40) *al-waqt*. Definition. Saying of Junayd.
- (41) *al-bádi*. Definition. Saying of Ibráhím al-Khawwás.
- (42) *al-wárid*. Definition. The difference between *al-wárid* and *al-bádi*. Saying of Dhu 'l-Nún.
- (43) *al-khátir*. Definition.
- (44) *al-wáqt*<sup>2</sup>. Definition. Saying of a certain Sheykh which the author heard from Abu 'l-Tayyib al-Shirázi. Explanation of the words *ma'a auwali khátirika* which were used by Junayd in speaking to Khayr al-Nassáj.
- 343 The thought that occurs first (*auwalu 'l-khátir*) is said to be the true one. Other meanings of *al-khátir*.
- (45) *al-qádiq*. This term is nearly synonymous with *al-khátir* but there is a difference in respect of its application. Derivation and primary meaning of *al-qádiq*. Saying of a mystic whose name is not recorded.
- (46) *al-árid*. Definition and scope of the term. It is always used in a bad sense. An illustrative verse. <sup>1)</sup>
- (47) *al-qabḍ* and *al-basṭ*. These terms denote two lofty states peculiar to gnostics. The author explains what is involved in each state. Junayd identifies *al-qabḍ* with fear and *al-basṭ* with hope.
- 344 Verses describing the gnostic in the state of *al-qabḍ*

<sup>1)</sup> By Abú 'Abdallah al-Qurashí. See p. 100, l. 17.

and in the state of *al-baṣṭ*. The author explains that three classes of gnostics are distinguished in these verses. He adds that *al-ghaybat* and *al-ḥudūr* and *al-ṣaḥw* and *al-sukr* and *al-wajd* and *al-ḥujm* and *al-ghalabāt* and *al-faná* and *al-baqá* are mystical states belonging to hearts which are filled with a profound recollection (*dhikr*) and veneration of God.

- (48) *al-ma'khúdh* and *al-mustalab*. These terms are synonymous although the former denotes a more complete state. The persons to whom they refer are described in two Traditions of the Prophet and in a saying of Ḥasan (al-Baṣrī) concerning Mujáhid.

345

A verse in which both terms are used.

- (49) *al-dahshat*. Definition. Story of a mystic who swooned after having asked God to grant him spiritual rest, and who excused himself by pleading that he was distraught by Divine Love. Verse on the *dahshat* caused by love. A saying of Shiblī.

- (50) *al-ḥayrat*. Definition. Saying of al-Wáṣitī.

- (51) *al-taḥayyur*. Definition. A certain Ṣúfī said that *al-taḥayyur* is the first stage of gnosis (*mā'rifat*), and *al-ḥayrat* the last. Verse on *al-taḥayyur*.

- (52) *al-tawáli*<sup>c</sup>. Definition.

346

Verses by Ḥusayn b. Maṣṣúr al-Ḥalláj.

- (53) *al-tawáriq*. Definition. An unnamed mystic said that he would not let *tawáriq* enter his heart until he had submitted them to (the test of conformity with) the Koran and the Sunna. The primary meaning of *al-tawáriq*. A Tradition of the Prophet in which the word occurs.

- (54) *al-kashf*. Definition. Saying of Abú Muḥammad al-Jarírī. Saying of Shiblī.

- (55) *al-shaṭḥ*. Definition. A saying of Abú Ḥamza which a man of Khurásán described as *shaṭḥ*. Meaning of the expression *shaṭḥ al-lisán*. Junayd wrote a commentary

on the *shaṭaḥāt* of Abú Yazíd al-Bisṭāmí, and he would not have done so if, in his opinion, Abú Yazíd was to be condemned for indulging in *shaṭḥ*.

Two verses by al-Qannád.

- 347 (56) *al-ṣawḥ*. Definition. The practice denoted by this term is a blameworthy one. Saying of Abú 'Alí al-Rúdhábárf. Reasons why *ṣawḥ* should be avoided. The term is also used in reference to advanced mystics who *yaṣūlūna billáh*, and the Prophet said in his prayer, "O God, by Thee I spring to the assault" (*bika aṣūlu*). A similar expression quoted from the writings of Ibráhím al-Khawwás. An anonymous verse.
- (57) *al-dhakáb*. Identical in meaning with *al-ghaybat* but more complete. Definition. Junayd, in his commentary on the ecstatic sayings of Abú Yazíd al-Bisṭámí, explains the words *laysa bi-laysa* as being equivalent to *al-dhakáb* 'an *al-dhakáb*. Other mystical terms used in the same sense are *faná* and *faqd*.
- (58) *al-nafas*. Definitions by the author and by an unnamed Šúfí. A synonym is *al-tanaffus*.
- 348 Verses by Dhu 'l-Nún. Here *al-nafas* is Divine, but it is also employed in reference to mankind. Saying of Junayd. An anonymous verse.
- (59) *al-ḥiss*. Definition. Saying of 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí concerning those who assert that they feel no sensation (*ḥiss*) in ecstasy.
- (60) *tawḥíd al-ámmat*. Definition.
- (61) *tawḥíd al-kháṣṣat*. This term has been mentioned in the chapter on Unification. Definition. Explanation of the term by Shiblí.
- (62) *al-tafríd*. Definition. A certain Šúfí said that there are many *muwāḥḥidún* but few *mufarriḍún*. Husayn b. Manṣúr al-Ḥalláj, when he was about to be killed, said, *ḥasb al-wájid ifráḍ al-wáḥid*.

- (63) *al-tajrid*. Definition by the author.
- 349 Definition by an unnamed Sheykh. The terms *al-tajrid*, *al-tafrid*, and *al-tawḥid* coincide in their meanings but are distinguished from each other in various ways by mystics. Anonymous verse on *al-tajrid*.
- (64) *al-hamm al-mufarrad* and *al-sirr al-mujarrad*. These terms mean the same thing. Definition. A saying of Ibráhīm al-Ājurri addressed to Junayd. A saying of Shiblī.
- (65) *al-muḥádathat*. A term describing the state of adepts. Saying of Abú Bakr al-Wásiṭī. The Prophet said that among the Moslems there are *muḥaddathūn* and that ‘Umar was one of them. Sahl b. ‘Abdallah declared that God created His creatures in order that He might converse with them in secret (*yusárrahum*) and they with Him.
- (66) *al-munáját*. Definition. An example of Junayd’s *munáját*.
- 350 (67) *al-musámarat*. Definition by the author. Verse by al-Rúdhábārī. Definition by an unnamed Sheykh.
- (68) *ru’yat al-qulúb*. Definition. A saying of ‘Alī affirming spiritual vision of God in this world. A Tradition of the Prophet.
- (69) *al-ism*. Definition. Two sayings of Shiblī. Verse cited by Abú ‘l-Ḥusayn al-Núrí. Two more sayings of Shiblī.
- (70) *al-rasm*. Definition.
- 351 Saying of Junayd concerning one who has no *rasm*. The *rusúm* of a man are the knowledge and actions which are attributed to him. An anonymous verse.
- (71) *al-wasm*. Definition. Saying of Aḥmad b. ‘Aṭā.
- (72) *al-rúḥ* (*al-rawḥ*) and *al-tarawwūḥ*. Definition. Two sayings of Yaḥyá b. Mu‘ádh al-Rázi. A saying of Sufyán.
- (73) *al-na‘t*. Definition. The terms *al-na‘t* and *al-waṣf* may be synonymous, but the former is a detailed description, while the latter is a summary description.
- (74) *al-ṣifat*. Definition.



- (75) *al-dhāt*. Definition. Relation of the *ism* and *naʿt* and *ṣifat* to the *dhāt*.
- 352      Saying of Abú Bakr al-Wásiṭí. Two verses (by Abú ʿAbdallah al-Qurashí <sup>1)</sup>).
- (76) *al-ḥijāb*. Definition. Saying of Sarí al-Saqatí. The author's explanation of a saying of Muḥammad b. ʿAlí al-Kattání.
- (77) *al-daʿwá*. Definition. Saying of Sahl b. ʿAbdallah. Verse on the pretence (*daʿwá*) of love <sup>2)</sup>. The author explains a saying of Abú ʿAmr al-Zajjájí.
- (78) *al-ikhtiyār*. Definition.
- 353      Saying of Yahyá b. Muʿádh.
- (79) *al-ikhtibār*. Definition. Explanation of the Prophet's saying *ukhbūr taqlah*.
- (80) *al-balá*. Definition. Saying of Abú Muḥammad al-Jarírí.  
A Tradition of the Prophet. Verses on the subject of *al-balá*.
- (81) *al-lisán*. Definition. The use of the term exemplified in a letter written by Núrí to Junayd.
- 354      Shibli's explanation of the difference between *lisán al-ilm*, *lisán al-ḥaqīqat*, and *lisán al-ḥaqq*.
- (82) *al-sirr*. Definitions by the author and another Šúfí.  
The meaning of *sirr al-khalq* and *sirr al-ḥaqq*.  
The meaning of *sirr al-sirr*. A saying of Sahl b. ʿAbdallah. Two verses. <sup>3)</sup>
- (83) *al-ʿaqd*. Definition. Saying of a sage (*ḥakīm*) on gnosis.  
The reason why Muḥammad b. Yaʿqúb al-Farají refrained from making an *ʿaqd* with God. Distinction between verbal promises and spiritual vows.
- 355 (84) *al-hamm*. Definition. Saying of Abú Saʿíd al-Kharráz.  
Saying of an unnamed mystic.

1) See p. ٢٥٩, l. ١١

2) Cf. p. ٢٥٦, l. ٢

3) Cf. p. ٢٣٢, l. ٩

- (85) *al-laḥṣ*. Definition. Verses by al-Rúḥabárí.
- (86) *al-maḥw*. Definition. *Al-maḥw* distinguished from *al-ṭams*. A saying of Núrí, with explanation by the author.
- (87) *al-maḥq*. Almost synonymous with *al-maḥw*. Saying of Shiblí in reply to a man who asked, "Is not He with thee and art not thou with Him?"
- 356 Verse of an anonymous poet.
- (88) *al-athar*. Definition. Saying of an unnamed mystic.
- Anonymous verse. A verse inscribed on the palace of a certain king. A saying of Ibráhím al-Khawwás on the *tawḥid* of the Šúfis. Verse.
- (89) *al-kawn*. Definition.
- (90) *al-bawn*. Meaning of the term. Explanation of a saying of Junayd in which the terms *al-kawn* and *al-bawn* are used. Verses on the same topic.
- (91) *al-waṣl*. Meaning of the term. Saying of Yaḥyá b. Mu'ádh.
- 357 Saying of Shiblí. Anonymous saying and verse.
- (92) *al-faṣl*. Definition. Anonymous sayings and verse.
- (93) *al-aṣl*. Definition. Meaning of *al-uṣúl*.
- (94) *al-far'*. Definition. The relation of the *furú'* to the *aṣl*. Saying of 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí. Saying of a certain theologian.
- (95) *al-ṭams*. Definition. Quotation from a letter written by Junayd to Abú Bakr al-Kisá'í
- 358 Quotation from the Koran. Saying of 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí.
- (96) *al-rams* and *al-dams*. Meaning of these terms. Extract from a letter written by Junayd to Yaḥyá b. Mu'ádh, with explanation by Sarráj. Saying of Sahl b. 'Abdallah.
- (97) *al-qaṣm*. Meaning of the term. Saying of Abú Bakr al-Zaqqáq. Saying of al-Wásiṭí.
- (98) *al-sabab*. Definition. Saying of Aḥmad b. 'Aṭá.
- 359 Verses by Abú 'Alí al-Rúḥabárí.

- (99) *al-nisbat*. Definition. Saying of Jaʿfar al-Ṭayālīsī al-Rāzī. Definition of *al-gharīb* by al-Qannād. Saying of Nūrī. *Al-nisbat* is equivalent to *al-iʿtirāf*. Saying of ʿAmr b. ʿUthmān al-Makkī.
- (100) *fulān ṣāhib qalb*. Meaning of the expression. Junayd used to apply it to the people of Khurāsān.
- (101) *rabb ḥāl*. Definition.
- (102) *ṣāhib maqām*. Definition. Junayd said that true gnosis cannot be attained until one has traversed the *aḥwāl* and *maqāmāt*. Saying of an anonymous Sheykh concerning Shiblī.
- 360 (103) *fulān bilā nafs*.  
Meaning of the expression. Description of such a person by Abū Saʿīd al-Kharrāz.
- (104) *fulān ṣāhib ishārat*. Meaning of the expression. Verse by al-Rūḍhabārī.
- (105) *ana bilā ana* and *naḥnu bilā naḥnu*. Meaning of these expressions. Explanation of Kor. 16, 55 by Abū Saʿīd al-Kharrāz.
- (106) *ana anta wa-anta ana*. The meaning of these words is explained in a saying of Shiblī which describes the love of Majnūn and how he used to say, "I am Laylā." A story of two lovers, related by Shiblī.
- 361 A story of Shiblī and a youth. Three citations of verse <sup>1</sup>).
- (107) *hurwa bilā hurwa*. Meaning of this expression. A saying of Junayd on *tawḥīd*.
- 362 (108) *qaṭʿ al-ʿalāʾiq*. Definition of *ʿalāʾiq*. A saying of Abū Saʿīd al-Kharrāz.
- (109) *bādī bilā bādī*. Meaning of the expressions *bādī* and *bilā bādī*. Quotation from the *Kitāb maʿrifat al-maʿrifat* by Ibrāhīm al-Khawwās.

1) The verses beginning *أنا من أهدى* (l. 11) are commonly attributed to al-Ḥallaj. Cf. Massignon, *Kitāb al-Ṭawāsīn*, p. 134.

- (110) *al-tahallī*. Definition. A Tradition of the Prophet on the subject of faith.
- 363 Anonymous verse.
- (111) *al-tajallī*. Definition. A saying of Núrí. Mystical interpretation of Kor. 64, 9 by al-Wásiṭī. Another saying of Núrí <sup>1)</sup>.
- Anonymous verse.
- (112) *al-takhallī*. Definition. Saying of Junayd. Explanation by the author. Saying of Yúsuf b. al-Ḥusayn.
- Anonymous verse.
- (113) *al-ʿillat*. Definition. A saying of Shiblī. The author's explanation of a saying of Dhu 'l-Nún.
- 364 Anonymous verse.
- (114) *al-azal*. This term is equivalent to *al-qidam*. The terms *azal* and *azaliyyat* are applied to God only. Saying of an ancient Ṣúfī, which some condemned on the ground that it involves the eternity of things (*qidam al-ashyá*).
- (115) *al-abad* and *al-abadiyyat*. These are attributes of God. Distinction between *azaliyyat* and *abadiyyat*. Definition of *al-abad* by al-Wásiṭī. Definition of *al-wasm* and *al-rasm* by al-Wásiṭī. Saying by an unnamed mystic. Sayings of Shiblī and ʿAmr b. ʿUthmán al-Makkī.
- (116) *waqti musarmad*. Meaning of this expression.
- 365 A verse by Shiblī.
- (117) *baḥrī bilá sháṭīʿ*. This expression has almost the same meaning as *waqti musarmad*. It was used by Shiblī in concluding one of his discourses. Explanation by the author. Anonymous saying and verse.
- (118) *naḥnu nusayyarūn*. Meaning of this expression. Saying of Yaḥyá b. Muʿádh concerning the ascetic (*záhid*) and the gnostic (*ʿarif*), with explanation by Sarraj.

---

1) Cf. p. 138, l. 8 foll.

- 366 Two verses by Shibli.
- (119) *al-talwin*. Definition. According to some mystics, *al-talwin* is a mark of *al-ḥaqīqat*, while others hold the contrary doctrine. The latter refer to *talwin al-ṣifāt*, whereas the former refer to *talwin al-qulūb*. Verse on *talwin al-ṣifāt*. Saying of al-Wāsiṭī.
- Anonymous verses describing the *musayyarīn*.
- (120) *badhl al-muhaj*. Meaning of this expression. Saying of Ibrāhīm al-Khawwāṣ.
- 367 Anonymous verse. Meaning of *al-muhaj*.
- (121) *al-talaf*. Equivalent in meaning to *al-ḥatf*. Story of the Ṣūfī Abū Ḥamza (al-Khurāsānī) and verses by him <sup>1)</sup>. Saying of al-Jarīrī.
- (122) *al-laja'*. Definition. Saying of al-Wāsiṭī. Mystical interpretation of Kor. 17, 82.
- (123) *al-inzi'āj*. Definition. Saying of Junayd. Answer given by a certain Sheykh (Ibrāhīm al-Khawwāṣ, in the author's opinion) to one who found fault with his disciples for asserting that they received their food from God.
- 368 (124) *jadhb al-arwāḥ*. The meaning of this and similar expressions, such as *sumuww al-qulūb* and *mushāḥadat al-asrār*, etc. Sayings of Abū Sa'īd al-Kharrāz and al-Wāsiṭī.
- (125) *al-waṭar*. Definition. Anonymous saying and verse. Two verses by Dhu 'l-Nún. How a certain sage answered the question, "What place does one love best as a home?"
- 369 (126) *al-waṭan*. Definition. Saying of Junayd. Verses by Nūrī. Explanation of a saying of Abū Sulaymān al-Dārānī on the superiority of *al-imān* to *al-yaqīn*.
- (126) *al-shurūd*. Definition. Sayings of Abū Sa'īd b. al-A'rābī and Abū Bakr al-Wāsiṭī.

1) Cf. p. 108, l. 11<sup>th</sup> foll.

- (127) *al-quṣūd*. Definition. Sayings of Ibn ʿAṭā and al-Wāsiṭī.  
 370 Explanation of the latter.
- (128) *al-iṣṭināʿ*. Definition. According to some, *al-iṣṭināʿ* is a degree that belongs to none of the prophets except Moses, while others maintain that it is shared by all the prophets. Saying of Abú Saʿīd al-Kharráz. Anonymous explanation of *al-iṣṭināʿ*.
- (129) *al-iṣṭifá*. Definition. Saying of al-Wāsiṭī.
- (130) *al-maskh*. Meaning of the term.
- (131) *al-laṭīfat*. The author says that the meaning of this term is too subtle to be expressed. Saying of Abú Saʿīd b. al-Aʿrābī.
- 371 Verse by Abú Ḥamza al-Ṣūfī (al-Khurásání).
- (132) *al-imtiḥán*. Definition. Saying of a certain youth addressed to Khayr al-Nassáj, who relates it. Three kinds of *imtiḥán*.
- (133) *al-ḥadath*. Definition. An anonymous saying.
- (134) *al-kulliyyat*. Definition. Two anonymous sayings and a verse.
- (135) *al-talbis*. Definition. Explanation of a saying of al-Wāsiṭī. Saying of Junayd.
- 372 Verse by al-Qannád.
- (136) *al-shirb*. Definition. Saying of Dhu 'l-Nún. Two anonymous verses.
- (137) *al-dhawq*. Definition. Saying of Dhu 'l-Nún. Anonymous verse.
- (138) *al-ʿayn*. Definition. Saying of al-Wāsiṭī.  
 Junayd said that the anecdotes related of Abú Yazīd al-Bisṭámī show that he attained to the *ʿayn al-jamʿ*, which is one of the names of *al-tawḥīd*. Verse by Núrí.
- (139) *al-iṣṭilám*. Definition. Anonymous saying.
- 373 Two verses by an unnamed author.
- (140) *al-ḥurriyyat*. Definition. A saying of Bishr (b. al-

Hārith al-Hāfi) to Sarī (al-Saqāfi). Junayd said that *al-ḥurriyyat* is the last station of the gnostic. An anonymous saying.

(141) *al-rayn*. Definition. A certain theologian includes *al-rayn* among four kinds of spiritual veils. The reason why the father of Ibn al-Jallā was called al-Jalla.

(142) *al-ghayn*. The term occurs in a Tradition of weak authority, according to which the Prophet said *yughānu ʿalā qalbī*. This *ghayn* is compared by some to the momentary dimness of a mirror when it is breathed upon. Others deny that the Prophet's heart could be subject to any such creaturely invasion.

374

No one is entitled, the author says, to describe the state of the Prophet's heart either directly or symbolically. Verses on *ighānat* by Abū ʿAlī al-Rūdhabārī.

The author professes to have explained the foregoing technical terms according to what God revealed to him of their meaning at the time. Desire for brevity has compelled him to leave much unsaid.

(143) *al-wasāʾiʿ*. Definition. Three kinds of *wasāʾiʿ* distinguished by a certain Sheykh. Saying of Abū ʿAlī al-Rūdhabārī.

375 BOOK OF THE INTERPRETATION OF ECSTATIC  
EXPRESSIONS (*shaṭḥiyyāt*) AND SAYINGS  
WHICH APPEAR TO BE DETESTABLE ALTHOUGH  
THEIR INNER MEANING IS TRUE  
AND RIGHT.

CHAPTER CXXI: "Concerning the signification of *al-shaṭḥ*, with a refutation of those who condemn it."

Definition and derivation of the term. Four anonymous verses, in the first of which *mishṭāḥ* denotes "a barn where flour is stored". Explanation of the word *mishṭāḥ*. The meaning of *al-shaṭḥ* as applied to ecstasy. It is wrong to

censure expressions of this sort instead of trying to remove the ground of offence by consulting those who understand them.

- 376 Just as a river in flood overflows its banks (*shataḥa 'l-mā' fi 'l-nahr*), so the Ṣūfī, when his ecstasy grows strong, cannot contain himself and finds relief in strange and obscure utterances, technically known as *shaṭḥ*, which express his real mystical experience and truly describe what God has revealed to his inmost self. Mystical experiences differ in degree, though not in kind, and the language in which they are shadowed forth must not be judged by ordinary standards. In such matters no one but an eminent theosophist  
377 has the right to criticise. The uninitiated will adopt the safe course if they abstain from faultfinding and ask themselves whether they may not be mistaken in regard to those whom they blame.

CHAPTER CXXII: "Concerning the sciences in general, and the difficulty which the mystical sciences present to theologians, and the proof that these sciences are true."

- Knowledge (*'ilm*) is not bounded by the intellect. Let any one who doubts this consider the story of Moses and al-Khaḍīr (Kor. 18, 64 foll.), and the Tradition of the Prophet, "If ye knew what I know, etc.", which shows that the Prophet  
378 was endowed with a knowledge peculiar to himself. Three kinds of knowledge possessed by the Prophet. Hence no one ought to suppose that he comprehends all the sciences, and consequently he ought not to charge the elect with being infidels or freethinkers when he has never experienced their states. The sciences of the religious law (*al-sharī'at*) fall into four divisions: Tradition, Jurisprudence, Scholasticism, and Mysticism. The last-named is the highest and most noble. Description of it.  
379 Questions connected with any one of these four sciences are decided by the experts in that science, but whereas the possessors of the other three sciences can have only a limited knowledge of mysticism, the mystics may possess all those



other sciences of which mysticism is the crown and goal: hence the former often deny the sciences of mysticism, but the latter do not deny any branch of the science of religion. Whoever has acquired a profound knowledge of one branch of religious science is recognised as the supreme authority in his department.

380 Similarly, a person who unites in himself all the four divisions of religious science, is the perfect *Imám*, the *Quṭb*, the Proof of God in this world, to whom 'Alí b. Abí Ṭálíb refers in a saying addressed to Kumayl b. Ziyád.

To return to *al-shaṭḥ*. It is characteristic of those who have reached the end of self-will (which is the beginning of the state of perfection) and are advancing towards the goal but have not yet attained it. In the adept who has finished his mystical journey *al-shaṭḥ* is very seldom found.

CHAPTER CXXIII: "Concerning some ecstatic expressions related of Abú Yazíd al-Bisṭámí and explained in part by Junayd."

The author says that since Junayd has explained a small portion of the *shaṭaḥát* of Abú Yazíd, it is impossible for himself to neglect that explanation and put forward one of his own. He quotes some remarks of Junayd upon the reason why so many different stories are told of Abú Yazíd, upon 381 the difficulty of understanding his sayings, and upon the character of his mystical experience and attainments. The author observes that although the sayings of Abú Yazíd which he is about to mention are not recorded in books (*muṣannafát*), their meaning is much debated and commonly misinterpreted.

CHAPTER CXXIV: "Concerning an anecdote related of Abú Yazíd al-Bisṭámí."

The author says that he does not know whether Abú Yazíd really spoke the following words which many people attribute to him:

- 382 "Once He raised me up and caused me to stand before Him and said to me, 'O Abú Yazíd, My creatures desire to behold thee'. I answered, 'Adorn me with Thy Unity and clothe me in Thy I-ness and raise me to Thy Oneness, so that when Thy creatures behold me they may say that they behold Thee, and that only Thou mayst be there, not I'."

Junayd's explanation of this saying. The author points out that Junayd has not explained it in such a way as to meet the objections of hostile critics. Accordingly, he proceeds to interpret it himself. The words, "He caused me to stand before Him", signify spiritual presence, and the words, "He said to me and I said to Him", allude to inward communion and recollection (*dhikr*) when God is contemplated by the heart.

- 383 When a mystic feels and realises the nearness of God, every thought that enters his heart seems, as it were, to be the voice of God speaking to him. Anonymous verses on this subject. The remainder of Abú Yazíd's saying refers to the ultimate degree of unification and passing-away (*faná*) in the Oneness that is anterior to creation. All this is derived from the Apostolic Tradition that God said, "My servant ceases not to draw nigh unto Me by works of devotion until I love him; and when I love him, I am the eye by which he sees and the ear by which he hears, etc."

- 384 The poet uses similar language where he says, in describing his love for a mortal,

"I am he whom I love and he whom I love is I." <sup>1)</sup>

If human love can produce words like these, what feelings must not Divine Love inspire! A certain sage said, "Lovers do not reach the height of true love until one says to the other, 'O thou who art I!'"

CHAPTER CXXV: "Concerning the explanation of another story told of Abú Yazíd."

---

1) The two verses quoted here are usually ascribed to Ḥallāj.

It is related that he said, "As soon as I attained to His Unity, I became a bird with a body of Oneness and wings of Everlastingness; and I continued flying in the air of Quality for ten years, until I reached an atmosphere a million times as large; and I flew on, until I found myself in the field of Eternity, and I saw there the tree of Oneness." Then, after describing its soil and roots and branches and foliage and fruit, he said, "I looked, and I knew that all this was a cheat."

385 Junayd's explanation of this saying. The author defends the phrases "I became a bird" and "I continued flying" by quoting instances in which *ṭāra* is used metaphorically.

386 He shows that in applying the attributes of Oneness and Everlastingness to himself Abú Yazíd follows the familiar practice of ecstatic lovers, like Majnún, who could think of nothing but Laylá, so that on being asked his name he answered, "Laylá". Verses by Majnún and an anonymous poet.

387 The words "I knew that all this was a cheat" signify that those who regard phenomena are deceived. If Abú Yazíd had been far advanced in theosophy, he would not have thought of such things as birds, bodies, atmospheres, etc.

A hemistich by Labíd, which the Prophet described as the truest word ever spoken by an Arab.

CHAPTER CXXVI: "On the interpretation of a saying attributed to Abú Yazíd."

Text of the saying.

388 Explanation by Junayd. The subject of this saying is *faná* and *faná 'an al-faná*.

389 Remarks by the author on the difficulty of understanding topics of this kind without a profound knowledge of mystical theology, and on the uninterrupted progression of mystical experience from lower to higher states. The latter point is illustrated by the interpretation which 'Abdallah b. 'Abbás gave of a passage in the Koran (41, 10).

- 390 Explanation by a certain gnostic of the tradition, which occurs in some unnamed book, that God threatened to burn Hell with His greatest fires if it disobeyed His command. The author's explanation of what Abú Yazíd meant by the words *laysa bi-laysa fi laysa*.

CHAPTER CXXVII: "Concerning the interpretation of certain expressions attributed to Abú Yazíd, on account of which Ibn Sálím declared him to be an infidel, together with the author's report of a discussion of this question which took place between Ibn Sálím and himself at Baṣra."

How Ibn Sálím denounced Abú Yazíd for having said, "Glory to me!" (*subḥānī*).

- 391 The author's controversy with Ibn Sálím. He contends that if the whole saying of Abú Yazíd had been recorded, it would be clear that he used the phrase *subḥānī* in reference to God. The author adds that when he visited Bistām and asked some descendants of Abú Yazíd about this story, they asserted that they had no knowledge of it. Other sayings of Abú Yazíd which, according to Ibn Sálím, could only have been uttered by an infidel. The author's further apology on behalf of Abú Yazíd.
- 392 His explanation of Abú Yazíd's saying, "I pitched my tent opposite the Throne of God". His explanation of Abú Yazíd's saying, when he passed a cemetery of the Jews, "They are forgiven" (*ma'dhúrún*).
- 393 His explanation of Abú Yazíd's saying, when he passed a cemetery of the Moslems, "They are duped" (*maghrúrún*). The Prophet said that salvation does not depend on works, but on the divine mercy. Theologians have no right to criticise the obscure sayings of mystics who keep the religious law. Such words of profound wisdom are commonly misunderstood and misreported.
- 394 Junayd said that in his youth he used to associate with Ṣúfís and that although he did not understand what they

said, he bore no prejudice against them in his mind. The author relates that some time after the controversy mentioned above, he heard Ibn Sálím quote in public two sayings of Sahl b. 'Abdallah; whereupon he remarked to one of Ibn Sálím's pupils that Ibn Sálím would have condemned Sahl b. 'Abdallah and Abú Yazíd with the same severity, if he had not been so favourably disposed towards the former. The sayings of Sahl are equally open to criticism, and if a satisfactory explanation can be found in the one case, why not in the other?

- 395 Unless Moses had been divinely guided, he must have exacted the due penalty from al-Khaḍir when he slew the youth (Kor. 18, 73). Anecdotes showing the piety of Abú Yazíd.

CHAPTER CXXVIII: "Concerning some sayings of Shiblí and their explanation".

- 396 Shiblí said to a number of his friends who were taking leave of him, "Go: I am with you wherever you may be; you are under my care and in my keeping." The author explains that Shiblí meant to say, "God is with you", but at that time he was regarding himself as non-existent, and he spoke as one who contemplates the nearness (*qurb*) of God. Nevertheless, on another occasion Shiblí referred to the vileness of the Jews and Christians and said that he was viler than they. These two sayings do not contradict each other but are the expression of different states. Yaḥyá b. Mu'ádh al-Rází said that the gnostic is proud when he thinks of God, and humble when he thinks of himself. Similarly, the Prophet once said, "I am the chief of mankind", and he also described himself as the son of a woman who used to eat *qadíd* <sup>1)</sup>.

- 397 Another anecdote of Shiblí. He said that his flesh (*nafs*)

1) Meat cut into strips and dried in the sun.

felt a craving for bread, though his spirit (*sirr*) would have been consumed with fire if it had turned aside, even for a moment, from contemplation of God. A saying of Shiblî concerning Abú Yazîd al-Bisṭāmî, with explanation by Sarráj. Shiblî, according to a certain Sheykh, discoursed exclusively on 'states' and 'stations', not on unification (*tawḥîd*).

- 398 CHAPTER CXXIX: "On the meaning of an anecdote which is related of Shiblî".

He is reported to have said, "God ordered the earth to swallow me if, for one or two months past, there ~~were~~ any room in me for thought of Gabriel and Michael"; and he said to Ḥuṣrî, "If the thought of Gabriel and Michael occurs to your mind, you are a polytheist." Inasmuch as the Prophet acknowledged the superiority of Gabriel, these sayings have given offence, but they would not give offence if instead of being presented in an abridged form they were related with their whole context and circumstances.

- 399 The complete version of the anecdote to which the former saying belongs, as related by Abú Muḥammad al-Nassáj.

- 400 CHAPTER CXXX: "Concerning various actions of Shiblî which were regarded with disapproval."

He used to burn costly clothes, ambergris, sugar, etc., although wastefulness is forbidden by the Prophet. Once he sold an estate for a large sum of money, which he immediately distributed amongst the people, without reserving anything for his own family. Here he is justified by the authority of Abú Bakr. Money is not wasted unless it is spent for a sinful purpose.

- 401 As regards his burning of valuable goods, he did this because they distracted his thoughts from God. Solomon acted on the same principle when he slaughtered three hundred Arab mares which had engaged his attention so deeply that he neglected to perform the evening prayer (Kor. 38, 29—32). The Prophet cursed the Jews for a like

reason. The author explains why the sun was turned back for Solomon, but not for the Prophet.

- 402 Mystics believe that whatever takes their thoughts away from God is their enemy, and they endeavour to escape from it by every means in their power. Traditions of the Prophet on this subject.

CHAPTER CXXXI: "Concerning the explanation of a saying uttered by Shiblī which is hard for theologians to understand, and of various conversations between him and Junayd."

Shiblī said, "I go towards the infinite, but I see only the finite, and I go on the right hand and the left hand towards the infinite, but I see only the finite; then I return and I see all this in a single hair of my little finger."

- 403 The author's explanation of this saying. Another saying of Shiblī, with the author's interpretation. Verses composed or recited by Shiblī.

- 404 He also said, "I studied the Traditions and jurisprudence (*al-fiqh*) for thirty years until the dawn shone forth. Then I went to all my teachers and told them that I desired knowledge (*fiqh*) of God, but none of them answered me." Explanation of this by the author. A question addressed by Shiblī to Junayd, and the latter's reply, with explanation by the author. A remark by Junayd concerning Shiblī. Another saying of Junayd to Shiblī. Report of a conversation between Shiblī and Junayd. Sayings of Shiblī on the subject of *waqt*.

- 405 Further ecstatic expressions of Shiblī in prose and verse, with explanations by the author. Such expressions are the product of a temporary state. If that state were permanent, all religious, moral, and social laws would be annulled.

- 406 A Tradition of the Prophet bearing on this question. Shiblī said that if he thought that Hell would burn a single hair of him, he would be guilty of polytheism. The author explains Shiblī's meaning and declares that he agrees with

it. Another saying of Shiblī, to the effect that Hell consists in separation from God. Two more sayings by him, the latter of which is supported by a Tradition of the Prophet.

- 407 CHAPTER CXXXII: "Concerning the explanation of the sayings of al-Wásiṭī" <sup>1</sup>).

A passage referring to 'A'isha. When her innocence was revealed (Kor. 24, 11 foll.), she praised God, not the Prophet. Explanation of the saying of al-Wásiṭī, "Bless them (the prophets) in thy prayers but do not attach any value to it in thy heart." He means, "Do not think much of the blessings which thou bestowest upon them" or "do not let reverence for them have any place in thy heart in comparison with the veneration of God".

- 408 This refers to the mystical doctrine of unity (*tawḥīd*). The reverence due to the prophets, and the superiority of Muḥammad to all other prophets, has been discussed above <sup>2</sup>). Sayings of Abú Yazīd al-Bisṭāmī on the pre-eminence of Muḥammad. The Ṣūfīs believe that God granted to him whatever he asked. His prayer for light.

- 409 Every peculiar excellence with which a Moslem is endowed belongs to the Prophet. Criticism of the saints is the result of habitual turning away from God.

CHAPTER CXXXIII: "Concerning the errors of those who call themselves Ṣūfīs and the source and nature of their errors."

Saying of Abú 'Alī al-Rúḍhabārī. The author enumerates three principles which are the basis of all true Ṣūfism: (1) avoidance of things forbidden, (2) performance of religious duties, (3) renunciation of this world, so far as it is possible to the believer.

- 410 The Prophet mentioned four things which are in this

---

1) Between Chapters 131 and 132 there were originally five chapters which do not occur in either of the MSS. See note on p. f.v. The beginning of this chapter is also lost.

2) See Chapters 53 and 54.



world, but not *of* it: a piece of bread, a garment, a house, and a wife. Worldliness in other respects is an absolute barrier between God and man.

. CHAPTER CXXXIV: "Concerning the different classes of those who err and the variety of errors into which they fall."

Three classes of the erring: (1) those who err in the fundamentals (*uṣūl*); (2) those who err in the derivatives (*furūʿ*), *i. e.* in manners, morals, spiritual feelings, etc. Their error is caused by ignorance of the fundamentals, by selfishness, and by want of a director who should set them on the right way. Description of them.

- 411 (3) those whose error is a slip or a lapse rather than a serious fault, so that it can easily be repaired. Verse on affectation (*tahalli*). The Prophet's definition of faith.

CHAPTER CXXXV: "Concerning those who err in the derivatives, which does not lead them into heresy; and in the first place, concerning those who err as regards poverty and wealth."

Some Ṣūfīs declare that wealth is superior to poverty, using the word 'wealth' in a spiritual sense. Others, however, have argued that worldly wealth is a praiseworthy state, and this is an error.

- 412 It is wrong to suppose that the *faqīr* who lacks patience and does not acquiesce in the divine will is not superior to the man who is rich in worldly goods — for the soul hates poverty and loves riches; but the *faqīr* who bears poverty with patience shall receive a recompense without end. Poverty is essentially praiseworthy, though it may be accompanied by some defect that incurs blame. Wealth, on the contrary, is essentially blameworthy and can only be praised in virtue of some good quality, *e. g.* pious works, that accompanies it, but not for itself. Some mystics hold that poverty and wealth are two states which must be transcended.

- 413 This is an advanced doctrine. It does not, as some have

maintained, imply that there is no spiritual difference between poverty and wealth. Those who pretend that there is no difference are proved to be in error by the fact that they dislike poverty but do not dislike wealth. True poverty consists, not merely in indigence, but also in patience and resignation and in having no regard to one's poverty and in taking no credit to one's self on account of it.

CHAPTER CXXXVI: "Concerning those who err in respect of luxury or frugality and asceticism, and those who err in respect of gaining the means of livelihood or of neglecting to do so."

Only a prophet or a saint has the right to live in abundance, because they know when God permits them to spend and when He permits them to refrain from spending. Until a man regards much and little as equal, he relies upon the  
 414 worldly goods which he possesses. If his heart is not empty of desire to obtain a worldly good that he lacks and of desire to keep the worldly goods that he has, then he is a worldling; and any one who imagines himself to be an exception to this rule is in error. Others, again, devote themselves to austerities and find fault with those who are less strict; but as luxury is unsound, so too is extreme asceticism when it is habitual and ostentatious and is not specially adopted for the purpose of self-discipline. Others of the religious insist on earning their daily bread and hold that no food is legally pure unless it is earned, but this is an error, since the Prophet and all mankind are commanded to trust in God and to feel assured that He will give them their appointed portion. To seek the means of livelihood is an indulgence granted to those who are too weak to trust in God absolutely. Conditions to be observed by those who seek the means of livelihood.

415 Others sit still and wait eagerly for some one who will attend to their wants, and they believe that this is the right

spiritual state. But they are mistaken. Any one who abstains from seeking a livelihood ought to be inspired by strong faith and patience; otherwise, he is commanded to seek a livelihood. The latter course is permissible, but the former is more excellent.

CHAPTER CXXXVIII: "Concerning the different classes of those who become remiss in their quest and err in respect of mortification and betake themselves to self-indulgence."

There are some who submit to austerities in the hope of gaining a reputation for sanctity and of being endowed with miraculous powers; and when they fail in their object, they discard asceticism and hold it in contempt, and this they call 'languor' (*futūr*).

- 416 'Languor', however, is only a temporary intermission which refreshes the hearts of mystics, whereas the conduct of the persons referred to here is properly described as laziness and negligence. Saying of Abū 'Alī al-Rūḍhabārī. Others travel and boast of the number of Sheykhs whom they have met and deem themselves in a privileged position. They are wrong, for the purpose of travel is moral improvement. Others spend money and bestow gifts and cultivate liberality, but this is not Ṣūfism. The Ṣūfīs regard worldly goods as an obstacle which prevents them from attaining to God, and their object in giving is the removal of that obstacle, not the desire to appear generous. Others indulge themselves unrestrainedly and claim that their spiritual state (*waqt*) justifies them in their license.

- 417 Such a belief is erroneous and leads to perdition.

CHAPTER CXXXVIII: "Concerning those who err in respect of abstaining from food, retirement from the world, solitude, etc."

Some aspirants and novices, supposing that hunger is the most effectual method of self-mortification, have abstained from food and drink during long periods of time, without

having consulted a spiritual director. They are wrong, since the novice cannot dispense with the guidance of a teacher, and it is a mistake to think that the wickedness of human nature can be eradicated by means of hunger. Sayings of Ibn Sálím and Sahl b. ‘Abdallah. The author says that he has seen a number of persons who, on account of ill-regulated abstinence from food, were unable to perform their religious duties.

418 Others retire from the world and dwell in caves, fancying that solitude will deliver them from their passions and cause them to share in the mystical experiences of the saints, but the fact is that hunger and solitude, if self-imposed and not the result of an overpowering spiritual influence, are positively harmful. The author recalls instances known to him of young men who reduced themselves to such a state of weakness that they had to be nursed for several days before they could perform the obligatory prayers. Others castrate themselves in the hope of escaping from the lust of the flesh. This is useless and even injurious, inasmuch as lust arises from within and is incurable by any external remedy. Others imagine that they show sincere trust in God (*tawakkul*) when they roam through deserts and wildernesses without provision for the journey, but real *tawakkul* demands previous self-discipline and mortification.

419 Another erroneous belief is that Šúfism consists in wearing garments of wool and patched frocks and in carrying leathern water-buckets, etc. Such imitation avails nothing. Others vainly suppose that they can become Šúfis by learning mystical allegories and anecdotes and technical expressions, or by fasting, praying, and weeping, although they have already provided themselves with food and money. All Šúfis renounce worldly things in the initial stages of their spiritual progress and enjoin their disciples to do the same. If any of them acted otherwise, it was for the sake of his

family or brethren. According to others, Šúfism is music and dancing and ecstasy and the art of composing mystical ghazels. This is a mistake, because music and ecstasy are impure when the heart is polluted with worldliness and when the soul is accustomed to vanity.

- 420 CHAPTER CXXXIX: "Concerning those who err in the fundamentals and are thereby led into heresy; and in the first place, concerning those who err in respect of freedom and service."

Some ancient Šúfis held that in spiritual intercourse with God one should not be like a free man, who expects recompense for his work, but like a slave, who performs his master's bidding without expectation of wages or reward, and receives whatever his master may bestow upon him as a bounty, not as a right. A certain eminent Šúfi has written a book on this topic. There are heretics, however, who assert that as the free man is higher than the slave in ordinary life, so the relation of service (*‘ubúdiyyat*) to God only continues until union with God is attained; one who is united with God has become free and is no longer bound to service. They fail to recognise that no one can be a true servant (of God) unless his heart is free from everything except God. The name of 'servant' (*‘abd*) is the best of all the names which God has given to the Faithful.

- 421 Passages from the Koran and the Traditions in support of this statement. Had it been possible for any creature to gain a higher dignity than that of service to God, Muḥammad would have gained it.

CHAPTER CXL: "Concerning those ‘Iráqís who err in respect of sincerity (*ikhhlās*)."

The heretics of ‘Irāq declare that no one is perfectly sincere who regards created beings or seeks to please them by any action, whether good or bad. Now, certain mystics have held the doctrine that true sincerity involves the complete

absence of regard for created beings and phenomenal objects and, in short, for everything but God. The heretics in question have taken over this doctrine in the hope that by following it mechanically and deliberately, instead of letting it develop in themselves as the gradual result of spiritual experience, they would attain to perfect sincerity. Therefore it has produced in them recklessness and want of manners and antinomianism.

- 422 Sincerity must be sought by shunning evil, by devotion to pious works, and by cultivating morality and spiritual feelings. These pretenders are like a man who cannot distinguish a precious jewel from a glass bead.

CHAPTER CXLI: "Concerning those who err in respect of prophecy and saintship."

Some assert that saintship is superior to prophecy, an error which is caused by their arbitrary speculations on the story of Moses and al-Khaḍir (Kor. 18, 64 foll.).

- 423 God confers peculiar gifts and endowments in accordance with His inscrutable will. Examples of prophets and other persons who were thus distinguished. The miracles of the saints are granted to them in virtue of their obedience to the prophet of their time. How, then, can the follower be pronounced superior to the leader? As regards the argument that the saints receive inspiration directly from God, whereas the prophets receive it through an intermediary, the truth is that the inspiration of the prophets is continuous, while the inspiration of the saints is only occasional.

- 424 Al-Khaḍir could not have borne a single atom of the illumination which Moses enjoyed. Saintship is illumined by the splendour of prophecy, but it never equals prophecy, much less surpasses it.

CHAPTER CXLII: "Refutation of those who err in respect of permission and prohibition."

Those who err in this matter hold that all things were

originally permitted, and that prohibition refers only to excessive license. They justify their conduct by the example of the communism which prevailed amongst certain ancient Šūfis, who helped themselves to their brethren's food and money and gave extraordinary pleasure to the owner by doing so. Anecdote of Faṭḥ al-Mawṣilī.

- 425 A story of Ḥasan of Baṣra and a saying of Ibrāhīm b. Shaybān. These heretics ignorantly suppose that the above-mentioned Šūfis allowed themselves to transgress the religious law: consequently they go astray and follow their lusts and do not abstain from what is forbidden. Why should they not believe that all things were originally prohibited and that their use was only permitted as an indulgence? — although, in fact, lawfulness and unlawfulness depend on the ordinance of Allah. That which He has forbidden is like a preserved piece of ground: whoever roams around it is in danger of trespassing, and the proprietor does not permit any one to take possession of it without establishing his claim. The case of purity and impurity is different, since, according to lawyers and some theologians, a thing is presumed to be pure until the contrary has been proved. The cause of the distinction is that purity and impurity fall within the category of worship (*ʿibādāt*), while permission and prohibition refer to property (*amlāk*).

- 426 CHAPTER CXLIII: "Concerning the doctrines of the Incarnationists (*al-Ḥulūliyya*)."

The author is careful to state that he is not acquainted with any of this sect and has derived his information from other sources.

Some of the Ḥulūlīs assert that God implants in certain chosen bodies the attributes of divinity and that He removes from them the attributes of humanity. This doctrine, if it is really professed by any one as a revelation of the divine Unity, is false. That which is contained in a thing

must be homogeneous with that thing, but God is separate from all things, and all things are separate from Him in their qualities. God manifests in phenomena only the signs of His working and the evidences of His omnipotence. The Ḥulūlīs have erred because they make no distinction between the power which is an attribute of the Almighty and the evidences which demonstrate His power. Various Ḥulūlī doctrines. The author says that whoever holds any of these opinions is an infidel. The bodies chosen by God are the bodies of saints and prophets. God's attributes are beyond description, and there is nothing like unto Him.

- 427 The Ḥulūlīs confuse divine attributes with human. God does not dwell in men's hearts, but creaturely attributes dwell there, such as faith, and belief in the unity of God, and gnosis.

CHAPTER CXLIV: "Concerning those who err in respect of the passing-away of human nature (*faná al-bashariyyat*)."

This is a perversion of the mystical doctrine of *faná*. It is based on the notion that when the body is starved and weakened its human nature will disappear and that in this way a man may be invested with divine attributes. But human nature is inseparable from man, although its qualities are transmuted in the radiance of Reality. Human nature must be distinguished from the qualities of human nature. Definition of *faná* as the term is understood by true mystics. *Faná* does not involve the destruction of the 'self' (*nafs*) or the absence of change (*talwīn*), inasmuch as change and corruption are inherent in human nature.

- 428 CHAPTER CXLV: "Concerning those who err in respect of spiritual vision (*al-ru'yat bi 'l-qulūb*)."

The author says he has heard that some Syrian mystics claim to have spiritual vision of God in this world, resembling the ocular vision of Him which they shall enjoy hereafter. He adds that he has never seen any of them himself, nor received information that any man among them, whose



mystical attainments could be regarded seriously, had been seen by others; but he formerly perused a letter written to the people of Damascus by Abú Saʿīd al-Kharraz, which refers to these persons and mentions a doctrine closely akin to theirs. The vision of true mystics is contemplation (*mu-shāhadat*), which is the result of real faith (*yaqīn*), as in the case of Ḥāritha. Some Baṣrites, followers of al-Ṣubayḥī, went astray in this matter. Exalted by their austerities, they fell a prey to Iblīs who appeared to them, seated on a throne and robed in light. Some of them were undeceived and brought back to the truth by their teachers. Story of a pupil of Sahl b. ʿAbdallāh.

- 429 Anecdote of some disciples of ʿAbd al-Wāḥid b. Zayd. They imagined that every night they were transported to Paradise. On one occasion ʿAbd al-Wāḥid accompanied them, and at daybreak they found themselves on a dunghill. The mystic must know that all lights (*anwār*) seen by the eye in this world are created and bear no likeness to God. Yet the vision of faith is real, as the Apostolic Traditions and the sayings of holy men attest. The Prophet's vision (Kor. 53, 11) was peculiar to himself and is not granted to any one else.

CHAPTER CXLVI: "Concerning those who err in respect of purity."

- Some pretend that their purity is complete and perpetual, 430 and hold that a man may become purged of all defilements and defects, in the sense that he is separated from them. This is an error. No man is at all times free from all impurity, *e. g.* thought of phenomenal objects, sin, vice and human frailties. One must turn to God and continuously pray to be forgiven in accordance with the practice of Muḥammad, who used to ask pardon of God a hundred times daily.

CHAPTER CXLVII: "Concerning those who err in respect of illumination (*al-anwār*).

There are some who assert that their hearts are illuminated by divine light — the light of gnosis and unification and majesty — and this light they declare to be uncreated. They commit a grave error, since all the lights that can be perceived and known are created, whereas the light of God does not admit of description or definition and cannot be comprehended by human knowledge.

- 431 The correct meaning of 'the light in the heart' is knowledge, derived from God, of the criterion (*furqân*), which the commentators on Kor. 8, 23 interpret as "a light put in the heart in order that thereby truth may be distinguished from falsehood."

CHAPTER CXLVIII: "Concerning those who err in respect of essential union (*'ayn al-jam'*)."

- They refuse to attribute their actions to themselves, and they justify their refusal by the plea that the unity of God must be maintained. This doctrine leaves them outside the pale of Islam and leads them to neglect the laws of religion, inasmuch as they say that they act under divine compulsion and are therefore clear of blame. Their error is caused by inability to distinguish what is fundamental from what is derivative, so that they connect with union (*jam'*) that which belongs to separation (*tafriqat*). Sahl b. 'Abdallah was asked what he thought of a man who said, "I am like a gate: I do not move until I am moved." Sahl replied, "This is either the speech of a saint (*ṣiddiq*) or the speech of a freethinker (*ṣindiq*)." He meant that the saint regards all things as sub-
- 432 sisting through God and proceeding from God, but at the same time recognises the obligations of religion and morality, while the freethinker only holds this doctrine in order that he may commit as many sins as he pleases without incurring blame.

CHAPTER CXLIX: "Concerning those who err in respect of intimacy (*uns*) and unrestraint (*basf*) and abandonment of fear."

Some imagine that they are very near to God and stand in a close relation to Him, and when they believe this, they are ashamed to observe the same rules of discipline and keep the same laws as before. Hence they lose all restraint and become familiar with actions from which they would formerly have shrunk in horror; and they fancy that this is nearness (*qurb*) to God. But they are much mistaken. Rules of discipline and 'states' and 'stations' are the robes of honour which God bestows on His servants; if they are sincere in their quest, they merit an increase of bounty, but if they disobey His commands, they are stripped of these robes of good works and driven from the door. They may still deem themselves to be favourites, but in truth they have been rejected: the nearer to God they seem in imagination, the farther from Him are they in fact. Saying of Dhu 'l-Nún.

433 Saying of an anonymous sage.

CHAPTER CL: "Concerning those who err in respect of the doctrine of passing-away from their qualities (*al-faná 'an al-awṣāf*)."

Some mystics of Baghdád have held the erroneous doctrine that in passing-away from their own qualities they enter into the qualities of God. This involves the doctrine of incarnation (*ḥulūl*) or the Christian doctrine concerning Christ. The belief in question is said to be derived from one of the ancient Ṣúfis. Its true meaning is that when a man passes away from his own will, which is given to him by God, he enters into the will of God, so that he no longer regards himself but becomes entirely devoted to God. The doctrine in this form is strictly Unitarian. Those who give it a false interpretation suppose that God is identical with His qualities, and are guilty of infidelity, inasmuch as God does not become immanent in men's hearts. What becomes immanent in the heart is faith in God, and belief in His unity, and

reverence for His name; and this applies to the vulgar as well as to the elect, although the former, being in bondage to their passions, are hindered from attaining to the divine realities.

- 434 CHAPTER CLI: "Concerning those who err in respect of the doctrine of loss of sensation."

This doctrine is held by some mystics of 'Irâq. They assert that in ecstasy they lose their senses, so that they perceive nothing and transcend the qualities which belong to objects of sensible perception. But this is wrong, since loss of sensation cannot be known except by means of sensation; and sensation is inseparable from human nature: it may be obliterated in ecstasy, just as the light of the stars is rendered invisible by the sun, but it cannot be altogether lost. Under the influence of ecstasy a man may cease to be *conscious* of sensation; as Sarî al-Saqatî said, a person in this state will not feel the blow of a sword on his face.

CHAPTER CLII: "Concerning those who err in respect of the spirit (*al-rûh*)."

There are many theories as to the nature of the spirit, but all who speculate on this subject go astray from the truth, because God has declared that it is beyond human comprehension.

- 435 According to some, the spirit is part of the essential light of God: others say that it belongs to the life of God. Some hold that all spirits are created, while others regard the spirits of the vulgar as created, but the spirits of the elect as uncreated. Some think that the spirit is eternal and immortal, and does not suffer punishment hereafter; some believe in the transmigration of spirits; some give one spirit to an infidel, three to a Moslem, and five to prophets and saints; some hold that the spirit is created of light; some define it as a spiritual essence created of the heavenly kingdom (*al-malakût*), whither it returns when purified; some suppose there are two spirits, one divine, the other human.

All these manifestly erroneous doctrines are the result of forbidden speculation (Kor. 17, 87). In the author's opinion, orthodox Şúfis believe that all spirits are created; that there is no connexion or relationship between God and them except in so far as they belong to His kingdom and are subject to His absolute sway; that they do not pass from one body to another; that they die, like the body, and experience the pleasures and pains of the body, and are raised at the Resurrection in the same body from which they went forth.

---

# INDEX OF SUBJECTS, TECHNICAL TERMS, ETC., WHICH OCOUR IN THE ABSTRACT OF CONTENTS.

## A.

*abad*, 96.

*abadīyyat*, 96.

‘*abd*, 113.

*Abdāl*, 47.

Ablution, manners of the Šúfis

in, 39, 40.

*abnā al-ḥaqā’iq*, 71.

*abrār*, 13, 24.

Abstinence, 13.

*adab*, 39. *See* Manners.

‘*adam*, 88.

*ahl al-khuṣṣ*, 15, 18. *See*

Elect, the.

*aḥwāl*, 12, 37, 95. *See* States,

mystical.

‘*alā’iq*, 95.

*alif*, 26.

Allah, the greatest name of

God, 25.

Almsgiving, 42, 43.

*amlāk*, 115.

‘*ammāt*, 17, 18.

*amn*, 86.

*ana anta wa-anta ana*, 95.

*ana bilā ana*, 95.

Antinomianism, 111, 114, 115,  
118.

*anwār*, 117.

‘*aqd*, 93.

‘*arīd*, 89.

‘*arīf*, 10, 18, 71, 96.

*asbāb*, 47.

Ascension of Muḥammad, the,  
32.

Asceticism, 110, 111. *See* Stat-  
ions, mystical, and *suḥd*.

*aṣḥāb al-ḥadīth*, 3.

*aṣl*, 94.

*asrār*, 63.

*athar*, 94.

Audition, 50, 51, 69—77, 78.

*awsāt*, 18.

*āyāt*, 82.

‘*ayn*, 98.

‘*ayn al-jam‘*, 98, 113.

‘*ayn al-yaqīn*, 20.

*azal*, 96.

*azaliyyat*, 96.

**B.**

*B* in Bismillah, the, 25.  
*badhl al-muhaj*, 97.  
*bádt*, 89, 95.  
*balrî bilâ shâtî*, 96.  
*balâ*, 64, 66, 93.  
*baqâ*, 59, 89, 90.  
*bashariyyat*, 61, 116.  
*bast*, 89, 90, 118.  
*bawn*, 94.  
*bayân*, 37.  
 Begging, 52, 53, 74.  
*bilâ bâdi*, 95.  
*bilâ nafs*, 95.  
*bukâ*, 64.

**C.**

Communism, 115.  
 Companions of the Prophet,  
 the, 35 foll.  
 Companionship, of Şúfis with  
 one another, 47, 48.  
 Contemplation, 20, 106, 117.  
 See *mushahadat*.  
 Creation, the mystery of, 37.

**D.**

*dahshat*, 90.  
*dams*, 94.  
*da'wâ*, 93.  
*da'wat*, 21.  
 Death, manners of the Şúfis  
 at the time of, 58, 59.

Dervishes, manners of, 46, 47.

*dhahâb*, 91.

*dhât*, 93.

*dhawq*, 98.

*dhikr*, 19, 23, 24, 34, 60, 73,  
 75, 76, 90, 102.

*al-dhikr al-khafî*, 13.

Directors, spiritual, 109, 112.

See *Sheykhs*.

Doctrine, Şúfistic, differences  
 of, 59 foll.

Dress, of the Şúfis, 7, 8, 51.

**E.**

Earning a livelihood, manners  
 of the Şúfis in, 54, 110, 111.

Eating, manners of the Şúfis  
 in, 49, 50.

Ecstasy, 50, 51, 76, 78—81,  
 91, 99—108, 113, 120. See  
*Audition*.

Elect, the, 5, 6, 7, 15, 16, 18,  
 20, 21, 22, 27, 30, 39, 84,  
 85, 120.

Errors, of the Şúfis, 108 foll.

Evil, 11, 25.

**F.**

Faith, 23, 36, 37, 82, 83, 87,  
 96, 109, 117.

*fanâ*, 59, 63, 89, 90, 91, 102,  
 103, 116.

*fanâ 'an al-awşâf*, 119.

*fanâ al-bashariyyat*, 116.

*faná al-faná*, 103.  
*faqih*, 6.  
*faqir*, 109.  
*al-faqir al-ṣādiq*, 31, 61.  
*faqḍ*, 91.  
*faqr*, 14, 43, 61. *See* Poverty.  
*farʿ*, 94.  
*faṣl*, 94.  
 Fasting, 43—45, 85, 86.  
*fawā'id*, 88.  
 Fear, 18, 23, 24, 35, 37, 89.  
*fikr*, 64.  
*fiqh fi 'l-din*, 6.  
*firāsāt*, 36, 63.  
 Food, lawful, 13, 14, 44, 49, 86, 110.  
 Freedom, 113. *See* *hurriyyat*.  
 Friendship, manners of the Ṣūfis in, 58.  
*fuqahá*, 3.  
*fuqará*, 9, 14, 71.  
*furqán*, 118.  
*furúʿ*, 94, 109.  
*futūr*, 111.

## G.

Generosity, 64.  
*ghalabát*, 88, 90.  
*gharīb*, 95.  
*ghashyat*, 88.  
*ghayb*, 23.  
*ghaybat*, 88, 90, 91.  
*ghayn*, 99.  
*ghayrat*, 63.

*ghiná*, 61.  
 Gifts, bestowed on Ṣūfis, 53, 54.  
 Gnosis, 26, 27, 77, 93, 95. *See* *maʿrifat*.  
 God, the nature of, 11, 37, 60.  
 Grief, 63.

## H.

*ḥadath*, 98.  
*ḥál*, 13, 53, 71, 86.  
*hamm*, 93.  
*al-hamm al-mufarrad*, 92.  
*ḥaqāʾiq*, 59, 87.  
*ḥaqiqat*, 59, 60, 87, 97.  
*ḥaqq*, 60, 71, 73, 86.  
*ḥaqq al-yaqin*, 20.  
*ḥayrat*, 57, 90.  
 Hell, spiritual conception of, 108.  
*hidáyat*, 21.  
*ḥijáb*, 93.  
*ḥikmat*, 57, 76.  
*ḥiss*, 91.  
 Hope, 18, 35, 89.  
*ḥubb*, 64.  
*ḥudūr*, 88, 90.  
*hujúm*, 88, 90.  
*ḥulúl*, 119. *See* Incarnation.  
 Hunger, 56, 111, 112.  
*ḥuqúq*, 87.  
*hurriyyat*, 98, 99. *See* Freedom.  
*huwa bilá huwa*, 95.  
*huzúz*, 87.



## I.

*‘ibádat*, 36, 115.  
*ifrád*, 91.  
*ighánat*, 99.  
*ihsán*, 3.  
*ikhlás*, 3, 23, 60, 113.  
*ikhhtibár*, 93.  
*ikhhtiyár*, 93.  
*ilhám*, 36.  
*‘illat*, 96.  
 Illumination, 61, 117, 118.  
*‘ilm*, 60, 100. *See* Knowledge.  
*‘ilm al-yaqín*, 20.  
*imá‘*, 87.  
*imán*, 97.  
 Imitation, 112.  
*imtihán*, 98.  
 Incarnation, 115, 116, 119.  
 Indifference to praise and blame, 63, 76.  
 Indulgences, 28, 29, 115.  
*insániyyat*, 60.  
 Interpretation, mystical, 22—  
     27, 30 foll., 74, 76, 77.  
*inzi‘áj*, 97.  
*ishárat*, 26, 48, 62, 87, 95.  
     *See* Symbolism.  
*ishfáq*, 23.  
*ism*, 92, 93.  
*istífá*, 21, 98.  
*istílám*, 98.  
*istindá‘*, 98.

*istinbát*, 24, 26, 34. *See* Interpretation, mystical.

*istiqdmat*, 11.  
*‘tibár*, 64.  
*‘tiráf*, 95.  
*itma‘nínat*, 20.

## J.

*jadhb al-arwáh*, 97.  
*jam‘*, 59, 88, 98, 118.  
 Jurists, the, 3, 4, 7.

## K.

*karámat* (generosity), 64.  
*karámát* (miracles), 82 foll.  
*karím*, 64.  
*kashf*, 90.  
*kawn*, 94.  
*khashyat*, 23.  
*khátir*, 89.  
*khawf*, 18.  
*khuşuş*, 87. *See* Elect, the.  
*khuşuş al-khuşuş*, 15, 16, 87.  
 Knowledge, esoteric, 4—9, 22,  
     23, 30.  
 Knowledge, religious, three  
     kinds of, 3.  
 Knowledge, three sources of, 1.  
 Koran, conformity with the,  
     21 foll., 90.  
 Koran, hidden meaning of the,  
     21, 22.  
 Koran, mystical interpretation  
     of the, 22 foll, 30 foll.

Koran, recitation of the, 22,  
26, 69 foll.  
*kulliyyat*, 98.

## L.

*laghw*, 22, 71.  
*lahz*, 94.  
*lajāʿ*, 97.  
*latīfat*, 98.  
*lawāʾih*, 87.  
*lawāmiʿ*, 87.  
*laysa bi-laysa*, 91, 104.  
Letters, written by Ṣūfīs to  
one another, 65 foll.  
Liberality, 111.  
Light, the inner, 117, 118.  
*lisān*, 93.  
*lisān al-ḥaqīqat*, 93.  
*lisān al-ḥaqq*, 93.  
*lisān al-ʿilm*, 93.  
Longing, 19.  
Love, 17, 18, 32, 36, 64, 80,  
90, 93, 95, 102.

## M.

*maʿdūm*, 88.  
*mafqūd*, 88.  
*maḥabbat*, 17.  
*maḥq*, 94.  
*maḥw*, 94.  
*makān*, 86.  
*maʿkhūdh*, 90.  
*malakūt*, 10, 120.

Manners of the Ṣūfīs, the,  
39—59.

*maqām*, 12, 86, 95.

*maqāmāt*, 12, 37, 95. *See*  
Stations, mystical.

*maʿrifat*, 10, 11, 12, 90. *See*  
Gnosis.

*maʿrifat al-ḥaqīqat*, 11.

*maʿrifat al-ḥaqq*, 11.

Marriage, 55.

*mashhūd*, 88.

*maskh*, 98.

*mawjūd*, 88.

Miracles, 82 foll.

*mishḍih*, 99.

Mosques, sitting in, condem-  
ned, 55.

*mubtadīʿ*, 89.

*mufarriḍūn*, 91.

*muḥādathat*, 92.

*muḥaddath*, 36, 92.

*muhaj*, 97.

*muʿjizāt*, 82.

*mukāshafat*, 20, 87.

*munājāt*, 92.

*muqarrabūn*, 13, 24.

*muqtaṣid*, 63.

*murād*, 89.

*murāqabat*, 16.

*muraqqaʿāt*, 51.

*murid*, 89.

*muruwwat*, 55, 62.

*musāmarat*, 92.

*musarmad*, 96.

*musayyarún*, 96, 97.  
*musháhadat*, 20, 87, 117. *See*  
 Contemplation.  
*musháhadat al-asrár*, 97.  
 Music, 113. *See samáʿ*.  
*mustalab*, 90.  
*mustanbaʿát*, 30, 31.  
*mutaṣabbir*, 15.  
*mutawájidún*, 78.  
*mutawakkilún*, 36.  
*muwahhídún*, 91.

## N.

*nafas*, 91.  
*nafs*, 10, 34, 38, 44, 83, 87,  
 95, 105, 116.  
*naḥnu bilá naḥnu*, 95.  
*naḥnu musayyarún*, 96.  
 Names, the Divine, 25.  
*naʿt*, 92, 93.  
*nisbat*, 95.  
*niyyat*, 41, 64.  
 Novices, Šúfí, manners of, 57,  
 74.

## P.

Patience, 15.  
 Pilgrimage, the, 45, 46.  
 Poetry, mystical, specimens of,  
 66, 67.  
 Poetry, recitation of, 70, 72—  
 77, 79.  
 Poverty, 14, 15, 37, 43, 52,  
 61, 109, 110.

Prayer, 24, 37, 40—42, 75.  
 Prayers, specimens of, 67, 68.  
 82.  
 Precepts given by Šúfís, 68.  
 Predestination, 11, 16, 24.  
 Prophet, imitation of the, 27  
 foll.  
 Prophets, the, 6, 22, 29, 69,  
 83, 98, 108, 114, 116, 120.  
 Purification, manners of the  
 Šúfís in, 39, 40.  
 Purity, 115, 117. *See šafá*.

## Q.

*qabḍ*, 89.  
*qáddiḥ*, 89.  
*qalb*, 8, 95.  
*qalb salím*, 21, 26.  
*qaṣm*, 94.  
*qaṭʿ al-ʿaldʿiq*, 95.  
*qidam*, 96.  
*qurb*, 17, 18, 105, 119.  
*quṣūd*, 98.

## R.

*rabb ḥál*, 95.  
*rabbání*, 35.  
*rajá*, 18. *See* Hope.  
*rams*, 94.  
*ramz*, 87.  
*rasm*, 92, 96.  
*rawḥ*, 92.  
*rayn*, 99.  
 Recollection, 60. *See dhikr*.

Repentance, 13.

*ridá*, 16.

*risq*, 62, 63.

*rúh*, 61, 92, 120. *See* Spirit, the.

*al-rúh al-bashariyya*, 62.

*al-rúh al-qadima*, 62.

*rusúm*, 92.

*ru'yat al-qulúb*, 92, 116. *See*  
Vision of God.

### S.

*sabab*, 94.

*şabbâr*, 15.

*şâbir*, 15.

*sâbiq*, 63.

*sâbiqún*, 24.

*şabr*, 15.

*şadaqa*, 42.

*şâdiqún*, 17.

*şafá*, 9, 62, 87, 88. *See* Purity.

*şafá al-şafá*, 88.

*şafar*, 52.

*şafw al-wajd*, 88.

*şâhib ishârat*, 95.

*şâhib maqâm*, 95.

*şâhib qalb*, 95.

*şahw*, 88, 90.

Saints, the, 83, 114, 116, 118,  
120.

Saints, criticism of the, 104,  
108.

Sainthood, asserted to be supe-  
rior to prophecy, 114.

*salâmat al-şadr*, 63.

Salvation, 104.

*samâc*, 50, 69 foll. *See* Audition.

*şamadiyyat*, 25.

*şawâb*, 64.

*şawl*, 91.

Self-sacrifice, 52.

Sensation, loss of, in ecstasy,  
79, 91, 120.

*shafaqat 'ala 'l-khalq*, 64.

*shâhid*, 64, 88.

*shahid*, 20.

*shar'at*, 100.

*shatahât*, 91, 101.

*shatîh*, 90, 91, 99 foll.

*shatîh al-lisân*, 91.

*shatîhiyyât*, 99 foll.

*shawq*, 19.

Sheykhs, manners of the, 57,  
74, 79.

*shirb*, 98.

*shirk*, 23, 62.

*shukr*, 48.

*shurûd*, 97.

Sickness, manners of the Şúfis  
in, 56.

*şiddiq*, 18, 71, 118.

*şidq*, 60.

*şifat*, 92, 93.

Sin, 13, 63.

Sincerity in devotion, 64.

Singing. *See* *samâc*.

*sirr*, 64, 65, 93, 106.

*sirr al-haqq*, 93.

*sirr al-khalq*, 93.

- al-sirr al-mujarrad*, 92.  
*sirr al-nafs*, 63.  
*sirr al-sirr*, 93.  
 Sitting, manners of the Şúfis  
     in, 55, 56.  
 Solitude, 57, 58, 112.  
 Spirit, the, 61, 62, 120, 121.  
     See *rúh*.  
 States, mystical, 12, 13, 16—  
     21, 37, 64, 103, 106, 119.  
     See *hál*.  
 Stations, mystical, 12—16, 37,  
     106, 119. See *maqám* and  
     *maqámát*.  
*subhání*, 104.  
 Şúfi, derivation of, 7, 8, 9, 62.  
 Şúfism, definitions of, 9.  
 Şúfism, founded on the Koran  
     and Traditions, 2 foll., 8, 22,  
     27 foll.  
 Şúfism, principles of, 47, 60,  
     108.  
*sukr*, 88, 90.  
*sumuww al-qulúb*, 97.  
 Symbolism, 10, 63, 87, 100.  
     See *ishárat*.
- T.**
- tafakkur*, 64.  
*tafríd*, 91, 92.  
*tafriqat*, 59, 88, 118.  
*tahállí*, 96, 109.  
*tahaqquq*, 87.  
*tahayyur*, 90.  
*tahqiq*, 87.  
*tajallí*, 96.  
*tajríd*, 92.  
*takhallí*, 96.  
*talaf*, 97.  
*talbis*, 98.  
*talwin*, 97, 116.  
*tamanní*, 63.  
*tamkín*, 36, 37.  
*tams*, 94.  
*tanaffus*, 91.  
*taqiyyat*, 64.  
*tarawwuh*, 92.  
*tasákur*, 89.  
*tashdid*, 24.  
*tawájud*, 78, 79, 89.  
*tawakkul*, 15, 48, 112. See  
     Trust in God.  
*ṭawáliʿ*, 90.  
*ṭawáriq*, 90.  
*tawbat*, 13.  
*tawḥíd*, 9, 10, 35, 88, 92, 94,  
     95, 98, 106, 108. See Uni-  
     fication.  
*tawḥíd al-ʿámmat*, 91.  
*tawḥíd al-bashariyyat*, 10.  
*tawḥíd al-iláhiyyat*, 10.  
*tawḥíd al-kháṣṣat*, 91.  
 Terms, technical, used by the  
     Şúfis, 86—99.  
 Thought-reading, 82, 86.  
 Traditionists, the, 3, 4, 7.  
 Travel, manners of the Şúfis  
     in, 51, 52.

Travel, the purpose of, 111.  
Trust in God, 15, 16, 34, 54.  
110, 112.

#### U.

*ʿubūdiyyat*, 59, 113.  
*ʿulamā*, 2, 3, 4, 5, 7, 22, 30.  
Unification, 36, 59, 102, 103,  
107. See *tawhīd*.  
Union, 118. See *jamʿ* and  
*wuṣūl*.  
*uns*, 19, 20, 118.  
Unseen, the, definition of, 23.  
*uṣūl*, 60, 109.

#### V.

Veils, spiritual, 84, 99.  
Visic 1, of God, 116, 117.

#### W.

*waḥdāniyyat*, 10.  
*wahm*, 63.  
*wahy*, 6.  
*wajal*, 24.  
*wajd*, 78, 89, 90.  
*wajdu liqā*, 78.  
*wajdu mulk*, 78.  
*wajh Allah*, 3.  
*wājidiyyin*, 78.  
*walī*, 34.  
*wāqīʿ*, 89.

*waqt*, 89, 107, 111.  
*waqtī musarmad*, 96.  
*warāʿ*, 13, 61.  
*wārid*, 89.  
*wasāʾit*, 99.  
*waṣāyā*, 68.  
*wasf*, 92.  
*waṣl*, 94.  
*wasm*, 92, 96.  
Wastefulness, 106.  
*waswasat*, 40.  
*waṭan*, 97.  
*waṭar*, 97.  
Wealth, worldly and spiritual,  
61, 109, 110.  
Weeping, eighteen causes of,  
64.  
*wudd*, 64.  
*wujūd*, 79.  
*wuṣūl*, 60.

#### Y.

*yaqīn*, 20, 21, 97, 117.

#### Z.

*zāhid*, 14, 96.  
*zakāt*, 42.  
*zālim*, 63.  
*zarf*, 62.  
*zawāʾid*, 88.  
*zindiq*, 118.  
*zuhd*, 14. See Asceticism.

## GLOSSARY.

I

- أَبْدُ. "wilda, wildernesses" (240, 2).
- أَحَدٌ. أَحَدٌ = مِنْ أَحَدٍ in an affirmative sentence (195, 14).
- أَخَذَ. *With ب of person and إِلَى*, "to take any one to a place" (178, 16). *With acc. and مَعَ*, "to take a person with one" (192, 9; 429, 6).
- آخِرٌ. II آخِرَ الْآخِرِ (37, 18).
- آخِرِيَّةٌ (37, 19; 364, 11).
- إِخْوٌ. III وَآخِي (140, 10; 165, 16; 198, 20).
- أَدَى. II "to sing." Verbal noun تَأْدِيَّةٌ (276, 16).
- إِذَا. Apparently used as an interrogative particle (225, 18).
- أَزَبَ. المِيزَابُ (168, 12) is the water-spout of the Ka'ba.
- أَسْوَى. III وَاسَى = آسَى (133, 18).
- أَصْلٌ. أَصْلٌ, feminine (217, 17), but perhaps أَصُولٌ should be read.
- مَعْرِفَةُ النَّفْسِ وَأَمَارَاتُهَا وَخَوَاطِرُهَا. "an evil impulse". أَمَارَةٌ. أَمْرٌ (77, 12). أَمَارَاتُ الْهَوَى وَالشَّهَوَاتِ (14, 10).
- أَيْنَ لَوْ. (157, 13). Cf. Wright, II, 376.
- أَنْ. Synonymous with أَنِيَّةٌ (255, 11; 386, 15, 16). See Massignon, *Kitāb al-Tawāsīn*, p. 162.
- أَنْبِيَّةٌ. "essence" (32, 10).
- أَنْبِجَانِيَّةٌ (98, 22). Dozy.

انف. X مُسْتَأْنِفٌ, "a beginner, a novice in Šúfism" (142, 18).

اول. II أَوَّلُ الْأَوَّلِ (37, 18).

أَوَّلِيَّةٌ (37, 19; 364, 4, 10).

أَيْشَ مَا (188, 20; 190, 15). أَيْشَ (18, 6; 50, 14; 60, 19, etc.).

أَيْمًا, *interrogative* (308, 5; 329, 17).

إِيَّا, after prepositions. بِإِيَّاكَ (34, 5); إِلَى إِيَّاهُ (405, 17).

## ب

يَحْتُ, "good fortune" (188, 12).

بَدَأَ. IV with أَلَمَى, "to manifest" = أَبْدَى (254, 17).

بَدَل. الْبَدَلَاءُ, a class of the saints (177, 23).

بَدَّيْحَت. The Persian words بِدْبِيحَت يَا, "O unfortunate one!" occur in the reply made to Abú Ḥamza by a native of Khurásán (331, 4).

بَذَل. مَبْذُول, "common, profane" (10, 18).

بَرَأَ. V تَبَرَّأَ for تَبَرَّى. Cf. 14, 12; 87, 1; 386, 5.

بَطَأَ. IV أَبْطَى in verse (251, 18).

بَطُل. With عَنِ, "to neglect, to abandon the observance of religious laws" (406, 2).

بَطْن. الْبَطَانِيَّةُ (168, 14) is mentioned as the name of a place where pilgrims were surrounded by an Arab brigand-chief (Ibn al-Athír, IX 129, 16). It belonged to the territory of the Banú Asad and lay on the road from Baghdád and Kúfa to Mecca. Cf. *Bibl. Geogr. Arab.*, VII, pp. 175 and 311.

## ت

تَخَارِيفُ (146, 3 = 188, 15), "pieces of cloth inserted in a garment for the purpose of widening it". Persian تَبْرِيز and تَبْرِيز.



See the Lexica under *دَخِرَص* and *Jawāliqī's al-Mu'arrab* (ed. by Sachau), p. 4f, l. ۳. I have not found any other example of the word written with *ز* in Arabic. The usual forms are *دِخْرِصَة*, *دِخْرِص* and *دِخْرِيص*, pl. *دِخَارِيص*, and *تِخْرِيص*, pl. *تِخَارِيص*.

تَفَلَّ. تَفَلَّةٌ, "a drop of spittle" (79, 6; 240, 5).

تَهَم. تَهْمَةٌ, "a foul smell". Shibli said, "What think you of a science in comparison with which theology stinks?"

(182, 13). The words *فِيهِ تَهْمَةٌ* in this passage differ in meaning from the same phrase as cited in the Lexica.

### ث

ثَنَى. ثَنَى *opposed to* قَرَدَ (340, 4).

### ج

جَرَأ. VIII أَجْتَرَى (409, 14).

جَزَى. V "to be satisfied". بِالْقَنَاعَةِ وَالتَّجَرُّى (237, 3).

جَلَسَ. جَلَسَ جَالِسًا. جَلَسَ (211, 10).

جُلُوسٌ, plural of جَالِسٌ (204, 15).

مَجْلِسٌ. قَلَمٌ مَجْلِسًا. (150, 4; 211, 4), where مَجْلِسٌ

= دَفْعَةٌ وَاحِدَةٌ لِلْبِرَاز. See Dozy.

جَمَعَ. X مَسْتَجْمِعُ الْهَمِّ, "concentrating my thoughts" (168, 19).

مَسْتَجْمِعِينَ in the same sense (297, 1).

مَجْمَعٌ, "a box or chest". الْمَجْمَعُ is enumerated among the possessions of the Prophet (101, 9).

جَوَّبَ. IV مُجَابٌ = إِبْجَابَةٌ (224, 15 = 180, 7), but the reading is doubtful.

## ج

حد. <sup>حَدَّ</sup>, of ecstasy, "violent" (306, 7; 434, 9, 11).

حدق. IV العيون المَحْدَقَة (27, 16). Does this mean "the eyes that are fixed intently"? Cf. Dozy under حدق II and IV.

حذف. With ب, "to throw" (193, 22).

حذن. حُجْرَةُ الْإِزَارِ = حُذْنٌ, "the end of the *izār* or the part of the *izār* where it is tied or folded round the waist" (136, 18). Freytag renders حُذْنٌ by "conclave domus", an error caused by his having mistaken حُجْرَة for حُجْرَة. See *Lisán* XVI, 264, 17 foll.

حرز. VIII مُحْتَرِزٌ, of language, "guarded", "safe from criticism" (398, 16).

حرن. With ع, "to refuse obstinately to do anything". Used of the *nafs* of a Ṣūfī who shrank from making an ablution in water that was intensely cold (146, 4).

حسن. IV "to be able". Followed by أَنْ and the Imperfect (131, 4; 156, 5; 166, 10; 291, 14). Followed by the Imperfect without أَنْ (50, 19; 288, 12).

حضر. لَحْضَرْتُ فِيهِ أَنْ أَمْشِيَ. (181, 18), "I should have had a desire for his sake to walk...." See Dozy under حضر.

مَحَاضِرٌ = "objects of sense" (388, 6).

حظوظ. الْحُظُوظُ, "the desires and interests of the lower soul (*nafs*)". Whatever appertains to the *nafs* is حُظٌّ. The term حُظُوظ is opposed to حُقوق. See especially 47, 1 foll. and 336, 12 foll.; also 15, 17 (حُظُوظُ الْبَشَرِيَّة); 18, 7; 39, 6; 77, 11; 102, 9; 164, 8, 10; 413, 17; 414, 3.

حَلَوٌ = حَلَاوَةٌ or حَلَاوَةٌ, "sweetmeat" (101, 12).

حَلَاوِيٌّ, "confectioner" (185, 16).

حَمْلَانٌ, *in ecstasy*, "the state of quiet succeeding rapture" (306, 15). حَمْلٌ *in used in the same sense* (306, 18).

مَحْمُولٌ, *of an ecstatic person*, "one who has passed into the state of quiet" (306, 17; 307, 1).

مَحْمَلٌ, *verbal noun* (284, 16).

حَنَّ عَنْهُ with حَنِينٌ, *verbal noun from عَنْهُ*, "he turned away from him" (229, 4).

حَيْثُ الْحَيَّاتِ II. (37, 17).

## خ

خَبَأَ. X "to hide" (139, 17).

خَبَطَ. V "to be agitated in ecstasy" (278, 6; 292, 4).

خَرَبَنْدَ. Persian خَرَبَنْدَ, "a man in charge of an ass".

خَرَز. See under ت.

خَرَفَ. VIII "to be disordered in mind, to dote" (410, 21), if the reading is sound.

خَرَقَ. خَرَقَةٌ. Muẓaffar al-Qarmísíní (191, 12) and Abú Ḥafṣ al-Ḥaddád (194, 11) wore two *khirqas* at once. See Dozy under خَرَقَةٌ.

خُرَيْقَةٌ, "a rag" (188, 23).

خَسَفَ. خَسْفٌ (329, 21) "a hole (in the roof of a mosque)".

خَشْخَاشَةٌ (325, 5), something given to a crying child to amuse it, a rattle (?). Cf. شَخْشِيخَةٌ (Dozy).

الْخُصُوصُ. "the elect, the Ṣúffis who have enjoyed mystical experiences" (46, 4; 52, 16; 67, 12 *et passim*).

- خُصُوصُ الْخُصُوصِ, "the Ṣūfīs of the highest grade" (46, 5; 52, 17; 67, 16 etc.). See under عَمَم.
- أُولِيَّاءُ اللَّهِ تَعَالَى وَأَهْلُ خَاصَّتِهِ, "intimacy". (400, 1).
- خَلَجَ. VIII noun of place. الْغَامِرُ الْمُخْتَلَجُ of the ocean of Deity (240, 5).
- خَلَسَ. VIII "to draw in the breath" (248, 18; 271, 6).
- خَلَصَ. V "to save, to rescue" (240, 15). See Glossary to Tabarī.
- خَلَطَ. خَلِيطٌ with ل, "mingled with" (256, 11).
- خَلَفَ. خِلَافِيٌّ, "controversial" (106, 14).
- خَلَقَ. خُلَيْقٌ, diminutive of خَلَقَ, "a worn-out garment" (249, 2).
- خَنَسَ. خَنَسٌ, "withdrawn or concealed from the mind" (233, 15; 344, 8).
- خَوَّضَ. خَوْضٌ, "discussion" (394, 9).

### ذ

- ذَابَ. ذَائِبًا, "habitually, ordinarily" (391, 5).
- ذَخَلَ. مَذْخُولٌ, of love, "corrupt, spurious" (208, 19).
- ذَرَعَ. V with ذ, "to wrap one's self in a garment" (38, 14).
- ذَعَوْ. X "to induce ecstasy voluntarily or by means of music, etc. (187, 5; 277, 19; 303, 9; 336, 16; 342, 6).
- ذَمَسَ. IV (358, 6) = ذَمَسَ IV, q. v. VII اِنْدِمَاسٌ, used mystically (358, 7). مُنْدَمَسٌ, "obscure", "occult" (240, 2).
- ذَمَّاسٌ, explained as = مَقْبُورَةٌ (358, 5).
- ذَوَّرَ. The Ṣūfīs do not travel لِلذَّوْرَانِ, "for the purpose of making a tour" (190, 4).

دوست. The Persian words **دوست**, "O friend!" were used by Sahl b. Abdallah of Tustar in speaking to the father of Ibn Sálím (326, 18).

دوم. **دِيمُومِيَّة** (33, 11; 243, 3; 384, 14).

### ذ

ذكر. **أَذْكَرُ** pl. **أَذْكَرٌ** (14, 17; 42, 7; 54, 15; 296, 10; 335, 3).

ذهب. *With* **عَلَى** or **عَنِ**, "to escape the notice of any one" (128, 10; 423, 3; 426, 8).

IV with **بِ**, "to transport *the mind*" (344, 17).

VI "to affect the state known as **ذَهَاب** (*see the definition*, 347, 13) or to induce it by artificial means" (187, 6; 291, 1, where the correct reading is **عَنِ** **التَّسَاكُرِ** **وَالنَّذَاهِبِ**).

ذوق. II "to let any one taste" (372, 10).

### ر

**رَأْسًا بِرَأْسٍ** (266, 5). When dying, Murta'ish desired Abú

Muḥammad al-Muḥallab al-Miṣrī to pay his debts, which amounted to eighteen dirhems. After his funeral, the clothes which he wore were valued at eighteen dirhems

and were sold for that sum, **رَأْسًا بِرَأْسٍ**, *i. e.* the amount of money obtained by selling his clothes tallied exactly with the amount of his debts.

The phrase bears another meaning in the sentence **لَيْتَنَا خَلَصْنَا مِنْهُ رَأْسًا بِرَأْسٍ** (272, 11), "Would that we were rid of it (the *samā'*) on even terms", *i. e.* with neither loss nor gain. *See* Dozy.

رأى. IV **أَوْرَى** (252, 19 *in verse*; 317, 6; 404, 9). *See* Dozy under **ورى** IV.

- ربب *opposed to* الحيوانيون (368, 9).  
 ربع *“quatrains”* (299, 3).  
 رجو *with* ل, “giving more hope to *any one*” (62, 9, where the MSS. have أرجا and the text, wrongly, أرجأ).  
 رسم *V with* ب, to be characterised by *anything* (6, 17; 7, 1, etc.).  
 رسو *III* مُراساة, “adjustment of rival claims”, *opposed to* مؤاساة (425, 6).  
 رعن *The meaning of* رُعُونَاتُ النَّفْسِ *is explained by the author* (61, 13) as تدبيرها ودعواها ونظرها الى طاعتها.  
 رفق *VIII with* مِن, “to seek profit for one’s self from *any one*” (200, 14).  
 رسم *IV used mystically in reference to* الفناء في التَّوْحِيدِ (358, 7; 385, 5). *VIII in the same sense* (358, 7; 388, 11).  
 مَرَمَسٌ (358, 7). *Cf.* دمس.  
 روح *with* على, “most refreshing to the heart” (217, 2).

- رفن *اشَّيْخُ الرُّفَّانِ*, “the dancing Sheykh” (290, 19).  
 زلف *IV* زلف *with* ل, *relative of* (142, 6).  
 زمن *سَرْمَدِيَّةٌ* *opposed to* زَمَانِيَّةٌ (29, 12).  
 زفر *The words* لَشَدَدْتُ الزَّنَابِيرَ (397, 8), “I should have bound the girdles”, appear to mean, “I should have caused my hearers to depart from the true doctrine of unification *tawhīd*”. The زَنَارُ is the badge of dualism.

## س

سَجَر. يُوقَدُ فِي النَّارِ = (329, 11) يُسَاجِرُ. سَجَر according to the commentator on Qushayrī, 194, 11.

سِرَر III سِرَارٌ, "secret converse", feminine (344, 8).

سَرْمَدٌ سَرْمَدِيَّةٌ (29, 12). (364, 19) مَسْرَمَدٌ. سَرْمَد

سَعْتَرٌ سَعْتَرٌ بَرِّي, "wild marjoram" (289, 9). In the street-cry يا سَعْتَرَا بَرِّي the redundant *alif* is probably correct, though Kalábádhī in his *Kitáb al-Ta'arruf* has يا سَعْتَر بَرِّي (Massignon, *Notes sur le dialecte Arabe de Bagdad* [*Bulletin de l'Institut français d'archéologie orientale*, vol. XI], p. 11, n. 1).

سَكْر VI التَّسَاكُرُ defined (342, 5). See also under ذَهَب VI.

سَكَن III with إِلَى, "to rely upon anything" (347, 8; 413, 4, 10).

VI with إِلَى, "to affect reliance upon anything" (187, 6), but see List of Addenda et Corrigenda. Instead of التَّسَاكِر (291, 1) read التَّسَاكِن.

مَسْكِين is used as a Persian adjective in the words مَسْكِينٌ يَحْكِي. "Poor Yahyá!" (188, 12).

سَمَح III passive, with لِ of person and بِ, "to be pardoned for a mistake" (7, 16).

سَمَر سَمَارِيَّةٌ (317, 2), "a kind of boat". See Dozy.

سَو IV verb of surprise (404, 20).

سَوَّغ II with acc. of person, "to permit" (177, 13).

سَوَّى سَوِيَّةٌ, "just measure, due proportion" (417, 22).

سَيَّب II "to let go, to leave unharmed" (327, 3).

## ش

- شتت. V تَشْتَتُ, "inattentiveness" *opposed to* اِسْتَجْمَاعُ (297, 1).  
شَتَانِ بَيْنَ (44, 11; 412, 19).
- شد. II التَّشْدِيدُ, "the command that religious obligations should be rigorously and perfectly fulfilled" (86, 13; 87, 6, etc.).
- شرف. V *with* إِلَى, "to expect impatiently" (415, 6); *with* عَلَى, "to be acquainted with *anything*" = أَشْرَفَ عَلَى (404, 9).  
X اِسْتَشْرَافٌ, "eager expectation" (159, 7).  
شَرَفٌ = شُرَفَاءُ (47, 18). See Lane under شَرِيفٌ.
- شرى. شَرَى, "price" (131, 11).
- شُسْتَنَكَةُ. (317, 3), "a handkerchief used as a purse". Persian شُسْتَنَه.  
The Arabioised form شُسْتَنَاجَه occurs in the *Burhān-i Qāṭi* (Vullers, *Lex. Pers.* II, 426).
- شطط. شَطَطٌ, "something unjust or tyrannical" (254, 5); "transgression" (410, 20).
- شطح. شَطَحَ in a non-mystical sense (375, 6; 376, 3); in a mystical sense, with ب (385, 12). See Dozy.  
شَطَحٌ, mystical term (346, 11; 375, 5, etc.); pl. شَطَاحَاتُ (346, 17; 380, 12); شَطَحِيَّاتُ (374, 11; 380, 5).  
شَطَحِيٌّ, adjective: كَلِمَاتُ شَطَحِيَّاتٍ (380, 10).  
مِشْطَلُحٌ, "a barn where meal is sifted and stored" (375, 6—14). This word is unknown to the lexicographers.
- شعشع. II (284, 20; 345, 18; 346, 1). The last instance occurs in a verse by Ḥallāj and alludes to his نَوْرٌ شَعْشَعَانِيٌّ.  
Cf. Massignon, *Kitāb al-Tawdsīn*, p. 138, n. 3.



شمّل. VIII *with* عَنْ, "to be concealed from" (225, 3), but probably the correct reading is لاشْتَغَالَهَا.

شنع. V *with* عَلَى, *of a saying*, "to be unseemly or abominable in the opinion of *any one*" (398, 17).

شَوْشَقَةٌ, "an ingot of gold or silver" (326, 11 foll.). Persian شوشه.

## ص

صكّب, *with* مَعَ (177, 2).

صكّف. V *with* عَلَى, *of a saying*, "to be altered to the detriment of *any one*, to be perverted in such a way as to excite suspicion against *its author*" (393, 14).

صدق. V "to beg for alms" (197, 3; 210, 15).

صَدِيقِيَّة (72, 2; 424, 6). Cf. Dozy under صَدِيقِيَّة, which is incorrectly vocalised.

مُصِرٌّ عَلَى الْمَعْصِيَةِ = مُصِرٌّ (43, 8) IV. صرر.

صفح. The phrase أَبَدَى لَهُ صَفَحَتَهُ (generally used in a bad sense = كَاشَفَهُ بِالْعَدَاوَةِ) means, I think, *with* لِ of person and ب, "to reveal *anything* to *any one*", in a passage (426, 7), which may be rendered: "If any one really professed this doctrine and supposed that his teaching was revealed to him by Unification (*tawhīd*), he is in error".

صفع. صَفْعَانِ, "parasite" (192, 7). See Dozy.

صفو. صَوَافِي, "crown-lands" (169, 18).

سلم. VIII "to bewilder, to distract" (296, 19); *mystical term*, "to transport, to deprive of consciousness" (228, 12; 372, 19 foll.). Cf. my translation of the *Kashf al-Mahjūb*, p. 390.

صمدية. صَمَدِيَّة (162, 6).

صوغ. مَصْنُوعٌ, *of sounds*, "composed into a melody" (285, 8).

## ض

ذَهَبَ ذَهَابًا or فَنِيَ فَنَاءً = *used mystically* = ضَاعَ ضَيْعًا. ضيع  
(387, 14 foll.; 389, 11, 12).

تَضَيُّعٌ, *mystical term* (*ibid.*).

## ط

طَبَفَ. VI of the eyelids, "to become closed" (251, 1). VII with  
على, "to cover" (240, 3).

مُطَبَّقَةٌ, "a garment worn by Sūfīs" (27, 13; 38, 15,  
where it is joined with مَرْقَعَةٌ). Not in the Lexica.

طَرَفٌ. *mystical term* (294, 3). See under طَوَارِفُ (346, 3).

طَرَا عَلَيْهِمْ = طَرِيَ عَلَيْهِمْ. طرى (303, 3).

طَعَنَ. طَعْنَةٌ, "a tumour caused by plague" (135, 17).

مَطْعَنٌ, "occasion of censure" (385, 13; 394, 20).

طَفَأَ. IV أَطْفَأَ (185, 21; 406, 16).

طَلَعَ. V with الى, "to look forward to, to desire" (108, 5).

طَالَعَ. In the phrase الطَالَعُ الْمَحْدَثُ (349, 13) the  
meaning of the former word is uncertain. Read,  
perhaps, الْمُطَالَعُ.

طَلَقَ. بِرَجَّةٍ طَلَقَ, "with a cheerful countenance" (161, 9).

طُمَأْنِنَةٌ. طُمَأْنِنَةٌ = طُمَأْنِينَةٌ (52, 1; 66, 10 foll.; 412, 5, 8) (14, 2).

طُمَسَ. طُمُسٌ, *mystical term*, 228, 14; 357, 20 foll.

اِنْطِمَاسٌ, in a *mystical sense* (388, 11).

طَمَعَ. طَمَعٌ, "object of desire" (98, 2; 147, 18; 158, 17).

طُنْبُرَانِيَّةٌ, "a female player on the *tunbūr*" (298, 6).

طوى. مَطْوًى الدَّرَى (344, 6), "reserved or morose in disposition".

طيب. III مُطَايَبَةٌ (303, 12) appears to signify "cheerfulness, gaiety".

طَيِّبَةٌ, purity of heart (279, 20).

مُطَبَّبٌ, of salt, "mixed with اَبْرَارٌ, seasoned" (328, 9).

### ظ

ظلم. IV "to make dark" (411, 6).

دِرْهَمٌ مَظْلَمَةٌ. مَظْلَمَةٌ, "a dirhem wrongfully obtained" (210, 15).

ظهر. VI with بَ = تَظَاهَرَ (225, 6).

فِي ظَهْرِ الْغَيْبِ. ظَهَرَ, "in absence" (265, 13). See Lane under ظَهَرَ.

### ع

عبد. X passive, with بَ, "to have anything imposed upon one by God as an act of service" (116, 11; 195, 19; 318, 11, 13).

عاجم. X with عَنْ, "to become effaced" = فَنَى (214, 5).

عدد. VIII اِعْتَدَى, "keep the 'iddat" (139, 19), used as a formula of divorce.

عدو. X "to seek alms" (171, 7).

عرض. III "to present one's self to, occur to" (30, 15, 17; 71, 17; 83, 11); of a dervish, "to put one's self in the way of any one, to approach any one in the hope of receiving alms" (48, 21; 175, 1; 184, 13).

مُعَارَضَاتٍ, "objections to an argument" (9, 11); "doubts", "evil suggestions" (71, 2). Cf. Anṣārī's commentary on Qushayrī, II 150, 25 and the definition of عَارِضٌ (343, 8 foll.).

عرف. "to know *God*, to be or become a gnostic" (353, 3); V "to seek to know *God*" (353, 2).

مَعَارِفُ الْحَقِّ, "the acquaintances of *God*" = الْعَارِفُونَ, "the gnostics" (344, 3).

عز. VI تَعَاَزَزَ عِزٌّ, in a verse recited by Shiblī (405, 5).

عزم. عَزِيمَةٌ, "an obligatory religious ordinance", opposed to رُخْصَةٌ (144, 15).

عسف. VIII of the *mind*, "to wander, to be distracted" (344, 6).

عطش. V with إِلَى, "to have a thirst for *mystical experiences*" (289, 3, 4).

عطل. V with عَنْ, "to cease from practising *rules of discipline*" (406, 2).

عظم. VI "to find the *vision of God* or the like too awful to be borne" (373, 2).

عقد. VIII "to form a thought in the *mind*" (331, 8 foll.).

عقل. عَقْلٌ, "fortress" (265, 3). According to Lane, this meaning is of doubtful authority.

علم. with acc. and مِنْ, "to know (distinguish) one person from another" (156, 20).

مَعْلُومٌ, "a means of livelihood on which one can reckon" (326, 6; 419, 13, 15). Such مَعْلُومَاتٌ are inconsistent with real trust in *God* (*tawakkul*). Cf. Richard Hartmann, *Das Šāfiṭum nach al-Kuschairī*, pp. 29 and 110.

- عمم. *الْخُصُوصُ*, *opposed to* *الْخُصُوصُ*, "the Sūffis of the lowest grade, the novices who have not yet entered upon the mystical 'stations' and 'states'" (46, 4; 70, 16, etc.).
- عمل. *عَمِلَتْ عَلَيْهِ يَدٌ*, "his hand festered" (304, 10). The same phrase is used by Abulfeda, *Annales Muslemici*, vol. III, p. 420, l. 16 (*cf.* Freytag *under* *عمل*) in reference to an Amīr who was wounded in the hand by an arrow and died of blood-poisoning. X *with acc. of person and ب*, of God, "to cause any one to be occupied with actions of a certain kind, to predestine any one to do good or evil" (26, 19, where *ب* must be understood after *عَزَّ وَجَلَّ*; 38, 18; 392, 17).
- عمى. *عَمِيَ*, "blind" (255, 6).

## غ

- غرب. V "to become strange or extraordinary" (247, 10).  
*بَلَدٌ غَرَبَ*, "a foreign country" (192, 21).
- غرف. VIII *مُغْتَرَفٌ*, "a source of inspiration" (381, 2).
- غرق. II "to plunge any one in ecstasy" (381, 8).  
*غَرَفَ*, a term denoting absorption in ecstasy (381, 9).
- غزل. *الْأَشْعَارُ الْغَزَلِيَّةُ*, "erotic poems" (419, 21).
- غسل. *غَسِيلٌ*, "bleached" (187, 13). *See* Dozy.
- غضى. II *with acc. and عَلَى*, "to conceal any thing from any one" (290, 21).
- غمرة. *غَمْرَةٌ*, "senselessness caused by ecstasy" (311, 5).  
*غَمَارٌ*, of a mystical saying, "abysses, profundities" (181, 20).

غوث. X with إِلَى, "to implore the help of God" (173, 12; 184, 16).

غور. غَوْرٌ, of mystical language, "depth, profundity" (381, 1).

غيب. غَيْبِيَّةٌ, "absence" (387, 16, 17; 388, 16 foll.).

غين. IV and V used in a mystical sense (374, 4, 6). Cf. the definition of غَيْنٌ (373, 16 (foll.)).

## ف

فتنت. فَتَنِيْتُ, "gruel" (183, 10).

فتح. عِلْمُ الْفَتْوحِ, "the science of mystical revelation" = Sūfism (18, 16).

فرد. I do not know the meaning of فرد in the phrase فرد كُتْمَةٍ وَخَارِيَةِ (146, 3; 188, 15).

الْفَرْدَانِيَّةُ, "the Absolute Oneness of God" (348, 19).

فسخ. V "to become disordered in intellect, to lose one's wits" (285, 20).

فقد. V with acc. and بِ, "to provide any one with food" (415, 4). VIII in the same sense (415, 6).

فَقْدٌ, used mystically = فَنَاءٌ (388, 10).

## ق

قَرَأَ. IV with acc. of person and سَلَامًا, "to deliver a greeting to any one from (مِنْ) any one" (375, 11). See Dozy and the Glossary to Ṭabarī.

قرب. اقْرَبَ with إِلَى, "bringing any one nearer to God" (142, 6).

قَرَح. IV "to fill *any one* with anguish" (266, 15), where the verb is parallel to, and apparently synonymous with, أَكْمَدَ.

قَرَضَ. Of a crude mystical saying; "to adapt for use, to soften it in order that it might be communicated to others" (234, 4). The reading, however, is doubtful.

قَشَعَ. V of clouds, "to be cleared away" (343, 5).

قَشَفَ. V "to practise austerities", used of material as opposed to spiritual asceticism (5, 2; 56, 1; 413, 13; 414, 4).

قَضَى. V of ecstasy, "to come to an end, to pass away" (310, 15, 16). أَقْضَى, relative of قَضَى (120, 12).

قَطَعَ, with بَ of person, "to block any one's path, to prevent *any one* from going on his way" (62, 14). V "to be unable to continue one's journey" (189, 21; cf. Dozy under the seventh conjugation of قَطَعَ). VII "to be reduced to silence" (225, 18). X "to make one's self an obstacle to *any one*" (109, 11). The tenth conjugation does not seem to occur elsewhere except in the sense given by Dozy, which is inappropriate here.

قِطْعَةٌ, "a piece of money, the fare paid to a boatman" (317, 3).

قَتَقَعَ. II of gates that are opened quickly, "to rattle" (267, 5).

قَلَلَ. V "to eat little, to live frugally" (166, 9; 191, 17, etc.). X "to become capable of doing anything, to find one's strength restored" (329, 19).

لَا أَقَلَّ مِنِّي أَنْ أَرَاهُ, "the least I can do is to see him" (291, 6).

قَوَالَ. قَوَالَ, "a professional chanter of poetry, which was generally erotic in character and was recited for the purpose of throwing the hearers into ecstasy" (186, 11; 290, 1; 292, 5).

قَامَ signifies "to rise to one's feet under the influence of ecstasy" (186, 15, 16); قِيَامٌ is used in the same sense (187, 5).

الْقَوْمُ, "the Ṣúffis" (186, 16, etc.).

قِيَامٌ, "diarrhoea" (150, 1).

قَوَامٌ, pl. of قَائِمٌ, "the attendants in a ḥammám" (147, 18).

قِيُومِيَّةٌ, "subsistence" (243, 3).

### ك

كَبَدٌ, مُكَابِدَاتٌ = "acts of self-mortification" (415, 14).

كُتْرٌ, حُبُّ التَّكَاتُرِ VI, "love of amassing riches" (410, 3).

كُتِفٌ, VI with عَلَى, "to throng round any one" (233, 16).

كَدَى, II "to beg" (191, 18; 199, 15).

كُسِيرَةٌ, كُسَيْرَةٌ, "a small fragment or crumb of bread" (205, 16).

كُسُو, pl. كَوَاسٍ, of كَسَى, "clothed with flesh" (251, 4; 352, 18).

كُمْنٌ, مُكْمَنَاتٌ, "the hidden vices of the soul, the secret feelings of the heart" (171, 4; 172, 22; 296, 16).

كُنُنٌ, أَكْنَانٌ (242, 14) appears to signify "arcana, mysteries". The *saj*, however, suggests that the true reading may be كُنَّاءٌ, "metaphorical description".

كَنْفٌ, كَنْفٌ, "a bag or satchel used by Ṣúffis for storing small articles" (194, 20; 266, 6). According to the *Lisán* (XI, 221, 10 foll.) the كَنْفٌ is رَنْقَلِيحَةٌ يَكُونُ فِيهَا أَدَاةٌ



الراعى ومتاعه وهو ايضا وعاء طويل يكون فيه متاع التجار  
 ونفليجة Cf. Jawāliqī under وأسقاطهم  
 Dictionary under زنبيله .

صفة<sup>٥</sup> as منشأ<sup>٥</sup> seems to bear the same relation to تكتي<sup>٥</sup> V . كنى  
 to ذات<sup>٥</sup> (355, 8).

كون<sup>٥</sup> , كائن<sup>٥</sup> , used as a noun, "nature (P)", 241, 19; 368, 18.

كائنة<sup>٥</sup> التغيير , "subject to change" (365, 1).

كل<sup>٥</sup> ما كان كائنة<sup>٥</sup> in verse (255, 13).

كيف<sup>٥</sup> II كَيْفَ الكَيْفَ (37, 17).

## ل

لا<sup>٥</sup> is equivalent to أو<sup>٥</sup> (399, 17). Cf. 398, 5, where B reads  
 أو<sup>٥</sup> instead of ولا<sup>٥</sup>.

اللبد<sup>٥</sup> "felt" worn as a garment by Sūfis (188, 19). لبَد<sup>٥</sup>  
 in the text is a mistake.

لدغ<sup>٥</sup> III مَلَاغَتٌ (222, 8). Perhaps مَلَاخَظَات should be read.  
 لدغات<sup>٥</sup> للحقيقة<sup>٥</sup> (222, 2).

لذذ<sup>٥</sup> II "to delight" (368, 7).

لسن<sup>٥</sup> feminine (121, 18; 411, 9). In these passages لِسَانُ  
 is equivalent to عِبَارَةٌ or بَيَانٌ . Cf. also 44, 2; 62, 18;  
 and the definition, 353, 19 foll.

لطف<sup>٥</sup> "a subtle or spiritual influence", such as resides  
 in music (269, 13; 284, 13).

لُعق<sup>٥</sup> IV "to cause any one to lick (taste) anything" (253, 6;  
 372, 10).

لَقِفَ. V with <sup>و</sup>مِنْ, "to receive inspiration from God" (423, 22; 424, 1).

لَقِمَ. II "to give any one a mouthful of food" (184, 6). Cf. Dozy under لَقِمَ IV.

لَقِيَ. IV with إِلَى, "to communicate anything to any one" (428, 16).

لَمَأَ. IV with بِ, of ecstasy, "to transport" (245, 14).

لَمَعَ. لَمِجٌ, "gleams, flashes" (239, 19).

لَهَفَ. لَهْفٌ, with إِلَى, "taking refuge with, having the utmost need of any one" (235, 15).

لَوَحَ. II with لِ of person and بِ, "to indicate or signify anything to any one" (244, 7).

لَوَذَ. لَوَاذَةٌ verbal noun (100, 5; 173, 7).

لَيْسَ used as a negative particle (26, 8; 210, 11); as a term equivalent to فَتَى (387, 13 foll.).

لَيْسِيَّةٌ (387, 13; 390, 5).

## م

مَا relative, followed by feminine pronoun (2, 7; 11, 8; 123, 19; 257, 2); by feminine verb (320, 8, 9).

مَتَعَ. مَتْعَةٌ, "enjoyment" (64, 7).

مَحَقَ. VIII = قَتَى (39, 5; 297, 11).

مَحَقَّ = قَاتَ (396, 5).

مَشْمِشٌ, "apricots" (199, 16 foll.). See Dozy.

مَضَغَ, used figuratively in the sense of "to read the Koran laboriously and without pleasure" (43, 3).

أهل البدايات, "adepts in Sūfism" *opposed to* المتبتلون V. مكى  
والارادات (404, 16).

ملا, "in private", *opposed to* في الخلا, "in public", ملا  
(262, 18).

ملا = ملاء, "full" (194, 15). See Dozy.

منع, "inaccessibility, secluding one's self from society"  
(312, 1).

مهن الدنيا, "the ordinary materials of life" such as  
food, clothing, etc. (11, 12).

موت II with عن, "to cause any one to die (in a mystical sense)  
to anything" (242, 4). IV in the same sense (244, 8).

ميز V "to discern, to distinguish" (311, 19).

### ن

نبط X "to elicit by mystical interpretation the hidden meaning  
of the Koran and the Traditions of the Prophet" (4, 10;  
6, 3; 9, 1; 14, 14; 81, 2, etc.).

ندب VIII with ل, "to comply with a command" (230, 9).

ندو IV اِنْدَا, of a sweet voice, "melodiousness" (269, 17).

نزل II "to draw a deduction" (306, 17); III "to come to  
close quarters with, to have actual experience of any-  
thing" (15, 2, 14; 20, 6; 75, 13; 77, 3; 179, 17; 358, 4;  
369, 12; 379, 3; 404, 3; 422, 4).

منازلات, "mystical experiences of a permanent kind"

(3, 19; 78, 3; 378, 20). مُنَازَلَةٌ (345, 12), "a mystical  
'state' that has become lasting". Cf. R. Hartmann, *Das  
Sūfitum nach al-Kuschairī*, p. 86, note 2, and p. 88.

نسف VIII in a mystical sense, "to enravish the heart" (228,  
12; 239, 18).

نشَق. X *of spiritual delight* (217, 3).

نَصَص. الْكَرَامُ النَّصُّ, "that which is absolutely and unquestionably unlawful" (221, 14).

نَصَب. نَصَبَ, "to be intent, to concentrate one's faculties to the utmost in prayer" (153, 15). Cf. the Glossary to Tabarī.

نَظَر. نَظَرٌ, "mystical speculation, disputation" (239, 12, 13).

نَظِيرٌ, pl. نَظَائِرٌ, "one who speculates and disputes on mystical subjects" (239, 12).

نَعَش. IV "to refresh, revive, exhilarate" (106, 3); VIII "to be refreshed with joy" (303, 4).

نَفَرَ. III *with* نَافِرٌ, "to be averse to anything" (164, 10); VII *with* نَفَرٌ, *in the same sense* (169, 11; 285, 7).

نَفْس. النَّفْسَانِيَّةُ, "the sensual nature" (368, 13).

نَقَص. VIII *of purity*, "to be destroyed" (341, 2). Cf. Dozy.

نَكَى. أَنْكَى, *elative, with* لَ, "making grief more poignant" (261, 16).

نَوَط. نِيَاطٌ, *of those who are dumbfounded by fear of God*, تَقَطَّعَ نِيَاطٌ فَلَوْيَمُ (84, 6).

نَوَق. V تَنَوَّقٌ, "elegance" (5, 2).

نَوَى. III مُنَاوَاةٌ *opp. to* مُوَالَاةٌ (2, 14).

هَتَرَ. X *passive, with* هَبَ, "to be possessed by the thought of God" (398, 13). نَوَاجِدِينَ وَاسْتَيْقَرِينَ (386, 7).

هَجَم. V *with* فِي, "to plunge into sin" (265, 7).

عَفْوٌ, "error, mistake, slip" (1, 10, 156, 11; 393, 13;

410, 20; 411, 3, where it is opposed to جَفْوَةٌ).

هَذَا. V تَهَنَّأَ = تَهَنَّأَ with ب, "to rejoice in contemplation of God" (372, 3).

هُوَ. هُوَ ذَا or هُوَ ذَا, used for the purpose of calling attention or for emphasis (65, 18, 19; 117, 3; 153, 19; 159, 11; 171, 7; 177, 23; 183, 11; 325, 6; 404, 15, 21). The phrase must be translated in different ways according to the context. Cf. the Glossary to Tabarī under عَو.

هُوِيَّةٌ, "essence or absolute nature of God" (81, 13; 255, 16).

عَيْنِي. عَاجَتْ عَيْنِي, "my eye became inflamed" (174, 3).

هَاجِمٌ, contrasted with هَائِمٌ (349, 11).

هَيْهَاتَ, explained as meaning التَّمَكُّينَ (350, 1).

## و

وَحْدٌ. V تَبَّهَ التَّوْحِيدُ (356, 18).

وَحْيٌ. See أَخُو.

وَرَخٌ. II = أَرَخَ (7, 13).

وَرَى. IV See رَأَى.

وَسَطٌ. وَسَطٌ, "a waist-belt or girdle", in which money was carried (194, 12).

وَسْعٌ. سَعَةُ الْأَخْلَاقِ, "largeness of nature, generosity of disposition" (294, 18).

وَسَّوَسَ. II with فِي, "to regard with suspicion".

وَسْوَاسَةٌ in ritual religion is defined by the author (149, 4 foll.). It denotes an excessive zeal for what

is superfluous, (*faḍā'il*), leading to the neglect of what is obligatory (*farā'id*). Cf. 145, 14; 148, 16.

وَسَوَاسٌ in the same sense, 149, 3; 154, 8; 156, 11.

Cf. Dozy under وَسَوَاسٌ.

وسى. See أسو.

وصل. VI تَوَاصَلَ opposed to عَدَدٌ and تَفَرَّقَ (340, 4, 5).

وضاً. II وَضَى (210, 16).

وطن. V with فِي, "to become settled and established in a mystical state or station" (369, 2).

وَطْنٌ, feminine (282, 2).

وعب. X "to bring to completion" (224, 6: read بَسْتَوَعَبَ الذى

حَالُهُ = "the adept in Sūfism" as opposed to the novice;

385, 9: الغَايَةُ الْمُسْتَوَعَبَةُ, "the ultimate goal"); "to take entire possession of" (343, 3).

وفر. VI with عَلَى, of benefits, "to be bestowed abundantly upon any one" (193, 14).

وقع, "to make an impression on the mind" (342, 18) = وقع في القلب. Cf. Dozy.

وقيعة, with فِي, "detraction, censure" (2, 15; 20, 8; 376, 17; 393, 12).

وقى. واقية, "protection given by God" (240, 18).

وما. IV أَوْمَى (30, 6; 34, 2; 81, 16).